

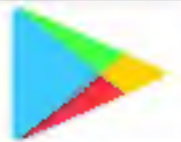
وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والشؤون المجتمعية



موسوعة فقہیة

جلد - ۱

أئمة - أجزاء



تمام فنون کے کتب ہمارے ویب سائٹ اور پلے سٹور سے فری ڈاؤن لوڈ کریں۔ ہم روزانہ کی بنیاد پر اس میں مزید نئے کتب شامل کر رہے ہیں نئے شامل شدہ کتب لیے روزانہ ہمارے پلے سٹور اور ویب سائٹ کو باقاعدگی سے چیک کیا کریں۔

اپنی کتاب کو ہمارے ویب سائٹ پر شائع کرنے کے لیے رابطہ کریں

منطق

خطبات

تفاسیر

معانی

سیرت

احیث

تصوف

تاریخ

فقہ

تقابل ادیان

صرف

سوانح حیات

تجوید

نحو

درس نظامی

نعت

فلسفہ

لغت

تراجم

حکمت

فتاوی

تبلیغ و دعوت

بلاغت

اصلاحی

تمام فنون

مناظرے

آڈیو درس

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۵ھ / ۲۰۱۴ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۱

أئمة — أجزاء

مجمع الفقه الإسلامی الهند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ قوہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں۔“

”من یرد اللہ بہ خیرا“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

ابتدائیہ

از

وزارت اوقاف و اسلامی امور - کویت

”فتہی انسائیکلو پیڈیا“ کی ترتیب و تدوین کی آرزو ایک مدت سے مسلمانوں کے دلوں میں چلی آرہی ہے، کیونکہ یہ ایسا اچھوتا اور نیا علمی پروجیکٹ ہے جس کے ذریعہ اسلامی قانون اور اسلامی اصول و مقاصد سے متعلق معلومات جو کہ قدیم کتابوں کے پرانے اسلوب تحریر اور پیچیدہ عبارتوں کے خول میں صدیوں سے بند اور لوگوں کی نظروں سے اوجھل چلی آرہی ہیں انہیں نئے زمانہ کے انداز، جدید طرز تالیف اور اس کے موضوعات کی ابجدی ترتیب کے ذریعہ دنیا کے سامنے پیش کیا جاسکتا ہے تاکہ اس سے فقہ کے ماہرین اور فتہی و شرعی علوم میں اختصاص نہ رکھنے والے دونوں یکساں طور پر مستفید ہو سکیں۔

چنانچہ اسی جذبہ کے پیش نظر دنیائے اسلام کے مختلف اداروں نے فتہی انسائیکلو پیڈیا کی تدوین کی کوششیں کیں لیکن اس سلسلہ میں کی جانے والی وہ کوششیں بار آور نہ ہو سکیں اور معاملہ آگے نہ بڑھ سکا۔

لہذا کویت کی وزارت اوقاف و اسلامی امور نے فقہ اسلامی کے عظیم ذخائر کے بارے میں اپنی ذمہ داریوں کا احساس کرتے ہوئے اور فتہی انسائیکلو پیڈیا کی ترتیب کے بارے میں امت اسلامیہ کی خواہش کو سامنے رکھتے ہوئے اس پروجیکٹ کو اپنالیا، کیونکہ اس عمل کی حیثیت فرض کفایہ کی ہے، جس کے ذریعہ فقہ اسلامی کو نئے زمانہ کے تقاضوں کے مطابق اور معلومات کو پیش کرنے کے وسائل میں ہونے والی ترقیوں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے زیادہ بہتر انداز سے دنیا میں پیش کیا جاسکتا ہے۔

”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے یہ بھی چاہا کہ اس عظیم فتہی سرمایہ سے وہ لوگ بھی محروم نہ رہیں

جن کی زبان عربی نہیں ہے، تاکہ اس کی افادیت زیادہ وسیع پیمانہ پر سامنے آ سکے، اسی لئے اس نے فقہی انسائیکلو پیڈیا کو دوسری زندہ زبانوں، جن میں سرفہرست اردو زبان ہے، میں منتقل کرنے کا ارادہ کر لیا۔

کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے فقہی انسائیکلو پیڈیا کے اردو ترجمہ کی ذمہ داری ہندوستان کی اسلامک فقہ اکیڈمی کو سونپ دی جس کی اسلامی علوم کی خدمت کے بارے میں سرگرمیاں معروف و مشہور ہیں اور اس میں قدیم فقہی ذخائر سے استفادہ کے طویل تجربہ کے ساتھ ترجمہ کے پروجیکٹ کو انجام دینے کے لئے درکار ضروری وسائل فراہم کرنے کی صلاحیت ہے۔

اللہ کی مدد شامل حال رہی تو ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ کا فتویٰ اور شرعی بحوث سیکٹر کے ماتحت چلنے والا ”اسلامی انسائیکلو پیڈیا کی تیاری اور دیگر شرعی تحقیقات کا ادارہ“ فقہ اسلامی اور شرعی قوانین (جن کو مدون کرنے کے لئے ہمارے نامور فقہائے کرام اور بلند پایہ علمائے عظام نے عہد بعد اپنی کوششیں جاری رکھی ہیں) ان سے استفادہ کو آسان بنانے کے لئے اپنی جدوجہد جاری رکھے گا، اور شرعی مسائل کی تحقیق و ریسرچ کے دائرہ کار کو وسعت دینے کی حوصلہ افزائی کرتا رہے گا تاکہ امت اپنے عظیم ورثہ سے اس طرح فائدہ اٹھا سکے، جس سے وہ دین و دنیا دونوں میں فلاح یاب ہو۔

اللہ تعالیٰ ہی توفیق اور ہدایت دینے والا ہے اور اسی کی ذات بہتر معاون اور مددگار ہے۔

والحمد للہ رب العالمین

وزارت اوقاف و اسلامی امور - دولۃ الکویت



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۲	باب اجتہاد کی بندش	۲۸
۷۳	اجتہاد کے کم چٹے	۲۹
۷۴	پہلا مسئلہ: سنت سے متعلق	۳۰
۷۶	دوم، مسئلہ:	۳۱
۸۱-۷۸	فقہ کی تقسیمیں	۳۲-۳۳
۷۸	دلائل کے اعتبار سے فقہی مسائل کی تقسیم	۳۲
۷۸	موضوعات کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم	۳۳
۷۹	حکمت کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم	۳۴
۸۱-۱۰۱	موسوعہ فقہیہ کا تعارف	۳۵-۷۰
۸۳-۸۱	فقہ کو پیش کرنے کا نیا انداز اور اجتہاد قیود میں	۳۵-۳۶
۸۳	موسوعہ کی تعریف	۳۷
۸۴	موسوعہ فقہیہ کے مقاصد	۳۸
۸۵	موسوعہ فقہیہ کی تاریخ	۳۹
۸۸-۸۱	کوہیت میں موسوعہ فقہیہ کے منصوبہ کے مراحل	۵۰-۵۱
۸۶	(اول) منصوبہ کا پہلا مرحلہ	۵۰
۸۷	(دوم) منصوبہ کا موجودہ مرحلہ	۵۱
۸۸-۹۰	موسوعہ کے مشمولات	۵۲-۵۵
۸۹	موسوعہ کا موصوف	۵۲
۸۹-۹۰	درجہ بندی جو موسوعہ سے خارج ہیں	۵۳-۵۵
۸۹	الف۔ قانون سازی	۵۳
۸۹	ب۔ شخصی ترمیم	۵۳
۸۹	ج۔ مذہبی مناسبات	۵۵
۹۰-۹۳	موسوعہ کے ضمیمے	۵۶-۵۹
۹۰	الف۔ شخصیات کے تراجم	۵۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۹۰	ب۔ اصول فقہ اور اس کے ملحقات	۵۷
۹۱	ج۔ نئے مسائل	۵۸
۹۲	د۔ فقہ میں استعمال کئے جانے والے غریب الفاظ	۵۹
۹۳-۱۰۰	موسوعہ کی تحریر کا خاکہ	۶۰-۶۹
۹۳	موسوعہ کی انضمامی ترتیب	۶
۹۷-۹۴	فقہی مہطلحات کی تقسیم: اصلی فرعی، ملامت	۶۲-۶۵
۹۷	فقہی رجحانات کا ذکر	۶۶
۹۸	اسلوب اور مراجع	۶۷-۶۸
۹۹	دلائل اور ان کی ترجیح	۶۹
۱۰۰	خاتمہ	۷۰
۱۰۷-۱۰۵	ائمہ	۱-۶
۱۰۸-۱۰۷	آباء	۱-۴
۱۲۶-۱۰۹	آبار	۱-۳۵
۱۰۹	بحث اول	۱-۲
	آبار کی تعریف اور اس کے عمومی مقام کا بیان	
۱۱۱-۱۰۹	بحث ثانی	۳-۵
۱۰۹	بخیر، مرغیہ، آبار، زمینوں کو کارآمد بنانے کے لئے کنہیں لی	
	کھدائی، رائے کنہیں کے پانی سے وابستہ لوگوں کے حقوق	
۱۰۹	اول: بیکار زمین کو کارآمد بنانے کی غرض سے کنہیں کھودا	۳
۱۱۱-۱۱۰	دوم: کنہیں کے پانی سے لوگوں کے وابستہ حقوق	۴-۵
۱۱۵-۱۱۳	بحث ثالث	۶-۱۴
۱۱۳	کنہیں کا پانی کتنا بڑا شے ہوگا؟ کوئی پاک چیز مل جائے تو کیا حکم ہوگا؟	

صفحہ	عنوان	نقشرہ
۱۱۲	”یسا آدمی نہیں میں غوطہ کھاے جو پاک ہو یا اس کے بدن پر نجاست ہو تو یہ حکم ہوگا“	
۱۵۵-۱۳۳	کنویں کے پانی میں انسان کا ذہبی نکالنا	۸-۱۳
۱۱۸-۱۱۵	چوتھی بحث	۱۵-۲۰
۱۱۵	نہیں میں جانور کے رنے کا اثر	
۱۲۲-۱۱۸	پانچویں بحث	۲۱-۳۱
۱۱۸	نہیں کو پاک کرے اور اس کے پانی کو حائل کرنے کا حکم	
۱۲۲	پانی نکالنے کا ذریعہ	۲۹-۳۰
۱۲۲	کنویں کے پانی کو حائل کرنا	۳
۱۲۶-۱۲۳	چھٹی بحث	۳۲-۳۵
۱۲۳	کنہوں کے خصوصی احکام	
۱۲۳	عذاب: بلی، رین کے کنویں اور ان کے پانی کے پاک ہونے اور اس سے پاکی حاصل کرنے کا حکم	۳۲
۱۲۶-۱۲۴	مخصوص فضیلت والے کنویں	۳۲-۳۵
۱۲۷-۱۲۷	آبد	۱-۳۳
۱۲۷	آبق	
	دیکھئے: اباق	
۱۲۸-۱۲۷	آجر	۱-۳۳
۱۲۹-۱۲۸	آجن	۱-۳۳
۱۲۹	آداب الخلاء	
	دیکھئے: آداب الخلاء	
۱۲۹	آدر	۱-۳۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۰	آدبی	۲-۱
۱۳۰	آسن	
	دیکھئے: آجن	
۱۳۱	آفاقی	۳-۱
۱۳۲-۱۳۳	آند	۳-۱
۱۳۳	آکلہ	
	دیکھئے: آکلہ	
۱۳۳-۱۳۴	آل	۱۸-۱
۱۳۴-۱۳۴	پہلی بحث	۲-۱
	لفظ آل کا لغوی، اصطلاحی معنی	
۱۳۸-۱۳۴	دوسری بحث	۱۰-۳
۱۳۴	مفت، درصیت میں آل کے احکام	۳
۱۳۶	آل محمدؐ کا عمومی مفہوم	۴
۱۳۶	آل محمدؐ بن کے مخصوص احکام ہیں	۵
۱۳۷-۱۳۸	آل بیت کے لئے رکوۃ لینے کا حکم	۸-۶
۱۳۹	کفارات، مذہب، شکار کے دم، برہمن کے شر	۹
	» مفت کی آمدنی میں سے آل کا لیا	
۱۳۹	آل کے لئے غلی صدقات میں سے لینے کا حکم	۱۰
۱۳۹-۱۴۰	تیسری بحث	۱۱-۱۳
۱۴۰	آل بیت کے آراء، کرب و غلام اور صدقات	
۱۴۱	باشی کا باشی کو رکوۃ لینا	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۱	باشی کو صدقہ کا مال مقرر کرنا اور صدقہ میں سے اہل بیت دینا	۱۳
۱۴۲-۱۴۳	چوتھی بحث	۱۴
۱۴۲	نقیمت ربی اور آل بیت کا حق	
۱۴۴-۱۴۵	پانچویں بحث	۱۵-۱۸
۱۴۴	آل نبیؐ پر ربا بھیجا	۵
۱۴۴	آل بیت، امامت نبویؐ اور صفوی	۶
۱۴۴	آل بیت کو برا بھلا کہنے کا حکم	۷
۱۴۴	آل بیت کی طرف جھوٹی نسبت کرنا	۸
۱۴۵-۱۴۷	آلہ	۹-۱
۱۴۵	تعریف	
۱۴۵	اول: آلات کے استعمال کے شرعی احکام	۲
۱۴۵	گانے بجانے اور غلط قسم کے کھیلوں کے آلات	۳
۱۴۶	ذبح اور شکار کے آلات	۴
۱۴۶	جہاد کے آلات	۵
۱۴۶	قصاص لینے اور چوری میں ہاتھ دانے کے آلات	۶
۱۴۶	حدود، تعزیرات میں کوڑے مارنے کے آلات	۷
۱۴۷	دوم: کام کرنے کے آلات اور ان کی رقاۃ	۸
۱۴۷	سوم: ظلم و زیادتی کے آلات اور بنائیت کی نوعیت فی تحدید میں من کا اثر	۹
۱۴۸	آئینہ	۱۰-۱
۱۴۹-۱۵۰	آئین	۱۸-۱
۱۴۹	آئین کا معنی "وراس کے تانھولی صورتیں"	
۱۵۰	آئین سینے کی حقیقت	۲
۱۵۰	آئین کا شرعی حکم	۳
۱۵۰	آئین قرآن کا ترجمہ	۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۰	آمین کہنے کے مقامات	۵
۱۵۰-۱۵۵	اول: نماز میں آمین کہنا	۱۵-۵
۱۵۰	سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا	۵۴
۱۵۱	سنے سے آمین کا حلق	۶
۱۵۱	سنے کی کوشش کرنا	۷
۱۵۱	آمین کو زبردستی اور آہستہ سے کہنا	۸
۱۵۲	امام کے ساتھ آمین کہنا یا بعد میں کہنا	۹
۱۵۳	آمین اور ”لا اِلهَ اِلَّا اَنتَ“ کے درمیان فاصلہ کرنا	۱۰
۱۵۴	آمین کو تکرار کہنا اور آمین کے بعد کچھ اور پڑھنا	
۱۵۴	آمین نہ کہنا	۱۲
۱۵۴	امام کی تکرار آتے پہ آمین سننے سے مقتدی کی تکرار آتے کا منہ جمع نہ ہونا	۱۳
۱۵۴	نماز کے باہر سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا	۱۴
۱۵۵	دعائے قنوت میں آمین کہنا	۱۵
۱۵۵-۱۵۶	دوہم: نماز کے باہر آمین کہنا	۱۶-۱۸
۱۵۵	خطیب کی دعا پہ آمین کہنا	۶
۱۵۶	مستفاد کی دعا میں آمین کہنا	۷
۱۵۶	نماز کے بعد دعا پہ آمین کہنا	۸
۱۵۷-۱۶۵	آیت	۱۸-۱
۱۵۷	اول: تعریف	
۱۶۵-۱۵۷	۱۔ تم:، شمال کے، متبار سے برتوں کے احکام	۲-۸
۱۶۶-۱۵۷	الف۔ میرٹل کے لحاظ سے	۲-۱۳
۱۵۷	پہلی قسم: سونے چاندی کے برتن	۳
۱۵۸	دوسری قسم: دوسرے برتن جس پر چاندی مڑھی گئی ہو	۴
	پانچواں کو چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۹	تیسری قسم: دودھ تن جس پر سو نے چامدی کا پانی لیا پتہ پتہ حایا یا ہو	۵
۱۶۰	چوتھی قسم: سو نے چامدی کے ما سو اصرے عمدہ تون کا حکم	۶
۱۶۰	پانچویں قسم: چڑے کے برتن	۹
۱۶۱-۱۶۲	چھٹی قسم: بیڑوں سے بے ہو برتن	۱۰
۱۶۲	ساتویں قسم: بڑے قسم کے برتن	۱۳
۱۶۳-۱۶۵	ب۔ نیہ مسلمانوں کے برتن	۴-۵
۱۶۳	اہل کتاب کے برتن	۴
۱۶۵	مشرکین کے برتن	۵
۱۶۵	سوم: سوے چامدی کے برتن رکھنے کا حکم	۶
۱۶۵	چہارم: سوے اہر چامدی کے برتن کو ضائع کرنے کا حکم	۷
۱۶۵	پنجم: سوے چامدی کے برتن کی رکوة	۸
۱۶۵	آیتہ	
	دیکھئے: ایاس	
۱۶۶-۱۶۷	آیتہ	۱-۳
۱۶۷-۱۶۸	اُب	۱-۳
۱۶۹-۱۸۱	اباحت	۱-۲۸
۱۶۹	تعریف	۱
۱۶۹-۱۷۲	اباحت سے تعلق رکھنے والے الفاظ: جواز، حلت، صحت، تکبیر، نحو	۲-۶
۱۷۲	اباحت کے الفاظ	۷
۱۷۲-۱۷۳	اباحت کا حق کس کو حاصل ہے	۸-۹
۱۷۲	ثابت (اللہ اور رسول)	۸
۱۷۳	بندوں کی طرف سے اباحت	۹
۱۷۳	اباحت کی دلیل اور اس کے اسباب	۱۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۷۳	الف۔ اصل باہت پر مبنی رہنا	
۱۷۴	ب۔ جس چیز کا حکم معلوم نہ ہو	۲
۱۷۴-۱۷۵	باہت جاننے کے طریقے: نفس، شہ، عرف، استصلاح (مصلحت مرسل)	۳
۱۷۵	باہت کے تعلقات	۱۴
۱۷۵	جس چیز کی اجازت شارع کی طرف سے ہے	۱۵
۱۷۶	پہلی بحث: جس چیز کی اجازت شارع نے مالک بنے اور ذاتی استعمال میں لانے کے طور پر دی ہے	۶
۱۷۶	دہری بحث: شارع نے جن چیزوں کی اجازت طور انعام کے دی ہے	۷
۱۷۷	جن چیزوں کی اجازت بدلہ کی طرف سے ہوتی ہے	۸
۱۷۷	باہت استهلاك	۱۹
۱۷۷	باہت انعام	۲۰
۱۷۷-۱۷۹	باہت کی تقسیمیں	۲۱-۲۳
۱۷۷	الف۔ ماخذ باہت کے اعتبار سے باہت کی تقسیم	۲۲
۱۷۸	ب۔ کلی، رشتہ دینی ہوئے کے اعتبار سے باہت کی تقسیم	۲۳
۱۷۹	باہت کے اثرات	۲۴-۲۵
۱۸۰	باہت اور ضمان	۲۶
۱۸۰-۱۸۱	باہت جس چیز سے ختم ہو جاتی ہے	۲۷-۲۸
۱۸۱-۱۸۷	باقی	۱-۲۰
۱۸۱	تعریف	
۱۸۱	باقی کا شرعی حکم	۲
۱۸۲	باقی کی شرطیں	۳
۱۸۲	آئین (بھی گئے ہوئے) غلام کو پکڑنا	۴
۱۸۳	بھی گئے ہوئے غلام کو پکڑنے والے کے قبضہ فی ذمہ	۵
۱۸۳	بھی گئے ہوئے غلام پر آنے والے ذرا اجازت	۶
۱۸۳	بھی گئے والے غلام کے کئے ہوئے نقصان کا ضمان	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۴	بھ گئے ہوئے غلام کی میت کا مستحق کون ہے؟	۸
۱۸۴	بھ گئے ہوئے غلام کی فرہنگی سب جائز ہے؟	۹
۱۸۴	اباقل (تھکیز و ہوا) غلام میں عیب ہے	۱۰
۱۸۴	پکڑنے والے کے پاس سے غلام کا بھگ جانا	۱۱
۱۸۵	بھ گئے ہوئے غلام کو وہیں نہ لے جانے سے پہلے آزاد کرنا	۱۲
۱۸۵	بھ گئے ہوئے غلام کی ادبی اور اس پر اتھ (اعمال)	۱۳
۱۸۵	بھ گئے ہوئے غلام کے تصرفات	۱۴
۱۸۶	غلام کا اپنے مالک اور پکڑنے والے کے ملاوٹ کی اور کے پاس سے بھگنا	۱۵
۱۸۶	بھ گئے ہوئے غلام کی بیوی کا نکاح	۱۶
۱۸۶	مل قیمت کے غلام کا تقسیم سے پہلے بھگنا	۱۷
۱۸۶	بھ گئے ہوئے غلام کی ملکیت کا دعویٰ اور اس کا ثبوت	۱۸
۱۸۷	بھ گئے ہوئے غلام کی طرف سے صدقہ فط	۱۹
۱۸۷	غلام کے بھگنے کی سزا	۲۰
۱۸۸	اباقل	۳-۱
۱۸۹	ابتداء	
	نکاحیہ و بدعت	
۱۸۹-۱۹۱	اجال	۴-۱
۱۹۲-۲۴۳	امراء	۶۰-۱
۱۹۲	امراء کی تعریف	
۱۹۲-۱۹۷	متعلقہ الفاظ: براءت، مبارکات، استبراء، اقطاع، بیہ صبح، قرار، ضمان، دیکھ ترک	۲
۱۹۷-۱۹۹	امراء کا شرعی حکم	۳-۲
۱۹۹	امراء کے اقسام	۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۰۰	امراء قاط کے لئے جہا تملیک کے لئے	۱۵
۲۰۰	امراء میں اسقاط یا تملیک کا غائب ہونا یا انہوں کا مراء کی ہونا	۶
۲۰۱	امراء کے تملیک یا اسقاط ہونے کے اعتبار سے اس کے حکم کا اختلاف	۷
۲۰۱-۲۱۱	امراء کے ارکان	۱۸-۳۲
۲۰۱	تمہید	۸
۲۰۲	امراء کے اتھاظ	۹
۲۰۲-۲۰۳	حجاب	۲۰-۲۲
۲۰۶-۲۰۷	قبول	۲۳-۲۵
۲۰۶	امراء کو راکھا	۲۶
۲۰۷	برہنہ کرے اور لے شخص کے لئے شرطیں	۲۷
۲۰۸	امراء کا کیل بنانا	۲۸
۲۰۹	مرض الموت میں ہوتا شخص کی جانب سے امراء	۲۹
۲۰۹	برہنہ کرے ہوئے شخص کے لئے شرطیں	۳۰
۲۱۰-۲۱۱	امراء کا محل میں اس کی شرطیں	۳۱-۳۲
۲۱۱-۲۱۷	نفس امراء کی شرطیں	۳۳-۳۸
۲۱۱	الف۔ امراء کا بیعت کے منافی نہ ہونے کی شرط	۳۳
۲۱۲	ب۔ برہنہ کرنے والے کی ملکیت کا پانچ سے ہونے کی شرط	۳۴
۲۱۳	حق کے ساتھ ہوئے یا اس کے جائے کے بعد امراء	۳۵
۲۱۷-۲۱۸	ج۔ حق کے موجب یا اس کے سبب کے پائے جانے کی شرط	۳۶-۳۸
۲۱۷-۲۲۰	امراء کا موضوع	۳۹-۴۳
۲۱۷	دین سے برہنہ کرنا	۴۰
۲۱۸	عین (متعین مال) سے امراء	۴۱
۲۱۹	حقوق سے برہنہ کرنا	۴۲
۲۲۰	دعوی کے حق سے برہنہ کرنا	۴۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲۰	اہل اہل کی قسمیں	۴۴
۲۲۱	زمانہ اور مقدار کے اعتبار سے اہل اہل کا اندازہ	۴۵
۲۲۲	فرائض کے اعتبار سے اہل اہل کا اثر	۴۶
۲۲۳-۲۲۵	اہل اہل میں تعلیق، تقید اور اضافت	۴۷-۵۰
۲۲۳	الف۔ اہل اہل کو شرط مطلقہ	۴۸
۲۲۴	ب۔ اہل اہل کو شرط کے ساتھ مقید کرنا	۴۹
۲۲۴	ج۔ اضافت اہل اہل	۵۰
۲۲۵-۲۲۶	دین کے بعض حصے کی ادائیگی کی شرط کے ساتھ اہل اہل	۵۱-۵۲
۲۲۶	معاوضہ لے کر بری کرنا	۵۳
۲۲۷	اہل اہل سے رجوع	۵۴
۲۲۷	اہل اہل کا باطل اور فاسد ہونا	۵۵
۲۲۸-۲۳۰	اہل اہل کا اثر	۵۶-۵۸
۲۳۰	اہل اہل عام کے بعد دعویٰ کی ممانعت	۵۹
۲۳۰	اہل اہل کے بعد قرا کر کا اثر	۶۰
۲۳۱-۲۳۲	اہل اہل	۱-۳
۲۳۲	اہل اہل	
۲۳۲	دیکھئے: برص	
۲۳۲	اہل اہل	
۲۳۲	دیکھئے: سہاس	
۲۳۳-۲۳۴	ایضاح	۱-۱۸
۲۳۳	تعریف	
۲۳۳	متعلقہ الفاظ: قراض، قرض، کالہ	۲
۲۳۳	ایضاح کا شرعی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۴	بضائع کی تشخیصی حکمت	۴
۲۳۴	بضائع کا عین	۵
۲۳۵	لکھڑا مضاربیت سے 'بضائع' پر مرتب ہونے والے احکام	۶
۲۳۵	'بضائع' ہر بے اتناظ کے ساتھ	۷
۲۳۶	'بضائع'، مضاربیت کا اہتمام	۸
۲۳۶	صحت کی شرط	۹
۲۳۶	مال کو 'بضائع' بنانے کا اختیار کسے ہے؟ مالک و مضارب، شریک	۱۰
۲۳۷	جس کو بطور بضاعت مال دیا جائے اس کی	
	اور اس کے تصرفات کی شرعی حیثیت	
۲۳۷	مضیع (عالم) کا اپنی ذات کے لئے مال خریدا	۱۲
۲۳۷	مال کا منافع ہو جائے اس میں نقصان ہو جائے	۱۳
۲۳۸-۲۴۰	عالم اور رب المال کا اختلاف	۱۴-۷
۲۴۰	مقدار 'بضائع' کب ختم ہوتا ہے	۸
۲۴۱-۲۴۱	ابطال	۱-۱۳
۲۴۱-۲۴۳	ابطال	۱-۶
۲۴۴	ابطال	۱-۳
۲۴۵	ابکرم	۱-۳
۲۴۶	ابطال	۱-۳
۲۴۶	ابطال	
	دیکھئے: تبلیغ	
۲۴۸-۲۴۷	ابن	۱-۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۴۹-۲۵۰	ابن الدین	۴-۱
۲۵۰-۲۵۲	ابن لاری	۳-۱
۲۵۲-۲۵۳	ابن لاریخت	۳-۱
۲۵۳-۲۵۴	ابن الحدت	۴-۱
۲۵۴-۲۵۵	ابن الخال	۳-۱
۲۵۵-۲۵۶	ابن الخالہ	۳-۱
۲۵۶-۲۵۷	ابن السبیل	۳-۱
۲۵۷-۲۵۸	ابن المسم	۳-۱
۲۵۹	ابن الممدہ	۲-۱
۲۵۹-۲۶۰	ابن الملون	۲-۱
۲۶۰-۲۶۱	ابن الخاض	۲-۱
۲۶۱-۲۶۲	ابنہ	۳-۱
۲۶۲-۲۶۳	ابہام	۳-۱
۲۶۳-۲۶۴	ابوان	۲-۱
۲۶۴-۲۶۵	اتباع	۸-۱
۲۶۶	اشجار	

۰ کہئے: تجارت

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۸-۲۶۷	اتحاد الجنس والنوع	۳-۱
۲۶۹-۲۶۸	اتحاد الحكم	۲-۱
۲۷۲-۲۶۹	اتحاد السبب	۶-۱
۲۷۲	اتحاد العلة	
	دیکھئے: اتحاد السبب	
۲۸۶-۲۷۲	اتحاد المجلس	۲۶-۱
۲۷۲	تعریف	۲-۱
۲۷۶-۲۷۲	عبادت میں اتحاد مجلس	۸-۳
۲۷۳	اتحاد مجلس کے باوجود تجدید وضو	۳
۲۷۴	ایک مجلس میں بار بار پڑھنے آنا	۴
۲۷۴	ایک مجلس میں سجدہ ۱۲۰	۵
۲۷۴	انتاف مجلس اس کے تمام	۶
۲۷۵	نئے ۱۰ لے کا سجدہ	۷
۲۷۵	اتحاد مجلس کی حالت میں نیا پڑھنا پڑھنے کا مسئلہ	۸
۲۸۶-۲۷۶	نہ تینوں میں اتحاد مجلس شرط ہے	۲۶-۹
۲۷۶	۱۔ دو تین میں نہیں ہے بالعموم متقدم عمل ہو جاتا ہے	۹
۲۷۶	اتحاد مجلس کے ساتھ قابلیت کا اختیار	۹
۲۷۸-۲۷۷	اتحاد مجلس کی چیز سے ختم ہوتا ہے؟	۲-
۲۷۸	۴۰۔ ۱۔ مل رو یہ میں فریقین کا عرض ہے کہ بندہ	۳۳
۲۷۸	نہ علم میں اتحاد مجلس	۴
۲۷۹	متقدم کا حق میں اتحاد مجلس	۵
۲۸۰	اتحاد مجلس کی صورت میں اہرام کے فہم یہ میں نہ اخل	۶
۲۸۰	فیہ جہات کے فہم یہ کا نہ اخل	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۱	احرام کی حاست میں جہان کے فکد پیکارہ فخل	۸
۲۸۱	فخل میں اتھا، مجلس	۹
۲۸۲	مخیر وکی مجلس کا اتھا	۲۰
۲۸۳	ایک مجلس میں طاق کی فکرار	۲۱
۲۸۳	طاق اور اس کے فدر کے رمیان ففصل	۲۲
۲۸۳	فیر مد فخل فیرا فرت کی طاق کی فکرار	۲۳
۲۸۵	حرف عطف کے ساتھ طاق کی فکرار	۲۴
۲۸۶	ایک مجلس میں ایلا کی فکرار	۲۵
۲۸۶	فکرار میں اتھا، مجلس	۲۶
۲۸۶	اشوار	
	دیکھئے: فقیرہ	
۲۸۸-۲۸۷	اقصال	۳-۱
۲۸۹-۲۸۸	اتکاء	۴-۱
۳۱۰-۲۹۰	اتلاف	۵۴-۱
۲۹۰	متفاقہ اتلاف ملاک، فلف، فعدی، ففساء، ففنایت، ففندہ اور فففسب	۲
۲۹۱	اتلاف کا فشرعی ففکم	۳
۲۹۱	اتلاف کے فقسام	۴
۲۹۹-۲۹۲	چارز اورنا چارز اتلاف	۲۵-۵
۲۹۳-۲۹۲	اول: ود چارز اتلاف جس کے فوار پر سب کا اتفاق ہے	۶-۵
۲۹۵-۲۹۳	وم: ود چارز اتلاف جس پر ففنان مرتب ہونے کے سلسلہ میں اتلاف ہے	۱۳-۱
۲۹۶-۲۹۵	سوم: ود اتلاف جس کے فوار میں اتلاف ہے	۶-۴
۲۹۹-۲۹۶	چارم: ود چارز اتلاف جو بطور فحق ففندہ موجب ففرا ہے	۲۵-۱۷
۲۹۹	اتلاف کا ففکل	۲۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۹۹	تکلف کرنے کے طریقے	۲۷
۳۰۰	بالواسطہ اقرار	۲۸
۳۰۱-۳۰۲	چوپایوں کے ذریعہ واقع ہونے والے اقرار کا حکم	۳۳-۲۹
۳۰۳-۳۰۴	ضائع شدہ اشیاء کے ضمان کی شرائط	۳۵-۳۴
۳۰۳	اقرار کی بنیاد پر واجب ہونے والے ضمان کی کیفیت	۳۶
۳۰۵-۳۰۴	اقرار پر مجبور کرنا اور ضمان اس پر ہوگا	۳۸-۳۷
۳۰۶-۳۰۵	قبضہ کے تحقق ہونے اور اجرت کے ساتھ کرنے میں اقرار کا اثر	۴۲-۳۹
۳۰۶	اقرار کی وجہ سے استرداد کا جید ہونا (عقد کا رد ہو جانا)	۴۳
۳۰۶	سراپت کی وجہ سے اقرار	۴۴
۳۰۷	تسامی کے نتیجہ میں اقرار	۴۶-۴۵
۳۰۸-۳۰۷	کشتی کے تحفظ کے لئے بعض اموال منقولہ کو تکلف کرنے کا حکم	۴۹-۴۷
۳۰۹	مزدور اور مستاجر کے اپنے قبضہ اور تصرف کی چیز کو تکلف کر دینے کا حکم	۵۰
۳۰۹	مل معصوب کا اقرار	۵۲-۵۱
۳۱۰-۳۰۹	لقلہ، ممانت اور عاریت کا اقرار	۵۴-۵۳
۳۱۱-۳۱۰	اتمام	۳-۱
۳۱۱	اتہام	
	دیکھئے: تہمت	
۳۱۲-۳۱۱	اثبات	۴۲-۱
۳۱۲	تعریف	۱
۳۱۲	اثبات کا مقصود	۲
۳۱۲	بار ثبوت کس پر ہے؟	۳
۳۱۳	کیا اثبات کا فیصلہ مطالبہ پر موقوف ہے؟	۴
۳۱۳-۳۱۲	اثبات دعویٰ کے طریقے	۴۲-۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۴	قرار	۶
۳۱۴	قرار کی حیثیت	۷
۳۱۵	ثبوت کے طریقوں کے درمیان قرار کا درجہ	۸
۳۱۵	قرار کی طرح ہوتا ہے؟	۹
۳۱۵	شہادت	۱۰
۳۱۶	شہادت کا حکم	
۳۱۶	شہادت کی شرط و میت کی دلیل	۱۲
۳۱۶	شہادت کی حیثیت کا رد	۱۳
۳۱۶-۳۲۰	ایک "او" دیکھیں پر قنناء	۱۴-۲
۳۲۰	مطالبہ حاکم کا حق	۲۲
۳۲۰	س کی قسم کھانی حاکم کی؟	۲۳
۳۲۰	س بیچ پر حاکم لے گا؟	۲۴
۳۲۱	بیس کا اندیشہ اس پر مصاحبت	۲۵
۳۲۱	بیس کو موکو کرنا	۲۶
۳۲۲	تغافل (۱۰ طریقہ قسم)	۲۷
۳۲۳	ردائیس	۲۸
۳۲۳	بیس سے کھول	۲۹
۳۲۴	اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ	۳۰
۳۲۶	قطعی طریقہ کی بنیاد پر فیصلہ	۳۱
۳۲۷	ایک قاضی کے امام ۱۰ مرتبے قاضی کے خط کی بنیاد پر فیصلہ	۳۲
۳۲۸	قاضی کی تحریر پر فیصلہ کا مکمل اور اس کی شرائط	۳۳
۳۲۹	تحریر "رج" کی حیثیت	۳۴
۳۳۰	قیود شناسوں کے قول پر فیصلہ	۳۵
۳۳۰	قرآن کی بنیاد پر فیصلہ	۳۶
۳۳۰	فرست کی بنیاد پر فیصلہ	۳۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۳۰	وقت کار (تج بکار) کے قول کی بنیاد پر فیصلہ	۳۸
۳۳۱	صاحب کی بنیاد پر فیصلہ	۳۹
۳۳۱	قسامت کی بنیاد پر فیصلہ	۴۰
۳۳۲	عرف و عادت کی بنیاد پر فیصلہ	۴۲
۳۳۳-۳۳۴	اثر	۴-۱
۳۳۵-۳۳۶	اشم	۶-۱
۳۳۶-۳۳۷	اجابت	۴-۱
۴۰۱-۳۳۷	اجارہ	۱۵۳-۱
۳۳۷-۳۳۷	فصل اول: اجارہ کی تعریف اور اس کا حکم	۹-۱
۳۳۷	اجارہ کی تعریف	۳-
۳۳۷	لڑم و عدم لڑم کے اعتبار سے اجارہ	۴
۳۳۹-۳۳۸	متعلقہ الفاظ: عاریت، جعال، استعنا	۸-۵
۳۳۹	اجارہ کا شرعی حکم اور اس کی دلیل	۹
۳۵۴-۳۴۰	فصل دوم: عقد اجارہ کے ارکان	۴۴-۱۰
۳۴۰	تمہید	۰
۳۴۴-۳۴۰	پہلی بحث: عقد اجارہ کے لئے تنبیہ اور اس کی شرطیں	۲۲-
۳۴۱-۳۴۰	بیعہ	۴-
۳۴۱	خنگو کے بغیر لین دین کے رعبہ اجارہ	۵
۳۴۴ ۳۴۴	اجارہ کا فوری ختم، اس کی انصاف اور شرط کے احکام	۲۴۰ ۶
۳۴۵-۳۴۴	دوسری بحث: غیر یقین اور اس سے متعلق شرطیں	۲۵ ۲۳
۳۴۴	فریقین	۲۳
۳۴۵	بچوں کا اجارہ	۲۵ ۲۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۵۳-۳۴۶	تیسری بحث: اجارہ کا مکمل	۴۴-۴۶
۳۵۱-۳۴۶	مطلب اول: کرایہ پر لئے گئے سامان کی منفعت	۴۹-۴۶
۳۴۷-۳۴۶	منفعت پر اجارہ منعقد ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں	۴۱-۴۷
۳۵۰-۳۴۸	منفعت کا معلوم ہونا	۴۸-۴۲
۳۵۱	غیر منقسم فنی کا اجارہ	۴۹
۳۵۳-۳۵۱	مطلب دوم: اجرت	۴۴-۴۰
۳۵۳-۳۵۳	شریعت کی مقررہ شرطوں میں سے کسی میں کوتاہی کا اثر	۴۴-۴۳
۳۶۱-۳۵۴	فصل سوم: اجارہ کے اصل اور ضمنی احکام	۵۸-۴۵
۳۵۸-۳۵۴	مطلب اول: اجارہ کے اصل احکام	۵۰-۴۵
۳۵۶-۳۵۴	منفعت اور اجرت کی ملکیت اور اس کا وقت	۴۸-۴۶
۳۵۷	کرایہ دار کا سامان کو کرایہ پر دینا	۴۹
۳۵۸-۳۵۷	کرایہ دار کا دوسرے کو اجرت پر دینا	۵۱-۴۹
۳۶۱-۳۵۸	مطلب دوم: وہ ضمنی احکام جن کے مالک اور کرایہ دار پابند ہیں	۵۸-۵۲
۳۶۰-۳۵۸	مالک کی ذمہ داریاں	۵۵-۵۲
۳۵۸	الف۔ کرایہ پر لگانے والے کی چیز کی سپردگی	۵۳-۵۲
۳۵۹	ب۔ سامان کرایہ غصب ہو جائے گا تا ان	۵۴
۳۶۰	ج۔ عیب کا تا ان	۵۵
۳۶۱-۳۶۰	کرایہ دار کی ذمہ داریاں	۵۸-۵۶
۳۶۰	الف۔ اجرت کی ادائیگی اور مالک کو منفعت روک لینے کا حق	۵۶
۳۶۰	ب۔ شرط یا رواج کے مطابق ہی سامان کا استعمال اور اس کی محافظت	۵۷
۳۶۱	ج۔ اجارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار سامان اجارہ سے قبضہ اٹھالے	۵۸
۳۶۸-۳۶۱	فصل چہارم: اجارہ کا خاتمہ	۷۶-۵۹
۳۶۲	اول۔ تکمیل مدت	۶۰-۶۰
۳۶۲	دوم۔ اجارہ کا اقالہ کے ذریعہ ختم ہونا	۶۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۲	سوم۔ سامانِ سرمایہ کی مناسبت کی وجہ سے اجارہ کا خاتمہ	۶۳
۳۶۳-۳۶۴	چہارم۔ حذر کی بنا پر اجارہ کا فسخ	۶۹-۶۴
۳۶۵-۳۶۶	فسخ اجارہ کا قاضی کے فیصلہ پر موقوف رہنا	۷۰-۷۰
۳۶۵	پنجم۔ موت کی وجہ سے اجارہ کا فسخ	۷۲
۳۶۶	ششم۔ سرمایہ پر لگائی گئی چیز کی جگہ کا اثر	۷۳
۳۶۸-۳۶۷	ہشتم۔ عیب کی وجہ سے مقدار اجارہ کا فسخ	۷۶-۷۴
۳۶۸	فصل پنجم: مالک اور سرمایہ دار کے درمیان اختلاف	۷۷
۳۶۸	فصل ششم: سرمایہ پر لگائی گئی اشیاء کس طرح استعمال کی جائیں؟	۷۸
۳۶۹-۳۷۰	فصل ہفتم: سرمایہ پر لگائی جانے والی چیز کے لحاظ سے اجارہ کی اقسام	۷۹-۱۵۲
۳۷۳-۳۷۴	قسم اول: فنیہ دیوان کا اجارہ	۷۹-۱۰۰
۳۷۸-۳۷۹	دوبلی بحث: اراضی کا اجارہ	۸۰-۹۱
۳۷۹	پانی یا چرہ آگاہ کے ساتھ زمین کا اجارہ	۸۱
۳۷۹	کاشت کی زمین کا اجارہ	۸۲
۳۷۱	زمین کا اسی کی پیداوار کے کچھ حصہ پر اجارہ	۸۳
۳۷۲	زر مٹی زمین میں اجارہ کی مدت	۸۴
۳۷۴-۳۷۳	اتفاظ اجارہ کے ساتھ بعض شرائط کا لگنا	۸۵-۸۶
۳۷۶-۳۷۷	زر مٹی زمینوں کے اجارہ کے احکام	۸۷-۸۹
۳۷۷	مالک کی دہریہ اریاں	۸۷
۳۷۷	سرمایہ دار کی دہریہ اریاں	۸۸-۸۹
۳۷۸-۳۷۹	زرعی زمین کے اجارہ کا خاتمہ ہونا	۹۰-۹۱
۳۸۳-۳۷۸	دوسری بحث: مکانات و عمارتوں کا اجارہ	۹۲-۹۰
۳۸۱-۳۷۸	مکانات میں سٹور پر بیع کی تعیین ہوئی؟	۹۲-۹۸
۳۸۳-۳۸۱	مکانات کے اجارہ میں مالک سرمایہ دار کی دہریہ اریاں	۹۹-۱۰۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۳	قسم دوم: حیوانات کا اجارہ	۱۰۱
۳۸۴-۳۰۱	قسم سوم: انسان کا اجارہ	۱۵۲-۱۰۲
۳۸۴-۳۹۲	مطلب اول: اجیر خاص	۱۲۱-۱۰۳
۳۸۶-۳۹۰	معامی اور طاعت پر اجارہ	۱۱۴-۱۰۸
۳۹۰	اجیر خاص کے اجارہ کا اختتام	۱۱۵
۳۹۲-۳۹۰	دودھ پلانے والی عورت کا اجارہ	۱۱۹-۱۱۶
۳۹۲	حکومت کے زمین کا اجارہ	۱۲۱-۱۲۰
۳۹۲-۳۰۱	مطلب دوم: اجیر مشرک	۱۵۲-۱۲۲
۳۹۴	اجیر مشرک کی ذمہ داریاں	۱۳۲-۳۰
۳۹۵	اجیر مشرک پر تاوان	۱۳۴-۳۳
۳۹۶-۳۹۵	ضمان کی تعمین کے لئے معتبر وقت	۱۳۶-۳۵
۳۹۷-۳۹۶	اجیر مشرک کے مقابلہ آفرین کی ذمہ داریاں	۱۳۸-۱۳۷
۳۹۷-۳۰۱	اجیر مشرک کی اقسام	۱۵۲-۱۳۹
۳۹۷	تجام، طبیب کا اجارہ اور ان پر تاوان	۱۴۰-۳۹
۳۹۹-۳۹۸	پچھلے لگائے والے پر تاوان	۱۴۱-۱۴۰
۳۹۹-۳۰۰	کن ایں خود دے پر اجارہ	۱۴۲-۱۴۱
۴۰۰	چھوٹے پر اجارہ	۱۵۰
۴۰۱	علوم اور صنعت و حرفت کی تعلیم	۱۵۱
۴۰۱	جدید و رائج عمل و عمل کا اجارہ	۱۵۲
۴۰۱	اجارہ میں کسی امر کے حق کا نکل آنا	۱۵۳
۴۰۲-۴۰۱	اجازۃ	۲۸-۱
۴۰۲	تعریف	۱
۴۰۲-۴۰۱	اہل: اجازۃ بمعنی نافذ کرنا	۱۳-۲
۴۰۲	اجازۃ کے ارکان	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۰۲	الف۔ جس کے تصرف کو نذر اردیا جائے	۳
۴۰۳	جس کے تصرف کو نذر اردیا جا رہا ہے، نہ کہ وقت تک	۴
	اس کا زائد ورینا	
۴۰۳-۴۰۵	ب۔ نذر اردیے والا	۵-۹
۴۰۴-۴۰۵	ج۔ نذر اردیا جانے والا تصرف (مکمل بمعید)	۱۰-۱۴
۴۰۵	تعمید اقوال	۱۰
۴۰۵	ایک مکمل پر متعدد عقوبت خانہ	
۴۰۶-۴۰۷	تصرفات معیہ کو نذر اردیا	۲-۴
۴۰۷-۴۱۰	اجازت و تمعید کے الفاظ	۵-۲
۴۰۷	پہلا طریقہ بقول	۵
۴۰۸	دوسرا طریقہ بفعل	۶
۴۰۸	تیسرا طریقہ: مقررہ اوقات والے تصرفات میں مدت کا گذر جانا	۷
۴۰۸	چوتھا طریقہ: قوی تر اس	۸
۴۰۸-۴۰۹	پانچواں طریقہ: دو حالتوں میں تصرف کے عدم غاہ کی وجہ سے	۹-۲۰
	اس حالت کا بدلہ	
۴۰۹	جارت کے آثار	۲
۴۱۰	جارت کو رسا	۲۲
۴۱۰	اجازت سے رجوع	۲۳
۴۱۰	دوم: اجازت بمعنی عطا کرنا	۲۴
۴۱۰	سوم: اجازت بمعنی اقرار یا تسلیم کی اجازت دینا	۲۵
۴۱۰-۴۱۱	چہارم: اجازت بمعنی روایت کرنے کی اجازت دینا	۲۶-۲۷
۴۱۱	جارت کتب کی صورتیں	۲۸
۴۱۸-۴۱۳	۱۔ اجبار	۱-۱۹
۴۱۳	تعریف	
۴۱۳-۴۱۴	متعلقہ الفاظ: اکبر، تخیل، منوط	۲-۴
۴۱۴	اجبار کا شرعی حکم	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳	اجبار کا حق کسے حاصل ہے	۶
۴۳	شرعی حکم کے ذریعہ اجبار	۷
۴۱۵-۴۱۴	حاکم کی جانب سے اجبار	۸
۴۱۸-۴۱۶	غیر اہل کی جانب سے اجبار	۹-۱۲
۴۲۰-۴۱۸	اجتناب	۸-۱
۴۱۸	تعریف	
۴۱۹-۴۱۸	متعلقہ الفاظ: قیاس، تحریر، استنباط	۴-۲
۴۱۹	اہلیت، اجتہاد	۵
۴۲۰	اجتناب کے مراتب	۶
۴۲۰	اصولی حیثیت میں اجتہاد، دائرہ عمل	۷
۴۲۰	فقهی حیثیت میں اجتہاد، دائرہ عمل	۸
۴۲۱	اجز	۲-۱
۴۲۱	اجز الشمل	
	دیکھئے: اجارہ	
۴۲۲	اجزہ	۲-۱
۴۲۳	اجزہ	۳-۱
۴۲۳	اجزہ الشمل	
	دیکھئے: اجارہ، راجزہ	
۴۲۴	اجزاء	۳-۱
۴۲۵	تراجم فقہاء	



تمہید

لحمدا لله رب العالمین الہدی قال فی کتابہ العبدی فہو لا یسر من کل فرقہ تمہم طائفۃ لیحققوا
فی النہی والیسر فومہم 'د' رحفوا' الیہم لعنہم یحذرون والضوۃ والسلام عبدی حمہ
لابیاء والمرسبین سید محمد الامین الہدی یطقی بالحق بقولہ من یرد اللہ بہ حیرا یفقیہ فی
لذہن وعلی آلہ وصحبہ الغر المہاجنین وعلی من تبعہم ودعا بدعوتہم الی یوم النہی.

فقد سدی ہے وسیع تر معنی میں دین اسلام کے صحیح اور گہرے فہم کا نام ہے، فقیہ کی ذمہ داری ہوتی ہے کہ اپنے دور
کے حالات و مسائل اور مشکلات کا صحیح تجزیہ کرے، کتاب و سنت کی تصریحات و اشارات کا وسیع و عمیق علم حاصل کرے،
مقاصد شریعت پر حکیمانہ نظر رکھے اور ان سب کی روشنی میں اپنے دور کے نئے مسائل کا اسلامی حل تلاش کرے، اگر
ایک طرف اس کا فراموش ہے کہ اس کا اجتہاد و استنباط کتاب و سنت کی تصریحات اور مقاصد شریعت سے متصادم نہ ہو تو
دوسری طرف اس کی ذمہ داری ہے کہ حالات اور عرف کی تبدیلیوں اور انسانی سماج کی ضرورتوں سے تنگیوں بند نہ کرے
اور مسائل و مشکلات کا تاہل عمل حل پیش کرے۔

دور صحابہ سے لے کر دور حاضر تک کے فقہاء و اصحاب افتاء نے مصادر شریعت سے استنباط و اجتہاد کے ذریعہ اپنی
ذمہ داریاں پوری کیں، ہر دور کے پیچیدہ انت نئے مسائل کا تاہل عمل شرعی حل پیش کر کے یہ حقیقت ثابت کر دکھائی کہ
اسلام اللہ کا بھیجا ہوا آخری مذہب ہے جو ہر دور میں انسانیت کی کامل رہنمائی کرتا ہے، انسانیت کی صلاح و فلاح
انسانوں کے تراشیدہ قوانین کے بجائے اسلامی قوانین کو اختیار کرنے میں ہے جو فطرت انسانی سے ہم آہنگ ہے، اور انسانی
سماج کی ضرورتوں کو بہتر سے بہتر طریقہ پر پورا کرنے والے ہیں۔

اجتہاد و استنباط کا آغاز تو عہد نبوی ہی میں ہو چکا تھا مین اس کی اہم باز داری رسول اکرم ﷺ کی وفات کے بعد عہد
صحیہ سے شروع ہوئی، اسلامی فتوحات کا اثر وسیع تر ہوتا گیا، دنیا کے دھڑکتی یا نئے متمدن ترین مہا پڑ (رومن مہا پڑ اور
ایرانی مہا پڑ) مسلمانوں کے زیر نگیں ہو گئے، سینکڑوں نئی قومیں اسلام میں داخل ہو گئیں، ان حالات میں ہزاروں ایسے
سوالات اور مسائل مسلمانوں کے سامنے آئے جن کا صریح حکم قرآن و احادیث میں موجود نہ تھا، اس لئے فقہاء صحابہ
و تابعین کو اجتہاد کا عمل تیز کرنے کی ضرورت پیش آئی، انہوں نے پوری دیدہ ووری، تہذیب و تمدن، اخلاص و خد اترسی کے

ساتھ کتاب وسنت اور مقاصد شریعت کی روشنی میں ہزاروں نئے مسائل کا شرعی حل تلاش کیا اور اس عظیم تر کام میں اپنی بہترین توانائیاں اور عمریں صرف کیں، صحابہ کرامؓ میں اصحابِ دُستِ اہلِ قعدہؓ کی تعداد بھی خاصی ہے لیکن ان میں سے چند زیادہ نمایاں نام یہ ہیں: (۱) حضرت عمر بن خطابؓ (۲) حضرت علی بن ابی طالبؓ (۳) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۴) حضرت زید بن ثابتؓ (۵) حضرت معاذ بن جبلؓ (۶) حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ (۷) ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ (۸) حضرت عبید بن جراحؓ۔

مشکوٰۃ موت سے فیض، اُن نے دُستِ اہلِ قعدہؓ کا جو کارواں سرِ برم سے ہوا تھا وہ مسلسل روایں دواں دواں کرتا، دورِ تاجیں میں امامِ کفر کا قریہ قریہ مجتہدین، امت سے غمور تھا، ہر خطہ میں دُستِ اہلِ قعدہؓ کا عمل جاری و ساری تھا، فقہاء صحابہ کے تربیت یافتہ مجتہدین فقہ و فقاہ کی مسندوں پر جلوہ افروز تھے اور عالمِ اسلام کی رہنمائی کا فرض انجام دے رہے تھے، تابعین ہی کے مشرک دور میں امام ابوحنیفہؒ اور ان کے رہنما و تلامذہ کے ماحول فقہِ اسلامی کی تدوین کا آواز ہو، امام ابوحنیفہؒ نے اجتماعی اجتہاد کا طریقہ اختیار کیا، اس کی مجلسِ فتنی سے ہزاروں مسائل کے فیصلے ہوئے، انہیں ان کے مجتہد ثانیوں نے مرتب اور مدون کیا، دوسری و تیسری صدی ہجری میں استنباطِ مسائل اور تدوینِ فقہ کا کام انتہائی بلندوں پر پہنچا، فقہِ سدّی کے بہت سے دیسات اور مسائل وجود میں آئے جن کی اپنی خصوصیات تھیں، اس دور میں چار مشہور فقہی مکاتب (فقہ حنفی، فقہ مالکی، فقہ شافعی، فقہ حنبلی) وجود میں آئے اور عالمِ اسلام میں ان کی شاعت و مقبولیت ہوئے گی، چاروں مشہور مکتبہ (امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ) کے دور میں دوسرے امر مجتہدین بھی تھے، جن کا علمی پایہ ان چاروں مشہور مکتبہ سے کم نہ تھا، ان حضرات نے دُستِ اہلِ قعدہؓ کا عمل بھی بڑے پیمانہ پر انجام دیا لیکن ان کا فتنی مسلک مدون شکل میں بعد کی نسلوں تک نہیں پہنچ سکا، اس سلسلہ میں بلا تلافی امام سفیان ثوریؒ، امام ابو یوسفؒ، امام ایوب بن سعیدؒ، امام حجاج بن راہویہ وغیرہم کا نام لیا جاسکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص حکمت کے تحت چار مشہور فتنی مذاہب کو باقی رکھا، ان کو ماننے والے اور ان کی خدمت کرنے والے ہر دور میں خاصی قعدہ ہوئے اور دوسرے امر مجتہدین کے مذاہب رفتہ رفتہ ختم ہو گئے، ان کی باقاعدہ تدوین نہ ہو سکی، امتِ مسلمہ کا سوا، عظیم نہیں چاروں فتنی مذاہب پر کاربند رہا، کتاب وسنت کا سرِ رشتہ مصیبتی کے ساتھ پکڑنے کے ساتھ ان چاروں فتنی مذاہب کا رشتہ زعم اور انسانی سماج سے اتنا گہرا اور مصیبتی رہا کہ سیکڑوں سال تک عالمِ اسلام کے مختلف ممالک میں نظمِ مملکت انہیں کے مطابق چلتا رہا، اور بھی یہ شکایت پیدا نہ ہو سکی کہ فقہِ سدّی انسانی سماج کی ضروریات کو پورا کرنے سے گھبرایا اور ترقی پذیر انسانی کارواں کا ساتھ نہیں دے پا رہا ہے، فقہِ سدّی نے ہر دور میں انسانیت کی رہنمائی کی، عالمِ اسلام کے سمتِ سفر کو درست رکھا اور انسانی سماج کی واقعی ضرورتوں کا اظہار کیا۔

فقہاء مجتہدین اور اصحابِ فقاہ کی جگہ سوزی، جہدِ مسلسل، یہ دورانہ فکر و نظر سے اسلامی فقہ کا وہ سمندر اور بے بہا شہزادہ

وجود میں آیا جس کی نظیر دنیا کی تاریخ پیش نہیں کرتی، اتنا بڑا گیر اور مالامال قانونی ذخیرہ کسی قوم کے پاس نہیں ہے، وحی الہی کی رہنمائی اور روشنی میں فقہاء اسلام کا دماغ جن بلند یوں اور باریکیوں تک پہنچا ہے اس سے زیادہ کا تصور بھی کرنا مشکل ہے، واقعہ یہ ہے کہ تاریخ انسانی کے ہزاروں مخلص و بے لوث عہدہ نگار (Genius) شخصیتوں کی بہترین ذہنی صلاحیتیں فقہ اسلامی کی آبیاری اور تشکیل و تدوین میں صرف ہوئی ہیں، اس لئے فقہ اسلامی صرف مسلمانوں کا نہیں بلکہ پوری انسانیت کا قیمتی سرمایہ ہے، اور فقہ اسلامی اسلام کی حقانیت اور انکار کو ثابت کرنے کا ایک بڑا ذریعہ ہے۔

بدلتے ہوئے حالات میں حکم شرعیہ کی تطبیق کا مسئلہ:

بیسویں صدی میں لحاظ سے اپنا امتیاز رکھتی ہے کہ اس صدی میں دنیا نے تیز رفتار ترقی کی، جس کا اثر ہر شعبہ زندگی پر مرتب ہو، سائنس و ٹکنالوجی کی تیز رفتاری، تکنیکی ترقیات، مینیکل سائنس کی سہولیات، اقتصادی و معاشی نظام کی انقلابی تبدیلیاں، سماجی زندگی کے تیزی سے بدلتے دھارے، نئے نئے رسم و رواج اور طرز کے چلن، ان سب کے نتیجے میں بے شمار نئے مسائل پیدا ہوئے اور ہو رہے ہیں، اسے سوالات سر اٹھ رہے ہیں اور نئے چیلنجوں کا سامنا ہے، موجودہ دور کے منت نئے مسائل کو مختلف فلسفوں اور زمروں کی روشنی میں حل کرنے کی کوششیں عالمی سطح پر کی جاتی رہی ہیں، ہر فلسفہ و نظام کی اپنی کچھ خوبیوں بھی ہیں، لیکن اب جب کہ رواں صدی نے اپنی بساط لیٹ لی ہے اور نئی صدی کا آغاز ہو چکا ہے، کم از کم پوری صدی کے تجربات نے تو واضح کر دیا ہے کہ انسانی ساخت کے نظام ہمارے حیات اور فلسفے انسانیت کو مضبوط سکون و راحت نہیں پہنچا سکے، مرض کے علاج کے لئے دی گئی ہر دوا مرض بڑھاتی گئی اور آج معاشی اقتصادی نظام سے لے کر ہون سیاست کے منہ پر ستانہ گیاروں تک، تعلیمی بازار سے لے کر اخلاق و انجمنی و انارکی تک، روئے کھڑے کر دیئے وئے ہیں۔ یہاں تک کہ ہم کی بڑھتی شرح سے لے کر انسانیت سوزی تک، اور پوری قباے معاشرہ کو قلعن آمیز خطہ مانہ وادیت اور حیا و زنجس زدگی سے آلودہ کر دیئے تک کے خطے مناظر ان کی ناکامی کا صاف اعلان کر رہے ہیں۔

ان حالات میں ایک جانب اسلامی نظام حیات، اسلامی قانون اور فقہ اسلامی کی طرف نگاہیں اٹھ رہی ہیں، اور دوسری طرف اس جانب رجحان بڑھ رہا ہے، دوسری جانب چوری دنیا میں اس وقت اسلامی بیداری کی زبردست لہریں اٹھ رہی ہیں، اسلامی شریعت کی جانب رجوع اور پوری زندگی کو اسلامی سانچے میں ڈھالنے کے مطالبات ہو رہے ہیں، پورے اسلام کو زندگی کے ہر شعبہ میں برتنے کے ققائے بلند ہو رہے ہیں، ایسی صورت میں فقہ اسلامی اور فقہاء امت کے دوش پر جہاں عظیم ترین ذمہ داری آجاتی ہے کہ وہ دنیا کو ایک سادہ و منصفانہ اور مکمل نظام حیات فراہم کریں، وہیں یہ سوال بھی ہوتا ہے کہ کیا فقہ اسلامی آج کے تقاضوں کی تکمیل کرتی ہے، اور یا موجودہ دور کے مسائل و مشکلات کا شریعت اسلامی میں حل موجود ہے؟ اس سوال کا عملی جواب فراہم کرنا وقت کا تقاضا اور انسانیت کی ضرورت ہے۔

س میں تو کوئی شے نہیں کہ فقہ اسلامی موجودہ دور کے تمام مسائل کا بہترین و قابل عمل حل پیش کرنے کی بھرپور صلاحیت سے مالا مال ہے، اسلامی شریعت چونکہ اپنی قانون ہے، اور فطرت انسانی کے آشنا و خالق کا عت کر رہا ہے، اس لئے اس کی خوبیوں نے اسے ایسا منار کا نور بنا دیا ہے جس سے ہر زمانہ میں روشنی و رہنمائی حاصل کی جاتی رہے گی۔ بل علم جانتے ہیں کہ شریعت اسلامی صرف فروعی مسائل اور جزوی احکام کا مجموعہ نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ اس میں ایسے اصول و کلیات اور قواعد و ضوابط بھی ہیں جن سے بے شمار مسائل و مشکلات میں روشنی حاصل کی جاسکتی ہے۔ یہ اصول و مبادی غموں و ناخوشیوں میں اور نسل و نسل پر آمیزہ بھی، مصلحت و سہولت کے ہی حسین امتزاج کی وجہ سے فقہ اسلامی نے ہر دور کے نئے مسائل اور ترقیات میں رہنمائی کا فریضہ انجام دیا ہے، اور موجودہ صدی کے انتہائی پیچیدہ و متنوع مسائل کا پیش یا یا عملی حل بھی اس کی ایک واضح دلیل ہے۔

انسائیکلو پیڈیا سی فقہ کی اہمیت اور پیشکش:

عصر حاضرہ علمی انقلاب کا دور بھی کہا جاتا ہے، علم و فنون کی ترقیوں کے ساتھ خود ان کی پیشکش کے اسلوب و طریقہ بھی جدید بنائے جا رہے ہیں، اور علمی استفادہ کو آسان سے آسان تر بنانے کی کوششیں جاری ہیں، انسائیکلو پیڈیا سی فقہ کا نظریہ سازی کا اسلوب، رجحانات کا اسلوب، قانونی دفعات کا اسلوب وغیرہ ایسی ہی کوششیں ہیں، موسساتی اسلوب یا انسائیکلو پیڈیا سی فقہ کوئی نیا نہیں ہے، بلکہ اس اسلوب میں فقہ اسلامی کی پیشکش بنو شریعتیہ تعمیر نہ ہونی تھی، اس اسلوب کی خوبی یہ ہے کہ اس میں حروف و حجتی کی ترتیب کے ساتھ آسان زبان و اسلوب میں مسائل و معلومات یکجا کر دی جاتی ہیں، جس کی وجہ سے عام اہل علم کے لئے بھی مطلوبہ معلومات تک رسائی اور استفادہ آسان ہو جاتا ہے، صحیح تحقیق کو اس اسلوب میں سلف کی منت پر یکجا نظر ڈالنے کا موقع ملتا ہے، اور ان کے گہرے مطالعہ کے نتیجے میں خود بخود ان اصولوں کا انکشاف ہوتا ہے جن کے درمیان ہر لے ہوئے حالات میں مسائل کا حل نکالنے کی ہمت پیدا ہوتی ہے۔

فقہ اسلامی کا انسائیکلو پیڈیا تیار کرنے کی یہ کتاب، سرکوشش مصر میں جمال عبدالناصر کے دور میں ہونی تھی لیکن مختلف سبب کی بنا پر اسے کامیابی نہ مل سکی، یہ سعادت اللہ تعالیٰ نے حکومت کویت کی وزارت اوقاف و اسلامی امور کے حصہ میں رکھی تھی، وزارت اوقاف کویت کی جانب سے ۱۳۸۶ھ مطابق ۱۹۶۶ء میں اس عظیم الشان منصوبہ کا خاکہ تیار کیا گیا اور نمونہ کے طور پر کچھ بحثیں تیار کر کے عملاً کام کا آغاز کیا گیا، ان بحثوں پر دیا گیا اسلام کے اہل علم سے رائے و غلبہ کی گفتگو، دوسرے مرحلہ میں اس منصوبہ کے لئے باقاعدہ کمیٹی تشکیل دی گئی اور بحثوں کی تحریر کے لئے ایک واضح خاکہ تیار کر کے اس کے مطابق کام شروع کیا گیا، اور نظر ثانی و توثیق کے لئے عالم اسلام کے ممتاز علماء و فقہاء کی خدمات حاصل کی گئیں۔

س موسومہ میں تیرہویں صدی ہجری تک کے فقہ اسلامی کے دینی و دنیوی اسلوب میں پیش کیا گیا ہے، اور چاروں مشہور فقہی مذاہب (فقہ حنفی، فقہ مالکی، فقہ شافعی، فقہ حنبلی) کے مسائل و دلائل کو مد نے اور سمیٹنے کی کامیاب کوشش کی گئی ہے۔ موسومہ میں مختلف مسائل کو ان سے متعلق مختلف فقہی رجحانات کے ذیل میں درج کیا گیا ہے نہ کہ مذہب فقہیہ کی ترتیب سے۔ جس کی وجہ سے کسی مسئلہ سے متعلق ملے فقہی تصورات واضح صورت میں سامنے آجاتا ہے، اختلاف و اتفاق کے محل متعین ہو جاتے ہیں اور مگر مسئلہ بے بڑی حد تک محفوظ ہو جاتا ہے، ہر مسلک کے اقوال اور دلائل کی مسلک کی مستند ترین کتابوں سے نقل کئے گئے ہیں، معروضی انداز سے یہ فقہ کا نقطہ نظر اور اس کے دلائل موسومہ میں شامل کئے گئے ہیں، موازنہ و ترجیح کی کوشش نہیں کی گئی ہے، دلائل کے حوالہ جات ہر صفحہ پر درج کئے گئے ہیں، احادیث کی تحریک بھی کی گئی ہے۔

یہ سارے کے چار سارے چار سو صفحات پر مشتمل موسومہ کی ہر جلد کے آخر میں سو انجی ضمیمہ شامل کیا گیا ہے جس میں اس جلد میں مذکور فقہاء کے فقہ سو انجی خاکے مع حوالہ جات درج کئے گئے ہیں، اصولی مسائل و موازنہ دور کے وہ نئے مسائل جن میں اختلاف آراء کی گنجائش ہے، ان کو اصل موسومہ میں شامل نہیں کیا گیا، لیکن ہمیں مدد دہ ضمیموں کی صورت میں پیش کرنے کا منصوبہ ہے۔

تحریک مسائل کے لئے یہ طریقہ اپنایا گیا ہے کہ کسی ایک فقہی اصطلاح یا لفظ کا پہلے لغوی پھر شرعی معنی و منہوم بتایا جاتا ہے، پھر اس اصطلاح و لفظ سے تعلق رکھنے والے یا اس کے مشابہ دیگر فقہی الفاظ کے معانی و مفہوم اور ان کے باہمی فرق پر روشنی ڈالی جاتی ہے، اس کے بعد اس لفظ کے شرعی حکم اور دلائل کا ذکر ہوتا ہے، آخر میں یہ بتایا جاتا ہے کہ فقہاء کرام نے اس لفظ سے متعلق بحث کتب فقہ میں کن کن ابواب و مقامات پر فرمائی ہے۔

ان تمام خوبیوں اور محاسن کا جامع یہ عظیم الشان انسائیکلو پیڈیا عربی زبان میں ہے جس کی سب سے آہستہ آمد مدت ۴۳ جلد میں منظر عام پر آچکی ہیں، آخری جلد میں حرف و ہوا سے متعلق الفاظ پر بحث جاری ہے۔

اردو زبان میں اسلام کا ترجمہ:

اردو زبان کی عمر دیگر قدیم زبانوں کے مقابلہ میں تو بہت کم ہے، لیکن اپنی مختصر عیات میں ہی اس میں زبان نے نہایت جتن و سنج بنالیا ہے اور مختلف موضوعات پر علوم و فنون کے جس قدر گنجائے گراں مایہ اس نے اپنے دامن میں سمیٹ لیے ہیں وہ قابلِ فخر و تحسین ہیں، اردو زبان اس وقت میں اقوامی زبان کی حیثیت اختیار کر چکی ہے، ہر صغیر کے علاوہ دنیا کے اعلیٰ و اشرافیہ ممالک میں اردو پڑھنے والوں کی بڑی تعداد موجود ہے، اردو زبان میں اسلامی علوم کا بڑا عظیم الشان ذخیرہ تیار ہو چکا ہے، خود فقہ و فتاویٰ کے میدان میں پیش بہاحداث اس زبان میں موجود ہیں، اس زبان کی بہت سی بہت سی بہت سی بہت کا تقاضا تھا کہ فقہی موسومہ کے اس عظیم سرمایہ کو اردو میں منتقل کیا جائے، لیکن اردو میں منتقلی مرتبہ کا عمل کسی جوے شیر لانے سے کم نہیں ہے، یہ خود مستقل موضوع بحث ہے کہ کسی ایک زبان سے دوسری زبان میں ترجمہ ممکن ہے بھی یہ

نہیں، مین س بحث سے قطع نظر ترجمہ یا ترجمانی کے ذریعہ موسومہ کے اس گنجِ نہاں تک پہنچنے کے عظیم الشان کام کا بیڑا مجمع الفقہ اسلامی ہند (اسلامک فقہ ایڈمیٹائیڈ) نے اٹھایا ہے۔ وزارت اوقاف کویت کے اوارقہ الموسومۃ الفقہیہ نے کیدی کو ترجمہ کی باضابطہ اجازت دی، اس کے لئے ہم صدر ”قطاع الاما، و انجوت اشرفیہ“ کے بے حد شکرگزار ہیں۔ اور ہمارے خصوصی شکریہ کے تحت ”المیۃ الخیریۃ الاسلامیۃ العالمیۃ“ میں تحت مسلمی آسیا کی مجلس انتظامیہ کے صدر بھی ہیں۔ موصوف نے ترجمہ کے منصوبہ میں گہری دلچسپی لی اور ہماری بے حد ہمت افزائی فرمائی، ہمہ ہمہ سعی حیہ سعہ۔۔۔ موسومہ فقہیہ کے اردو ترجمہ کے اس منصوبہ سے جہاں ایک طرف جدید اور نسل اسلوب میں اسلامی فقہ و قانون کے مکمل سرمایہ سے اردو خواں طبقہ کے لئے استفادہ ممکن ہو سکے گا اور ماہرین قانون کے لئے یہ موسومہ ایک قیمتی تحفہ ثابت ہوگا، وہیں دوسری طرف اس کے ذریعہ باصلاحیت علماء، بورقائے نسل کی بحر قی ہوئی حقیقہ صلاحیتوں سے روشناس و مستفید ہونے کا موقع بھی ملے گا۔

کسی بھی زبان سے ترجمہ کا عمل کافی محنت و دقت طلب اور نازک ہوتا ہے، موضوع سے واقفیت اور زبان پر دسترس کے علاوہ بھی صلاحیتیں درکار ہوتی ہیں، لیکن ترجمہ جب کسی قانونی و فنی کتاب کا ہو تو اہمیت اور نفاذ کے اعتبار سے جاتی ہے، موسومہ فقہیہ میں چاروں فقہی مذاہب کے مسائل اور اہل کا احاطہ پایا ہے، اسلوب و ترتیب طرز انوس سے بہت کر ہے، معیاری عربی زبان میں اختصار اور تفصیل کی درمیانی راہ اپنائی گئی ہے اور موضوع خالص فنی و قانونی ہے، ظاہر ہے کہ اس موسومہ کے ترجمہ کو پایہ امتداد کے معیار پر مرقہ در رکھنے کے لئے عظیم و خصوصی اہتمام کی ضرورت تھی۔ سد مک فقہ کیدی کی خوش نصیبی ہے کہ اسے ہندوستان بھر کے ممتاز علماء، فقہاء، اصحاب ائما، اور ماہرین کا زیر دست علمی تعاون حاصل ہے، اور ہونہار فضلا مدد اس ایدی کا قیمتی سرمایہ ہیں۔

ترجمہ کے مراحل:

کیدی نے جب اس منصوبہ کا بیڑا اٹھایا تو ترجمہ کے لئے ایک مفصل خاک تیار کیا اور اس کے مطابق ہندوستان بھر کے ممتاز اصحاب علم و تحقیق علماء سے چند صفحات موسومہ کے اردو ترجمہ کے سونے منگوائے، پھر ماہرین کی کمیٹی نے نمونوں کا گہر لی سے جائزہ لیا اور جنہوں نے ہر پہلو سے اعلیٰ معیاری قرار پائے ان کا انتخاب کیا گیا، نمونوں کے انتخاب میں اس بات کو خصوصی طور پر پیش نظر رکھا گیا کہ عربی نص کے مفہوم کو صحیح طور پر سمجھا گیا ہے، اردو میں اس کی دینی کسی نقص و حاصل یا غیر ضروری تشریحی اضافہ کے بغیر مکمل طور پر کی گئی ہے، ترجمہ کی زبان میں حتی الوسع سلاست پیدا کی گئی ہے، دوسرے نقطوں میں نیزہ منظمی ترجمہ اور نیزہ ترجمانی بلکہ ممکن حد تک عبارت کا پابند رہتے ہوئے اصل مفہوم کو اردو میں منتقل کیا گیا ہے۔ اس طرح ان حضرات کو ترجمہ کی ذمہ داری سونپی گئی جن کے ترجمہ کو نمونہ دیکھ کر منتخب کیا گیا تھا اور ساتھ ہی تمام ترجموں میں یکسانیت برقرار رکھنے کی غرض سے تمام مترجمین کو ایک مفصل ہدایت نامہ کا پابند کیا گیا ہے، اس تفصیل کے

مطابق نہیں ہونے والے ہر ترجمہ پر ممتاز و کونہ مشفق علما و ماہرین فقہ سے نظر ثانی کرنی چاہیے نظر ثانی کے عمل میں موسومہ کی اصل عربی عبارت کو سامنے رکھ کر حرف، حرف ترجمہ کی صحت اور مفہوم کی بہتر سے بہتر اور نیکی پر توجہ مرکوز رکھی گئی، اس مرحلہ کے بعد ہر ترجمہ کو نظر نہائی (آخری نظر) کے مرحلہ سے گزرا گیا، اور وہ بھی اس شان و اہتمام کے ساتھ کہ جہاں جہاں ضرورت محسوس کی گئی، موسومہ میں جن کتب کے حوالے درج تھے، ان کتابوں سے متعلقہ مسائل کا مقابلاً دیکھا گیا اور مفہوم کی صحیح و صحیحہ و نیکی میں مدد لی گئی، اس موقع پر یہ امر قابل ذکر ہے کہ بعض مقامات پر جہاں عربی عبارت جملہ محسوس ہو رہی تھی، حوالہ کی کتب سے مراد صحت کی گئی تو عربی عبارت میں ترک الفاظ یا ادائیگی مفہوم میں نقص پایا گیا۔ یہ تمام مقامات پر ترجمہ میں اصلاح کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس کے بعد کویت کی وزارت و کتاب و ساری امور نے ترجمہ کے بارے میں مزید طمینان حاصل کرنے کے لئے مستقل ایب نظر ثانی یعنی کویت میں تشکیل دی، جس نے ترجمہ کا اصل سے مقابلاً کرنے کے بعد تسلیلاً ”ما خطات“ لکھے، چنانچہ ان کو سامنے رکھ کر ہر ترجمہ کی مزید اصلاح کر دی گئی ہے۔

ترجمہ کی معنوی خوبیوں کے اہتمام کے ساتھ ساتھ اس کی شکلی و ظاہری خوبی کا بھی اہتمام کیا گیا ہے، اس سلسلہ میں یہ بات ٹھونڈی رکھی گئی کہ عربی موسومہ کے صفحہ کا جو سارہ ورہ و کالمی طرز ہے، جو مرتبی عنوانین اور ایلی عناوین کی ترتیب ہے، ہر صفحہ میں آنے والے حوالہ جات، اسی صفحہ میں نہ کور میں، ان سب کے اردہ ترجمہ کی کتابت میں ہی طرح پابندی کی جائے، نئی سطروں کے آغاز اور فقرہوں کے نمبرات بھی ہو بہور کھے گئے ہیں۔

معنوی اور شکلی خوبیوں اور اہتمام کے ساتھ موسومہ فقہیہ کی پہلی جلد کا اردہ ترجمہ کیپیڈز کی خوبصورت کتابت سے مزین ہو کر پاپ کے سامنے ہے، اس مہتمم با نشان سلسلہ کی پہلی ٹری پیش کرتے ہوئے میر ”دل اللہ تعالیٰ کے شکر و سپاس کے جذبہ سے معمور ہے جس کی توفیق سے اس عظیم علمی کام کا آغاز ممکن ہوا“ اور آج اس کا پہلا اثر پیش کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے، ترجمہ کو مستند و معیاری بنانے کے لئے جو کوششیں کی گئی ہیں ان کا کچھ مدد زہ اوپر کے سرسری تذکرہ سے ہوا ہوگا، لیکن بہر حال یہ انسانی کاوش ہے جس میں ذہن و گزشتوں کا امکان باقی رہتا ہے، اس لئے تمام کارکنین کرام سے یہ التماس ہے کہ وہ ایسی کسی بھی ذہن و گزشت کی تادمی کریں اور مفید مشوروں سے ہمیں نوازیں۔

وما توفیقی إلا باللہ، وبہمتہ تتم الصالحات۔

مجمع الفقہ الاسلامی، الہند



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پیش لفظ

اَلَمْ • ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ فِیْهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِیْنَ •
الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْغَیْبِ وَیُقِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ
یُنْفِقُوْنَ • وَالَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ وَمَا تُنْزِلُ
مِّنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ یُوقِنُوْنَ • كُوْنْكَ عَلٰی
هُدًى مِّنْ رَّبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ •

(یہ کتاب ایسی ہے جس میں کوئی شبہ نہیں، راہ بتلائے والی ہے اللہ سے ڈرنے والوں کو، جو
غیب پر ایمان رکھتے ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں، اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں
سے خرچ کرتے رہتے ہیں، اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ یقین رکھتے ہیں اس کتاب پر بھی جو آپ کی طرف
ناری نئی ہے اور اس کتابوں پر بھی جو آپ سے پہلے اتاری جا چکی ہیں اور آیت پر بھی وہ سب یقین
رکھتے ہیں، یہی لوگ اپنے پروردگار کی طرف سے ہدایت پر ہیں اور یہی چرہ بام ہیں)۔

ہم حمد کرتے ہیں آپ کی، اللہ، آپ کی نیک نعمتوں پر اور شکر کرتے ہیں آپ کا آپ کی عظیم
عنائتوں پر، اور درود و سلام بھیجتے ہیں آپ کے آخری رسول اور نبی سیدنا محمد ﷺ پر جن کے
ذریعہ اللہ نے اپنی نعمت تمام کر دی، تاریکی کو دور فرما دیا اور جن کے ذریعہ حجت تمام فرمادی، اور
ان کے آل و اصحاب پر اور ان پر جنہوں نے ان کے اسوہ کو اختیار کیا، اور ان کے طریقہ پر چلے
قیامت کے دن تک۔

حمد و صلوة کے بعد:

فقہ سلاوی کے علم کو جو اہمیت حاصل ہے اس سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس کے ذریعہ
ہمیں عبادت و معاملات کے احکام کی بخوبی واقفیت ہوتی ہے، اور اپنے مذہب سے دلچسپی رکھنے
و اسے کسی مسلمان کو اس سے بے نیازی نہیں ہو سکتی، ورنہ اس کی طرف دنیا کے مختلف گوشوں میں ہمیں

سردی۔ بیدری کے مظاہر نگار آ رہے ہیں اور اللہ کی طرف واپسی کی دعوتیں ابھر رہی ہیں اور اس کے احکام کے نفاذ کا مطالبہ کر رہی ہیں۔

اسی لئے حکومت کویت نے اپنی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ کے ذریعہ چاہا کہ اسلامی ثقافت کی خدمت اور اسے فروغ دینے میں اس کا ہر چہ حصہ ہو، چنانچہ اس نے اہل فہم میں مبلغیں بھیجی، اور اسلامی کتابوں کی طباعت و اشاعت کے سلسلہ میں اپنی مساعی نہ فی کیں، نیز اس نے ”فقیہی دائرۃ المعارف“ (Encyclopedia of Islamic Fiqh) کے منصوبہ کو تامل تو نہ سمجھا کیونکہ اس کے ذریعہ اپنے مذہب کے احکام کی جانکاری کے خواہش مندوں کے وقت اور کوشش دونوں کی بچت ہوتی ہے، ساتھ ہی اس علم سے متعلق جس کی ہر مسلمان کو ضرورت ہے، فقہی انسائیکلو پیڈیا میں متفرق اسلامی ذخیرے یکجا ملتے ہیں۔

حکومت کویت نے اپنے اس یقین کی وجہ سے کہ یہ ایک نئی ذریعہ اور اسلامی بیدری کے حالات کا تقاضا ہے، اس منصوبہ کی کامیابی کے لئے ہونی سے محنت و مال دونوں صرف کئے۔

اس منصوبہ کو کئی ادوار سے گزرنا پڑا ہے، جن کی تفصیلات اس انسائیکلو پیڈیا کے تعارف پر تحریر کردہ مقدمہ میں آ رہی ہیں، کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ اس منصوبہ کی پہلی پیش کش کو نذر ناظرین کرتے ہوئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کناں ہے کہ وہ اس منصوبہ کو بہتر طور پر پایہ تکمیل تک پہنچائے، کہ نیک کاموں کی تکمیل کے لئے ممکن سی سے مدد کی درخواست کی جاسکتی ہے۔

یہ بتانے کی چند اس ضرورت نہیں کہ کسی کام کے پہلے مرحلہ میں نسبتاً زیادہ کوششیں اور زیادہ وقت صرف ہو سکتا ہے تاکہ اس کی عمارت زیادہ پائیدار اور مستحکم بنیادوں پر رکھی جاسکے، اور فقہ سردی انسائیکلو پیڈیا تو بطور خاص مسلسل کئی مرحلوں میں غیر معمولی تیاری کا متقاضی ہے، ان میں سے کسی مرحلہ سے چشم پوشی نہیں کی جاسکتی، یہ مرحلے مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) مختلف مذاہب کا یہیہ کی متعدد متعلقہ کتابوں سے فقہی اصطلاحات کی تخریج، (۲) ان

صدا، حات کو غیر فتنی اصطلاحات سے جدا کرنا، (۳) انہیں اصلی اصطلاحات، حوے کی اصطلاحات اور اصطلاحات دلالت میں تقسیم کرنا، (۴) ہر اصطلاح کی منصوبہ بندی، (۵) اندرون ملک و بیرون ملک ان اصطلاحات پر لکھنے کی دعوت دینا، (۶) راجہ نعمت فقہانے عالم اسلام کو نظر ثانی کے لئے انہیں بھیجنا، (۷) تحریر کردہ اصطلاحات پر علمی نظر ثانی، (۸) ان کی منظوری کے لئے ان پر تخریری نگر، (۹) طباعت و اشاعت کے لئے دئے جانے سے قبل فنی اور انسائیکلو پیڈیا کی طرز پر ان کی ترتیب۔

س لئے اس جلد کی اشاعت میں اس قدر تاحیہ ہونی تو اس کی وجہ اس کے مشتملات کی چھان بین اور ظاہر و باطن دونوں اعتبار سے مطلوب شکل میں پیش کرنے کا جذبہ تھا۔ نیز یہ کہ بہت سی اصطلاحات کی تیار کی گئی ہو چکی ہے، لیکن ان کی اشاعت سر دست اس لئے ممکن نہیں کہ ہم نے انسائیکلو پیڈیا کے طرز پر حروف تہجی کی ترتیب کی پابندی کی ہے، دوسری طرف کچھ اصطلاحات تیار تو ہو چکی ہیں لیکن طباعت سے پیش تر ان کی علمی طور پر نظر ثانی اور مختلف مراحل سے انہیں گزرا ضروری ہے۔

اس سے پہلے موسسہ کی بعض اشاعتیں تبصری ایڈیشن کے طور پر شائع کی جا چکی تھیں تاکہ ان کے مختلف حصوں سے ان کے بارے میں رائیں معلوم کی جاسکیں، ان بحثوں کی مجموعی تعداد ۱۲ تھی، لیکن ان میں ایک مرتبہ موسسہ کے لئے منظر کردہ خاکہ سے متعلق سنہری منہاج کی پابندی نہیں کی گئی تھی۔

”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ تبصری ایڈیشن کے بارے میں یہ یقین دلاتی ہے کہ اس پر غور و خوض کرے گی، کہ کمال تو صرف خدا کا حصہ ہے، علماء کرام بغیر کسی کبیدوں کے ہمیشہ یک دوسرے سے رجوع کرتے اور آپ دوسرے کی غلطیوں کی اصلاح کرتے رہے ہیں، اس لئے کہ سچائی زیادہ اہم اتقاجاع ہے، فقہ اسلامی میں اختصاص رکھنے والوں سے وزارت اوقاف توقع رہتی ہے کہ وہ اشاعت نگاری یا اشاعت پر نظر ثانی کے ذریعہ تعاون کریں گے، وزارت

بہر حال کسی بھی کوشش کنندہ کی کوشش کی قدر نہ رہے گی، اس لئے کہ مطلوبہ تعاون کی صورت میں اس کام میں جو تیزی اور پختگی پیدا ہو سکتی ہے وہ متنازعہ یا نہیں۔

کویت، اس کے امیر، اس کی حکومت اور عوام خدا کے عظیم سے دست بردار ہیں کہ وہ اس عمل کو اپنی رضامندی کا ذریعہ بنائے اور بہترین اور نمایاں ترین شکل میں اس کام کی انجام دہی کی توفیق بخشے، کویت سمجھتا ہے کہ موسومہ کی تیاری و طباعت میں اس کی شرکت در حقیقت حکم خداوندی کی بجا آوری اور توفیق کی راہ میں تعاون کے ذریعہ فضیلت کفایت کی راہ نکلتی ہے، مہتمم سے درخواست ہے کہ وہ ہم آہوں کو سیدھی راہ دکھائے اور توفیق کی راہ پر ہمیں گامزن رکھے، وہ سننے والا اور دعاؤں کو شرف قبولیت بخشنے والا ہے۔

وزارت اوقاف و اسلامی امور

حکومت کویت

شعبان ۱۴۰۷ھ

جولائی ۱۹۸۶ء



مقدمہ

فقہ اسلامی اور موسوعہ فقہیہ کا تعارف

الحمد لله الذي شرع لنا من الدين ما نسقيه عليه حياتنا، و شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له الحكيم العليم بمصالح عبادہ، و شهد أن سيدنا محمدا عبده و رسوله الذي ختم الله به الرسالات، و أنه به العبد، و أكمل به الدين، و صلى و سلم على هذا الرسول الامين الذي بلغ الرسالة، و أدى الامانة، و صبح الامه، و كشف الغمه، و لم يسفل الى الرفيق الاعلى حتى بين ما أنزل الله من كتاب، و ما أجعل من خطاب، و على آله وصحبه ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين، أما بعد

یہ بتانے کی چنداں ضرورت نہیں کہ تمام اسلامی علم میں فقہ سب سے زیادہ خوش نصیب علم رہا ہے (جسے خوب پروا ہے کا موقع ملا)، اس لئے کہ فقہ ایسا قانون ہے جس کے ریوید ایس مسلمان اپنے عمل کو پرکھتا ہے کہ وہاں ہے یا حرام، درست ہے یا نادرست؟ مسلمانوں کو (مسلمان ہونے کی حیثیت سے) ہر زمانہ میں اپنے عمل کے متعلق حال و حرام یا صحیح و باطل ہونے کی جانکاری کی ضرورت ہے، اس کا تعلق اس کے اور اللہ کے درمیان معاملہ سے ہو یا بندگان خدا کے ساتھ معاملہ سے، پھر یہ بندگان خدا ارشدہ و اربوں یا اجنبی، دوست ہوں یا دشمن، حاکم ہوں یا محکوم، مسلمان ہوں یا غیر مسلم۔

ان باتوں کا جاننا علم فقہ پر موقوف ہے، جس کا موضوع بحث بندوں کے اعمال کے بارے میں حکم الہی کی تحقیق و تائید ہے، خواہ یہ حکم جلی ہو یا پھیری، یا وحشی، اور پھر طلب کا تعلق کسی کام کے کرنے سے ہو یا کسی کام سے روکنے اور باز رکھنے سے ہو، اسی طرح خواہ حکم وصتی کا تعلق کسی عمل کی صحت و فساد سے ہو، یا شرط یا سبب وغیرہ ہونے سے ہو، جس کی وضاحت انشاء اللہ ہم اس کے مناسب مقام پر کریں گے۔

دیگر صہ و فنون بلکہ کسی بھی زندہ وجود سے اگر کام لیا جائے اور ان پر توجہ دی جائے تو وہ پرواں چڑھتا ہے اور بے توجہی سے پژمرده ہو جاتا ہے، اسی طرح فقہ بھی مختلف امور سے گدرا حق میں پرواں چڑھا، برگ و بار یہ اور تمام گوشہ زندگی کو اس نے اپنے اندر سمایا، پھر زمانے کی قسم کا شکار ہو گیا، جس اس کی نشوونما چارے طور پر یا قریب قریب رک گئی، کیونکہ بہت سارے مسائل زندگی سے اس کا رشتہ شعوری یا غیر شعوری طور پر کاٹ دیا گیا، ہو یا یہ کہ کثر مسلم ملکوں

نے مدنی فقہ کے علاوہ دیگر، یہ قوانین اختیار لئے جن کا ان کی مائتوں، ان کے ماحول اور ان کے عقائد سے کوئی تعلق نہ تھا۔ وہ ان قوانین کی طبع سازی سے مسحور ہو کر ان کی حقیقت سے ناٹل رہے، اور انہوں نے اپنی زندگی کی ستوری اور اپنے مسائل کے حل کے لئے انہی قوانین کا سہارا لیا، نتیجہ یہ ہوا کہ ان کی زندگی تھیں نہیں اور مسائل زندگی مزید اچھے گئے، بعض اسلامی ملکوں میں سب سے پہلے حدود و تقاص اور تعزیرات سے صرف نظر کیا گیا، پھر انہوں نے بیوشہاء اور لین دین سے متعلق قوانین کی استواری کے لئے اپنی طرف سے دیونی قوانین وضع کر لئے، نتیجتاً انہوں نے سود، بیع فاسد اور ناروا معاملات جیسی خدا کی حرام کردہ چیزوں کو حلال کر لیا، اس طرح لوگوں کے لئے ان کی زندگی دشوار گندار ہوئی اور حقوق کے تقاضے کی راہیں اچھ گئیں، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ بہت سے لوگ وصوبائی کی راہ کی پیچیدگیوں کو دیکھتے ہوئے اپنے جا رہ حق سے دست کش ہو جاتے ہیں۔

تیسری صدی ہجری کے اواخر سے تا نو زفتہا کی جدوجہد ان مائلی احکام کے بیان میں مختصر رہی، جنہیں ب ”شخصی حوالہ“ (پرنٹ لا) کہنے لگے ہیں، بعض اسلامی ملکوں میں تو اسلامی فقہ کے اس باقی ماندہ قدر قبیل کو بھی صراحۃً و تجدیہ کلام سے مسخ کر کے رد کیا گیا ہے۔

علم فقہ اپنے خدا، فہم حملوں کے باوجود اپنی مضبوط و مستحکم بنیاد کی وجہ سے ثابت قدمی کے ساتھ زمانہ کو پہنچ کر رہا ہے، نیز اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے امت مسلمہ کو عظمت کے بعد پیداری کی توفیق بخشی، چنانچہ مختلف اطراف مالم سے ہر شعبہ زندگی میں قانون خداوندی کی طرف واپسی کی طاقتور آوازیں ہمارے کانوں میں پڑ رہی ہیں، بعض ملکوں نے اس آواز پر ہلک کہا اور انہوں نے قانون سازی اور قانون کی تہمت دونوں پہلوؤں سے اسلام میں واپس آنے کی خواہش کا اعلان کر دیا، انہی ملکوں میں ملک کویت بھی تھا، چنانچہ یکم ربیع الاول ۱۳۹۷ھ مطابق ۱۹ اپریل ۱۹۷۷ء کو کامیہ کا یہ فیصلہ منظور مام پر آیا کہ ملک کے تمام قوانین کا اسلامی شریعت کی روشنی میں جائزہ لیا جائے، اس مقصد کے لئے کمیٹیوں ترتیب دی گئیں۔

توقع ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ سارے مسلمانوں کو اپنی شریعت پر عمل کرنے کی توفیق دے گا، اور سارے گوشہ ہائے حیات میں شریعت کو عملی جامہ پہنانے کو آسان کر دے گا، اس طرح امت مسلمہ فوری و تدریجی سامراج سے سی طرح گلوڑا سی حاصل کر سکے جس طرح مسیحی سامراج سے چھٹکارا حاصل کر چکی ہے۔

قانون سازی کے میدان میں کام کرنے والوں کی آسانی کے لئے ہم علم فقہ پر ایک ایسا مقدمہ پیش کر رہے ہیں جس سے کسی طبیب علم یا مدرس یا فقیہ یا طالب فقہ کو بے نیازی نہیں ہو سکتی، مقدمہ میں ہم ضرورت کے مطابق ہی تفصیل سے کام میں گئے، کیونکہ ہر موضوع سے متعلق تفصیل اپنی جگہ پر اس موضوع میں یا اس کے ضمیموں میں آ رہی ہے، مقدمہ میں تفصیل سے کریم کا ایک مقصد ناظرین کو پراگندہ ذہنی سے بچانا بھی ہے، خدا کے کریم سے درخواست ہے کہ وہ ہمیں راہ صواب دکھلائے۔

فقہ اسلامی

فقہ کی لغوی تعریف:

۱۔ لغت میں فقہ کے معنی مطلقاً سمجھنے کے ہیں، سمجھنے کا تعلق کسی ظاہر کی شے ہو یا کسی مخفی شے سے، "القاموس" اور "المصباح المیز" کی عبارت سے یہی مترشح ہے، اہل لغت نے اس معنی کے سلسلہ میں حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے مندرجہ ارشاد سے استدلال کیا ہے: "قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا بَقِيتُكَ كَثِيرًا مِّنَّا تَقُولُ" (سورہ ہود/۹۱) (وہ لوگ کہنے لگے کہ اے شعیب بہت سی باتیں تمہاری کہی ہوئی ہماری سمجھ میں نہیں آتیں)، اور ارشاد باری ہے: "وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَقْضُونَ تَسْبِيحَهُمْ" (سورہ اسراء/۴۴) (اور کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بیان نہ کرتی ہو، لیکن تم لوگ ان کی پاکی بیان کرنے کو نہیں سمجھتے ہو)، چنانچہ دونوں مقامات میں مطلق فہم کی غی کو بتا رہی ہیں۔

بعض علماء کی رائے ہے کہ فقہ کے لغوی معنی کسی ماریب بات کو سمجھنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: فقہت کلامک (میں نے تیری بات سمجھ لی) تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ میں نے تیرے کلمات کو سمجھ لیا، یہاں مقصود سراسر سمجھ لے، اسی لئے "فہمت السماء والارض" (میں نے آسمان و زمین سمجھ لیا) نہیں کہا جاتا، "فی" کی بات کے متعلق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ لفظ "فقہ" صرف ماریب شے کے سمجھنے کو بتانے کے لئے ہی آیا کرتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ" (سورہ نعام/۹۸) (اور وہ ایسا ہے جس نے تم کو ایک شخص سے پیدا کیا، پھر ایک جگہ زیور بننے کی ہے اور ایک جگہ چند سجد بننے کی، بے شک ہم نے دلائل خوب کھول کھول کر بیان کر دیئے ہیں ان لوگوں کے لئے جو سمجھ بوجھ رکھتے ہیں)، سابقہ دونوں آیتوں میں بھی مطلق کی غی نہیں ہے، بلکہ شعیب علیہ السلام کی قوم کی "تسکون" میں ان کی دعوت کے رموز کے سمجھنے کی غی کی غی ہے، کیونکہ ظاہری دعوت کو سمجھ رہے تھے، اسی طرح آیت اسراء میں اللہ تعالیٰ کے لئے ہر چیز کی تسبیح کے رموز کے سمجھنے کی غی کی غی ہے، ورنہ اسی فہم والے بھی یہ سمجھتے ہیں کہ رضامندی سے یا مجبور دنیا کی ہر شے تسبیح خداوندی کرتی ہے، کیونکہ ساری اشیاء اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں، بہر صورت ہمارا مقصد تو دراصل علماء اصول و علماء فقہ کی اصطلاح میں معنی فقہ سے بحث ہے کیونکہ اس وقت یہی ہمارا موضوع ہے۔

فقہ کی تعریف علماء اصول کے نزدیک:

۲۔ علماء اصول کی اصطلاح میں فقہ تین ادوار سے گزرا ہے:

دور اول: اس دور میں فقہ لفظ ”شرع“ کا مترادف ہے، یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ تمام باتوں کا جاننا، خواہ ان کا تعلق عقیدہ سے ہو، یا اخلاق یا افعال جوارج سے، اسی لئے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فقہ کی تعریف میں فرمایا ہے: ”نفس کا جان لینا اپنے حقوق و اختیارات اور فرائض و ذیبات کو، اسی لئے انہوں نے عقائد کے موضوع پر اپنی کتاب کا نام ”فقه لائبر“ رکھا۔

دور ثانی: اس دور میں ”فقہ“ کے لفظ میں قدرے تخصیص پیدا ہوئی ہے، چنانچہ علم عقائد کو اس سے مستثنیٰ کر کے سے باقاعدہ علم کی حیثیت دے دی گئی، اور اسے علم توحید، علم کلام یا علم عقائد کا نام دے دیا گیا، اس دور میں فقہ کی تعریف یہ کی گئی: ”فقہ، دہ تفسیلیہ سے مستبعد فروعی شرعی احکام کا جاننا ہے۔“

فرعیہ سے مراد احکام صلیہ کا استثناء ہے جو عقائد میں، چونکہ عقائد شریعت کی اصل اور سارے احکام کی اساس ہیں، اس تعریف میں وہ تمام شرعی عملی احکام سب آتے ہیں جن کا تعلق افعال جوارج سے ہے، اور ساتھ ہی وہ تمام شرعی اور فروعی احکام بھی جو قلاب سے متعلق ہیں، جیسے ربا، کبر، حسد اور خود بینی کی حرمت، اور جیسے تواضع اور دوسروں کے لئے خیر خواہی کے جذبہ کی ملت، اور ان کے علاوہ دیگر اخلاقی سے متعلق احکام۔

دور ثالث: تیسرا دور ہے جس پر علماء کی رائے تاہم قائم ہے، اس دور میں فقہ کی تعریف یوں کی گئی ہے: ”فقہ دہ تفسیلیہ سے ماخوذ شرعی فروعی، عملی احکام کا جاننا ہے، اس تعریف میں اعمال قلاب سے متعلق شرعی فروعی احکام کو شامل نہ کر کے سے مستقل علم کی حیثیت سے علم تصوف یا علم اخلاق کا نام دیا گیا ہے۔“

۳- فقہ کی آخری تعریف سے کچھ باتیں سامنے آتی ہیں جن کی وضاحت ضروری ہے:

- (الف) : دہ صفات کے علم کو فقہ نہیں کہا جائے گا، اس لئے کہ یہ ”احکام“ کا جاننا نہیں ہے۔
- (ب) : اسی طرح عقلی، نفسی، فروعی اور دہ صنفی (اصطلاحی) احکام (جن پر کسی علم و فن کے علماء متفق ہو جایا کرتے ہیں) کے جاننے کو فقہ نہیں کہا جاسکتا کیونکہ یہ ”شرعی احکام کا جاننا“ نہیں ہے۔
- (ج) : شرعی اعتقادی احکام جو دین کی اصل ہیں، یا شرعی احکام جن کا تعلق قلاب سے ہے، جیسے حسد و حسد، ربا و تکبر اور دوسروں کے لئے جذبہ خیر خواہی، فقہ کی آخری تعریف والے علماء کی اصطلاح میں فقہ میں سے نہیں ہیں، اسی طرح ان شرعی احکام کا جاننا جو علم اصول فقہ میں شامل ہیں، جیسے خیر و احاد پر عمل کا وجوب یا قیاس کی پابندی کا وجوب وغیرہ بھی علم فقہ میں شامل نہیں ہے، انہیں علم فقہ میں اس لئے شامل نہیں کیا گیا ہے کہ یہ عملی احکام نہیں ہیں بلکہ یہ علمی قلبی یا اصولی احکام ہیں۔

(د) : جبریل علیہ السلام یا نبی اکرم ﷺ کا وحی کے ذریعہ کسی بات کو جاننا، فقہ نہیں ہے، اس لئے کہ وہ تخریج و استدلال کے ذریعہ حاصل کردہ علم نہیں تھا، بلکہ اس علم کا سرچشمہ کشف و وحی الہی تھا، بین الہیاد کی راہ سے

حضور ﷺ کا کسی بات کو جاننا ”اجتہاد“ کہا جاسکتا ہے۔

(۵) اسی طرح بدیہی دینی احکام کے جاننے کو ”فقہ“ نہیں کہا جائے گا، جیسے نماز، زکوٰۃ، رمضان کے روزے اور شہادۃ کی فرضیت، اور جیسے سود، زنا، شرب خمر، جوار وغیرہ کی حرمت کا علم، کیونکہ یہ احکام بذریعہ استنباط حاصل کردہ نہیں ہیں، بلکہ ان کا علم بدیہی ہے، جس کی دلیل یہ ہے کہ انہیں عوام، عورتیں، باشعور بچے، اور دلا سام میں پروان چڑھنے والے ہر شخص جانتا ہے، ان احکام کو علم عقائد میں شمار کیا جانا بھی خارج از امکان نہیں، اس لئے کہ ان میں سے کسی بات کے منکر کو کافر کہا جائے گا۔

(۶) اسی طرح علماء کا عقیدہ کے ذریعہ شرعی فی ثبوتی احکام کا جاننا بھی فقہ میں شمار نہیں ہوگا، جیسے کسی ثقی کا پتہ دینی سر کے مسح کی فرضیت کا جاننا، یا نماز وتر و میدین کے وجوب کا جاننا، اور اپنی جائیداد سے خوں اور پیپ کے بہہ نکلنے سے وضو کا نوت جانا وغیرہ کا علم، یا کسی ثنائی کا وضو میں رکے کچھ حصہ کے مسح کے کافی ہو جائے گا جاننا، یا جیسے اس کا یہ جاننا کہ جو عورت اس کے لئے مطلقاً حلال ہے اس کو چھونا بھی وضو کو توڑ دیتا ہے، یا اس کا یہ جاننا کہ عقد نکاح میں وں اور دو کو اہوں کی حاضری واجب ہے، اسی طرح دیگر وہ احکام جو جزئیات فقہ کی کتابوں میں مفصل، نہ مردہ ہیں، اس طرح کے سارے احکام کا علم فقہاء (مقلدین) کو بذریعہ استنباط نہیں بلکہ بذریعہ تقلید معلوم ہوتے ہیں۔

(۷) اس تعریف سے ہمیں یہ بھی معلوم ہو گیا کہ علماء اصول کے نزدیک ”فقہ“ کا اطلاق ”مقلد“ پر نہیں ہو سکتا، خواہ کتنا ہی علم فقہ اور اس کی جزئیات کے علم سے بہرہ ور ہو، بلکہ ”فقہ“ علمائے اصول کے نزدیک وہ شخص ہے جو ملکہ استنباط رکھتا ہو، اور اولہ تفصیلیہ کے ذریعہ استخراج احکام کی قدرت رکھتا ہو، اس کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ تمام شرعی احکام کا علم رکھتا ہو، بلکہ یہ کافی ہے کہ وہ استخراج کا ملکہ رکھتا ہو، ورنہ تو اکثر مشہور ائمہ نے بعض مسائل میں توقف کیا ہے، یا تو اس لئے کہ ان کے نزدیک اہل میں اس قدر تعارض تھا کہ ایک دلیل کو دوسری دلیل پر ترجیح دینا مشکل تھا، یا اس لئے کہ جن مسائل میں انہوں نے توقف کیا ان کے سلسلہ میں انہیں اہل نہیں مل سکے۔

فقہ کی تعریف فقہاء کے نزدیک:

۴۔ فقہاء کے نزدیک فقہ کا اطلاق دو معنوں میں سے کسی ایک پر ہوا کرتا ہے:

اوں: کتاب سہ یا سنت رسول اللہ میں موجود شرعی عملی احکام یا ان شرعی عملی احکام کے ایک حصہ کا حفظ جن پر جماع ہو چکا ہے، یا جو نگاہ شریعت میں معتبر قیاس کے ذریعہ مستنبط ہوں، یا کسی اور ذریعہ سے جن کی اساس مذکورہ بالا دلائل ہوں، خواہ یہ احکام دلائل کے ساتھ یا دکنے جائیں یا بغیر اہل کے، اس لئے کہ علماء اصول کے برعکس فقہاء کے نزدیک ”فقہ“ کا مجتہد ہونا ضروری نہیں۔

”فقہ“ ہے جانے کے لئے ایک شخص کو کم از کم کتنے مسائل یاد ہونے چاہئیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء نے کلام کیا ہے، اور اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ اس قدر قلیل کی تعیین حرف و روانی سے کی جائے گی، اور ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے زمانہ کا حرف یہ فیصلہ دیتا ہے کہ کسی شخص کو ”فقہ“ ان وقت کہا جائے گا جو فقہ کے مختلف ابواب میں مذکور حکام کے مواقع اور محل سے اس درجہ واقف ہو کہ اس کے لئے ان تک رجوع آسان ہو۔

بعض اسلامی ممالک کے عوام عموماً ”فقہ“ نہ اس آدمی کو کہتے ہیں جو قرآن پاک کا حافظ ہو، خواہ اس کے معانی سے مطلقاً جاہل ہو۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ”فقہ النفس“ اسی شخص کو کہا جائے گا جو وسیع معلومات، قوی الادراک اور صحیح فہم و ذوق رکھتا ہو، خواہ وہ عقلمند ہی ہو۔

دوم: یہ کہ ”فقہ“ شریعی، حکام و مسائل کے مجموعہ کو کہا جائے گا، اور یہ اطلاق، مصدر بول کر حاصل مصدر میں سے لینے کے قبیل سے ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”هَذَا خَلْقُ اللَّهِ“ (یہ اللہ کی مخلوق ہے) (سورہ قمر، ۱۱)۔

۱۰ غلط جن کا لفظ ”فقہ“ سے تعلق ہے :

لفظ ”دین“:

۵۔ ”دین“ لغت میں مختلف معانی کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، لہذا یہ لفظ ”مشترک الفاظ“ میں سے ہے، ہم یہاں صرف بعض ان معانی سے تعرض کریں گے جن کا ہمارے موضوع سے تعلق ہے، ان معانی میں سے ایک تو ”تہذیب“ ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ“ (سورہ فاتحہ، ۴) (وہ یومِ تہذیب کا مالک ہے)۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَالْاٰمِلُوْا مِنْهُ اِیُّیْ کَانَ لَیٌّ فَرِیْضٌ، یَقُوْلُ اِنَّکُمْ لَمِنَ النّٰصِلِیْنَ، اِذَا مَنَّ اَوْ کَفَرَ اَبْرَاہِیْمَ اَبَا لَمِیْمُوْنَ“ (سورہ صافات، ۵۱-۵۳) (ان میں سے ایک کہنے والا ہے کہ اگر میرے ایک مددگار تھا، وہ کہا کرتا تھا کہ یا تو تجھی (مشرکے) معتقدین میں سے ہے تو یا صاحبِ ہم مرج میں گئے، اور مئی اور مدیوں ہو جائیں گے تو تہذیب ہو جائے گی، یہاں ”مدیوں“ محوریوں یعنی بدل دیے ہوئے کے معنی میں ہے۔ ”دین“ کے معنی طریقہ کے بھی ہیں، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں دین اسی معنی میں مستعمل ہے: ”لَکُمْ دِیْنُکُمْ وَلِیْ دِیْنِ“ (سورہ کافرون، ۶) (تم کو تمہاری رہ، اور مجھ کو میری رہ)۔ ”دین“ حاکمیت کے معنی میں بھی آتا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰی لَا تَکُوْنَ فِتْنَةٌ وَیُکُوْنَ الدِّیْنُ کُلُّهُ لِلّٰهِ“ (سورہ نساء، ۳۹) (اور تم ان سے لڑو یہاں تک کہ فساد (عتیدہ) باقی نہ رہ جائے اور دین سارے کا سارہ اللہ ہی کے لئے ہو جائے)۔ جتنی صرف اللہ کی حاکمیت قائم ہو جائے اور تب اس کا قانون چلے، اسی لفظ دین کے معنی قواہد اور

تانون کے بھی ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَاتْلُوا الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الدِّينِ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْحَرِيَّةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ“ (سورہ توبہ ۲۹) (گروان لوگوں سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور نہ آخرت کے دن پر اور نہ حرام جانتے ہیں اس کو جس کو حرام کیا اللہ نے اور اس کے رسول نے اور نہ قبول کرتے ہیں دین سچا ان لوگوں میں سے جو کہ مل کتاب میں یہاں تک کہ وہ تنہا یہ دیں اپنے ہاتھ سے دلیل ہوئے) نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَىٰ بِهِ نُوحًا وَالدِّي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ“ (سورہ شوریٰ ۱۳) (اللہ نے تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے) مذکورہ دونوں آیتیں یہ بتاتی ہیں کہ ”دین“ سے مراد خدا کا اپنے بندوں کے لئے پسند کردہ قانون ہے۔

صطلاحاً لفظ ”دین“ جب مطلقاً لیا جائے تو اس سے مراد احکام ہوا کرتے ہیں جو خدا نے اپنے بندوں کے لئے بنائے ہیں، خواہ ان کا تعلق عقیدہ سے ہو یا اخلاق سے یا احکام عملی سے۔

یہ معنی فقہ کے دور اول کے مابول سے ہم آہنگ ہے جس کی طرف آثار موضوع میں اشارہ کیا گیا تھا، اس صط سے دونوں الفاظ مترادف ہوں گے۔

لفظ ”شرع“:

۶۔ ”شرع“ کا لفظ ”شرع للناس مکناً“ کا مصدر ہے، یعنی اس نے لوگوں کے لئے فلاں قانون بنایا، پھر مصدر ”شرع“ سم مفعول ”شرع“ کے معنی میں استعمال کیا گیا، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”هَذَا شَرَعَ إِلَهُ“ یعنی یہ اپنے بندوں کے لئے خدا کا بنایا ہوا قانون وضع فرمایا، اللہ تعالیٰ کے مندرجہ ذیل ارشاد میں ”شرع“ کا لفظ قانون و طریقہ بنانے کے معنی میں استعمال ہوا ہے: ”شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَىٰ بِهِ نُوحًا وَالدِّي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ“ (سورہ شوریٰ ۱۳) (اللہ نے تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے)، علامہ نے اسلام کی اصطلاح میں ”شرع“ سے مراد احکام ہیں جو خدا نے اپنے بندوں کے لئے بنائے ہیں، خواہ ان کا تعلق عقیدہ سے ہو، عمل سے یا اخلاق سے۔

اس سے یہ واضح ہو گیا کہ مذکورہ پیشیت سے لفظ ”شرع“ دین اور فقہ کے الفاظ کا مترادف ہے، ہر چند کہ متاخرین علمائے اصول و فقہ کے نزدیک جو معنی متعین ہو چکا ہے اس کے اعتبار سے ”شرع“ اور ”دین“ کے الفاظ ہر دو ”فقہ“ کے نام سمجھے جائیں گے۔

لفظ ”شریعت اور شریعت“:

۷۔ لغت میں ”شریعت“ کے معنی چوکھٹ اور حثا کے ہیں، اور انہی معنوں میں ”شرعہ“ کا لفظ بھی آتا ہے، ۷۷۷ء مہم کے نزدیک ان کا اطلاق اسی معنی میں ہوتا ہے جس پر ”شرع“ کا لفظ بولا جاتا ہے، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ“ (سورہ بقرہ ۱۸) (پھر ہم نے آپ کو دین کے ایک خاص طرے پر یقین پر کر دیا سو آپ اسی پر چلے جائیے اور بے علموں کی خواہشوں کی پیروی نہ کیجیے)، نیز ارشاد ہے: ”لَكُلِّ جَعَلْنَا مَكُّكُمْ شَرْعًا وَ مِهَاجًا“ (سورہ مادہ ۴۸) (تم میں سے ہر ایک کے لئے ہم نے ایک (خاص) شریعت اور راہ رکھی تھی)۔

یعنی مصر حاضر میں لفظ ”شریعت“ کا اطلاق عام طور پر اللہ تعالیٰ کے تشریع کردہ عملی احکام پر ہونے لگا ہے، لہذا لفظ ”فقہ“ (جو استعمال متاخرین) اور لفظ ”شریعت“ مترادف قرار پاتے ہیں۔

ثابہ اس جدید عرفی اطلاق کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”لَكُلِّ جَعَلْنَا مَكُّكُمْ شَرْعًا وَ مِهَاجًا“ (سورہ مادہ ۴۸)، اس لئے کہ یہ بات یقینی ہے کہ انسانی شریعتیں صرف عملی اور بنیادی امور میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں، ورنہ بنیادی احکام بھی شریعتوں میں ایک ہی ہیں۔

اسی جدید عرفی اطلاق کی بنیاد پر احکام شریعت کی معیم دینے والے کا جوں کو ”ایات اشریہ“ (شرعیہ کائنات) کہا جاتا ہے۔

لفظ ”تشریع“:

۸۔ ”تشریع“ تشریع کا مصدر ہے، یعنی اس نے قانون اور قاعدہ بنائے۔

اصطلاح میں تشریع، بندوں سے متعلق خدا کا خطاب ہے، خوب یہ خطاب طلب ہو یا تمیز یا وضع۔

یہاں یہ جاننا ضروری ہے کہ تشریع صرف خدا کا حق ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَعْضُ الْحَقُّ وَ هُوَ حَيُّ الْمَصْلُوبِ“ (سورہ انعام ۵۷) (علم کسی کا نہیں سوا اللہ کے، وہی حق کو بتاتا ہے اور وہی بہترین فیصلہ کرنے والا ہے)، لہذا اسی شخص کو چاہئے جس مقام و مرتبہ کا ہو کسی حکم کی تشریع کا حق نہیں ہے، نہ حقوق سے متعلق اور نہ حقوق العباد سے متعلق، اس لئے کہ یہ خدا پر بہتان ہے اور خدا سے اس کا قصہ ہی حق چھین لینے کی کوشش کے مترادف ہے، ارشاد باری ہے: ”وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصَبُ الْكُذِبُ هَذَا حَلَالٌ وَ هَذَا حَرَامٌ نَّشْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يَفْلَحُونَ، مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ“ (سورہ نحل ۱۱۶-۱۱۷) (اور جن چیزوں کے بارے میں محفل تمہارا جھوٹا زبانی دعویٰ ہے ان کی نسبت

یوں مت کہہ یا کرو کہ فلاں چیز حلال ہے اور فلاں حرام، جس کا حاصل یہ ہوگا کہ اللہ پر جھوٹی تہمت لگا دو گے، بے شک جو وہ اللہ پر جھوٹی تہمتیں لگاتے ہیں وہ فلاں نہیں پاتے، یہ چند روزہ عیش ہے اور ان کے لئے درحاک عذاب ہے۔ رسول خدا ﷺ بھی اپنے علم مرتبہ کے باوجود حق تشریح نہیں رکھتے، بلکہ ان کو محض بیان و وضاحت کا حق حاصل ہے اور تبلیغ کی ذمہ داری مامور کی ہوتی ہے، ارشاد خداوندی ہے: ”يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغُوا أَمْرَ اللَّهِ مِمَّا رَزَاكُمْ وَبَيْنَ يَدَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ“ (سورہ مائدہ / ۶۷) (اے رسل! اللہ کے احکام کو جو تم کو عطا کیا گیا ہے، ان کو تبلیغ کرو، تاکہ تم کامیاب ہو سکو)۔ نیز ارشاد باری ہے: ”وَمَا تَرْكَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا تِلْكَ الْبَيِّنَاتُ الَّتِي هِيَ وَهْدَىٰ وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ“ (سورہ نحل / ۶۴) (اور ہم نے آپ پر یہ کتاب صرف اس واسطے نازل کی ہے کہ جن امور (دین) میں لوگ اختلاف کر رہے ہیں آپ لوگوں پر اس کو ظاہر فرمادیں، اور ایمان والوں کی ہدایت اور رحمت کی غرض سے) (نازل کیا ہے)، اور ارشاد ہے: ”وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الْبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُفِّرَلِ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ“ (سورہ نحل / ۶۴) (اور آپ پر بھی یہ قرآن اتارا ہے تاکہ آپ لوگوں پر ظاہر کر دیں جو کچھ ان کے پاس بھیجا گیا ہے اور تاکہ وہ غور و فکر سے کام لیا کریں)۔

اس مسئلہ پر تمام مسلمانوں بلکہ تمام آسمانی شریعتوں کا اجماع ہے، اس اجماع سے صرف وہی کوٹ نہ رہا جس میں جو خدا کی شرائط و احکام کی تابعداری سے دامن کش ہیں۔

انشاء اللہ اس موضوع پر ہم تفصیلی ”سنگو“ سونی ضمیرہ میں کریں گے، جس میں ہم مذاہب اور ان کے دلائل بیان کریں گے، جن سے یہ واضح ہو جائے گا کہ قانون سازی کا حق بالائے شبہ صرف اللہ کو ہے۔

لفظ ”جہد“:

۹۔ ”جہاد“ لغت میں ”جہد“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی مشقت، محنت اور طاقت کے ہیں، کاموں میں کیا ہے: الجهد الصاف والمشفع، گئے بہا یا ہے: والتجاهد بدل الجهد کالاجتهاد، معنی ”تجاهد“ کے معنی ”اجتہاد“ ہی کی طرح اپنی طاقت اور کوشش کو صرف کر دینے کے ہیں۔

خواہ اس کوشش کا تعلق کسی شرعی، عقائدی یا عملی حکم کے جاننے سے ہو، یا کسی لغوی یا عقلی مسئلہ کے جاننے سے ہو، یہ کوشش کسی امر محسوس کے سلسلہ میں ہو جیسے کسی چیز کا اٹھانا، ایسے کاموں کا پھول اٹھانے کو ”اجتہاد“ نہیں کہا جاسکتا۔

معاذ اللہ و صول نے ”اجتہاد“ کی مختلف تعریفیں کی ہیں جن کے الفاظ و معانی آپ دوسرے سے ملتے جلتے ہیں، ہر چند کہ ان میں سے بعض تعریفوں پر منتقلی صنعت کے اعتبار سے بعض اہم اضافات کئے گئے ہیں، لیکن ساری تعریفوں

میں یہ بات قدر مشترک ہے کہ ”اجتہاد“ دلیل کے ذریعہ علم شرعی معلوم کرنے کی غرض سے کوشش و توانائی صرف کرنے کا نام ہے، اجتہاد کی دقیق ترین تعریف یہ ہے جو ”مسلم اثبوت“^(۱) کے مصنف نے اختیار کی ہے، ”وہ یہ ہے کہ: ”اجتہاد کسی فقیہ کا حکم شرعی ظنی کا علم حاصل کرنے کے لئے اپنی چرخی طاقت شرعی کر دینا ہے۔“
 اس سے ہمیں یہ بھی معلوم ہوا کہ اجتہاد کا دائرہ کار ظنی مسائل ہیں، اور اس معنی میں وہ کثیر مسلوں میں فقہ سے ہم سنک ہے، چند کہ فقہ فقہاء کے اختیار شدہ معنی میں افعال سے متعلق قطعی احکام سے بھی بحث کرتا ہے، جیسے فقہاء کا یہ کہ ناکہ ”نماز و جب ہے“ وغیرہ۔

اجتہاد کے مسائل کا تفصیلی بیان انشاء اللہ موسوعہ کے علم اصول سے متعلق ضمیمہ میں آئے گا۔

۱۰۔ ظنی اجتہاد کی احکام جو ماضی سے اب تک فقہاء کے مابین اختلاف رائے کا میدان رہے ہیں، پر گفتگو کے وقت ایک سوال پیدا ہوا کرتا ہے جس کا حاصل یہ ہے: کیا یہ زیادہ مناسب نہیں تھا کہ شرعی نصوص و دلائل قطعی ہوتے تاکہ ایک ہی ملت کے فرزندوں کے مابین اس درجہ اختلاف و نزاع کا باعث نہ بنتے کہ وہ ایک دوسرے کے خون کے پیاسے بن جائیں؟

اس بھرنے والے سوال کے سلسلہ میں اللہ کی توفیق سے ہم یہ کہتے ہیں:

وہ احکام جو دین کی بنیاد کا درجہ رکھتے ہیں، خواہ ان کا تعلق عتیدہ سے ہو یا عملی امور سے، ان کا بیان ایسی حکمتوں کے ذریعہ ہونا چاہیے جن میں نہ کسی تاویل کی گنجائش نہ اختلاف کی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہ چاہا ہے کہ یہ امور ہم زمانہ میں یقینی رہیں، جیسے میراث کے احکام، پرستش اور کے اصولی احکام اور حدود و قصاص کی تہیں۔

لیکن جہاں تک متغیر ہونے والے مسائل کا تعلق ہے تو فرق آن کریم نے ان کے تئیں راہنما خطوط بیان کر دیے ہیں، اس لئے وہ نقطہ ہائے نظر کے اختلاف کا مقام بن گئے ہیں، اور یہ اختلاف اگر مبنی برحق ہو اور خواہش نفس پر مبنی نہ ہو تو امت کے لئے باعث رحمت ہے، خود صحابہ کا بہت سے مسائل میں ایسا دوسرے سے اختلاف رہا ہے، لیکن ان کا اختلاف ان کے لئے باعث نزاع نہیں ہوا، وہ ایک دوسرے کے پیچھے بلا چون و چرا نماز پڑھتے تھے، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک یہ سمجھتا تھا کہ ان کا مسلک درست ہے لیکن غلطی کا احتمال ہے، اور دوسروں کا مسلک غلط ہے لیکن درست ہونے کا احتمال ہے، لیکن جب فقہ نے سر اٹھایا تو ہوائے نفس نے ڈیرہ جما دیا، نتیجتاً اختلاف رائے باعث نزاع بن گیا۔

مخلوقات کے سلسلہ میں سنت الہی، خواہ اس کا تعلق تشریعی سے ہو یا تخلیقی سے، پر غور کرنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہر ذرہ میں شرکاب بھی کوئی نہ کوئی پہلو ضرور ہوا کرتا ہے، نقطہ ہائے نظر میں اختلاف کا باعث بننے والے ظنی نصوص کے خیر

(۱) محبت اللہ من عبد المکثور بھاری (متوفی ۱۱۱۹ھ/۱۷۰۷ء) ایک ہندوستانی عالم ہیں، علم اصول فقہ پر ماضی میں جو کچھ لکھا گیا ہے یہ کتاب، ان کتابوں میں آخری اور سب سے بھر کتاب ہے، علم اصول فقہ کی تدوین کے دونوں معروف طریقوں یعنی طریقہ متکلمین اور طریقہ صدوقیوں کی کتاب میں ملحوظ رکھا گیا ہے (۲/۳۶۲)۔

وشروائے پہلوؤں کے درمیان موازنہ کرنے سے یہ بات بخوبی معلوم ہو جاتی ہے کہ یہ نصوص خیر ہی خیر ہیں، اس لئے کہ سارے نصوص کے قطعی ہونے کی صورت میں افکار کا مجموعہ قابل تصور معیشت کا باعث ہوتا۔

اور تاریخ کی حقیقت کی چٹائی کی وہ ہے، چنانچہ مبنی پر خدائش نفس آراء جو تمام تر وجود پذیر ہونے والے نکتوں کا سرچشمہ تھیں، کے اثرات نا پید ہو گئے، اور کتابوں کے صفحات میں صرف ان کی داستان رہ گئی ہے، مؤرخین نے انہیں اس لئے ریاکارہ کر دیا ہے تاکہ ان سے اس امت کی کشادہ نفسی اور آزاد رائے کی کھلی شہادت سامنے آتی رہے، اس طرح کے افکار و آراء، ایسا ب کی جھانک کی طرح تم ہو بکلی کی چٹ کی طرح بچھ گئے: ”فاما الزبد فیدھب خفاء واما ما یبغع الناس فینمکٹ فی الارض“ (سورہ بقرہ ۱۷۱) (سو جو میل کھیل تھا وہ تو پھینک دیا جاتا ہے، اور جو چیز لوگوں کے لئے کارآمد ہے وہ دنیا میں (نفع رسانی کے ساتھ) رہتی ہے)۔

پھر یہ کہ اگر سارے نصوص قطعی ہوتے تو کوئی کہہ سکتا تھا کہ ہمارے لئے امتداد کی گنجائش کیوں نہیں رکھی گئی تاکہ ہماری عقلیں منجمد نہ ہوتیں، اور ہمیں جامہ نصوص سے سابقہ نہ ہوتا۔^{۱۴}

اسلامی فقہ و روایتی قانون کا فرق:

۱۱- قانون وضعی کے بعض پر جوش حامیوں کا ماننا ہے کہ فقہ اسلامی چونکہ محض بعض علماء کی آراء کا مجموعہ ہے، اس لئے اس کی مخالفت کو شریعت کی مخالفت نہیں کہا جاسکتا، وہ فقہ اسلامی پر یہ اعتراض بھی کرتے ہیں کہ فقہ اسلامی میں عصری مسائل اور نئے حالات کا حل نہیں ہے، بلکہ ان میں سے بعض لوگ تو یہ تک کہہ ڈالتے ہیں کہ فقہ اسلامی کی حیثیت آشوریوں اور قدیم صری اور دیگر گزری ہوئی قوموں کے قوانین کی طرح محض تاریخ ماضی کی رہ گئی ہے۔

بتوفیق خداوندی یہ کورہ امتراض کے جواب میں ہم یہ عرض کریں گے کہ کوہ فقہ اسلامی بعض علماء کی آراء کا مجموعہ ہے، لیکن ان کی جہاد کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ کی کسی نہیں شری پر ہوا کرتی ہے، حتیٰ کہ اجماع و قیاس اور دیگر معاون دلیلوں پر مبنی راہوں کا سرچشمہ بھی بالآخر کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ ﷺ ہی ہوتی ہے، مثلاً ”اجماع“ کے لئے ضروری ہے کہ کسی نص قرآنی یا سنت مقبولہ میں اس کی کوئی دلیل موجود ہو، علماء کے نزدیک یہ دلیل ”دلیل اجماع“ کے نام سے مشہور ہے، یہ دلیل بھی غلطی و گمراہی ہوتی ہے، میں کسی ایسے رائے پر مجتہدین کی آراء کے حتم ہو جانے کی وجہ سے قطعیت کا درجہ حاصل کر سکتی ہے۔ قیاس سے متفرع احکام کے لئے بھی ضروری ہے کہ کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ میں ان کی کوئی بنیاد پائی جاتی ہو، کیونکہ قیاس، علمائے اصول فقہ کی تعریف کے مطابق کسی مسئلہ کو جس میں نص موجود نہ ہو کسی ایسے مسئلہ سے ملحق کر دینا ہے جس میں نص موجود ہو، تاکہ ان دونوں مسلوں کے درمیان کسی قدر مشابہت کی وجہ سے کوئی شرعی حکم ثابت کیا جاسکے، اس ”قدر مشابہت“ کو ”علت“ کہا جاتا ہے، جیسا کہ ہم ان شاء اللہ اس کی تفصیل

”اصول ضمیرہ“ میں ذکر کریں گے، اسی طرح ”اتصال“ پر مبنی مسائل جنہیں ”معالجہ مسئلہ“ کہا جاتا ہے، کے لئے بھی ضروری ہے کہ ”مصلحت“ کو تارخ نے کاہنہ مقہر نہ دیا ہو بلکہ تارخ نے اسے نہی درجہ میں حیثیت دی ہو، یہی بات ہر شرعی حکم کے متعلق کہی جاسکتی ہے۔

میں سے ہمیں یہ بھی بخوبی معلوم ہو گیا کہ فقہ اسلامی کا ”تقدس“ اس کے ہر چشموں کا مہربون منت ہے، یہی لئے ہم تمام دور میں دیکھتے ہیں کہ فقہائے اسلام اس رے کو کوئی حیثیت نہیں دیتے جس کی شریعت میں کوئی سند نہ ہو خواہ اس رے کا قائل کوئی بھی ہو، قانون وضعی کو فقہ اسلامی سے یا نسبت ہو سکتی ہے، جب کہ اس کے کثیر احکام کی بنیاد خوشات و غراض اور باثر لوگوں کی خوشنودی پر ہے، اور وہ قانون ہر روز نیا لباس پہنتا رہتا ہے۔

یہ کہنا کہ فقہ اسلامی نے عصری مسائل کا حل پیش نہیں کیا ہے، اس دعویٰ کو تارخ نے حتمہ دیا ہے، ہمیں تیرہ صدی تک اسی فقہ کے ذریعہ مختلف ملکوں اور قوموں کے جہاں داری کی ہے، اور وہ ہر مسئلہ کا ہر زمانہ میں حل پیش کرتا رہا ہے حتیٰ کہ تقلید و جمود کے دور میں بھی، چنانچہ ہمیں ہر زمانہ میں ایسے علماء اور اصحاب افتاء نظر آتے ہیں جنہوں نے اپنے زمانہ میں مختلف معاشروں کے مسائل کا حل اسی فقہ سے پیش کیا، اور اگر اس فقہ کو بالارادہ یا بلا ارادہ تمام یا اکثر میدان ہائے حیات سے علیحدہ نہ کر دیا گیا ہوتا تو ہم دیکھتے کہ وہ ہر زمانہ کا ساتھ دیتا ہے اور ہر مسئلہ کے حل کی بھرپور طاقت رکھتا ہے، اس لئے کہ فقہ جیسا کہ گذشتہ صفحات میں بیان کیا گیا، اولہ تفصیلیہ سے ماخوذ شرعی فروعی اور عملی احکام کا جانا ہے، یہ تحریک سہاوت کی غماز ہے کہ مسلمان سے صادر ہونے والے ہر فعل کا کوئی نہ کوئی شرعی حکم ہو کر رہتا ہے، چاہے فعل کا تعلق عبادت سے ہو، یا معاملات سے، یا مالی احکام سے، یا قضاء سے، یا امن سے، یا جنگ سے، ایسی صورت میں یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ یہ فقہ نئے معاشروں کے مسائل کے حل سے قاصر ہے، قصہ فقہ اسلامی کا نہیں بلکہ قصور ان لوگوں کا ہے جو اسے نافذ نہیں کرتے۔

”فقہ اسلامی عصری مسائل کا ساتھ دینے سے قاصر ہے“ اسے اُردن کی مراد یہ ہے کہ فقہ اسلامی ان کی بے گام خوشات پر بیک نہیں کہتا تو ہمیں ان کی رائے سے اتفاق ہے، اس لئے کہ فقہ اسلامی کے ذریعہ خدا نے ایک ایسی مت کو وجود دینا چاہا ہے جو ایسی واضح اور روشن شاہد ہو جو سب رستہ کی جس کے شب و روز یکساں ہیں، فقہ اسلامی کا یہ کام ہرگز نہیں ہے کہ وہ خوشات کے غلاموں کا تابع فرمان رہے اور وہ اس کے ذریعہ کسی چیز کو بھی حلال اور ناجائز کر دے رہا کریں۔

معتز ضیٰ کا یہ کہنا کہ فقہ اسلامی کی حیثیت اب محض ”تاریخی“ رہ گئی ہے، تو درحقیقت اس اعتراض سے معترض اپنی خواہش نفس کی ترجمانی کر رہا ہے، خدا نے عز و جل اس کی خواہش کو پایہ تکمیل تک پہنچنے نہیں دے گا، چنانچہ اسلامی قوموں کی بہت بڑی تعداد فقہ اسلامی کی سورت میں موجود خدا بنی شریعت کی طرف مراجعت کی ضرورت کا علم بلند کر

رہی ہے، ”فقہ پارینہ“ کی حیثیت ان شاء اللہ قانون وضعی کی ہونے والی ہے کہ اسلامی ملکوں میں ابھی اس کے نفاذ کو ایک صدی یا اس سے بھی کم مدت گزری ہے لیکن وہاں کے لوگ اس سے ٹک آ چکے ہیں، اور اس کے دامن سے صرف تھوڑے بہت وہ لوگ وابستہ رہ گئے ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ ان کی زندگی اسی کے ہم خم سے ہے، اور ان کی روزی روتی کا مسئلہ اسی کے وجود سے جڑا ہوا ہے، لیکن شرکوں کی خویش کے علی الرغم خداے کریم اپنے دین کو غالب کر کے چھوڑے گا۔

۱۲- فقہ اسلامی اور قانون وضعی کے درمیان نمایاں فرق یہ ہے کہ فقہ اسلامی ہمیشہ دنیوی اور دنیوی جزاء کو ہم رشتہ سمجھتا ہے، اس لئے اگر کوئی شخص دنیوی جزاء سے محروم رہنے والا ہو گا تو اس کا یہ مطلب ہے کہ نہ ہو گا کہ وہ دنیوی جزاء سے بھی محروم ہو گیا، فقہ کے ہر مسئلہ میں ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء نے اس مسئلہ کے حکم تکلفی پر تنگدلی کی ہے کہ یہ حلال ہے یا حرام؟ فرض ہے یا مستحب؟ انہوں نے اس کے وضعی احکام پر بھی تنگدلی کی ہے کہ صحیح ہے یا صحیح نہیں ہے؟ وہ عمل نافذ سمجھا جائیگا یا نہیں؟ اسی لئے ہم دیداروں کو دیکھتے ہیں کہ ان کے نزدیک عدالت میں کسی مقدمہ کا جیت لیا اسی وقت باعث و بختی ہوتا ہے جب ان کا ضمیر اس پر مطمئن ہو کہ عدالت نے جو حق ان کے لئے ثابت کیا ہے وہ ان کے لئے جائز حق ہے، جب کہ وضعی قانون پر عمل کرنے والوں کے نزدیک صرف دنیوی حکم ہی مقصود ہوتا ہے خواہ شریعت میں ناجائز کیوں نہ ہو، اسی لئے دنیوی حقوق کے حصول کے لئے طرح طرح کے نیس اور تدبیروں سے کام لیتے ہیں۔

فقہ اسلامی کے ادوار:

۱۳- اس مقدمہ میں یہ گنجائش نہیں ہے کہ ہم اس میں فقہ اسلامی کی منسل تاریخ بیان کریں، اس لئے کہ اس مقصد کے لئے مخصوص وہ علم ہے جو ”تاریخ تشریعی“ کے نام سے معروف ہے، اور اس موضوع پر مستقلاً کتابیں موجود ہیں، لیکن تاریخ کی معومات نیز یہ ثابت کرنے کے لئے کہ فقہ اسلامی دوسری قوموں کی فقہ سے علیحدہ ایک مستقل بالذات علم ہے، ہم اس کی تاریخ پر قدرے روشنی ڈالیں گے۔

فقہ اسلامی مختلف ادوار سے گزرا ہے جو ایک دوسرے سے گھٹے ہوئے رہے ہیں اور ہر سابقہ دور لاحقہ دور پر اثر انداز رہا ہے، ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ سبھی عہد اپنے زمانہ کے اعتبار سے پوری باریکی کے ساتھ ایک دوسرے سے ممتاز ہیں، سوائے عہد بول کے جو عہد نبوت ہے، اس لئے کہ وہ ان ادوار سے جو حضور ﷺ کے انتقال کے بعد آئے ہیں پوری طرح ممتاز ہے۔

پہلا دور: عہد نبوی:

۱۴- مکی و مدنی دونوں ادوار میں فقہ اسلامی کا تمام تر ارودار و جی پر تھا، حتیٰ کہ ان مسائل کا جن میں حضور ﷺ نے یہ

آپ ﷺ کے صحابہ نے آپ ﷺ کے سامنے یا آپ ﷺ کے پیچھے اجتہاد کیا اور آپ ﷺ کو اس کا ہم ہو اور آپ ﷺ نے اس کو برقرار رکھایا اسے رد نہ کیا، اور مدد بھی دینی پر تھا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس اجتہاد کو برقرار رکھا تب بھی وہ وحی کے ذریعہ تشریع تھی، اور اگر رد کیا تو اس رد کی بنیاد بھی وہی تشریع تھی جو وحی پر مبنی تھی۔

حضور ﷺ کے اجتہاد کے اثبات ورد میں جو کچھ بھی کہا جائے، لیکن حق بات یہ ہے کہ ان مسائل میں جو آپ کو وحی سے نہ معلوم ہو سکے آپ ﷺ نے اجتہاد کیا ہے۔ پھر بسا اوقات اللہ تعالیٰ نے آپ کے اجتہاد کی توثیق فرمادی ہے اور بسا اوقات آپ پر یہ واضح کر دیا ہے کہ آپ نے جو رائے قائم کی ہے وہ خلاف حق ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ دور رساں و ماں کے کسی جنبی فقہ سے متاثر نہیں ہو، کیونکہ نبی ﷺ ناخود مدہ تھے، آپ ﷺ کسی استاذ کے سامنے نہیں بیٹھے، نیز اس قوم میں آپ ﷺ نے سب کچھ کھولیں اور پرورش پائی وہ بھی ناخود مدہ تھی، اور اسے روئی یا غیر روئی کسی قانون کی کوئی جانکاری نہ تھی۔

ہاں عربوں کے کچھ رسوم تھے جن پر ان کا اتفاق تھا، ان میں سے بعض رسم و رواج کو شریعت نے باقی رکھا، اور بعض کو منسوخ کر دیا، جیسے چھٹی بیٹے کا رواج اور ”قہار“ کی رسم اور نکاح کی بعض قسمیں جو عربوں میں معروف و رائج تھیں، نیز سود اس لئے کہ یہ بھی اس میں مام تھا، اور اس کے علاوہ بہت سی باتیں، کوئی شخص خود کہتا ہی نہ سمجھتا تھا، یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اس دور میں، اسلامی قانون سازی سابقہ قوموں کے قوانین سے متاثر ہوئی تھی۔

اس دور میں صرف قرآن پاک کی تدوین زیر عمل آئی، کلام اللہ کے علاوہ حدیث و غیرہ کی تدوین سے اس لئے منع کر دیا گیا تاکہ لوگوں کو کلام اللہ اور حدیث رسول ﷺ میں اشتباس نہ ہو، جیسا کہ سابقہ امتوں کے ساتھ ہو کہ انہوں نے غدنی کلام کو اپنے رسولوں اور علماء کی باتوں سے گوند کر دیا، اور اس مخلوط کو انہوں نے اللہ کی طرف سے نازل کردہ مقدس کتابوں کا درجہ دے دیا، اس کے باوجود بعض صحابہ کو آپ کی حدیث کی تدوین کی اجازت ملی تھی، جیسے عبد اللہ بن عمر و ابن عباس کو، چنانچہ انہوں نے حضور سے اس رواج حدیث جمع کی تھیں ان کا نام انہوں نے ”المصاۃ“ رکھا تھا، سی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھی اجازت ملی تھی کہ وہ خون بہا اور دیت سے متعلق بعض مسائل لکھیں۔

پسے رب کے پیغام کی مسلسل ۲۳ رسالہ تبلیغ کے بعد رسول اللہ ﷺ رشتہ علی سے جا ملے، ۱۳ سال آپ نے مکہ میں گزرے، جن کے دوران آپ کا مشن عسیدہ کی پختہ کاری تھی، خواہ عقیدہ کا تعلق اللہ تعالیٰ کی ذات سے ہو، یا آپ ﷺ کی سچائی کی شہادت سے، یا یوم آخرت سے، نیز آپ نے اس دور میں مکارم اخلاق کی دعوت اور مہبت المرءہ اہل سے منع فرمانے پر توجہ دی، عہد کی میں ارباب بعض فنی و ریزوی احکام شروع ہوئے، جیسے ذبیحوں کے احکام تو درحقیقت ان کا تعلق توحید سے تھا۔

مدنی دور میں ہر طرح کی پیام تشریحات اور قانون سازی کا کام انجام پذیر ہوا، اس دور کے متعلق ہم کچھ کہہ سکتے ہیں تو یہی کتنا رت میں ہمیشہ یہ ہوتا رہا ہے کہ اعیان اصلاح نظریات و وضع کرتے ہیں یہیں وہ اپنی زندگی میں ان نظریات کا ثمرہ نہیں دیکھ پاتے، یہیں رسول اکرم ﷺ نے رفیق اہل سے جاننے سے قبل احکام سازی کر کے نہیں کٹر مصلحت میں عملی طور پر نافذ کر دکھایا، خواہ ان احکام کا تعلق خاندانی امور سے رہا ہو یا نظام حکومت سے، یہ دیوانی مصلحت جیسے بیوقوف اور لیس دین سے، اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ﴿يَوْمَ اكْمَلُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَانْمَنُتْ عَلَيْكُمْ بِغُصْبٍ وَّرِصْبٍ لَّكُمْ الْإِسْلَامُ دِينًا﴾ (سورہ مادہ ۳) (آج کے دن تمہارے لئے تمہارا دین کو میں نے کامل کر دیا، اور میں نے تم پر اپنا انعام تمام کر دیا، اور میں نے اسلام کو تمہارا دین بننے کے لئے ہمیشہ کو پسند کر لیا)۔

دوسرا دور: عہد صحابہ:

۱۵- یہ زمانہ محدث نبوت کے بعد مکمل نشوونما آنے والے نئے واقعات کے لحاظ سے امتیاز رکھتا ہے، اس لئے کہ اس دور میں کثرت سے فتوحات ہوئیں، اور مسلمانوں کو ان قوموں سے جاننے کا موقع ملا جن کے رسم و رواج سے عرب قطعاً واقف تھے، اس نئے واقعات کے تیسرے خدہ بنی احکام کی جانکاری ضروری ہوئی، اس لئے کہ ہم نے پچھلے صفحے پر مذکور باتوں پر روشناس کی ہے کہ کوئی واقعہ ایسا نہیں جس میں حکم شرعی موجود نہ ہو، یہ زمانہ اس لحاظ سے امتیاز رکھتا ہے کہ اس میں ایسے صحابہ موجود تھے جن کی فقہاء کی حیثیت سے شہرت تھی اور نئے مسائل میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا، بعد ازاں مسائل کے متعلق ان سے رجوع کیا جاتا تھا، بعض صحابہ کثرت سے فتویٰ دینے والے تھے، لیکن ان کی تعداد صرف ۱۳ تھی، جن میں عمر، علی، زید بن ثابت، عائشہ، عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن عباس، معاذ بن جبل اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم تھے، ان میں سے ہر ایک کے فتاویٰ جمع کر دیے جائیں تو ایک بڑا دفتر تیار ہو جائے، بعض صحابہ فتویٰ کے تعلق سے متوسط درجہ کے تھے، جیسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، ان کے بعد کے صحابہ کی بہ نسبت ان سے فتویٰ اس لئے بھی تھوڑے، بقول میں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد زیادہ دن زندہ نہیں رہے، ۳۳ھ میں ان کی وفات ہوئی، نیز مدینہ اور ماہیں زکاة کے فتویٰ سرکوبی اور روم و فارس کی طرف لشکر کشی نے انہیں مشغول رکھا، متوسط صاحب فتا، صحابہ میں حضرت عثمان، حضرت ابو موسیٰ اشعری وغیرہ بھی ہیں، ان کے فتاویٰ جمع کئے جائیں تو ایک یا دو جہز تیار ہو سکتے ہیں۔

بعض صحابہ ایسے ہیں جن سے ایک، دو یا تین مسئلوں میں فتویٰ منقول ہے، بعض صحابہ اپنے اجتہاد کے سلسلہ میں اسلامی تشریع کی روح پر اعتماد کرتے تھے بشرطیکہ انصاف اس کی تائید کرتی ہو، حضرت عمرؓ اس طبقے کے نام سمجھے جاتے ہیں، ان کے بعد ان کے شاگرد عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا درجہ ہے، جب کہ بعض صحابہ اجتہاد کے سلسلہ میں پابند

الفاظ تھے، جیسے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ۔

اس دور کے شروع میں یعنی حضرت ابوہریرہ و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے دور میں کتاب و سنت کے علاوہ ایک تیسرا مصدر بھی سامنے آیا، جو ان دونوں کے بعد والوں کے لئے اسلامی احکام کے سلسلہ میں بنیاد بنا، ہماری مراد ”اجماع“ سے ہے، ہوتا یہ تھا کہ جب کوئی نئی صورت حال پیش آتی تو خلیفہ ان صحابہ کو بلا بھیجتے جو فقہ فی الدین میں ممتاز تھے، اور ایسے حضرات ان کے درمیان معروف و مشہور اور گئے چنے تھے، جب وہ آجاتے تو خلیفہ ان کے سامنے مسئلہ رکھتا، پھر اگر وہ کسی رائے پر متفق ہو جاتے تو یہ اجماع کی حیثیت اختیار کر لیتا، اور بعد والوں کے لئے اس سے انحراف ناجائز ہوتا تھا۔

جماع کی حیثیت اور اس کے امکان پر شبہ کرنے والے خواہ کتنا ہی شبہ کریں، لیکن وہ قیوں پذیر ہو چکا ہے اور اس کا انکار کسی طرح ممکن نہیں، جیسے وہی ارتقا ہو تو اسے چھٹے حصہ کا وارث بنانے اور انکی دایوں ہوں تو سدس (چھٹے حصہ) میں سھوں کو شریک کرنے پر صحابہ کا اجماع، اور جیسے مسلمان مرد کی اہل کتاب عورت کے ساتھ شادی کی حلت کے باوجود اہل کتاب مرد کے ساتھ مسلمان عورت کی شادی کی حرمت پر ان کا اجماع، اور جیسے مصاحف میں قرآن کے جمع کرنے پر ان کا اجماع، جب کہ حضور ﷺ کے دور میں مذکور مسائل میں یہ صورت حال نہ تھی، اسی طرح دیگر وہ مسائل جن پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔

سین شیعہ کے دور کے بعد اجماع کا دعویٰ محتاج دلیل ہوگا، اس لئے کہ صحابہ مجتہدین، ان کے مختلف گوشوں اور ملکوں میں پھیل گئے تھے، زیادہ سے زیادہ جو بات ایک فقیہ کہہ سکتا ہے وہ یہ کہ: میں اس مسئلہ میں کسی اختلاف سے لاعلم ہوں۔

اس سے یہ بات واضح ہوگئی کہ یہ کہنا کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اجماع کا انکار کیا ہے، صحیح نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ جو بات ان سے منقول ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ: اجماع کا دعویٰ کرنے والا جھوٹا ہے، اس سے ان کی مراد شیعہ کے زمانہ کے بعد کا اجماع ہے۔

اس دور میں بھی قرآن پاک کے علاوہ کسی اور چیز کی تدوین زیر عمل نہیں آئی، حدیث رسول اللہ ﷺ اور منہج مسائل میں صحابہ کرام کے فتاویٰ زبانی اور سینہ بسینہ نقل ہوئے، ہاں بعض صحابہ ذاتی یادداشت کے لئے ان میں سے بعض چیزیں لکھا کرتے تھے۔

صحابہ کے سخی دور میں، خلیفہ ثالث حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے ساتھ فتنہ نے پوری قوت سے سر اٹھایا، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور میں بڑے بڑے واقعات پیش آئے، اور وقتاً فوقتاً معروض وجود میں آیا جس کی سبب میں ہم مسلمان نابینا ہو رہے ہیں، ان حالات میں بعض متعصبین نے حدیثیں رچھنی اور ان کی سند

روحِ مقدسہ یا کبار صحابہ تک پہنچانی شروع کیں، یہ متعصبین صحابہ میں سے نہیں تھے بلکہ یہ ان کے بعد کے طبقے کے نو مسلم تھے۔

اس دور میں فقہ، اسلامی، روئی یا فارسی قوانین سے متاثر نہیں ہوا، اور اگر صحابہ نے ان سے کچھ تقاضی مقام خذ کئے تو اس کام پر یہ مطلب نہیں کہ وہ متعصبین انہی سے مت گئے ہوں، یعنی برہ راست، یا بذریعہ جہاں یا قیاس یا استصحاب حاکم کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کی اصل کی طرف لوٹانے سے، چنانچہ مسلمانوں نے مفتوحہ علاقوں میں رت بہت سارے وہ رسم کا عدم بروہے جو شریعت کی تصریح اور اس کی روح کے خلاف تھے۔

تیسرا دور: دورِ تابعین:

۱۶- یہ دور صغار صحابہ کے عہد کا تسلسل تھا، جن میں سے اکثر لوگ فتنہ کی جنگوں کو دیکھ چکے تھے، لیکن اس دور کو دو بقیہ بائے فکر کے وجود سے امتیاز حاصل ہے، ایک عتبہ فخر کا تعلق حجاز سے تھا، اور دوسرا مکتب فخر عراق میں تھا، حجازی عتبہ فخر کا اجتہاد کے سلسلہ میں دارودار کتاب و سنت پر تھا اور رائے کا سہارا شاید ہی لیا جاتا تھا، اس لئے کہ حجاز نبو رکہ نبوت تھا جہاں محمد شین کی کثرت تھی، نیز یہ کہ وہیں مہاجرین و انصار پیدا ہوئے اور یہ بھی کہ وہاں کا سلسلہ اس کے یہاں وراثت میں تھا، اس لئے کہ تا بھی رسول اللہ ﷺ سے حدیث کی روایت کرنے میں محض آپ راوی سے آگئے نہیں بڑھتا تھا، اور یہ راوی بھی، اکثر کوئی صحابی ہی ہوتا تھا، اور صحابی تمام کے تمام مادل اور ثقہ ہیں، اس عتبہ فخر کے اولین سربراہ مدینہ منورہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما تھے، ان کے بعد ان کی جگہ سعید بن المسیب اور دیگر تابعین نے لی، جب کہ مکہ مکرمہ میں ان کی سربراہی ترجمان القرآن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کی، ان کے بعد ان کے شاگردوں نے، جیسے ان کے غلام عکرمہ اور ابن جریج وغیرہ نے ان کی جانشینی کی۔

یہ عراقی مکتب فخر رائے سے بہت سہارا لیا کرتا تھا، لیکن رائے کا سرچشمہ اصول پر مبنی قیاس ہوتا تھا، اور قیاس کی یہ مسئلہ کو جس میں نص شرعی موجود نہ ہو، کسی ایسے مسئلہ سے جو روایات جس میں نص شرعی موجود ہو، ان دونوں مسئلوں میں کسی علت جامعہ کی وجہ سے، جدید مسائل کو عراقی عتبہ فخر والے شریعت کے عمومی قاعدوں کی طرف وٹاتے اور ان کے معیار پر ڈالتے تھے، یہ لوگ روایت کے سلسلہ میں سخت اصولوں پر کاربند تھے، جس کی وجہ یہ تھی کہ عراقی ان دنوں فتنوں کی تاباں تھا، چنانچہ وہاں اسلام سے یہ رکتے والے ثعوبی (قومیت پرست وگ) تھے جو اپنی مبنی عدم دشمنی کا اظہار ہوں گے تھے اپنی ناپسندیدہ کے عنوان سے کرتے تھے، وہاں وہ ملاحدہ بھی تھے جو ایم شکوک و شبہات کو ہوا دیتے رہتے تھے، نیز ان میں وہ مانی قسم کے روایات تھے جو مبنی کی محبت میں اتنے گئے نکال گئے کہ نہیں خذ یا مند خذ بناؤ، اور ان میں مبنی اور شیعان مبنی سے یہ رکتے والے خوارج بھی تھے جو ان مسلمانوں کو مباح الدم سمجھتے تھے جو ان کے ہم مذہب نہ ہوں، اور دیگر طرح طرح کے کفر سے بروہ تھے، اسی لئے کامل اعتبار فقہاء روایت میں

سائل اور اس کی چھان بین کرتے ہو اس کے لئے ایسی شرطیں رو بہ عمل لاتے تھے جن پر عمل حجاز کا رہنما نہیں تھے۔ چنانچہ اگر کسی صحابی یا تابعی کا عمل اس کی اپنی روایت کے خلاف ہوتا تو وہ اس بات کو روایت کے لئے باعث حرج سمجھتے تھے۔ اس لئے اس طرح کی روایت کو اس بات پر محمول کرتے تھے کہ وہ یا تو موقوف ہے یا منسوخ، کسی سے مسئلہ میں جس میں تلامذہ عام ہے، کسی محدث کی منفرد روایت کو بھی محدث رد کرتے تھے، اور ایسی روایت کو اس بات پر محمول کرتے تھے کہ یا تو یہ منسوخ ہے یا باطل، اور وہی سے طلحی ہوئی ہے، طلحی وہی بات اس لئے کہ وہ ثقات کو بالقصد جھوٹ سے موصوف کرنے سے بچتے تھے، لیکن یہ رائے رکھتے تھے کہ ایک مادل بھی بھول سکتا یا طلحی کر سکتا ہے۔

اسی لئے نئے مسائل کے سلسلہ میں اس مکتب فکر کے فقہاء کا زیادہ تر اعتماد رائے سے کام لینے پر تھا۔ موائے اس کے کہ اس سلسلہ میں ان کو کوئی ایسی حدیث مل جائے جس میں کوئی شک نہ ہو یا اس میں طلحی کا آثار کمزور ہو۔

اس مکتب فکر کے سربراہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تھے، ان کے بعد ان کے تلامذہ نے ان کی تمام مقامی کی جن میں سب سے مشہور قتیبہ بن خنیس تھے، ان کے بعد ابی اسیم نخعی کا درجہ ہے، جس سے اس مکتب فکر کے مرنے تربیت حاصل کی۔

۱۷- حجاز کے مکتب فکر کا حدیث و اثر والا ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ اس سے وابستہ فقہاء میں ایسے لوگ نہ پائے جاتے ہوں جنہوں نے اپنے بہت سارے اقتادات میں رائے کا سہارا نہ لیا ہو، چنانچہ اسی دور میں حجاز والوں میں ربیعہ بن عبد الرحمن تھے جو "ربیعہ الریکی" سے مشہور تھے اور جو امام مالک کے استاذ تھے، اس کے برعکس عراق والوں میں ایسے علماء موجود تھے جو رائے پر عمل کرنے کو اچھا نہیں سمجھتے تھے، جیسے عامر بن شراحیل جو "المعنی" سے مشہور تھے۔

۱۸- ہماری اس گفتگو میں "مکتب" سے مراد خاص قسم کی عمارت نہیں ہے جیسا کہ ہمارے عرف میں سمجھا جاتا ہے، بلکہ کوئی ایسی جگہ مراد ہے جو تعلیم کے لئے خاص کی گئی ہو، بلکہ "مکتب" سے مراد خاص رجحان اور متنازعہ روش کی پابندی ہے، چند (س دور میں) علماء کے جمع ہونے کی جگہ عموماً جامع مسجد میں ہوا کرتی تھیں، اور وہیں حلقہ ہائے تعلیم لگاتے تھے، یہ دوسری بات ہے کہ اس دور کے علماء اپنے گھروں میں اور چلتے پھرتے بھی فتوے دیا کرتے تھے۔

۱۹- یہ جتنا بھی باعث دلچسپی ہو گا کہ اس دور میں اکثر اہل علم موائے (غلام) تھے، چنانچہ مدینہ منورہ میں عبداللہ بن عمر کے غلام نافع تھے، جب کہ مکہ معظمہ میں عبداللہ بن عباس کے غلام طلحہ، کوفہ میں بنی ولید کے غلام عید بن حیر، بصرہ میں حسن بھری اور بنی یزید بن ہشام میں مکیول بن عبداللہ جو ہزاعی کے استاذ تھے، اور مصر میں اہل مصر کے مارلیف بن سعد کے استاذ یزید بن ابی حبیب علم و فضل کے تحت نشین تھے، واران کے علاوہ دیگر بہت سے موائے علم و تقدس کے نام تھے۔

میں خالص اہلسنن عربی لوگ بھی اس دور میں بہت کم معروف علم ہو گئے تھے، جن میں سعید بن المسیب، سائر شعری و معتز بن قیس نخعی قابل ذکر ہیں۔

بعض شہروں میں علم کے سلسلہ میں عرب آگے بڑھے ہوئے تھے، جیسے مدینہ اور کوفہ میں، جب کہ بعض دوسرے شہروں میں علم کا علم مولیٰ کے ہاتھ میں تھا، جیسے مکہ اور بصرہ میں اور شام و مصر میں، لیکن ان دونوں گروہوں کا آپس میں میل جول اور ان کے درمیان ایک دوسرے کے بارے میں مکتوبی کے تصور یا شرم و سار کے کسی حساس کے بغیر فائدہ و استفادہ کا رشتہ استوار تھا، کیونکہ اسلام نے ان کے دلوں کو جاہلی عصبیت سے پاک کر دیا تھا۔

میں اکثر اہل علم کا تعلق اس دور میں مولیٰ سے تھا، اور اس کی مندرجہ ذیل وجوہات تھیں:

الف۔ عرب بنو سیف پرور تھے اور شجر اسلام کے سپہ سالار تھے اس لئے کہ وہ سام کی کاٹ تھے اور اس کے تئیں زیادہ غیرت مند تھے، اس بنا پر علم سیکھنے اور سکھانے کے لئے اپنے آپ کو فارغ نہ کر سکے، کمزور ہو، امور نے نہیں مشغول کر رکھا تھا۔

ب۔ ان میں کاشت و نما، ایسے ماحول میں ہوا تھا جس کی اپنی تہذیب و ثقافت تھی، جس دین کے وہ خوشی اور اپنی پسند سے حلقہ بگوش ہوئے، انہوں نے اس کی مدد میں حصہ لینا چاہا، اور چونکہ وہ قبیلہ کے دشمن نہ تھے اس لئے انہوں نے قلم کے ذریعہ اس دین کی مدد کی تھائی۔

ج۔ ان کے آقا یعنی صحابہ کرام نے ان کی تعلیم و تربیت پر توجہ دی تاکہ وہ علم کی امانت ان سے لے کر دوسروں تک منتقل کر سکیں، چنانچہ نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمر ہی کو لیجئے، انہیں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے تعلیم و تربیت کے زیور سے آراستہ کیا، نافع نے ان سے اور ان کے ملاوہ صحابہ سے سب فیض کیا، جیسے ابو ہریرہؓ اور ام المؤمنین ام سلمہؓ عبد اللہ بن عمرؓ نے ان کے سلسلہ میں مایا کہ "خدا نے نافع کے ذریعہ مجھ پر احسان کیا"۔

مکرّم عبد اللہ بن عباس کے غلام تھے، ابن عباس کی وفات کے وقت وہ غلام ہی تھے، چنانچہ عبد اللہ بن عباس کے صاحبزادے علی نے انہیں خالد بن یزید بن معاویہ کے ہاتھ چار ہزار دینار میں فروخت کر دیا تو مکرّم نے علی سے کہا: تم نے اپنی امت کا علم چار ہزار میں فروخت کر دیا، (یہ سن کر علی کو غیرت آئی) اور انہوں نے خالد سے معاملہ بیچ لینا کر دینے کی درخواست کی، خالد نے درخواست منظور کر لی، اور علی نے مکرّم کو فوراً ہی آزاد کر دیا۔

سیدنا عیینہ حضرت حسن بصریؒ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں پر واز تپڑے تھے، اور اسی سے ان کے علم و فضل کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

د۔ یہ مولیٰ حضرات اپنے آقا یعنی کبار صحابہ کے سفر و حضر میں ساتھ رہتے تھے، اس طرح وہ اپنے ان ساتھوں کے ظاہر و باطن کو خوب اچھی طرح جان جاتے اور ان کے علم و فضل کو امت مسلمہ کی طرف منتقل کرتے تھے۔

۲۰- یہ دور مقرر آن پاک کے علاوہ کسی اور چیز کی عدم تدوین کے اعتبار سے فی الجملہ بار صحابہ کے دور کا تسلسل سمجھا جاتا ہے، سوائے تھوڑی بہت حدیث کی کتابت کے جس کی طرف گذشتہ صفحات میں اشارہ کیا گیا، نیز اس دور کے کسی فقیہ کے متعلق یہ معلومات نہیں کہ اس نے مشہور شرعی مصادر سے یا خود کسی قانونی نظریہ پر اپنی رائے کی بنیاد رکھی ہو، ورنہ شبہات کو ہونے والوں سے ہمارا مطالبہ ہے کہ وہ اس دور کے درپیش مسائل میں سے کسی ایک بھی ایسے مسئلہ کی نشاندہی کر دیں جس کی کوئی شرعی اصل نہ ہو۔

رسم و رواج پر مبنی مسائل بھی شرعی معیار کے تابع ہوتے ہیں، چنانچہ اگر اسلام کسی رواج کو منسوخ کر دے تو اس کی کوئی حیثیت نہیں رہ جاتی، اور شریعت کی طرف سے اس کی منسوخی کے بعد اس پر کاربند ہونا امر ہی ہوگا۔ لیکن سلام اس حرف کی حیثیت کو تسلیم کرے تو اس پر عمل جاری ہوگا، اس لئے نہیں کہ وہ ایک حرف نہ بلکہ اس لئے کہ اب اس کی بنیاد نفس شرعی پر ہے، اور اگر شریعت کسی حرف کے سلسلہ میں خاموشی اختیار کرے تو اس پر عمل یا ترک عمل شرعی مصلحت کے تابع ہوگا۔

۲۱- باوجودیکہ اس دور میں بڑے بڑے فتنے رونما ہوئے، لیکن ان کا دائرہ تقریباً خلافت کے معاملہ اور اس سے متعلق احکام تک محدود رہا۔

۲۲- ہر چند کہ یہ دور عہد بنی امیہ کا ہم عصر تھا، اور خلفاء بنی امیہ اپنی سیاست و حکومت میں نرمی و خنقی اور استدلال کے حوالے سے ایک دوسرے سے مختلف تھے، لیکن اب اس کا خیال رکھنا تھا کہ اس سے کفر صریح کا ارتکاب نہ ہو، ان میں سے کسی نے کسی طرح کا کوئی کام یا تو اس کو تکبیر کا سامنا کرنا پڑا، اس دور کے فقہاء ایک دوسرے سے بحث و مکتبت اور مناظرہ کرتے تھے، ایک دوسرے کی رائے قبول کرتے تھے، اور حق کی پیروی کو ہر بات سے مقدم رکھتے تھے، اسی لئے حضور ﷺ نے اس دور کے صحابہ کو نے کی پیشین گوئی فرمادی تھی، چنانچہ صحیح حدیث میں آیا ہے: ”خیر الناس قرنی ثم الذین یلوئہم ثم الذین یلوئہم“ (۱) (سب سے بہتر دور میرا دور ہے، پھر اس کے بعد والا، پھر اس کے بعد والا)۔

اگر امت فی الجملہ راہ مستقیم پر گامزن ہو تو کسی شخص کا اس کے طور طریقہ سے انحراف یا اس کی صفوں سے فروج اس کے لئے کچھ مضرت رساں نہیں۔

چوتھا دور: دور صفارتا بعین، اور کبار تبع تابعین:

۲۳- اس دور کی ابتدا، تقریباً پہلی صدی ہجری کے اوائل اور دوسری صدی ہجری کے اوائل سے ہو جاتی ہے، یہ کہا

(۱) حدیث: ”خیر الناس قرنی ثم الذین یلوئہم ثم الذین یلوئہم“ کی روایت شیخین نے کی ہے اور ان دونوں حضرات کے علاوہ بھی دیگر روایات میں ہے اس لئے اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی ہے اور اس میں اضافہ ہے (صحیح الکبیر ۲/۹۸ طبع معصنہ لکھنؤ)۔

۲۶- سی دور کے اوائل میں مختلف فقہی مذاہب رونما ہونا شروع ہوئے، اسی طرح اس مرحلہ میں تدوین و ترتیب کے عمل کا فروغ حاصل ہوا، چنانچہ اس سے قبل تدوین کا عمل ملاحظاً بواقتائیں اسی دور میں اس میں تنظیم اور باقاعدگی آئی، یہی دور اس دور پنجم کی تمہید تھا، جس میں امر عظام پیدا ہوئے۔

پانچواں دور: دور اجتہاد:

۲۷- اس دور کا آغاز اسلامی سلطنت میں جامع علمی ترقی کے آغاز کے ساتھ ہوا، یہ مدنی و دینی کے اوائل کے تقریباً چوتھی صدی ہجری کے اختتام تک محدود رہا، لیکن اس دور کی بھی ابتدا اور اختتام کی زمانی تعیین (جیسا کہ ہم نے بار بار عرض کیا) کسی مؤرخ کے لئے ممکن نہیں، اس دور میں بڑے بڑے امر، مجتہد منتسب، مذاہب فقہیہ کے مجتہدین اور اہل ترجیح علماء پیدا ہوئے، نیز اسی دور میں دقیق علمی طرز پر فقہی مذاہب کی تدوین کا کام ہوا۔

اس سے پہلے کہ ہم مجتہدین کے طبقات کو الگ الگ بیان کریں، ضروری ہے کہ ہم یہ بتاتے چلیں کہ اس دور میں یک نیا علم معرض وجود میں آیا جس کا فقہ سے گہرا رشتہ ہے، یعنی علم اصول فقہ۔

علم اصول فقہ:

۲۸- یہ علم دوسری صدی ہجری میں رونما ہوا، جمہور علماء کی رائے ہے کہ اس کے پہلے مدت امام ثانی رحمۃ اللہ علیہ میں، یمن بن ندیم نے ”المہرست“ میں اس رائے کا اظہار کیا ہے کہ اس علم میں سب سے پہلے قلم اٹھانے والے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد امام ابو یوسف ہیں، ہر صورت اس علم میں پہلی تصنیف جو ہم تک پہنچی ہے وہ امام ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”الرسالۃ“ ہے، اس علم میں کتاب وسنت یا قیاس سے شرعی احکام کے استخراج کے سلسلہ میں مجتہد کے لئے جن قواعد کی پابندی ضروری ہے انہیں بیان کیا جاتا ہے، امام ثانی نے ”دستما“ کے ذریعے میں اپنے طریقہ عمل کو بتانے کے لئے اسے تصنیف کیا تھا، اسی بھی علم یا مذہب جو کی طرح جو آغاز و ترقی میں چھوٹا ہوتا ہے پھر بڑا ہوتا ہے، علم اصول فقہ بھی متعدد دور سے گزرا، بعد میں اس میں کچھ ایسے علوم و مباحث بھی شامل کر لئے گئے جنہیں علم اصول فقہ کے مصنفین نے اجتہاد کے عمل سے مربوط سمجھا بلکہ اس سے آگے بڑھ کر خالص فہری مباحث بھی شامل کر لئے گئے۔

اس علم میں بھی مفصل اور منقحہ تصنیفات ہوتی رہی ہیں، جنہیں ان ثناء اللہ ہم تفصیل کے ساتھ علم اصول فقہ سے متعلق خصوصی ضمیمہ میں بیان کریں گے۔

۲۹- اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ علم اصول فقہ کی تدوین سے قبل دستما کے عمل میں قواعد کی پابندی نہیں کی جاتی

تھی، بلکہ اس کے برعکس مجتہدین مجدد صحابہ سے اصول فقہ کی تدوین کے وقت تک پورے طور پر متعینہ قواعد کے پابند رہے ہیں۔ اور بعض قواعد کے سلسلہ میں ایک فقیہ کی رائے دوسرے فقیہ کی رائے سے مختلف رہی ہے تو اس اختلاف کا منشا حق الامکان صحیح بات کی تلاش اور شرعی احکام کے سلسلہ میں خواہش نفس کی پیروی سے بائیکاہ جتناب تھا، اور نہ یہ قاعدہ مروت نہ تھے یہیں بغیر تدوین کے ان پر عمل جاری تھا، اس کی مثال علم نحو سے دی جاسکتی ہے، اس لئے کہ عرب فاضل کورفع اور مفعول کو نصب دینے کی مثال پابندی کرتے تھے بغیر اس کے کہ وہ ان علمی اصطلاحوں کی پابندی کریں جو تدوین علم نحو کے بعد سامنے آئیں۔

اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ علم اصول فقہ کی تدوین علم فقہ کے بعد ہوئی ہے، وکہ وجود کے اعتبار سے دونوں کی نشوونما ایک دوسرے کے ساتھ لازم و ملزوم کی حیثیت سے ہوئی ہے۔

۳۰۔ سی دور میں فقہ قدیری جن مسائل فرض کر کے ان کے احکام بیان کرنے کا طریقہ رونما ہو، حرقی متب قدر میں اس فقہ کا رجحان امام بوحنیفہ اور آپ کے شاگردوں سے پہلے ہی نمایاں ہو چکا تھا، اور چہ ان کے دور میں اور ان کے شاگردوں کے دور میں اس فقہ قدیری سے اشتغال میں اضافہ ہوا، فقہ کی اس قسم کے بارے میں فقہاء و محققوں میں بے ہوئے تھے؛ کچھ لوگ تو اس کو ناپسند کرتے تھے کہ اس سے اشتغال غیر مفید ہے، اور بسا اوقات اس کی وجہ سے ایسی بحثیں کھڑی ہو جاتی ہیں جو زمانہ کلامت بنتی ہیں، لیکن کچھ لوگ اس کی تائید کرتے اور کہتے تھے کہ ہم ہر واقعہ کے لئے پہلے علم تلاش کر کے رکھتے ہیں تاکہ واقعہ کے رونما ہونے کے وقت متعلقہ حکم معلوم کرنے کے لئے ہمیں پریشاں نہ ہونا پڑے، دونوں رایوں میں سے ایک کی اپنی جگہ دلیل اور وزن ہے، ہم اس جگہ دونوں رایوں کا موازنہ کرنا نہیں چاہتے، ہر چند کہ ہماری رائے ہے کہ فقہ کی اس قسم میں اتنا زیادہ مشغول ہونا کہ مادہ ناممکن الوقوع مسائل کو فرض کیا جائے بلا ضرورت اور محبت کام ہے، اور غرض محبت کام میں مشغول ہونا پسند نہیں کرنا، البتہ ان ممکن الوقوع مسائل کو جو بھی واقع نہیں ہوئے ہیں واقع ہو سکتے ہیں فرض کرنے اور ان کے احکام کی تخریج کرنے میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ فقہ کی کتابوں میں ہمیں بہت سے ایسے مسائل ملتے ہیں جن میں متقدمین ناممکن الوقوع سمجھتے تھے اور اب وہ قاعدہ رونما ہو چکے ہیں، جیسے جنس کی تبدیلی یعنی عورت کا مرد اور مرد کا عورت ہو جانا، اور جیسے مذہبی عمل اور مردوں کے اعضا، زندوں کے اندر منتقل کر دینا، یا زندوں کے اعضاء کی زندوں کو پیوند کاری، حقیقت یہ ہے کہ فقہ قدیری نے ان جیسے مسائل میں بحث و تحقیق کا وہ دروازہ کھولا ہے جس میں قدم رکھنا ہمارے لئے فقہ قدیری کے بغیر دشوار تھا، اس سلسلہ میں متقدمین فقہاء، رحمہم اللہ نے ہمارے لئے صراط مستقیم پر چلنے کی راہ ہموار کی ہے۔

مجتہدین و فقہاء کے طبقات:

۳۱۔ سید عرف میں ہم مجتہدین کے طبقات پر مختصر روشنی ڈالیں گے، لیکن ہم تفصیل میں نہیں جائیں گے، کیونکہ

س موضوع کی تفصیلات فقہ اسلامی کی تاریخ اور فقہاء کے طبقات پر تصنیف کردہ کتابوں میں موجود ہیں۔

۷۷۰ نے مجتہد بن کو مندرجہ ذیل طبقات میں تقسیم کیا ہے:

نفس۔ کبار مجتہدین: یہ وہ مجتہدین میں جو فقہی مذاہب کے بانی ہیں، اگرچہ ان میں سے بعض کے مذاہب باقی
ومروج ہیں اور بعض کے مذاہب اب مٹ گئے ہیں، مگر تاویلات اصول سازی اور استنباط احکام کے سلسلہ میں ان میں
سے سب سے زیادہ اہمیت حاصل کی ہے، جیسے امام ابوحنیفہ، مالک، شافعی اور احمد جو چار مشہور فقہی مذاہب کے بانی ہیں، جن کی مشرق و مغرب میں مسلمانوں کی ناب اکثریت پیروی کرتی ہے، امام ابوہریرہ کے ہم عصر دیگر ائمہ بھی تھے جو
اس سے کم رتبہ نہ تھے جن کے مذاہب مٹ ہو گئے اور اب ان کا وجود باقی نہیں رہا، جیسے شام میں امام اوزاعی، مصر میں
امام لیث بن سعد، اور عراق میں ابن ابی لیلیٰ اور ثوری، ان کے علاوہ دیگر علمائے مجتہدین جن کے تذکرے سے علم
خلافت، تفاسیر اور شروح، احادیث و آثار کی کتابیں بھری پڑی ہیں۔

ب۔ مجتہدین متکسبین : ان سے مراد مذکور الصدر احمد کے تلامذہ ہیں، جو قواعد و اصول میں اپنے ائمہ سے متفق ہیں، لیکن تفسیر احکام میں بعض دفعہ ان سے اختلاف رکھتے ہیں، ان کی آراء اسی مذہب کا جزو سمجھی جاتی ہیں جس کی طرف ان کا انتساب ہے، چاہے ان کی کوئی رائے ایسی بھی ہو جو صاحب مذہب امام سے منقول نہ ہو، جیسے امام ابوحنیفہ کے شاگردوں میں ابو یوسف، محمد اور زفر، امام مالک کے شاگردوں میں عبدالرحمن بن قاسم اور ابن وہب، امام شافعی کے شاگردوں میں مزنی، یحییٰ امام احمد کے شاگردوں میں زہد، فاف ان کی آراء اور ان کی احادیث کے ناقص تھے، ان میں سے کسی کے متعلق یہ معلوم نہیں کہ کسی اصل یا فرع میں اپنے امام کی اس نے مخالفت کی ہے، ان کے شاگردوں میں ابو جبر ائرم، ابو ابو جستانی اور ابو اسحاق حرلی ہیں۔

جے مجتہدین مذہب: یہ وہ مجتہدین ہیں جو اپنے امر کے ساتھ اصول یا فروع میں اختلاف نہیں کرتے، لیکن ان مسائل کی تفریح کرتے ہیں جن میں امام یا ان کے اصحاب کوئی رائے نقل نہیں، وہ اس تنہو خطام میں اپنے امام کے نہایت کی پابندی کرتے ہیں، البتہ عرف پر مبنی مسائل میں یہاں بات اپنے امام کی رے سے اختلاف کرتے ہیں، وہ ان مسائل کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ ان کے تیس امام نے ان کا اختلاف دلیل و برہان کا اختلاف نہیں ہے بلکہ عرف و زمانہ کا، اختلاف ہے، اس لئے کہ ان کے امام کو وہ صورت حال معلوم ہوتی جو ان کو ب معصوم ہوتی ہے تو وہ بھی وہی رائے قائم کرتے جو انہوں نے کی ہے، یہی وہ حضرات ہیں جن پر مذہب کی تحقیق اور قواعد مذہب کو ثابت و مستحکم کرنے اور مذہب کے متفرق مسائل کو یکجا کرنے میں اعتناء پایا جاتا ہے۔

۱۔ مجتہدین مرخصین: یہ وہ حضرات ہیں جن کی ذمہ داری روایات میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دینا ہے ان قواعد کی رسایت کرتے ہوئے جن کو حقیقت میں نے وضع کیا ہے بعض علماء نے (ج) اور (۱) کے دونوں طبقوں کو ایک ہی طبقہ مانا ہے۔

ھ۔ طبقہ مستدللین: یہ لوگ نہ استنباط احکام کرتے ہیں، اور نہ ہی قول کو کسی قول پر ترجیح دیتے ہیں، بین اقوال کے لئے داخل فرماہم کرتے ہیں اور ان امور کی وضاحت کرتے ہیں جن پر اقوال کا مدار ہے، اور حکم کی ترجیح و نسب بمعامل کی وضاحت کے بغیر داخل کے درمیان موازنہ کرتے ہیں۔

ترتیب وقت نظر سے کام نہیں تو آپ کو اندازہ ہو گا کہ اس طبقہ کو سابقہ دونوں طبقوں سے کم ہیئت حاصل نہیں ہے، اس لئے یہ ناقابل فہم ہے کہ احکام کے لئے ان کے استدلال کا عمل ایک راے کو دوسری رائے پر ترجیح دینے پر منتج نہ ہوتا ہو، اس لئے بہتر یہ ہے کہ یہ سمجھا جائے کہ یہ تینوں طبقے ایک دوسرے میں داخل ہیں۔

۳۲۔ مجتہدین مذہب یا ملل ترجیح یا مستدللین کے تینوں طبقوں میں جن لوگوں کو شمار کیا جاتا ہے وہ مندرجہ ذیل علماء ہیں:

حنفی میں: ابو منصور ماتریدی، ابوالحسن کرخی، ہصامی، رازی، ابو یوسف، شمس الدین حلوئی، اور شمس، مدرس حسینی وغیرہ۔

مالکیہ میں: ابوسعید بر اوکی، غنی، مہاجی، ابن رشد، مازری، ابن حابط اور قرافی۔

شافعیہ میں: ابوسعید، صطخری، قتال، کبیر، ثاشی، اور حجتہ الاسلام غزالی۔

حنابلہ میں: ابوبکر غلال، ابوالقاسم خرقی، اور قاضی ابویعلیٰ کبیر۔

مذکورہ حضرات کے حوال پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے مقام ہر طبقہ و طبقات کی تعیین میں موافقین کا اتفاق ہے، بین اس کا اس پر اتفاق ہے کہ مسائل کی تحقیق و اثبات میں ان کا کردار ناقابل انکار ہے، بلکہ ان مسائل کی بجا اور جز میں مضبوط کرنے میں اس کا دور رس اثر رہا ہے۔

۳۳۔ مقدمین: ان کا ادب و ادب میں کوئی حصہ نہیں رہا، بلکہ ان کا کام نقل کی قوت ہے، ان کے دو طبقے ہیں: طبقہ حفاظ اور محققین کا طبقہ۔

الف۔ طبقہ حفاظ: یہ لوگ مذہب کے اکثر احکام و روایات سے واقف ہوتے ہیں، یہ نقل کے باب میں جہت میں، اجتہاد میں نہیں، پس وہ نقل روایت میں واضح ترین روایتوں کی شان دی میں اور باعتبار ترجیح قوی ترین روایت کو نقل کرنے میں جہت میں بغیر اس کے کہ اپنی طرف سے کوئی ترجیحی عمل کریں، ان کی شان میں ابن ماجہ، ابن فرماہتے ہیں: یہ لوگ قوی قوی، ضعیف اور ظاہر روایت، ظاہر مذہب و راہ روایت کے درمیان فرق و امتیاز کی قدرت رکھتے ہیں، جیسے قائل اعتبار متون کے مصنفین صاحب منہ، صاحب تہذیب، صاحب وقایہ اور صاحب مجمع الزہب، ان حضرات کی شان یہ ہے کہ اپنی کتابوں میں راہ و اقوال اور ضعیف روایات نقل نہیں کرتے، اس بنیاد پر ان کا کام روایتوں کے مابین ترجیح دینا نہیں بلکہ درجات ترجیح کی شناخت اور مرتبہ تحسین کے مدارج کے مطابق نہیں ترتیب دینا

ہے، یہ طبقہ عقل ترجیح میں دورے بھی رہتا ہے، چنانچہ ان میں سے بعض علماء ایک رائے کی دوسرے پر ترجیح عقل کرتے ہیں جب کہ دوسرے حضرات ان کے برعکس عقل کرتے ہیں اور محسین کے اقوال میں سے ان کو اختیار کرتے ہیں جو ترجیحی حیثیت سے قوی ترین ہوں اور اصول مذہب میں اعتماد میں برہنہ ہو، یا ان اقوال کو اختیار کرتے ہیں جن کے قائلین کی تعداد زیادہ ہو، اس قول کا قائل مذہب کے فقہاء کے درمیان زیادہ قائل اعتماد ہو۔

سابق علماء کی طرح انہیں بھی فتویٰ دینے کا حق حاصل ہے، لیکن پہلے والوں کی پابست محدود دائرہ میں، ان کے مسد میں بن مابین فرماتے ہیں: اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مختلف روایتوں میں رائج اور مرجوح کو بے ثبوت و قوت کے اعتبار سے ان کی حیثیتوں کو پیچھے نہائی طالبان علم کی آخری آرزو ہو اُترتی ہے، اس لئے مفتی اور تاضی کے لئے ضروری ہے کہ خوب سوچ سمجھ کر جواب دے۔ اور انکے کام نہ لے، تاکہ خدا کی حمد و ثناء پر ہر بات کو صحت، اور اس کو حرام کرنے کے ذریعہ باری تعالیٰ پر بہتان سے بچ سکے (۱)۔

ہم یہ سمجھتے ہیں کہ اس طبقہ کے علمی کام کا حاصل جمع تصنیف ہے، و صحت عقل کے اعتبار سے (نہ کہ قوت دلیل کے اعتبار سے) اقوال مذہب کی ترتیب ہے۔

ب۔ قہمیں: اس سے ہماری مراد وہ لوگ ہیں جو مذہب سے متعلق ساری باتوں میں دوسروں کی پیروی کرتے ہیں، چنانچہ فقہاء، ائمہ، کے درمیان ترجیح، استدلال اور نقل کے سلسلہ میں ترجیح ہو اس کی درنگی وغیرہ کی ہمت وہ اپنے پیش رو علماء کی پیروی کرتے ہیں، لہذا ان کا کام صرف ترجیح سے متعلق کتابوں کا سمجھنا ہے، اس لئے یہ ترجیح بین الروایات نہیں کر سکتے، اور ترجیح اور درجات ترجیح کی تمیز کے کسی باب میں ان کا علم محسین کے درجہ کا نہیں ہو، اگرنا، ان کے متعلق ابن مابین لکھتے ہیں: یہ حضرات رطب و یابس میں فرق نہیں کر پاتے، اور نہ ہی دایاں بایاں کا امتیاز رکھتے ہیں، بلکہ شبہ میں لکڑی چنے والے کی طرح سب کچھ جمع کر لیتے ہیں، لہذا ان کی تقلید کرنے والے کی تباہی پھینی ہے۔

خبر زمانوں میں اس طرح کے قہمیں کی کثرت ہو چکی ہے، یہ لوگ کتابوں کی عبارتوں میں لگے رہتے ہیں، یہ کتابوں سے صرف معلومات حاصل کرتے ہیں اور جو کچھ حاصل کرتے ہیں اس کی دلیل معلوم کرنے کی کوشش نہیں کرتے، بلکہ صرف یہ کہنے پر اکتفاء کرتے ہیں کہ ”اس سلسلہ میں ایک قول ہے“ چاہے اس قول کی کوئی قوی دلیل نہ ہو (۲)۔

اس جرحت کے دو مختلف اثرات سامنے آئے: ایک اچھا تھا جس کا تعلق قضاء سے تھا جس لئے کہ قضاء کا کام

(۱) الفتاویٰ الخیر، ۲/۲۳ طبع لاہور

(۲) دم الحق لابن مابین، قدس سرہ، تفسیر کے ساتھ

مذہب کے رائج قول ہی پر صحیح ہوتا ہے، اور ان لوگوں کا کام ہی رائج مذہب کی پیروی ہے، اس طرح بغیر کسی شرائط کے قضاء کا کام منصف ہو جاتا ہے، اور جس زمانہ میں افکار میں نطفہ پیدا ہو جائے اس میں قضاء کے کام کو مقید کرنا اور اس کے دائرہ عمل کی تحدید ضروری ہوتی ہے، بلکہ صرف قضاء کے احکام کی پیروی ہی بہتر ہوتی ہے۔

ہینس کا دوسرا اثر یہ مرتب ہوا کہ اس طرز عمل سے فقہاء متقدمین کے قول کو مقدس سمجھ جانے لگا، اور دلیل کی قوت کا لحاظ کئے بغیر اور اس بات کا لحاظ کئے بغیر کہ کتاب و سنت سے ان کے قول کس حد تک مربوط ہیں اور وہ قول کس حد تک قابل تملیذ ہیں، خود ان کے قول کو حجت کا درجہ دیدیا گیا، اور معاملہ گنڈھ ہو گیا، اس صورت حال نے ان لوگوں میں اپنا اثر دکھلایا جو اپنے اعمال کے لئے وجہ جواز کی تلاش میں رہا کرتے ہیں، اور یہ کارو چاروس قسم کے لوگ قوس ثانیہ سے، مستشید و ر کے اصحاب اثر و اقتدار لوگوں کے غلط اعمال کو جابر ٹھہرنے میں تیزی دکھانے لگے، اس کے لئے اس تنا کافی ہوتا ہے کہ بعض علماء نے ان کی رائے عمل کو جابر قرار دیا ہے، خواہ اس قوس کا (جس کو انہوں نے طور و دلیل اختیار کیا ہے) قابل کوئی بھی ہو، اس کی دلیل چاہے جیسی بھی ہو، بلکہ جس مذہب کی کتابوں میں یہ قوس مدون ہے اس کے نزدیک اس کی صحت نقل و قوت جیسی بھی ہو اس سے کوئی بحث نہیں ہوتی، پھر ہوتا یہ ہے کہ مذکورہ چاروس قسم کے لوگ کثرت علم کے اعتبار اور اس پر فقر کے لئے ایسے ثناء قابل کو مجلسوں میں خوب پھیلاتے ہیں، یہ صورت حال ان لوگوں سے ملے، اور اس کی تھید کرنے والوں کے لئے، ورنہ ان کے سلسلہ میں ان کی بات کو دلیل کے طور پر قبول کرنے والوں، اور اس کی حوصلہ افزائی کرنے والوں، سب ہی کے لئے باعث بربادی ہے (۱)۔

۳۴- مختلف دور و زمانہ میں، خواہ مذہباً، مطلق ہو یا مقید، بلکہ مختلف دور و تھید میں جس فقہ سے شغل رکھتے والے کوئی ایسا آدمی ہمیں نہیں ملتا جس نے کسی حکم شرعی کے استنباط کے سلسلہ میں "ادھر سے ادھر" کے ملاوہ کسی اور دلیل کا سہارا لیا ہو، ان میں سے کسی نے رومی قانون (Roman Law) یا دیگر قوانین سے جو مسلمانوں کے ہاتھوں فتح کردہ ممالک میں رائج تھے، استفادہ کی کوئی کوشش نہیں کی۔

جو لوگ یہ شبہ پیدا کرتے ہیں کہ استنباط احکام میں ہمارے فقہاء نے رومی قانون کا سہارا لیا تھا، نہیں چاہئے کہ ہمیں کوئی ایک حکم ایسا بتادیں جس کے سلسلہ میں انہوں نے رومی قانون یا دیگر کسی قانون سے سب فیض کیا ہو، کوئی حکم رومی قانون کے اشارات سے اگر کچھ مطابقت رکھتا بھی ہو تو اس کا یہ مڑیہ مطلب نہیں کہ وہ کسی سے مستند ہے، بلکہ وہ حکم ان احکام میں سے ہے جن پر تمام نظریات باطلہ سلیمہ متفق ہیں اور ان مسائل میں سے ہے جو زمانوں کے اختلاف سے مختلف نہیں ہوتے، اس طرح کے احکام اگر اسلامی فقہ میں موجود ہوں تو ان پر غور کرنے سے ہمیں معلوم ہوگا کہ ان کی جہاد کی شرعی دلیل پر ہے۔

(۱) مسودہ فقہ اسلامی ۱۶/۱، ۱۶/۲، قدرے تغیر کے ساتھ نتائج کردہ صفحہ: الدراسات اسلامیہ، زیر نگرانی شیخ محمد عبداللہ ۱۴۰۸ھ۔

مذہب فقہیہ کی بقا اور ان کا پھیلنا:

۳۵۔ گذشتہ سطروں میں یہ بات ہمیں معلوم ہو چکی ہے کہ کچھ فقہی مذہب ایسے تھے جو اب مٹ گئے ہیں، اور کچھ ایسے ہیں کہ نہ صرف یہ کہ باقی رہے بلکہ وراثتی بھی کرتے رہے، بعض مؤرخین کی رائے ہے کہ ان کی بقا وراثتی نہ وراثت اور حکومت کی طاقت تھی۔

ہم یہ بات علی العموم قابل قبول نہیں، ہو سکتا ہے کہ باقی ماندہ مذہب کے بقا اور پھیلنا وراثت و حکومت و اقتدار کا کچھ دخل ہو، لیکن یقیناً یہ دخل معمولی رہا ہوگا، اس لئے کہ سلطنت عباسی میں جس کے زیر نگیں تمام اسلامی ممالک تھے، قضاء حنفی فقہاء کے ہاتھ میں رہی، عین ہم دیکھتے ہیں کہ مذہب حنفی کے ماننے والے شمالی افریقہ اور مصر میں بہت تھوڑے رہے، بلکہ ان دنوں بلاد فارس کی مناسب اکثریت کا مذہب بھی شافعی تھا، اور اس وقت مذہب حنفی کا اثر عراق، ماوراء النہر کے علاقوں اور بلاد فارس کے کچھ حصوں تک محدود تھا، نیز خلافت عثمانیہ کا اقتدار اکثر اسلامی ممالک پر قائم رہا، اس کا سرکاری مذہب حنفی مسلک تھا، عثمانی قلمرو کے تمام علاقوں میں قضا کا کام حنفی علماء کے سپرد رہا، اس کے وجود ہم دیکھتے ہیں کہ تیونس کے دار السلطنت کے محض ان خاندانوں کو چھوڑ کر جو دراصل ترکی نژاد ہیں، سارے شمالی افریقہ میں لوگ مالکی مذہب پر عمل پیرا ہیں، یہی حال مصر کا ہے، وہاں اکثر لوگ شافعی مذہب ہیں اور صعیذ مصر اور صوبہ بحیرہ کے علاقوں میں مالکی مسلک میں، جب کہ حنفی مذہب کے ماننے والے بہت تھوڑے وہ لوگ ہیں جو یا تو ترکی نژاد یا کسی نژاد ہیں یا نصب قضا کے حصول کی خاطر انہوں نے حنفی مذہب اختیار کر لیا تھا، چند کچھ ممالک میں تعلیمی حلقے اس مسلک کے طلبہ سے بھرے رہے لیکن مصر کے نام باشندے یا تو شافعی ہیں یا مالکی، البتہ یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ کسی خاص مسلک کو مسلط کرنے میں حکومت و اقتدار کا دخل رہا؟

یہی بات تیزی سے نمائے عرب اور خلیجی علاقوں کے متعلق کہی جاسکتی ہے، یہ سارے ممالک خلافت عثمانیہ کے زیر نگیں رہے، اس کے باوجود وہاں کے باشندوں کا مسلک مالکی یا حنبلی، اور کچھ لوگ شافعی بھی ہیں، اور بہت تھوڑے لوگوں کے تثنائے کے ساتھ حنفی مذہب کا ان ممالک میں کوئی وجود نہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ کسی مسلک کی بقا اور پھیلنا وراثت کا اولین اور مددگار صاحب مذہب کے ساتھ لوگوں کے عقائد و یقین پر ہے، نیز صاحب مذہب کے ثنائیوں کی قوت تاثیر اور مذہب کے پھیلنے اور اس کے مسائل کی تحقیق میں اور مسائل کو خوبصورت طور پر پیش کرنے میں فکر کے قیام پر دینے کے لئے جہد مسلسل پر ہے۔

تقلید:

۳۶۔ دین کے کسی معاملہ میں کسی مالم کی تقلید کرنے والوں کو بعض لوگ بہت زیادہ مجروح کرتے رہتے ہیں، بلکہ

بعض لوگ تو مقلدین کو شریعت سے تشبیہ دیتے ہیں کہ یہ لوگ بھی ان ہی کی طرح یہ کہتے ہیں: ”انا و حلدنا آباءنا علی ائمة و انا علی اثارہم مہلکون“ (سورہ زلف، ۴۳) (ہم نے اپنے باپ داداؤں کو یک طریقہ پر پیدا ہے اور ہم بھی انہیں کے پیچھے پیچھے چلے جا رہے ہیں)۔

حق بات یہ ہے کہ دین کے بنیادی مسائل و عقائد جو بدیہی طور پر معلوم ہیں، ان میں کسی امام کی تہذیب کی کوئی گنجائش نہیں ہے خواہ اس کا مقام و مرتبہ کچھ ہی ہو، بلکہ صاحب شریعت کی طرف سے ان کے ثبوت کے تعلق سے ”میں“ طہیزان، خواہ جموں ہی، طہیزان ہی، حاصل شریعت وری ہے، اللہ تعالیٰ و فروعی مسائل جن کے سلسلہ میں ”اللہ تعالیٰ صلیبیہ پر غور و خوض ضروری ہے، عوام کو ان و اہل پر غور و خوض کا مکلف کرنا اس درجہ دشوار ہو گا کہ زندگی، ستوار میں رہ سکے، کیونکہ اگر ہم نے ہر مسلمان کو اس کا مکلف کر دیا کہ وہ مسئلہ پر مجتہد کی طرح غور و خوض کرے تو صنعتیں معطل ہو جائیں اور لوگوں کے مفادات ضائع ہو جائیں گے، اس سلسلہ میں درکار کائنات سے بچتے ہوئے یہ کہنا کافی ہے کہ صحابہ کرام جو رسول اللہ ﷺ کی شہادت کے مطابق خیر القرون سے تعلق رکھتے تھے، سب کے سب مجتہد نہیں تھے بلکہ اس میں بھی مجتہدین کی تعداد بہت تھوڑی تھی، اور کثرت سے فتاویٰ دینے اور مسائل سے ہتھال رکھنے والے حضرات صحابہ بھی تھے زیادہ نہ تھے۔

مگر یہ کہ جو لوگ اجتہاد کی صلاحیت رکھتے ہوں، اجتہاد کے اسباب و شرائطوں کے پوری ہونے کے بعد جنہیں ہم انشاء اللہ اس موسوعہ کے اصولی ضمیمہ میں تفصیلاً ذکر کریں گے، انہیں اجتہاد کرنا چاہئے۔

محبوبات یہ ہے کہ مذکورہ قسم کے لوگوں میں سے بعض غلو کرنے والے یہ تک بھی کہہ ڈالتے ہیں کہ کسی امامی کے مجتہد ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ اس کے پاس قرآن پاک کا کوئی نسخہ، منہ بلی ”و“ اور الفت کی کوئی کتاب موجود ہو، اگر اس کے پاس یہ مذکورہ تین چیزیں نہ ہوں تو وہ اجتہاد کر سکتا ہو اس کو کسی امام کی تہذیب کی ضرورت نہیں، اگر اس فرق کی یہ بات مان لی جائے کہ منہ بلی ”و“، الفت کی کوئی کتاب ”قرآن پاک کے رمیہ یک“ ہی اجتہاد کر سکتا ہے تو ہونا یہ چاہئے تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے سارے صحابہ مجتہد ہوتے، اس لئے کہ وہ یا تو خالص عرب تھے، یا خاص عربی نسل میں چلے ہوئے تھے، نیز انہوں نے قرآن پاک کے نزول کا زمانہ پایا تھا اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے قریب تھے، اہل ان لوگوں کا یہ دعویٰ و فتعات کی روشنی میں بالکل ہی غلط ہے، اور یہ کہنا کہ ظنی امور میں امر کی تہذیب شرک ہے اور امر کو خدا کا درجہ دینا ہے، بے بنیاد بات ہے، اس لئے کہ پڑھے لکھے کی بات تو جانے دیجئے، کوئی ناخواندہ بھی ایسا نہیں جو یہ سمجھتا ہو کہ امر کو تحلیل و تحریم کا وجہ حاصل ہے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کو حاصل ہے، بلکہ امر کے مسئلہ میں ان کے اعتقاد کا خلاصہ یہ ہے کہ مثلاً یہ امام یا وہ امام اپنے علم اور دین کے اعتبار سے قابل اعتماد ہو اور اللہ کے دین کے سلسلہ میں دیانت دار ہیں، قابلِ تسمت نہیں ہیں، محبوبات یہ ہے کہ اکثر وہ لوگ جو ”غل و غلو“

اجتہاد کرتے اور اس کی دعوت دیتے رہتے ہیں قرآن پاک کی کسی ایک آیت کو قرآن کریم سے دیکھ کر بھی صحیح نہیں پڑھ سکتے، چہ جائے کہ وہ اس کے کوئی شرعی حکم نکال سکیں، کم سے کم جو بات مجتہد میں ہونی چاہئے وہ یہ ہے کہ وہ عربی زبان کی گہری واقفیت رکھتا ہو، مانع و منسوخ کا علم رکھتا ہو اور سامع خاص و مطلق و مقید سے واقف ہو، اور اس کے بعد وہ ان دیگر باتوں سے بھی بہت آگاہ ہو جس کے لئے خاص قسم کی تیاری ضروری ہوتی ہے جو صرف ان تھوڑے لوگوں کو میسر آ سکتی ہے۔ مسیوہوں نے اس کے لئے اپنے آپ کو وقف کر دیا ہو۔

۳۔ اس موقع سے یہ جانتا ضروری ہے کہ ایسا مسلمان ایسے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ اپنی عبادت و معادیت میں کسی خاص مسلک کی پابندی کرے، بلکہ جب کوئی واقعہ پیش آئے اور کوئی مشکل پیش آئے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ کسی ایسے شخص سے حکم شرعی دریافت کرے جس کے علم و دین پر اعتماد کیا جاسکتا ہو اور جس پر اس کا قلب مطمئن ہو، تھکید کی یہ گنجائش دین کی باتوں کے سلسلہ میں ہے جو بدیہی طور پر معلوم نہیں ہیں یعنی جو نہ روایات دین میں سے نہیں ہیں، اس لئے کہ نہ روایات دین میں کسی شخص کی طرف وہ بات مانی جائے جو مسلمانوں کے درمیان سلف سے خلف تک معروف ہو، مثلاً سود، شراب پینا، یا نماز کا چھوڑنا، یا اس کے بدلہ میں صدقہ دینے کی حلت کا خواہ کتنی ہی کوئی فتویٰ دے۔ اس کا یہ فتویٰ قابل قبول نہ ہو گا، اور اس طرح کے لوگوں کا فتویٰ عدائے تعالیٰ کے نزدیک بطور مذہب پیش نہیں کیا جاسکتا۔

باب اجتہاد کی بندش:

۳۸۔ چھٹی صدی ہجری کے آغاز سے ہی بعض علماء نے باب اجتہاد کو بند کر دینے کی دعوت دی، ان کی دلیل یہ تھی کہ پہلوں نے بعد والوں کے لئے اب کچھ بھی باقی نہیں چھوڑا ہے، اور ان کا استدلال یہ تھا کہ سب امتیں پست ہو چکی ہیں، لوگوں میں امانت داری باقی نہیں رہی، امریت پسند حكام کا دور دورہ ہے، اور عند شہ یہ ہے کہ نابل و گ خوف پر ارتقا کی وجہ سے اجتہاد کا شغل نہ اختیار کریں، اس لئے سدا رائج کے طور پر انہوں نے باب اجتہاد کے بند کر دینے کا فتویٰ دے دیا، اور بعض ایسے لوگ جنہوں نے سلف کے آراء کی مخالفت کی عوام و خواص کے غصہ کا نشانہ بنے، اس کے باوجود وقتاً فوقتاً ایسے لوگ سامنے آتے رہتے جنہوں نے اجتہاد کا دعویٰ کیا یا ان کے مجتہد ہونے کا دعویٰ کیا گیا، اور انہوں نے کچھ قابل ذکر اجتہادات کئے تھے، جیسے ابن تیمیہ، ان کے شاگرد ابن قیم، اور کمال ابن ہمام جو حنفی المسلک تھے وغیرہ، آخر لفظ کر کے بھی کچھ ایسے اجتہادات ہیں جن میں انہوں نے مسلک حنفی کے حدود سے باہر قدم رکھا، اسی طرح کے لوگوں میں صاحب ”جمع الجوامع“ تاج الدین سبکی اور ان کے والد (تقی الدین سبکی) ہیں، لیکن بہر صورت ان لوگوں کا اجتہاد، ایک رائے کو دوسری رائے پر ترجیح دینے یا کسی ایسے مسئلہ کے حل کے دائرہ سے باہر نہیں جسے ائمہ حنفیہ میں نے نہیں چھیڑا تھا۔

ہمیں ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ امت میں کچھ ایسے صاحب اختصاص علماء ضرور ہونے چاہئیں جن کو کتاب و سنت، اجماع کے مواقع، صحابہ و تابعین اور ان کے بعد والوں کے فتاویٰ کا بخوبی علم ہو، نیز انہیں عربی زبان کی مہارت ہو جس زبان میں قرآن پاک نازل ہوا اور اس میں سنت کی تدوین ہوئی، اس سے زیادہ ضروری بات یہ ہے کہ وہ لوگ صراط مستقیم کے راہی ہوں، اللہ کے سلسلہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کو خاطر میں نہ لاتے ہوں تاکہ امت پیش آمدہ مسائل و واقعات کے سلسلہ میں ان سے رجوع نہ کر سکے، اور اجتہاد کا دروازہ اس طرح پھٹ نہ سکے، جائے کہ اس میں وہ لوگ بھی درآنے کی کوشش کریں جو قرآن پاک کی ایک اہمیت دیکھ کر بھی اچھی طرح پڑھ نہیں سکتے، نیز یہ کہ وہ ایک موضوع کی متفرق چیزوں کو اکٹھا کر کے ان میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دینے سے بھی قاصر ہیں۔

جن لوگوں نے اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا انہیں درحقیقت یہی فہر و امن گیر تھی کہ مذکورہ قسم کے لوگ اجتہاد کا دعویٰ کرنے میں گئے اور خدائے تعالیٰ پر بہتان تراشی کرتے ہوئے بلا دلیل و بنیاد کسی چیز کو حلال اور کسی چیز کو حرام کریں گے، کیونکہ اس کا مقصد محض حطام کی خوشنودی ہوں، بعض مدعیان اجتہاد کو ہم نے دیکھا ہے کہ جب ان کو یہ خیال ہوتا ہے کہ قمار، سبائے قمار، بھارتی کے آقاؤں کو خوش کر سکتا ہے تو وہ ان کی طلب سے پہلے ہی ان باتوں کے قائل ہونے کا ظہار کر گزرتے ہیں، پھر حطام ان مدعیان اجتہاد کے فتاویٰ کا سہارا لینے لگتے ہیں، چنانچہ ہمارے زمانہ میں بعض ایسے لوگ بھی ہیں جو تجارتی قرضوں پر سود کی حلت کے اور مامضہ و ریات میں صرف ایسے حاصل کردہ قرض کے سود کی حرمت کے قائل ہیں، بلکہ بعض تو علی العموم سود کے حلال ہونے کے قائل ہیں، اس لئے کہ ان کے بقول مسامتہ اس پر عمل کرنے کی مقتضی ہے، ان میں سے بعض لوگ متحدہ یہ نسل کی غرض سے رفق و تامل کا فتویٰ دے چکے ہیں، اس لئے کہ بعض حطام کی یہی رائے ہے، چنانچہ یہ لوگ اسے فیلی پلائنگ کا نام دیتے ہیں، ان میں سے بعض لوگوں کی رائے ہے کہ حدود کا اثبات صرف ان لوگوں پر ہو سکتا ہے جو حد کو واجب کرنے والے کسی تہم کے حامی بن جائیں، اسی طرح ان میں طرح طرح کے اور عجیب و غریب فتویٰ دینے والے لوگ موجود ہیں، بہر صورت اسی طرح کے لوگوں کے پیش نظر صاحب ورع علماء نے اجتہاد کے دروازہ کی بندش کا فتویٰ دیا، ہمیں ہماری رائے ہے کہ اجتہاد کی ہر نگاہ حرمت اور اس کے دروازہ کی علی الاطلاق بندش کا فتویٰ شریعت کی تہمت اور اس کی روح سے ہم سنہ نہیں ہے، بلکہ صحیح نظر یہ یہ ہوگا کہ اس کو مباح بلکہ شرعاً کے پائے جانے کے وقت و حسبہ قرار دیا جائے، اس لئے کہ امت کو نئے واقعات کے سلسلہ میں شرعی احکام کی جانکاری کی ضرورت ہے جو پہلے زمانہ میں پیش نہیں آئے تھے۔

اجتہاد کے سرچشمے:

۳۹- مذکورہ صفحات میں ہم نے بتایا ہے کہ سارے علماء امت کا اس پر اتفاق ہے کہ حکم صنف حد کا چلے گا اور اسی کو

حکام صادر کرنے کا حق حاصل ہے، لہذا تمام ہی احکام کا سرچشمہ۔ واسطہ وحی۔ اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔
وحی کی دو قسمیں ہیں: وحی تلو اور وحی آن کریم ہے، اور وحی غیر تلو اور وہ سنت جو یہ مطہرہ ہے، اس لئے کہ
اس حضرت ﷺ چونکہ اللہ کے رسول تھے اس لئے آپ جو کچھ مانتے تھے اس کا سرچشمہ ہو، اسے نفس نہیں بلکہ
وحی لہی ہوا کرتا تھا۔

اس سے یہ بات بخوبی معلوم ہو گئی کہ سارے احکام کا سرچشمہ براہ راست کتاب و سنت ہیں، لیکن اجماع گروہ
ہو جائے تو وہ خدائے کریم کے حکم ہی کو ظاہر کرتا ہے، اس لئے کہ پوری امت خلافت پر متفق نہیں ہو سکتی، رہا قیاس تو وہ
بھی (اس لوگوں کے نزدیک جو قیاس کو حجت مانتے ہیں) مجتہد کی رائے کے مطابق حکم الہی کو ہی ظاہر کرتا ہے، اور قیاس
صحیح کے ثمر کے پائے جانے کی صورت میں اس رائے سے استدلال جارہے، خواہ ہم یہ مانیں کہ حق میں تعدد نہیں
ہوتا یا یہ کہیں کہ ہوتا ہے۔

صوفیہ میں انشاء اللہ تفصیل سے اس مسئلہ کی وضاحت کی جائے گی، لیکن ہم یہاں فوری طور پر دوسروں کا
تذکرہ کریں گے جن کے متعلق ان دنوں بہت فٹنگو ہو رہی ہے:

نف۔ پہلا مسئلہ: سنت سے متعلق:

۴۰۔ بعض لوگوں نے یہ مسئلہ اٹھایا ہے کہ حدیث تشریح کا سرچشمہ نہیں ہے، یہ لوگ اپنے کو ملقب "سن کہتے ہیں، ان کا
کہنا ہے کہ ہمارے پیشوا "سن" ہیں، ہم اس کے حوالہ کو حلال اور حرام کو حرام مانیں گے، ان کے بقول سنت میں رسول
اللہ ﷺ کی طرف منسوب کر کے مجہول حدیثیں مادیٰ مانی ہیں، یہ لوگ اس جماعت کی ایک کڑی ہیں جن کے متعلق
حضور ﷺ نے ہمیں پیشی نبی دے دی تھی، چنانچہ احمد، ابوداؤد، ابویوسف اور حاکم نے صحیح کے ساتھ حضرت مقدس سے
روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یوشک ان یصلح الرجل منکما علی اریکنہ بعدئذ
بعحدث من حدیثی فیقول یسا ویسکم کتاب اللہ، فما وجدنا فیہ من حلال استحلناہ، وما
وجدنا فیہ من حرام حرماہ، الا وان ما حرم رسول اللہ مثل ما حرم اللہ" (مقریب یہ "اُمی" پتی
مسیر کی پرینک گاتے بیٹھا ہوگا، اس کے ماننے میں کوئی حدیث بیان کی جائے تو وہ یہ کہے گا کہ ہمارے تہارے
درمیان کتاب اللہ ہے، اس میں جو چیزیں حلال کی گئی ہیں اسے ہم حلال سمجھیں گے، اور جو حرام کی گئی ہیں اسے حرام
سمجھیں گے، خوب سمجھ لو کہ اللہ کے رسول ﷺ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے وہ بالکل اسی طرح حرام ہے جس
طرح خدا کی حرام کردہ چیزیں (۱)۔

(۱) صحیح الکبیر ۳/۴۳۸، الفاظ کے اختلاف کے ساتھ اس حدیث کی روایت ترمذی نے بھی کی ہے اور کتبہ بر حدیث صحیح ہے (سنن الترمذی)
شرح ابن حجر علی ۱۰/۱۳۲ طبع مملوکی۔

یہ لوگ ”اہل قرآن“ نہیں ہو سکتے، اس لئے کہ قرآن کریم نے تو تقریباً ایک سو آیتوں میں رسول اللہ ﷺ کی طاعت کو واجب فرمادیا ہے اور رسول کی اطاعت کو اللہ کی اطاعت قرار دیا ہے ”مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيطًا“ (سورہ نساء، ۸۰) (جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ ہی کی طاعت کی اور جو کوئی روگردانی کر لے سو ہم نے آپ کو ان پر نگران کر کے نہیں بھیجا ہے)۔

اس سے زیادہ یہ کہ قرآن پاک نے، جس پر عمل چاہونے کے یہ لوگ مجموعہ دریں، رسول اللہ ﷺ کی طاعت سے انکار کرنے والے اور آپ کے فیصلہ کو نامنظور کرنے والے کو خارج از ایمان قرار دیا ہے: ”فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُوا بِكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ لَهُ لَا يَحْكُمُوا هِيَ تُفْسِدُهُمْ حَرَجًا مِّنَّا فَاصْلُتْ وَيَسْأَلُوا تَسْلِيمًا“ (سورہ نساء، ۶۵) (سو آپ کے پروردگار کی قسم ہے کہ یہ لوگ ایماندار نہ ہوں گے جب تک یہ لوگ اس جنگلے میں جوں کے توں میں ہو آپ کو ختم نہ بنالیں، اور پھر جو فیصلہ آپ فرمیں اس سے اپنے دلوں میں تنگی نہ پائیں اور اس کو پور پور تسلیم کر لیں)۔

اور اس کی یہ بات کہ امت میں بہت سی جمہوری اور موضوع حد میں مادی غنی میں، بالکل ہی ناقابل التفات ہے، سب سے کہ اس امت کے علماء نے سنت رسول ﷺ کو ہر طرح کی مادیات سے پاک کرنے کے لئے ہر درجہ محنت کی ہے، اور کسی راوی کی سچائی میں شک یا اس کے حق میں سب کے احتمال کو حد میٹ کے رد کر دینے کا سبب قرار دیا ہے، اس امت کے دشمنوں کو بھی وعدہ اف ہے کہ اس کی طرح کسی امت نے سید اور احبار و احاد میٹ (خصوصاً جو حضور ﷺ سے مروی ہیں) کی چھان پٹنگ پر تو چہ نہیں دی ہے، حد میٹ پر عمل کے لئے صرف یہ غلط فہمی کافی ہے کہ وہ حد میٹ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اپنی دعوت دوسروں تک پہنچانے کے لئے بس اوقات اپنے کسی یاب صحابی کو جینے پر اکتفا کرتے تھے، جس سے پتہ چماتا کہ ذہن واحد کی سچائی کا سرمایہ گمان ہو تو اس پر عمل ضروری ہوگا۔

ہم ان لوگوں سے پوچھتے ہیں کہ نماز کی اہمیت، پنجوقتہ نمازوں کی فضیلت، زکوٰۃ کے نصاب، حج کے حکام اور اس کے علاوہ دیگر وہ بہت سارے احکام دین کا جانا سنت ہی پر موقوف نہ قرآن پاک میں وہ آیتیں کہاں ہیں جو ان کو واضح کریں۔

ایک دوسرا فرقہ بھی ہے جو پہلے فرقے کے کم خطرناک نہیں ہے، اس کا کہنا ہے کہ عبادات کے تعلق سے ہم سنت کو قانون سازی کے سرچشمہ کی حیثیت سے تسلیم کرتے ہیں، لیکن موردنیا سے متعلق قوانین و احکام کے سلسلہ میں وہ ہمارے لئے حجت نہیں ہے، یہ لوگ اس سلسلہ میں ایک کمزور شبہ سے استناد کرتے ہیں، جیسا کہ تھعل (درخت خرم) کو گابھو دینے کے واقعہ سے، جس کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو انہوں

نے دیکھا کہ مدینہ، لے کھجور کے درخت کو کا بھا دیتے ہیں، یعنی درخت خرما کے مادہ کوڑے کے ٹکڑے سے جوڑ دیتے ہیں۔ آپ ﷺ نے یہ صورت حال دیکھ کر فرمایا کہ اگر تم لوگ ایمان نہ رہو تو بھی ٹھیک رہے گا، چنانچہ انہوں نے آپ ﷺ کے فرمان پر عمل کیا مین درختوں نے ردی کھجور دی، آپ ﷺ کا ان لوگوں کے پاس سے گذر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا یہ درخت، ایسے عس بوگے میں؟ انہوں نے کہا کہ آپ ﷺ نے ہی تو تاہیر سے منع فرمادیا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”انہم اعلیٰ بامر دیا کہہ“ (۱) (تم لوگ اپنے دنیا کے معاملات سے زیادہ واقف ہو)۔

اس خبر سے رکون بات معلوم ہوتی ہے تو صرف یہ کہ ایسے دنیا کی معاملات جن کا تعلق حلال و حرام یا صحت و فساد کے اعتبار سے اسلامی شریعت سے نہیں، بلکہ ان کا تعلق تجارتی امور سے ہے، ایسے امور اپنے رب کی طرف سے پیغامبر ہونے کی حیثیت سے رسول اللہ ﷺ کے مشن میں داخل نہیں ہیں، بلکہ مذکورہ حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ اس طرح کے معاملات تجربہ کے تابع ہوا کرتے ہیں، حضور ﷺ نے اس حدیث کے روایت نمونہ بن کر ہمیں اس پر آمادہ کیا ہے کہ وہ معاملات جو کلی طور پر دنیا کی ہیں اور ان کا تعلق اسلامی قانون سے نہیں ہے ان کے سلسلہ میں مفید و مناسب کو معلوم کرنے کے لئے ہمیں جستجو کرنی چاہئے، اس واقعہ کے درمیان اور اس بات کے درمیان بہت فرق ہے کہ حضور ﷺ کی طرف سے یہ وارد ہو کہ یہ حلال یا حرام ہے، یا یہ مسئلہ مستوجب سزا ہے یا نہیں ہے، یا یہ بی بی بی صحیح ہے یا نہیں ہے، کیونکہ یہ معاملات حضور ﷺ کے خاص و اخص مشن سے تعلق رکھتے ہیں جن کی اطاعت کو اللہ تعالیٰ نے ہمارے اوپر اس تمام امور میں غرضقہ اردیا ہے جن کو آپ ﷺ حق تعالیٰ کی طرف سے ہم تک پہنچاتے ہیں۔

ب۔ دوسرا مسئلہ:

۴۱۔ ”کل وقتا فو قی اسلامی قانون سازی میں مصلحت کو ہیا دنانے کی بات اٹھتی رہتی ہے، دلیل اس سلسلہ میں یہ دی جاتی ہے کہ اسلامی شریعت چونکہ انسانیت کی فلاح و بہبود ہی کیلئے اتری ہے، اس لئے جو بات فلاح و بہبود کی ہو اس پر ہمیں عمل کرنا چاہئے، اور جو باعث نقصان ہو اس سے ہمیں اجتناب کرنا چاہئے، لیکن یہ کسی حق بات ہے جس

(۱) حدیث کی روایت امام مسلم نے مختلف الفاظ سے کی ہے ایک روایت یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”ما اظہر دلیک (یعنی سفیح، یعنی شہادہ)“ (میں نہیں سمجھتا کہ یہ بی بی بی نقل کچھ نامکمل سے لکھا ہے) دوسری کا کہنا ہے کہ یہ بات لوگوں کو بتانی گئی تو انہوں نے کھجوروں کے درختوں کو کا بھا دیا، لیکن حضور ﷺ کو (اس عمل کے چھوڑ دینے سے رخصا ہوئے) و لے نقصانات کی خبر دی گئی، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”اے کان یہ ہمہم دلیک فلصعوه فابی اما ظلت ظنا فلا تداخلی بالظن، ولكن اذا حلفکم عن شئ فاحذرہ، فابی لی اكلد علی اللہ عز وجل“ (اگر یہ عمل ان کے لئے مفید تھا تو انہیں اسے کرتے رہنا چاہئے، اس لئے کہ میں نے تمہیں یہ خبریں کی ہیاں پر یہ بات کہی تھی کہ اگر تم لوگ میرے خیال کے سلسلہ میں میری کثرت مت کرو، لیکن اگر میں اللہ کی طرف سے ہوں، تو تم لوگوں سے عیاں کروں تو اس پر عمل کیا کرو، اس لئے کہ میں خدا کی طرف کوئی غلط بات منسوب نہیں کر سکتا) (صحیح مسلم ۵/۲۵۲-۲۵۳، تفسیر: محمد فواد عبدالمالک، طبع عیسیٰ الخلیلی)۔

سے باطل کا ارادہ کیا گیا ہے، اسلئے کہ اسلامی شریعت میں کلی طور پر خود اس کا تعلق عبادت سے ہو یا معاملات سے، انسانوں کی مصلحت کی ہی حمایت کی گئی ہے، پس ”مصلحت“ ہے ”یا“ ”یا مصلحت“ یہ ہے کہ خوشامشات کا ساتھ دیا جائے اور بے لگام لوگوں کو خوش کیا جائے؟ یا حقیقی مصلحت وہ ہے جس سے لوگوں کے معاملات میں ستوری پیدا ہوتی ہے؟ پھر یہ کہ حقیقی اور موہوم مصلحتوں کے مابین ہم کس طرح پہچان سکتے ہیں؟

علم و تجربہ سے ہم جانتے ہیں کہ لوگوں کے طبائع مختلف ہیں، کسی بات کو ایک آدمی پسند دوسری کو دوسرا پسند کرتا ہے، اور جس کو دوسرا پسند کرتا ہے پہلے شخص کی وہی عین پسند ہوتی ہے، جو شخص کسی چیز کو پسند کرتا ہے اس میں اس کو صرف بھلائی اور مصلحت ہی کا پہلو نظر آتا ہے جب کہنا پسند کرنے والے شخص کو صرف برائی اور نقصان کا پہلو نظر آتا ہے عربی کے شاعر نے کتنی ہی بات کہہ دی ہے:

و عین الرضا عن كل عيب كليله كما أن عين السخط مبدى المساويا

(رضا مندی کی نگاہ سارے عیوب سے مدھی ہوتی ہے، جب کہ چشم بددعت کو صرف بریاں نظر آتی ہیں)۔
خدا نے تعالیٰ کی حکمت ہے کہ اس دنیا میں خیر و شر ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں، اس لئے یہ مصلحت کو دوسری پر ایسا عیب برائی کو دوسری پر اپنی ترجیح دینے یا نقصانات کا مفادات سے مبرا نہ کر کے ان میں سے کسی عیب کو ترجیح دینے کا عمل سب بات کا متقاضی ہے کہ اس سلسلہ میں ”اروہ اردی“ ات ہو جو خوشامشات و غرض سے منزہ ہو، ورنہ ایسی ذات صرف خدا تعالیٰ ہی کی ذات ہے، اس لئے کہ وہ سارے جہاں سے بے نیاز ہے اور وہ اپنے بندوں کے لئے آسانی ہی چاہتا ہے اور دشواری نہیں چاہتا ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ مصالح تین ہیں: ایک مصلحت وہ ہے جس کا ثمار نے اعتبار کیا ہے اس کے باوجود کہ اس میں کچھ معمولی نقصانات بھی ہیں، اس لئے کہ اس میں نہ کا پہلو ترجیح دینے، جیسے روزہ کی مصلحت کہ اس میں کچھ مشقتیں بھی ہیں، اور جیسے جہاد کی مصلحت کہ اس میں مال ورجان و خون بھی کتے ہیں، سی طرح کی بات حج وغیرہ کے متعلق بھی کہی جاسکتی ہے۔

بعض مسیحیت میں جن کو ثمار نے چرے طور پر مسترد کر دیا ہے چونکہ ان میں نقصانات زیادہ اور فائدے کم ہیں، جیسے شراب و جوئے کی مصلحت، ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخمرِ وَالْمَيْمِرِ قُلْ فِيهِمَا اِلَهٌ كَبِيرٌ وَمَسَافِعُ لِلنَّاسِ وَالْمُتَمَهَّمَا اَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا“ (سورہ بقرہ ۲۱۹) (لوگ آپ سے شراب اور قمار کے بارے میں دریافت کرتے ہیں، آپ کہہ دیجئے کہ ان میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لئے فائدے بھی ہیں، اور ان کا گناہ ان کے فائدوں سے نہیں بڑھا ہوا ہے)، اور جیسے ربا کی مصلحت، چنانچہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کی تمام صورتوں اور شکلوں کو حرام کر دیا ہے: ”وَاحِلَ اللّٰهِ الْبَيْعُ وَحَرَمَ الرِّبَا“ (سورہ بقرہ ۲۷۵) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے)، اور ہی طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنْ

الزُّبَانِ إِنَّكُمْ مُؤْمِنٌ ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبِمَ فَهَلْ كُمْ زُنَّ وَسْ
 أَهْوَالُكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ“ (سورۃ بقرہ ۲۷۸، ۲۷۹) (۱۔ ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ سود کا
 قایہ ہے سے چھوڑ دو اگر تم ایمان والے ہو میں تم نے ایسا نہ کیا تو خبردار ہو جاؤ جنگ کے لئے اللہ اور اس کے رسول کی طرف
 سے، اور اگر تم تو بہ کر لو گے تو تمہارا اصل اموال تمہارا ہی ہیں، نہ تم کسی پر ظلم کرو گے اور نہ تم پر کسی کا ظلم ہوگا)۔
 اور کچھ مصالح ایسی بھی ہیں کہ شارع نے ان کے بارے میں سکوت کیا ہے، چنانچہ فقہ ان کا اعتبار کیا ہے اور نہ ہی
 خصوصیت سے ان کو صراحۃً مستدعیات ہے، اس طرح کے مصالح کی تعیین صرف ان حضرات کا کام ہے جن کو فقہی
 بصیرت و گہرائی حاصل ہو اور ان کو کسی طرح کا ایجنسی یا خوف و امیر نہ ہو، پھر یہ کہ اس سلسلہ میں قطعی فیصد کا حق
 جماعت کو ہوگا نہ ان کو نہیں، نہ ان مصالح کا ترجمہ کے تابع ہونا شرط نہ ہو کہ اس طرح کے مصالح زمانہ کے ساتھ
 ساتھ بدلتے رہتے ہیں بلکہ ملکوں کے اختلاف سے بھی وہ مختلف ہو جلیا کرتے ہیں۔

فقہ کی تقسیمیں:

فقہ کی مختلف اعتبار سے مختلف قسمیں ہیں، ہم یہاں دلائل کی تقسیموں پر اکتفا کرتے ہیں:

الف۔ دلائل کے اعتبار سے فقہی مسائل کی تقسیم:

۴۲۔ اس اعتبار سے فقہ کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ ایک مقدمہ ہے جس کی ہیاہن دلائل پر ہے جو قطعی اثبات اور قطعی الدالہ بھی ہیں، جیسے نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج
 کی صاحب امتیاز عمت پر فرضیت، اور سو ورنہ ثابت اب پنے کی حرمت اور پائینہ رزق کی حاجت۔
 دوسری قسم کا مقدمہ ہے جس کی ہیاہن دلائل پر ہے، جیسے مسجرات کے مقدمہ کی تعیین، نماز میں تعیین وقت کی
 مقدمہ اور حیض و نفی مطلقہ کی عمت کی تعیین کہ طہرے ہوں یا حیض سے، اور یہ کہ یا خلوت صحیح میں ہو اور عت کو
 واجب کرتی ہے؟ اور اس کے علاوہ دیگر مسائل۔

اور جیسا کہ پچھلے صفحات میں ذکر آیا کہ وہ احکام جو ایسے قطعی دلائل سے ثابت ہیں جو دین میں بدیہی طور پر
 معلوم ہیں، عامی اصول کے نزدیک وہ فقہ میں داخل نہیں ہیں کہ وہ فقہاء کے نزدیک فقہ میں داخل ہیں۔

ب۔ موضوعات کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم:

۴۳۔ چون کہ علم فقہ ایسا علم ہے جس کے ذریعہ بندوں کے افعال کے سلسلہ میں خدا کے حکام معلوم کئے
 جاتے ہیں خواہ وہ حکام، تنہائی (یعنی مطالبہ و لے) ہوں یا تخیری (یعنی اختیار و لے) ہوں یا وضعی (یعنی کسی

دوسرے حکم کیے محرک وغیرہ کہوں، اس اعتبار سے علم فقہ ہندوں سے صادر ہونے والے سارے افعال کا حیطہ رہتا ہے۔ اور اس طرح اس کے موضوعات بھی متعدد ہیں، چنانچہ وہ احکام جو اللہ کے ساتھ بندے کے تعلق کو مربوط و مضبوط کرتے ہیں نہیں عبادات کہا گیا ہے، چاہے یہ عبادتیں صرف بدنی ہوں جیسے نماز روزہ، یا خالص مادی ہوں جیسے زکوٰۃ، یا بدنی اور مادی دونوں ہوں جیسے حج، اور وہ احکام جو خاندان کو مربوط و منظم کرتے ہیں یعنی تادی، طلاق، نفقہ، پرورش، ولایت، نسب وغیرہ، ان چیزوں سے متعلق احکام کو اس وقت مائلی فقہ (پرنسپل) کہا جاتا ہے، علماء نے انہیں احکام سے وصیت اور وراثت کو بھی جوڑ دیا ہے۔ چونکہ ان کا مائلی احکام سے براہ تعلق ہے۔

اور وہ احکام جو لوگوں کے معاملات کی تنظیم کرتے ہیں، جیسے یدفہ وحت وشرکت (اس کی تمام شکلوں کے ساتھ)، رکن، کفالت، وکالت، ہبہ، حارمت، سرمایہ داری وغیرہ کو اس وقت شرعی (دیون) یا تجارتی قانون کہا جاتا ہے۔ اور وہ احکام جو قضاء کو اور اس کے تعلقات یعنی دعویٰ و ثبوت وغیرہ کے ذرائع کو منظم کرتے ہیں، انہیں قانون مقدمات (مرافعات) کہا گیا ہے۔

اور وہ احکام جو محکوم کے ساتھ حاکم کے تعلقات، اور حاکم کے ساتھ محکوم کے تعلقات کو مستوار کرتے ہیں، انہیں اس وقت دستوری قانون کہا جاتا ہے۔

اور وہ احکام جو امن و جنگ کی حالت میں غیر مسلموں کے ساتھ مسلمانوں کے تعلقات کو مستوار کرتے ہیں انہیں فقہائے متقدمین "سیر" کہتے تھے، بین مصرحانہ کے فقہاء، انہیں بین المذاہبی قانون کہتے ہیں۔ اور وہ احکام جو خورد و نوش اور پہنے ہوئے اور رہنے اور رہیں بہن کے بارے میں ہندوں کے اعمال سے متعلق ہیں انہیں فقہاء نے "ظہر و باحت کے مسائل" کا نام دیا ہے۔

اور وہ احکام جو جرائم اور مذہبوں کی تعلیم کرتے ہیں انہیں ہمارے فقہاء متقدمین حدود و جنایات اور حدیث کہا کرتے تھے، بین مصرحانہ کے فقہاء نے انہیں "قانون جزائی" یا "قانون جنائی" کا نام دیا ہے۔ اس منہج سے بیان سے یہ بات بخوبی عیاں ہوئی کہ فقہ مسلمان سے متعلق ساری باتوں کا حاطہ کرتی ہے، لہذا بعض لوگوں کے دعویٰ کے مطابق اس کا عمل غلغلہ کے ساتھ بندے کے تعلق کی تنظیم کے دائرہ میں محدود نہیں ہے، جیسا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے، پس جو شخص ایسی رائے رکھتا ہو وہ یا تو علم فقہ اور اس کے موضوعات سے بالکل نا آشنا ہے یا دانستہ اس سے بے خبری کا مظہر رہتا ہے۔

ج۔ حکمت کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم:

۴۴- احکام فقہ اس اعتبار سے کہ ان کی تشریح کی حکمت معلوم و مدہرک ہے یا نہیں، ان کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: یہ احکام کی ہے جن کا مقصد سمجھ میں آ جاتا ہے، انہیں کبھی احکام معلکہ (یعنی وہ احکام جن کی علت معلوم ہے) کہا جاتا ہے، ان احکام کی تشریح کی حکمت یا قہ اس لئے معلوم ہو جاتی ہے کہ نصوص میں حکمت کی صراحت ہوتی ہے یا نصوص سے حکمت کا استنباط آسان ہوتا ہے، شرعی قانون میں اس طرح کے مسائل کی تعداد زیادہ ہے، اس لئے کہ:

لَمْ يَمْتَحِنَا بِمَا نَعْبَى الْعُقُولَ بِهِ حَرَصًا عَلَيَّا فَلَمْ نَرْقُبْ وَلَمْ نَهْم

(ہماری رسالت میں اس نے (باری تعالیٰ نے) عقلوں کو مارتے ہوئے اپنے والے احکام کے ذریعہ ہمارا امتحان نہیں کیا، چنانچہ نکتہ ہمیں شک و شبہ سے دوچار ہونا پڑا اور نہ ہم حیران ہوئے)۔

جیسے نماز، زکوٰۃ، اور حج کی فی الجملہ شریعت اور جیسے نکاح میں مہر، اور طلاق و وفات میں عدت کے وجوب، اور بیوی، اولاد اور قارب کے لئے نفقہ کے وجوب کی شریعت، اور جیسے اردو دینی زمین کے پیچیدہ ہوجانے کے وقت طرق کی شریعت اور اس طرح کے ہزاروں فقہی مسائل۔

دوسری قسم: احکام تعلیمی کی ہے، یہ وہ احکام ہیں جن میں عمل اور اس پر مرتب ہونے والے حکم کے درمیان مناسبت کا اور کس نہیں کیا جاسکتا، جیسے نمازوں کی تعداد، رکعتوں کی تعداد، حج کے اکٹھے اعمال، اور خدائے تعالیٰ کی رحمت ہے کہ اس طرح کے احکام ان احکام کی بہ نسبت قہورے ہیں جن کی علت معلوم کی جاسکتی ہے۔

اس طرح کے تعلیمی احکام کی شریعت کے رعب بندوں کا امتحان یا نیا نہ کہ آیا وہ قہتا مومن ہیں؟ سببہ یہ جاننا ضروری ہے کہ شریعت نے اپنے اصول و ضوابط میں کوئی ایسی بات نہیں بتائی ہے جو عقل انسانی کیسے قابل قبول نہ ہو، لیکن وہ بسا اوقات ایسے احکام بیان کرتی ہے جنہیں عقل انسانی سمجھ نہیں پاتی، اور ان دونوں مسئلوں کے درمیان بڑا فرق ہے، اس لئے، اگر آپ اسان عقلی طور پر اس بات سے مطمئن ہو جائے کہ خدہ موجود ہے، اور یہ کہ وہ حکیم ہے، اور تب وہی مستحق ربوبیت ہے، اور اپنے مشاہدہ میں آنے والے معجزات و اہل کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کی سچائی اور خدہ کی طرف سے آپ کے پیغمبر ہونے پر عقلی طور پر مطمئن ہو جائے، تو اس نے اپنے اس اطمینان کے ذریعہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لئے حاکمیت و ربوبیت کا قہ اقرار کیا اور اپنے بندہ ہونے کا اہتہ خف کر یا، اب اگر اس کو کسی کام کے کرنے یا کسی کام کے نہ کرنے کا حکم دیا جائے اور وہ کہنے لگے کہ میں اس وقت تک تعمیل حکم نہیں کروں گا جب تک کہ اس روئی کی حکمت نہ معلوم کر لوں، تو وہ اللہ اور رسول پر ایمان لاتے کے اپنے دعویٰ کو خود ہی جھٹلانے والا ہوگا، یہ اس لئے کہ عقل کے درک کی ایک متعین حد ہے جیسا کہ اس کے عمل کی ایک حد سے اور اس حد سے گئے تو اس کا نہیں کر پاتے۔

خدائے تعالیٰ کے تعلیمی احکام سے سرشی کرنے والے کی مثال اس مریض کی ہے جو کسی ماہر فن اور معتمد طبیب کے

پاس جائے، وہ اس کے لئے مختلف قسم کی دوائیں تجویز کر دے اور بتا دے کہ فلاں دوا کھانے سے پہلے، فلاں دوا کھانے کے درمیان، اور فلاں دوا کھانے کے بعد لینے ہے اور دوا لینے کی مقدار بھی مختلف بتا دے، اب مریض طبیب سے کہے کہ جب تک آپ مجھ سے یہ حکمت نہ بیان کر دیں کہ فلاں دوا کھانے سے قبل، فلاں کھانے کے بعد، اور فلاں کھانے کے دوران کیوں لی جائے گی، اور یہ کہ بعض دواؤں کی خوراک زیادہ اور بعض کی کم کیوں ہے؟ میں آپ کی دوا استعمال نہیں کروں گا۔

سب ہی بتا دے کہ کیا اس مریض کو اپنے ذہن پر ہر قسم کا اعتماد ہے؟ یہی حال اس شخص کا ہے جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان کا دعویٰ کرتا ہے اور یحزبن احکام کی حکمت اس کی سمجھ میں نہیں آتی ان سے سرتابی کرتا ہے، اس لئے کہ مومن برحق کا شیوہ یہ ہے کہ جب بھی اس کو کسی کام کے کرنے یا کسی کام کے نہ کرنے کا حکم دیا جاتا ہے تو فوراً وہ سمجھ و حکمت کے لئے تیار ہو جاتا ہے، خصوصاً اس کے بعد کہ ہم نے ابھی بتایا کہ شریعت اسلامی میں ایسے احکام مطلقہ نہیں ہیں عقل سلیم قبول نہ کرے، اور کسی چیز کا نہ جاننا اس کے نہ ہونے کی دلیل نہیں ہوتی، چنانچہ بہت سے احکام ایسے ہیں کہ ماضی میں اس کی حکمت ہم تکلیف دہی تھی پھر ان کی زیر دست حکمت ہمارے ہر وہ نسخہ ہوئی، چنانچہ حمزہؑ کی حرمت کی حکمت سے بہت سے لوگ نا آشنا تھے، پھر ہمارے ہر وہ ضمیمہ ہر افسانہ منشف ہو گئے جو اس پید چانور میں موجود ہیں اور جن سے خدا نے کریم نے اسلامی معاشرہ کو بچانا چاہا ہے، اسی طرح کی بات کہتے ہیں جو نئے برتن کو سات مرتبہ دھونے، جن میں ایک مرتبہ کسی سے دھونا بھی شامل ہے، کے سلسلہ میں کہی جاتی ہے، اس کے بعد وہ بہت سے احکام ہیں جن کے سرور و موزونہ رفتہ بہ رفتہ ہم پر عیاں ہو رہے ہیں اگرچہ آج تک وہ ہم پر مچلی رہے۔

موسم و فہمیہ کا تعارف

فقہ کو پیش کرنے کا نیا انداز، اجتماعی تدوین:

۴۵۔ فقہ اسلامی جس طرح اپنی نشوونما میں مختلف دور سے گزرا اسی طرح اپنی تدوین کے سفر میں بھی مختلف مراحل سے گزرا ہے، یہاں بس اتنا اشارہ کرنے کی گنجائش ہے کہ ابتداً فقہ کی تدوین حدیث و آثار سے مخلوط ہو کر ہوئی، پھر اس نے ان مالی و مسائل اور ان جوامع کی صورت اختیار کی جن میں اصول و مبادی سے زیادہ فروع و جزئیات پر توجہ مرکوز ہو کرتی تھی، اس کے بعد مدون فقہی مجموعے اور مفصل ہندی کتابوں کی تالیف عمل میں آئی جن کے ذریعہ مذاہب فقہ کو تاپید ہونے سے محفوظ رکھا گیا، اس کے بعد فقہ کے موضوع پر تصنیف نے خالص فنی و علمی اسلوب اختیار کیا، جس میں ترتیب مختلف ہوتی اور نوامدوں کے لئے اس کی عبارت پیچیدہ ہوتی تھی، اور یہ ”متون“ سامنے

آئے جن کی وضاحت کے لئے، ایسی شرحیں اور حواشی لکھنے پڑے جن کی عبارت اتنی مختصہ اور اسلوب اتنا مشکل تھا کہ فن سے خاص اشتغال رکھنے والے حضرات کے علاوہ دیگر لوگ ان سے ماحقہ فائدہ نہیں اٹھا سکتے، بلکہ یہ اوقات ایک شخص کی مہارت صرف ایک مذہب تک محدود رہتی اور دوسرے مذہب کی اس کو کچھ خبر نہ ہوتی، کیونکہ ہر مذہب و سہن مذہب کے مطالعہ، اس میں فتویٰ دینے اور تالیف کرنے کے لئے کچھ خاص اصول اور رموز و اصطلاحات کو برتتے تھے، ان میں سے بعض مختلف گروہوں پر مذکور ہیں اور بعض ایک دوسرے کے بتانے اور تلقین کرنے کے ذریعہ ہی معلوم ہو سکتے ہیں۔

یہاں ہمارا مقصد فقہ کو پیش کرنے کے سلسلہ میں بعض ان ترقی یافتہ تصنیفات کی طرف اشارہ کرنا ہے جو ترتیب کے مسئلہ سے قطع نظر (اگرچہ ترتیب کی بڑی اہمیت ہے) موسومہ سے ملتی جلتی ہیں، یوں کہ وہ موسوماتی تصنیف کی بعض خصوصیات رکھتی ہیں، جیسے جامعیت، اور اس ادارے سے بحث کرنا کہ وہ کسی خاص کتاب کی وضاحت تک محدود نہ ہو، کسی خاص طریقہ درس کی پابند نہ ہو، اور ایک عام شخص بھی اس سے استفادہ کر سکتا ہو۔۔۔ اس کی مثالیں بہت ساری وہ کتابیں ہیں جن میں یکساں انداز میں مختلف کتابوں کے متفرق مباحث یکجا کر دیئے گئے ہیں، یہ کتابیں علم، اختلاف، جینی فقہی مذہب کے درمیان موازنہ کے فن سے بحث کرتی ہیں، اور مصنف کے انداز کے مطابق سب اسلوب میں اس سارے مسائل کا احاطہ کرتی ہیں جن کی ضرورت ہو سکتی ہے، لیکن یہ نیم موسوماتی کام یا تو مثال طور پر انگریزی کو ششیں ہوتی تھیں یا نیم انگریزی (یعنی یہ کہ اگر مصنف کی وفات ہو جاتی تو ان کے بعد کوئی شخص اس کا ترجمہ لکھ دیتا تھا)، اس طرح کے کچھ کام اجتماعی کوششوں سے بھی انجام پذیر ہوئے ہیں، ورنہ میں نے کئی اہل اقتدار کی انجمنیں کا قیام ہوتے تھے، اہل اقتدار حکومت یا خود ان کے لئے تحریر ہوتے تھے، یا ان کی حوصلہ دہانی کرتے تھے یا ان کی سرپرستی قبول کر لیتے تھے۔

۴۶- موسومات کے طرز کی فقہی تصنیفات کے قبیلے اجتماعی کوششوں کی ایک مثال فقہ ذہنی کی مشہور کتاب ہے جو ”فتاویٰ ہندیہ“ کے نام سے معروف ہے، جس کی تصنیف میں ہندوستان کے بڑے بڑے فقہاء اور علماء نے حصہ لیا تھا، اور یہ کام ہندوستان کے اس وقت کے بادشاہ محمد اورنگ زیب عالمگیر (فتح عالم) کے حکم سے اور ان کے مصارف پر زیر عمل آیا تھا، اسی لئے اس کتاب کو ”فتاویٰ عالمگیر“ بھی کہا جاتا ہے (۱)۔

اسی اجتماعی طرز پر (اس وجہ سے کہ مرجعیت اور معتد دوالوں پر مشتمل ہونا موسومہ کے بعض مقاصد کی تکمیل کرتا ہے) وہ منتخب فقہی قانونی مجموعے بھی ہیں جسے حکومت وقت کی طرف سے لازم قرار دیے جانے کے بعد وہ خود قضا

(۱) پاکستانی ہمارے قانون جناب نور احمد قادری نے ”فتاویٰ ہندیہ“ کے سلسلہ میں ایک عمدہ اور مفصل مقالہ لکھا تھا جو ماہ ”اولیٰ لو عدی“ (۱۳۵۰ھ) میں شائع ہوا۔
۱۔ جلد نمبر ۶۰، باب ۱۳۹۰، ص ۱۳۹۰، ج ۱، ص ۱۳۹۰

مفتیش نے اپنے لئے بحیثیت مرجع قبول کیا ہے، جیسے مشہور فقہی مجموعہ ”مجلۃ الاحکام العدلیۃ“ جسے فقہاء کی ایک کمیٹی نے خاندان عثمانیہ کے حکم سے تیار کیا تھا، اس کمیٹی کے ارکان میں شیخ علاء الدین ابن مابدین بھی تھے جو مشہور صاحب حاشیہ ثامی کے صاحبزادہ ہیں، اور شہرت میں مجلہ کے قریب قریب تین اور کتابیں بھی ہیں جو علامہ محمد قدری باٹا کی تصنیفات ہیں جن میں فقہی احکام کو مجوزہ قوانین کی حیثیت سے ڈھالا گیا ہے، یہ کتابیں حسب ذیل ہیں: ”مرشد الحبران فی معرفۃ احوال الإسانی“، ”الاحکام الشرعیۃ فی الاحوال الشخصیۃ“ اور ”العدل والإیصاف فی احکام الاوقاف“، ان کتابوں کے بارے میں بعض مصنفین یہ احتمال پیدا کرتے ہیں کہ ان کے مصنفین کو اس کام میں کچھ اور حضرات کی مدد بھی حاصل تھی حالانکہ مصنف کی علمی لیاقت کو دیکھتے ہوئے ان کا تھا اس عمل کو انجام دینا کوئی حیرتناک نہیں ہے، اگرچہ وہ کام متعدد ذہنوں کے لئے بھی بار بار آتا تھا۔

یہاں اس موضوع کو طول دینے اور اس سے متعلق بہت ساری مثالیں پیش کرنے کی گنجائش نہیں، اس لئے کہ علم کتابیات (بلائوگری)، تاریخ فقہ و تشریح فقہ، اور مذہب فقہ کے مدخل (فن کے تعارف پر لکھی گئی تہبیدی کتابیں)، نیز ائمہ کی سوانح اور فقہاء کے طبقات و تراجم کے موضوع پر بھی حائے وانی کتابیں اس موضوع پر خصوصیت کے ساتھ بحث کرتی ہیں۔

موسوعہ کی تعریف:

۷۴۔ ”موسوعہ“ یا ”معارف“ یا ”مفہمہ“ کا مطابق اس جامع تالیف پر ہوتا ہے جو کسی علم کی تمام معلومات یا کثرت پر حاوی ہو، اور جسے متعین عنوانات کے ذیل میں پیش کیا گیا ہو، ایسی ایسی خاص ترتیب کے ساتھ کہ اس سے استفادہ کے لئے فنی مہارت اور تجرّبہ کی حاجت نہ پڑے، نیز وہ معلومات ایسے عام فہم اسلوب میں ماسیّتی ہوں کہ سب سمجھنے کے لئے مدرس یا شروں کو دیکھنا نہ کی ضرورت نہ ہو، بلکہ ان سے استفادہ کے لئے وسط درجہ کی مامکھ اور اس علم کے ساتھ (جو اس کا موضوع ہے) معمولی مناسبت کافی ہو، ان ساری باتوں کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ اس طرح کی تصنیفات میں درج معلومات پر پوری طرح بھروسہ کیا جاسکے، بایں طور کہ ان درج معلومات کی نسبت معتد مراجع کی طرف کی گئی ہو یا ان کی نسبت ان ماہرین کی طرف کی گئی ہو جو اس فن کی تدوین میں معروف ہوں اور جن سے ان معلومات کا صدور و تائیل اطمینان ہو۔

لہذا ”موسوعہ“ کے وہ خصائص جن کے بعد ہی اسے موسوعہ کہا جاسکے گاہے ہیں: جامعیت، سائنس ترتیب، مام فہم اسلوب اور استناد کے اسباب۔

اس عمومی ورتہ ضمیمہ تعریف سے یہ بات ظاہر ہوتی کہ ”موسوعہ فقہیہ“ وہ ہے جس کے اندر یہ خصائص پائے جائیں اور یہ

کہ اس میں ترتیب کی، اس فقہ میں متداول اصطلاحات ہوں (اس سے مراد یہ ہے کہ مشہور ابواب و مسائل کے عنوان کے لئے جو الفاظ معروف ہیں، انہیں کا استعمال کیا جائے)، اور اس میں حروف تہجی کی ترتیب اختیار نہ جائے تاکہ متعلقہ بحث کی متوقع مقامات تک مہرفن اور غیر مہرفن دونوں کے لئے رسانی ممکن ہو، موسود کے مندرجات کے قابل استناد ہونے کے لئے داخل کا ذکر اور اصلی مراجع کا حوالہ دینا ضروری ہے، نیز موسود کی تمام معومات کے درمیان ایسی ترتیب ضروری ہے کہ باہمی ربط اور موضوع کا مکمل احاطہ اور کافی وضاحت ہو جائے۔

اہل موسود فقہی مدونات، مطوعات، مبسوطات یا فقہ کی احکامات و اکتب کے نام سے جانی جانے والی ن کتابوں سے لگ بھگ کی چیز ہے، جن میں مذکور المصادر و نصوص کی مکمل رسالت نہیں ہوتی، لیکن بعض اوقات انہیں مجاز موسود سے لئے بہہ دیا جاتا ہے کہ ان میں قصداً یا اتفاقاً موسود کی خصوصیات میں سے کوئی ایک یا ایک سے زائد خصوصیت (خصوصاً قابل استناد فقہی مواد کی بڑی مقدار کو حاوی ہونا) پائی جاتی ہے، ان کو حقیقتاً موسود نہیں کہا جاسکتا، بلکہ اس لئے کہ ان میں موسود کی رو سے اہم خصوصیت نہیں پائی جاتی یعنی ان میں بحث کی بنیاد مرتب اصطلاحات نہیں ہوتیں، اس سے قطع نظر کہ ان میں اسلوب کی سہولت اور ن حدود کی رسالت پائی جائے جن سے مضامین میں باہم تناسب پیدا ہوتا ہے، فقہ اسلامی میں ایسے مراجع کی کوئی کمی نہیں کہ ان میں تجزیاتی مباحث کا اضافہ کر دیا جائے تو وہ ایک یا ایک سے زائد مذہب کے لئے تمہیدی موسومات کی حیثیت اختیار کر سکتے ہیں، اور یہ مراجع اس خدمت کے بعد کامل موسود کی راہ نمودار کریں گے اور ایک وقت تک ایسے خدا کو پر کریں گے۔

موسود فقہیہ کے مقاصد:

۴۸۔ موسود فقہیہ کی اشاعت جہاں اسلامی مکتبہ کو ایسی تحقیقات سے مالا مال کرتی ہے جو اپنی بہترین ترتیب فقہیہ، ہر موضوع پر ملحدہ ملحدہ کر کے غور و فکر کے، اجمال، اور مام لوگوں کے سامنے پیش کرنے سے پہلے ایسی اجتماعی تحقیقاتی کوشش جہاں مختلف نظر و فہم ایک دوسرے سے مل کر نتیجہ خیز ہوتے ہیں، وہیں اس کا ایک بڑا مقصد ماہرین و متخصیصین لینے بھی اور مام لوگوں کے لئے (خصوصیت کے ساتھ) گہرے غور و فکر کے ساتھ علمی علوم کا مطالعہ حاصل کر قضا، اور تشریع کی اہلی تعلیم لینے، اور فقہی ورثہ کے ایسا، نیز ایسے اقوانی قوانین کے تقابلی مطالعہ میں وقت کی بچت ہے۔

موسود کے ذریعہ عہد حاضر کے پیچیدہ مسائل کے مضبوط حل مستط کرنے کی خاطر شریعت مدنیہ کی طرف رجوع آسان ہو جاتا ہے، خصوصیت کے ساتھ جب کہ مختلف نوع کی قانون سازی میں شریعت سے مدد لینے کا عام رجحان پیدا ہو گیا ہے، نیز یہ احکام دین کے ساتھ تعلق و ارتباط نے جملہ شعبہ ہائے حیات کی تنظیم کے لئے کتاب و سنت سے جو قوانین اخذ کئے ہیں انکی واقفیت کا ذریعہ ہے اور ان سب باتوں کا انسان کی کامرانی، اللہ تعالیٰ کی

خوشنودی کے حصول، اور پاکیزہ زندگی گزارنے میں بڑا دخل ہو کر رہتا ہے۔

اور موسوعہ کی تکمیل کے ذریعہ فقہ اسلامی موجود علوم و معارف کی مختلف ترقی یافتہ شکل و اسالیب کا ساتھ دے سکتی ہے۔ اس طرح مضمون و مواد کی پختگی اور اس کے موروثی ذخیرہ میں اضافہ کے ساتھ ساتھ تعبیر و پیشکش کا حسن اور ترتیب کی سہولت جمع ہو جاتی ہیں، اور یہ نشر و اشاعت کی دنیا میں اور معلومات کو سہولت اور تیز رفتاری کے ساتھ پیش کرنے کی دنیا میں جو خلا تیز رفتار تبدیلیوں کی وجہ سے پیدا ہوا ہے، اس خلا کو پر کرنے کا ذریعہ ہے۔

موسوعہ فقہیہ کی تاریخ:

۴۹- موسوعہ فقہیہ کی تیاری ایک قدیم اسلامی آرزو رہی ہے جو بڑا تارہ ہوتی رہی ہے، اس لیے اس کی طرف بہت سے اہل شخاص نے توجہ دی ہے جو امت اسلامیہ کی ترقی کے لیے فکر مند رہے، ہاں جو دنیا، ان کے فکر کی وضاحت اور تجویزات میں تفاوت رہا ہے (۱)۔

یہن فقہ کے حوالہ سے اس نئے علمی منصوبہ کو عملی جامہ پہنانے کے لیے سب سے اہم ایمل وہ تھی جو ۱۳۷۱ھ مطابق ۱۹۵۱ء میں پیرس میں منعقدہ ”فقہ اسلامی ہفتہ“ کانفرنس سے شائع ہوئی تھی، اس کانفرنس میں عالم اسلام کے فقہاء کی ایک جماعت شریک ہوئی تھی، کانفرنس کی سفارشات میں ایک ایسے فقہی موسوعہ کی تالیف کی دعوت بھی تھی جس میں اسلامی قوانین کی معلومات کلچر ز جدید اور حروف جمعی کی ترتیب کے ذریعہ پیش کیا جائے۔

۵۰- ۱۳۷۱ھ مطابق ۱۹۵۱ء میں اس عالمی تاریخی فیصلہ کو روپ عمل لانے کے لیے باضابطہ کوششوں کا آغاز ہوا (۲)، یہ کوشش دمشق یونیورسٹی کی کلیۃ الشریعہ کے شائع ایک کمیٹی نے شروع کی تھی جو جمہوری زمان کے ذریعہ بنی تھی (۳)، اور شام و مصر کے اتحاد کے بعد ایک جمہوری فیصلہ کے ذریعہ پہلے فیصلہ کی توثیق کی گئی تھی، چنانچہ ۱۳۸۱ھ مطابق ۱۹۶۱ء میں ایک تیز بہت دعوت موسوعہ کے نمونے کے طور پر لوگوں کی رائے حاصل کرنے کے لیے شائع ہو جسے دونوں ملکوں کے کچھ فقہاء نے سنبھالا تھا (۴)، اس کے بعد شام میں موسوعہ کے سلسلہ کے کچھ تمہیدی کام نظر سام پر آئے، جیسے

(۱) موسوعہ فقہیہ کے نظریہ کا تذکرہ اس مقدمہ میں بھی ہے جو شیخ محمد راضیہ طہان نے ابن امیر کی ”الاصحاح“ (طبع طب ۱۳۳۹ھ) کی اشاعت کے وقت لکھا تھا، اور اس سے بیا دوجامع طور پر اس نظریہ کو شیخ محمد بن الحسن الحلی کے مقالہ ”سنة الفقه فی الاسلام“ کے آغاز میں پیش کیا گیا ہے (رسالہ ”الامانة الشریعیہ“ کھمرہ سال دوم، ص ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵

”معجم فقہ ابن حرم“ اور ”دلیل مواعظ البحث عن المصطلحات الفقہیہ“

اور مصر میں، وہاں کی وزارت اوقاف نے ۱۳۸۱ھ مطابق ۱۹۶۱ء میں ”المجلس الاعلیٰ لشؤون الاسلامیہ“ کی کمیٹیوں کی سرور میں موسومہ کے تصور کو اپنایا تھا، لیکن اس کی طرف سے موسومہ کی پہلی جلد ۱۳۸۶ھ میں شائع ہوئی، اور اب تک اس کی پندرہ جلدیں آچکی ہیں جو تازہ زحرف ”سمرۃ“ کی اصطلاحات کی حدود میں ہیں، لیکن اس کی طرف سے تیار کردہ موسومہ کی تمام جلدیں شائع نہیں ہوئی ہیں، اس لئے کہ شاعت کی رفتار تیزی کی رفتار سے سست ہو کر رہی ہے۔

۱۳۸۶ھ مطابق ۱۹۶۶ء میں ماہی سٹچ پر اور جال کار کی سٹچ پر سی بھی باصلاحیت اسلامی ملک میں اس طرح کے منصوبہ کی تجویز کو یقینی بنانے کے لئے اسلامی کوششوں کے مروجہ طے جانے کی ضرورت محسوس کرنے کے بعد کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے اس منصوبہ کا بیڑا اٹھایا، یہ پیش نظر رکھتے ہوئے کہ یہ کام ان فرض کنہ یہ قسم کے کاموں میں سے ہے جن کے ذریعہ فقہ اسلامی کو ایسے عصری اسلوب میں پیش کرنے کی ذمہ داری ادا ہوتی ہے، جس کے ذریعہ فقہ کی معلومات حاصل کرنا اور اس پر عمل کرنا آسان ہو جاتا ہے، اور فضیلت و ثواب کے حصول کی خاطر اس طرح کے کام کو انجام دینے کیلئے سبقت کرنی چاہئے، کیونکہ اس کے ذریعہ ساری امت مؤاخذہ اور ذمہ داری سے عہدہ آ ہو جاتی ہے۔

یہاں یہ بتانا ضروری ہے کہ فقہ اسلامی کی خدمت کے سلسلہ میں متعدد کوششوں کے سامنے آنے میں کوئی حرج نہیں، کہ فقہ اسلامی کو جدید اسلوب میں اور فنی طور پر پیش کرنے کی شدید ضرورت ہے، نیز یہ کہ شام، مصر اور کویت میں فقہ اسلامی کے موسومہ کے حالیہ نتیجے ہائے عمل کو دیکھنے سے محسوس ہوتا ہے کہ ایک کے وہاں فقہ کی خدمت کا ایک مخصوص نقطہ نظر ہے، اور یہ ایک کامیاب کار اور طریقہ عمل ایک دوسرے سے مختلف ہے، اور اس تنوع کا فائدہ یہ ہے کہ اس کے ذریعہ فقہ کے سلسلہ میں مختلف ضرورتیں پوری ہوتی ہیں اور اس پر مختلف انداز میں توجہ دینے اور طابان فقہ کے لئے اسے آسان بنادینے کی خدمت بھی انجام پذیر ہوتی ہے۔

کویت میں موسومہ فقہیہ کے منصوبہ کے مراحل:

(اول) منصوبہ کا پہلا مرحلہ:

۵۰- موسومہ فقہیہ کے منصوبہ کے سلسلہ کا کام اس کے پہلے مرحلہ میں پانچ سال تک جاری رہا، جس کے دوران خطہ (خاکہ) کی تیاری کا کام مکمل ہوا، اور ابن قدیر مہضبی کی ”المغنی“ سے تخریج کردہ ایک فقہی معجم تیار کیا گیا، اور پچاس بحثیں بھی لکھیں جو مقدمہ اور نوعیت میں ایک دوسرے سے متفاوت تھیں، جن میں سے تین بحثیں، سرمعمومہ کرنے کے لئے، تمہیدی یڈیشن کے طور پر شائع کی گئیں، یہ مرحلہ ۱۹۷۱ء کے اوائل میں اختتام پذیر ہوا، اس کے بعد نقطہ کار کا

یہ واقعہ گذر، مین ۱۹۷۷ء میں بعض تمہیدی کاموں، باصلاحیت لوگوں کو جمع کرنے، طے مہینے سے رابطہ اور اس عظیم منصوبہ کو پیہم انجام دینے کے لئے اسلامی کوششوں کو اکساوتہ کرنے کا باقاعدہ آواز ہو، یہ سلسلہ بعد کے دوسروں تک جاری رہا، جن کے دوران تجویزیں اور خیالات حاصل سے گئے، اور اندرون و بیرون ملک سے اس کام کو پیہم انجام دینے کے سلسلہ کے اسلامی میسج پر ایک کتے ہوئے کام کو شروع کرنے کے لئے مناسب ترین طریقہ کو اختیار کرنے کی غرض سے ان تجویزوں اور خیالات پر غور و خوض ہوا، اسی لئے اس منصوبہ کے سابقہ اقدامات و کارروایاں اور سندھ و قوں کے سلسلہ میں ایک مفصل رپورٹ تیار کی گئی، ان کے بعد اس کام کو شروع کرنے کا حکم صادر ہوا، اور سازش میں متعدد اقدامات کئے گئے، جن میں سے اہم مندرجہ ذیل ہیں:

الف۔ ان علمی اداروں سے دوسری مرتبہ رابطہ جن کو فقہ، اسلامی مطالعات اور اسلامی امور سے دلچسپی ہے، اور جنہوں نے پہلے اپنی تجویزیں پیش کیں اور باہمی تعاون و مشرتکہ عمل کے لئے اپنے وسائل کی پیش کش کی تھی، اس پر اس لئے قائم کیا گیا تاکہ علمی صلاحیتوں کو یکجا کیا جاسکے۔

ب۔ سابقہ بحثوں میں سے ۹ نمونوں کو منتخب کر کے تمہیدی ایڈیشن میں شائع کیا گیا، اسی طرز پر جس طرز پر پہلے مرحلہ میں تین نمونے شائع سے گئے تھے، یہ اس لئے تاکہ مزید خیالات اور تجویزیں حاصل کی جاسکیں اور منصوبہ کو عملی جامہ پہنانے کے آواز کا عملی اعلان ہو سکے۔

(دوم) منصوبہ کا موجودہ مرحلہ:

۵۱۔ موسومہ فقہیہ کے لئے عمومی کمیٹی کی تشکیل وزارت اوقاف کی قرارداد نمبر ۸/۷۷ء بحالت ۱۱/ربیع الاول ۱۳۹۷ھ مطابق ۲۳/۷/۷۷ء کے ذریعہ عمل میں آئی جس کی صدارت وزیر اوقاف و اسلامی امور کرتے ہیں، اس کے مدد و مزید گھمبہ میں جو وزارت کے اعلیٰ افسران اور فقہ کے بعض ماہرین اور شعبہ قضاء میں کام کرنے والے بعض مشیرکار (یڈورر) ہیں، اس تارخ سے ضرورت کے مطابق کمیٹی کی نشستیں برآمد ہوتی رہیں تاکہ پچھلے مرحلہ کے کاموں کا جائزہ لیا جاسکے اور اس سے نئے مرحلے میں فائدہ اٹھایا جاسکے اور اس کی پاس کردہ تجاویز اور سفارشات پر عمل کی نگرانی کی جاسکے اور جنرل کمیٹی کی طے کردہ پالیسیوں کو روکا جاسکے۔

مجلس عمومی نے جو اہم کام شروع کئے وہ یہ تھے:

الف۔ بحاثہ لکھنے اور موسومہ کے ذیلی اور متعلقہ کاموں کے لئے ایسے خاکے اور میسجیں تیار کرنا جو ان کاموں کی عمدگی اور ہم آہنگی کی ضامن ہوں۔

ب۔ پچھلے مرحلہ کے جمع شدہ مواد کو جانچی مرور اس کا جائزہ لینے کے بعد ہر متعلق شدہ خاکہ کے مطابق بنا کر اس سے عمدہ حد تک فائدہ اٹھانا، اور لکھنے مامہ نے طے کیا ہے کہ ان بارہ نمونوں پر اکتفا کیا جائے جنہیں تمہیدی طور پر

چھاپ کر شریا گیا ہے، اس لئے کہ اس کا مقصد پورا ہو چکا، تا کہ عمل نہانی کے لئے وقت مل سکے تا کہ کام کو سبزی شکل دینے کے لئے وقت کو بچایا جاسکے اور نئے کام کی انجام دہی کے لئے پوری محنت و وقت صرف کی جاسکے، اور ان تحریروں پر علماء کے ملاحظیات اور ان کی آراء کے حصول کے بجائے اس کا اہتمام یا گیا کہ ہم مباحث میں خارجی مرہدے کام لیا جائے تا کہ موافقہ کی توثیق ہو سکے اور باہمی تعاون کا میدان وسیع ہو اور اس کام کی ذمہ داری عالمِ ہمدنی کے متعدد متکھص فقہاء، محدثین، ملاوہ ازیں اس کام کے جس کو شعبہ علمی تمام مباحث کے تعلق سے مرہدے تنقیح اور حسن ترتیب کا کام انجام دے رہا ہے۔

موسومہ کے مشمولات:

موسومہ کا موضوع:

۵۲- یہ موسومہ تیرہویں صدی ہجری تک کے فقہی و خارجی کی ترتیب و تدوین پر مشتمل ہے جس میں تحریر کے اسلوب میں یکسانیت ملحوظ رکھی گئی ہے جس کے بارے میں آئندہ نوٹنگو آئے گی، ملاوہ اس کے یہاں پر فقہ سے تعلق رکھنے والی کچھ ایسی اقسام ہیں جن کی طبیعت اور خط کی پابندی کا تقاضہ یہ ہے کہ انہیں اصل موسومہ سے ملاحد نہیں جائے، اور ان اقسام کو اس بنیاد پر کہ وہ ایک ہی اسکیم کے تحت آتی ہیں اور قدیم مراجع سے مستفاد ہیں موسومہ کے اندر داخل کیا جائے، تو موسومہ کے مجموعی مشتملات کو دیکھتے ہوئے پیدا ہونے والے التباس سے بچنا اور مناسب موقع میں وقت و بار یک بنی مصوب نہ ہوتی تو یہ اقسام موسومہ کے مجموعی دائرہ میں داخل ہونے کی صلاحیت رکھتے تھے، اس لئے ان اقسام کیسے موسومہ کی منہ ظلمات کے مابین ضروری اجرائی نوٹنگو کے بعد ضمیموں کی صورت اختیار کی گئی، اور ہمیں ضمیمہ کا نام دینا اس بات سے مانع نہیں ہے کہ انکا کچھ حصہ مناسب موقع کی فراہمی کی صورت میں ظہور میں آجائے اور چہ موسومہ کے ساقی موضوعات کے مکمل ہونے سے پہلے ہی کیوں نہ ہو۔

اسی طرح فقہ کے کچھ اور ابواب بھی ہیں جن کا موسومہ سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ انہیں مراجع اور مخصوص کتابوں میں تلاش کرنا چاہئے، جیسے اصحاب مذہب امر کے تفادات اور رسم امتی (جسکی اصول افتاء و ترجیح) اور جمادات اور الف زفقہ (فتنی پائیاں) اور ذیل، اور شروط جنی، ستاویز و دوائق وغیرہ۔

وہ چیزیں جو موسومہ سے خارج ہیں:

بالخصوص جو چیزیں فقہی موسومہ کے موضوع سے باہر ہیں وہ مذہبی بحثیں، فتنی ترجیح اور قانون سازی ہیں، ہر چند کہ پہلی دونوں قسموں کا تذکرہ فقہی مراجع میں موجود ہے اور آئندہ قسم کا ارتقاء کی بعض جدید کتابوں میں آیا ہے، جس کی وجہ مندرجہ ذیل ہیں:

ف- قانون سازی:

۵۳- قانون سازیوں کی وضع کی ہوئی ہوں یا شرعی ہوں، وضعی قانون سازی اس لئے موسومہ میں داخل نہیں کہ نہیں فقہ سدھی تسلیم ہی نہیں کیا جاتا، اور وہ شرعی ہوں تو اس لئے کہ اکثر ان کا دار و مدار جدید اجتہاد یا عصری تخریجات پر ہوا کرتا ہے، اور اس اعتبار سے اس کے مصادر اس دائرہ سے خارج ہیں جن کی تحدید زمانہ کے لحاظ سے اصل موسومہ کے لئے کی گئی ہے۔ مزید یہ کہ یہ قانون سازیوں مختلف اسلامی ممالک میں مختلف ہوا کرتی ہیں، اور بہت ساری ترسیمات کی شکل ہوتی ہیں، اس طرح کہ اس کا قدیم حصہ ان امتیازی صفت کے ختم ہونے کے بعد کم ہیت کا حامل رہ جاتا ہے، اور اس کی یہ امتیازی صفت اس کے اندر پایا جانے والا مروجہ ہے جو خصوصاً اس کے مطابق حکم کی تخصیص سے پیدا ہوتا ہے۔

جدید قانون سازی کو موسومہ کے دائرہ سے خارج رکھنے کا یہ مطلب نہیں کہ ان بعض قانونی مصلحت کی طرف اشارہ بھی نہ گئے جن کا یاں ایسی فقہی اصطلاح کو (جو نسبی اعتبار سے اس کے موافق ہو) ان قانونی یا عرفی معانی سے جو فقہاء کی مراد نہیں ہوتے ممتاز کرنے میں مدد دے۔

ب- شخصی ترجیح:

۵۴- شخصی ترجیحات بھی موسومہ کے موضوع سے باہر ہیں، مگر اس ترجیح سے مراد یہاں قول ہے جو پہلے تیرہ صدیوں میں فقہائے مدیہ سے قول نہیں ہوا، اس طرح کے قول کی مناسب جگہ جدید مسائل سے متعلق ضمیر ہے اور کسی بحث نکال کی شخصی رائے پر وہ موسومہ میں شامل نہیں جانے کے لائق نہیں، پس ایسی کوئی شخصی رائے موسومہ میں نہیں گئی جائے گی، ایسی صورت میں قول فقہی مذہب سے اصول کے مطابق بحث نکالنے جو سمجھا ہے سے بیان کرنے کی ضرورت پیش آجائے اور وہی ایسی عبارت میں پیش کیا جائے جس سے اس کے شخصی فہم کا نتیجہ ہونا ظاہر ہو جائے۔

مسائل خلافیہ میں جس ترجیح کی طرف بعض حضرات مائل ہوتے ہیں ان کا متبادل جمہور کی موافق رائے کو ترجیح دینا ہے مختلف آراء کو پیش کرتے وقت عام طور پر اسی اسلوب کو اختیار کیا جاتا ہے۔

ج- مذہبی مناقشات:

۵۵- تمام مذہب اور ان کے رجحانات پر استدلال کے سلسلہ میں خود اصحاب مذہب کی پیش کردہ نقلی اور عقلی دلائل پر گفت کیا گیا ہے، ایسا طریقہ استدلال نہیں اختیار کیا گیا ہے جس میں دوسروں کے پیش کردہ دلائل پر بحث اور مذہبی

مقدمہ "رانی" اور دو قدح کے انداز پر گفتگو کا پیرایہ اختیار کیا گیا ہو، کیونکہ اس کی جہد فقہی متون کی شرحیں اور فقہاء کے ختمہ فات پر بھی لگی کتابیں ہیں، نیز وہنی تحقیقات اور اسکاٹ ہیں جو اس مقصد کے لئے متعین موضوعات پر آج کل لکھی جا رہی ہیں، اور موسومہ کو اس سے کوئی تعلق نہیں، اس لئے کہ اس کا تعلق ترجیحاً شخصی سے ہے، اور اس لئے کہ ایسی بحثوں کی عام طور پر کوئی اہمیت نہیں ہوتی۔

موسومہ کے ضمیمے:

الف۔ شخصیات کے تراجم:

۵۶۔ موسومہ کے لئے اس موضوع پر تو چہ ضروری ہے، اس لئے کہ اس کا التزام اب ایڈیٹ ہو کر آنے والی تمام کتابوں میں کیا جاتا ہے، اسی لئے اس موسومہ میں ان اعلام کی سوانح نگاری کا اہتمام کیا گیا ہے جس کا موسومہ کی بحثوں میں ذکر کیا ہے، عین سوانح مصنف فقہاء کی نامی ہے، دیگر لوگوں کی نہیں، اور منجملہ طور پر بھی لکھی ہے جس سے مقصود ان کا تعارف اور ایک دوسرے سے ممتاز کرنا ہے، خصوصاً اس وقت جب بہت سے فقہاء کی نسبتیں اور مشہور نام یکساں ہوتے ہیں، ساتھ ہی ساتھ ان کی مشہور تصنیفات اور فقہ میں ان کے مقام و مرتبہ کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے تاکہ ان کی طرف سے کسی ترجیح یا تخریج کے غل کے وقت اس کی رہایت کی جائے، ان کے حالات کے تذکرہ میں بعض مروجہ کا تذکرہ کر دیا گیا ہے جن میں ان کے حالات موجود ہیں۔

یہ تراجم ضمیر کے طور پر موسومہ کے تمام اجزاء میں پھرے ہوئے ہیں، چنانچہ ہر جہد میں اس شخص کا ترجمہ ملے گا۔ جس کا پہلی بار ذکر کیا ہوتا ہے، ان کے حالات کے لکھنے میں جس حرف حقی کی ترتیب کی رہایت کی گئی ہے، عین جن کا تذکرہ دوبارہ شدہ کسی جہد میں آتا ہے تو اس جہد کے تراجم کی ترتیب میں ان کا نام لکھ کر یہ اشارہ کر دیا جاتا ہے کہ فلاں جہد ان کے حالات لکھے جا چکے ہیں۔

ب۔ اصول فقہ اور اس کے ملحقات:

۵۷۔ اصول فقہ وہ علم ہے جس کے بارے میں اصحاب اختصاص کا کہنا یہ ہے کہ اصول فقہ پیدم و دہم ہے جبہ فقہ جاری رہنے والا اور روز بروز بڑھنے والا علم ہے، اصول فقہ کے موضوع پر بہت ساری اور مختلف نوع کی قدیم و جدید تحریریں موجود ہیں، حتیٰ کہ علماء نے علم اصول فقہ کے متعلق کہا ہے کہ یہ ایسا علم ہے جو "پاپربل چٹا ہے" اور سے جدید طرز پر پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے، جیسا کہ فقہ کو پیش کرتے رہنے کی ضرورت ہے۔

علم اصول فقہ کو یقیناً غور پر سمجھنے اور انکی معلومات کو ایک دوسرے سے ملا کر، اور وجود و امتداد کے اعتبار سے اس کی منطقی ترتیب کے ذریعہ اس سے فائدہ اٹھانے کے سلسلہ میں اس کا خصوصی مزاج ہے، یہ اختلاف کے سلسلہ میں بھی

س کا یہ دوسرا طرز ہے، جس میں موجودہ زندگی کا تسلسل نہ صرف اہل مذہب بلکہ اہل فرق کے استدلال کے مسائل پر توجہ تک جا پہنچتا ہے۔

نہیں وجوہات کی بنا پر اسے موسومہ سے الگ ایک ضمیمہ میں نہ لایا گیا ہے، اور فقہی اصطلاحات کے درمیان ترتیب و اہتمام اصولی اصطلاحات کو درج کرنے پر اکتفا کیا گیا ہے، جس کا مقصد محض تعارف اور حکم کی طرف اشارہ ہے، اور تفصیل اسی ضمیمہ کی طرف محول کی گئی ہے، جس کی ایک موضوعاتی ترتیب ہو، جس سے مباحث کے جزاء مربوط ہوں گے تاکہ اس سے استفادہ آسان ہو، جیسا کہ پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے، یہ ضمیمہ الف بانی فہرست پر مشتمل ہوگا، جس سے ضمیمہ اور موسومہ میں موجود اصطلاحات کی جہیوں کی طرف اشارہ ہو سکے گا۔

یہی طریقہ ان علوم کے متعلق اختیار کیا گیا جن کا تعلق ایک وقت فقہ اور اصول فقہ دونوں سے ہے، جیسے قواعد فقہیہ، الاشباہ والنظائر، اور فروع، انہیں بھی ضمیمہ میں مناسب ترتیب کے ساتھ نہ لایا جائے گا، اور یہ علوم ہمیشہ کہ فقہی ذخیرہ ہی کا حصہ ہیں، لیکن یہ فہم فقہ کو آسان کرنے اور استنباط و استخراج کی صلاحیت پیدا کرنے کے ذریعہ ہونے کی حیثیت زیادہ رکھتے ہیں، اور قضاء و افتاء کے لئے مطلوبہ خالص فقہ سے ان کی حیثیت کم درجہ کی ہے، اس لئے بعض علماء نے ان موضوعات پر لکھی گئی کتابوں میں موجود مسائل پر فتویٰ دینے کے سلسلہ میں تامل سے کام لینے کی تصریح کی ہے اور فقہ کی اصل کتابوں کے مسائل سے مذکورہ کتابوں کے مسائل کی ہم آہنگی واضح نہ ہو۔

ج- نئے مسائل:

۵۸- سے مسائل سے مراد وہ واقعات و حوادث ہیں جو اس دور میں پیدا ہوئے اور ان کا کوئی واضح اور تفصیلی حکم چھپی تیرہ صدیوں میں مدون نہ گئے جانے والے قدیم مراجع فقہیہ میں موجود نہیں ہے، ان کے سلسلہ میں یہ طے کیا گیا ہے کہ انہیں اصل موسومہ سے الگ مستقل ضمیمہ میں لکھا جائے، کیونکہ ان مسائل کے اکثر مراجع موسومہ کے تحریرہ عہد کے دائرہ سے باہر ہیں، اور یہ عموماً نئے شعبے و اجتہاد کا نتیجہ ہیں اور چہ اصول استنباط کے مطابق ہوں، یا ان کی اساس مناقشوں، ترجیح اور انتخاب پر رکھی گئی ہے، اس لئے اصل موسومہ سے الگ انہیں بیان کرنا ضروری تھا، تاکہ اس فقہی ذخیرہ سے وہ طائفہ درمیان نہ پڑے جو موسومہ متضمن ہے، کہ یہ ذخیرہ مشابہت، تخریج اور نئے استنباط کے ذریعہ اصول فقہ کی روشنی میں عصری مشکل مسائل کے حلول کی تخریج کی اساس ہیں۔

اس سلسلہ میں موسومہ میں لکھنے والے اہل قلم کو آخری دور کے فقہی فتوؤں کی کتابوں کے مضمولات کے ساتھ ساتھ مختلف قدیم و جدید مصادر، مختلف قسم کے مجلے، اور یونیورسٹیز میں پیش کئے جانے والے ڈاکٹریٹ کے مقالے اور ایڈمیوں اور اسلامی کانفرنسوں سے شائع شدہ قراردادوں و سفارشوں وغیرہ سے استفادہ و اقتباس کی آزادی دی گئی ہے۔

اس میدان میں مختلف علوم کے ماہرین کا زیر بحث واقعات کی صحیح تصویر پیش کرنے کے سلسلہ میں بیہوشی کر رہا ہوگا۔ خواہ یہ واقعات فطری (یعنی اقتصادی و اجتماعی ہوں) یا تہذیبی (یعنی طبی و سائنسی) ہوں، اس لئے کہ اس کا صحیح شرعی حکم کے تنہا میں اثر ہے، اس لئے کہ کسی چیز پر حکم لگانا اس کے تصور کی فرع ہوتی ہے، اور صحت حکم کا مدار صحت تصور پر ہے، چنانچہ کثیر اختلافات تصور کی عدم تعین سے پیدا ہوتے ہیں، یا اس کے سلسلہ میں غلطی سے یہ بدعہ ہوئے عرف یا ترقی یافتہ شرعی مسائل سے استفادہ کی وجہ سے، اور اس کام کے پورا ہو جانے کے بعد حکم شرعی کے تنہا کا مشکل کام سامنے آتا ہے جس کی ذمہ داری ہر اس شخص پر آتی ہے جو معروف اہلیت رکھتا ہو جس کی تفصیل اجتہاد و فقہ پر نگلو کے وقت بیان کی جاتی ہے۔

یہ ضمیمہ مسلسل ترمیم و تفتیح سے گزرتا رہا ہے گا۔ یہ خلاف اس مقول فقہی دہرہ کے جوہر زمانہ میں قائل عقائد اصول فقہ کی روشنی میں، عصور اجتہاد کے دوران، براہ راست کتاب و سنت سے مستند ہے، لیکن ضمیمہ میں جو چیزیں آئی ہیں نہیں اصل موضوع میں شامل کئے جانے کے لئے طویل عرصہ تک نقد و تحیس سے گزرتے رہنے کی ضرورت ہے، اس پسو کو کارآمد بنانے اور مستحکم کرنے کے لئے شاید معاصہ فقہاء کی کانفرنسوں کا انعقاد وری وسائل میں سے ہو، تاکہ مصری مسائل و مشکلات کے حوالے سے ان کی شرعی آراء معلوم کی جاسکیں، اس مقصد کو پورا کرنے کے لئے مناسب وقت پر ایسی وفد اکیزی کے قیام کی ضرورت پیش آتی ہے جس کے اجتماعات متعین وقت سے پابندی کے ساتھ ہوتے رہیں۔

و۔ فقہ میں استعمال کئے جانے والے غریب الفاظ:

۵۹- فقہ میں استعمال کئے جانے والے غریب الفاظ کے تعارف کا ایک فائدہ یہ ہوگا کہ قدیم مراجع فقہیہ جن کی مدد لے کر اس موصود کی معلومات تیار کی گئی ہے، ان کے سمجھنے میں سہولت ہوں، دوسرے اس ضمیمہ میں ان الفاظ کے لغوی معانی کو مکمل طور پر بیان کیا جائے گا جن کا استعمال فقہاء، مکتبات کرتے ہیں، پس ان الفاظ سے ان فقہاء کی مراد واضح کی جائے گی، خاص ان صورتوں میں جب فقہاء نے لفظ کے مختلف معانی میں سے کسی ایک ہی کو اختیار کر لیا ہو، یا لفظ مشتاک ہو، پس فقہاء، اس لفظ کو اس کے کسی ایک پہلو (اصطلاح) کے لئے استعمال کرتے ہوں، اور ان مقدار کی شناخت کا حق انہیں ہو سکتا جب تک عمومی طور پر لغت فقہ کا استعمال اس طرح نہ پایا جائے کہ موافقات میں ٹھہری ہوئی متفرق اور مترادف معنومات کو جامع ہوں، یعنی وہ تالیفات جو یہ مذہب والوں نے اس مقصد کی تحکیم کے لئے تیار کی ہیں اور اس طرح وہ مخصوص فن کی مصطلحات کو بتانے والی لغوی مجمل کا درجہ اختیار کر چکی ہیں، جیسے مصری کی "المغرب" اور نسفی کی "طلبة المطالب" حنفیہ کے لئے، اور جیسے ازہری کی "الترغیب" اور فیومی کی "المصباح" شافعیہ کے لئے، اور عسقلانی کی "المطلع" حنابلہ کے لئے، اور اموی توہمی کی "تنبیہ الطالب" عجمی، ابن الحاجب "مالک" کے لئے وغیرہ، اور سوے سنہری

کتاب کے بھی چھپ چکی ہیں۔

ضمیمہ کے مشمولات میں ان شاء اللہ الفاظ بھی ہوں گے جنہیں فقہاء اصطلاحی تعبیرات اور حمد و ثناء صیغوں کے طور پر استعمال کرتے ہیں، اور ان کا یہ استعمال خود فقہی احکام کے لئے نہیں بلکہ معتبر اور رائج ہونے کے اعتبار سے حکم کے مرتب کو بتانے کے لئے ہوتا ہے، جیسے مفتی بہ مختار اور صحیح تو یہ اور اس طرح کے الفاظ اگرچہ ظاہر لفظ کے اعتبار سے واضح ہیں مگر اپنے خاص مفہیم کے اعتبار سے جن کے لئے وہ الفاظ وضع کئے گئے ہیں ان کا شمار لغت فقہ کے غریب الفاظ میں کیا جانا چاہئے جو محتاج وضاحت ہیں۔

موسوعہ کی تحریر کا خاکہ:

۶۰۔ کسی بھی موسوعہ کے لئے اپنے مقاصد کو بروئے کار لانے اور اپنی اہم خصوصیات یعنی یکسانیت و ہم آہنگی کو برقرار رکھنے کے لئے کسی نقطہ (SYNOPSIS) اور خاکہ کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے اور اس خاکہ کا بیان جس سے موسوعہ کی ترتیب میں کام لیا گیا ہے غیر معمولی اہم ہے، اس لئے کہ اس کے ذریعہ موسوعہ سے صحیح طور پر استفادہ کی راہ روشن ہو جاتی ہے، نیز اس کے ذریعہ موسوعہ کا عمومی مزاج معلوم ہو جاتا ہے۔

اور اس طرف بھی اشارہ کر دینا ضروری ہے کہ یہاں دوسرے ثانوی درجہ کے خاکے بھی ہیں جن کا ذکر ہم چھوڑتے ہیں، اس لئے کہ موسوعہ کی تیاری میں اختیار کئے جانے والے نسخے سے ان کی حیثیت زائد نہیں ہے، اور ان کا درجہ وسائل کا ہے جو متعدد ہوتے ہیں اور تبدیل ہوتے رہتے ہیں، اسی طرح ہم موسوعہ کی پیشکش پہلے اختیار کی جانے والی خاصہ کی شکل سے متعلق خاکہ کا بھی ذکر چھوڑتے ہیں، اس لئے کہ سرسری نظر سے اسے جانا جاسکتا ہے اور اس لئے کہ نصوص کی تحقیق اور کسی تصنیف کو پیش کرنے کے جو موبہ طریقے ہیں انہما پر یہ موسوعہ بھی چل رہا ہے۔

ہم یہاں اس نقطہ کی وضاحت کر رہے ہیں جس کا اس موسوعہ کی تحریر میں التزام کیا جا رہا ہے مدوہ نکات کے جن کا بھی ذکر ہو چکا، اس خاکہ کی وضاحت میں ہم نے مندرجہ ذیل عناصر کو مد نظر رکھا ہے:

موسوعہ کی ترتیب، اصطلاحات کی تقسیم، رجحانات کا پیش کرنا، اسلوب اور مزاج، اور دیگر امور۔

موسوعہ کی الف بانی ترتیب:

۶۱۔ موسوعہ میں مذکور معلومات پہلے مصطلحات کا انتخاب یعنی ایسے الفاظ کو ان کا عنوان بنانا جو متعارف ہوں اور مخصوص علمی مفہیم کے ساتھ مربوط ہوں، پھر ان مصطلحات کو حروف تہجی کے اعتبار سے مرتب کرنا، یہ عمل موسوعہ کی اہم خصوصیات کو پورا کرتا ہے بایں معنی کہ ترتیب اور مسائل کی تلاش آسان ہوتی ہے، اس طرح کہ قدیم مونیٹن مختلف ابواب میں مسائل فقہیہ کو مناسب موقع پر رکھنے کے سلسلہ میں جو مختلف نقطہ نظر رکھتے ہیں ان کی وجہ سے جو منظر ب

پیدا ہوتا ہے وہ اس عمل سے ناکل ہو جاتا ہے۔

قدیم مؤلفین کے درمیان یہ نقطہ نظر کا اختلاف اتنا دراز ہے کہ ایک مذہب اور دوسرے مذہب کی تالیفات میں ابوب کی ترتیب میں فرق ہے بلکہ کبھی خود ایک مذہب کی تالیفات میں بھی اس طرح کا فرق پایا جاتا ہے، اور حروف تہجی کے اعتبار سے ترتیب کا اتنا ہم اس نقطہ اب و افتخار کو دور کر دیتا ہے اور جو لوگ اختصا ص کے حامل نہیں ہیں ان کے لئے بھی مسئلہ زیر غور کو تلاش کرنا آسان ہو جاتا ہے۔

اور مصطلحات کی ترتیب کے وقت اس کی موجودہ حیثیت ترتیب کو پیش نظر رکھا گیا ہے (یعنی وہ نقطہ محدود یا مزید فیہ اس کے مادہ اصلیہ کی رعایت نہیں کی گئی ہے بلکہ ترتیب میں اس کی موجودہ حیثیت ترتیب کو پیش نظر رکھا گیا ہے جیسے نقطہ ”اخر“ کا تذکرہ ”ت“ کے ذیل میں آئے گا نہ کہ ”لف“ کے ذیل میں، اسی طرح ”ج“، ”د“، ”ر“، ”ثابت“، ”اضاع“ وغیرہ الفاظ کہ ان میں ہر نقطہ کے ”لف“ کی رعایت کی گئی ہے نہ کہ ان کے اصلی مادہ کی) اگرچہ حرف و اہتقاق کی رو سے ان کے نقطہ اصلی مجرد پر پچھرا زاد حروف داخل کئے گئے ہوں، اس وجہ سے کہ اس طرح ان مصطلحات کو پیش کرنا ان کی تلاش و تحقیق کو آسان کر دیتا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ الفاظ ان مسائل پہلے جس پر یہ دلالت کرتے ہیں لازمی لقب (نام) کی حیثیت اختیار کر چکے ہیں، ”وہ نقطہ جن حروف پر مشتمل ہے ان کی ترتیب کے مختلف طریقوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے حق کے پہلو کو ترجیح دینے کا اصول برتنا گیا ہے اس لئے جانب اطلاق کی رعایت ہی وہ اصل ہے جس پر عربی زبان میں ثابت کا استناد ہوتا ہے، مرتب الفاظ میں ان کے اولین اجزاء کی ترتیب کا حاطہ کیا گیا ہے پھر اس کے بعد آنے والے حروف کی باقی ترتیب بھی پیش نظر رکھی گئی ہے، جیسے نقطہ ”صد“ اور اس کی طرف اضافت کئے گئے الفاظ (جیسے صلاة الفجر، صلاة الہر وغیرہ)، اور اسے ”نظام کلمی“ کہا جاتا ہے نہ کہ ”نظام حرفی“ (یعنی وہ سہم جس میں علامہ اور چارہ نقطہ کی رعایت کی جائے نہ کہ اس کے حروف کی)، اور ایک جیسے دو کلمات میں اگر ایک کے حرف دوسرے کے حروف کی تعداد سے زیادہ ہوں جو نقطہ زاد حروف سے خالی ہوئے پہلے رکھا گیا ہے۔

فتاویٰ مصطلحات کی تقسیم:

۶۲۔ مصطلحات سے مقصود کی زیادہ وضاحت کی خاطر ہم اس کی طرف بھی اشارہ کرتے چلیں گے کہ بطور عنوان مذکور الفاظ کو فقہاء نے اصل لغوی معنی سے زیادہ ایک خاص منسوم پہلے استعمال کیا ہے یا نقطہ مشترک سے مراد معانی میں سے کسی ایک معنی تک محدود کر لیا ہے، یا اسی مسئلہ پہلے بطور لقب اسے اختیار کر لیا ہے، تمام ابواب کے عنوانات ہی قبیل سے ہیں، جن کو پڑھ کر مخصوص شرعی احکام رکھنے والے کئی یا جتنی موضوع کی طرف لازمی طور پر ذہن منتقل ہوتا ہے۔

اور وہ استعمالات جو ان صفات سے خالی ہوں وہ اس قبیل سے نہیں ہیں، پس فقہاء کی زبان پر بیان معانی کے لئے بطور تجرید مسلسل استعمال میں رہتے ہیں، پس جب ان میں کوئی ایک لفظ دوسرے کی جگہ پر آ جائے تو اس سے لفظ کے اختیار کرنے سے جو غلطی مقصود ہے اس میں خلل واقع نہ ہو۔

اور مصطلحات اپنے ایک ترتیب سے جو ان میں ایک لڑی میں پڑتی ہے، چاہے اس کی صفت اور بیان کی مقدار کچھ بھی ہو، پس ترتیب کی یکسانیت ہی سبب سے ہوتا سنی کا درجہ نہیں اس کے باوجود تنظیمی پہلو کا لحاظ کرتے ہوئے اصطلاحات کی ترتیب میں وضاحت کی مقدار اور بعض کے بعض پر مرکوز ہونے کے اعتبار سے تقسیم کی گئی ہے، اس طرح ان کی تین قسمیں ہیں: اصلی اصطلاحات، حوالے کی اصطلاحات، اور اصطلاحات دلالت، جن کی وضاحت ذیل میں کی جا رہی ہے:

نہ - اصلی اصطلاحات:

۶۳- یہ وہ مصطلحات ہیں جن کا بیان چارنی تفصیل کے ساتھ ان کا تذکرہ آتے ہی کیا جاتا ہے (میں موضوع اور مرتب متعدد عنوانات کے ذیل میں ذکر کر کے ان کے احکام کی تفصیل بیان کرنے میں مدد لی جاتی ہے) ایسا اس لئے کیا جاتا ہے کہ لفظ ہی تنہا، مطلب طور پر موضوع کے بیانات کے استخراج کا محل ہے، اس حیثیت سے کہ وہ کسی اور عنوان کے تحت تابع نیز کی طرح داخل نہیں ہے جس کا اس سے تعلق نہ رہتا، نہ ہو، اور کسی مصطلح کے اصلی قرار دینے میں بنیادی بات یہ ہے کہ وہ مصطلح اس بات کو کہ اسے مستقل قرار دیا جائے اور بغیر کسی منازع کے ایک موقع پر اس کی تفصیلات، کما کر دی جائیں، اور اس اصول کا تعلق مقدار سے نہیں بلکہ اعتبار اس بات کا ہے کہ اس کیسے کوئی دوسرا مناسب محل جس کے ضمن میں اس کو داخل کیا جائے اور اسکی تفصیل درج کی جائے موجود نہ ہو۔

موضوع سے متعلق متعدد الفاظ میں سے کسی ایک لفظ کو ترجیح دینا تاکہ اس سے مفصل بیانات مربوط کئے جاسکیں تو اس کا مرجع یہ ہے کہ وہ لفظ مصدر مفرد ہو، جیسے حج، بیع، اور شریعت، چاہے اس لفظ کی دلالت کسی تصرف پر ہو یا عبادات پر یا معاملات پر، اور بھی یہ مصطلح کسی شے یا ذات کا نام ہوتی ہے، اور مصدر یا مفرد کو چھوڑ کر وصف یا جمع کو بطور مصطلح استعمال نہیں کیا جائے گا البتہ کہ فقہاء کے عام استعمالات میں ایسا ہی ہو یا اس وصف یا جمع کے الفاظ کے ذریعہ کسی خاص مراد کو بتانا مقصود ہو جو مصدر یا مفرد سے حاصل نہ ہوتی ہو، جیسے ”شہید“ اور ”ایمان“۔

مصطلح اصلی سے متعلق تفسیر کی پابندی اس بات سے مانع نہیں ہوتی کہ اس سے متعلق بعض بیانات کی تفصیل کا حوالہ کسی دوسرے مصطلح اصلی سے دے دیا جائے اس صورت میں کہ اس کا ان دونوں میں ہم لحاظ کیا جاتا ہو، جیسے مثال کے طور پر عقد کی شرطیں اور تکلیف کی اہلیت، اور اسی طرح اس صورت میں جبکہ متعدد مصطلحات اصلیہ پر حاوی کوئی

یک مصطلح ہو، جیسے عقد یا معاوضہ وغیرہ۔

مصطلحاتِ صلیہ کی ثابت سے پہلے اصطلاح کی تفصیلی پانک اس طور پر کر لی جاتی ہے کہ تکرار محض بوردہ اخل سے بچا جائے، مگر صرف اس حد تک کہ اس کی وجہ سے ایک استفادہ کرنے والا موضوع سے متعلق نہ وری معنویت سے محروم نہ رہے، نیز اس کی وجہ سے فقہ کے ان بنیادی مسائل میں خلل اندازی سے محفوظ یعنی بن جاتا ہے جو اس اصطلاح کے تابع ہوتے ہیں، اور ان منصوبوں (پلانز) کے عناصر تیاری کے بعد عناوین کی شکل اختیار کریتے ہیں جن کو متعلقہ جلد کی فہرست میں جگہ دی جاتی ہے۔

ب۔ فرعی اصطلاحات (حوالے):

۶۴۔ یہ وہ مصطلحات ہیں جن کا اجمالاً بیان ”متمم دس“ کی صورت میں کر دیا جاتا ہے، اس میں اس مصطلح کی لغوی و شرعی حریف بیاں کی جاتی ہے، اور اس سے تعلق رکھنے والے دیگر الفاظ سے اس کے فرق کو واضح کیا جاتا ہے پھر اس کا جہاں حکم بتایا جاتا ہے، اور کبھی کبھی اس مصطلح سے متعلق کلمہ و مادہ کی طرف اشارہ کر دیا جاتا ہے، اذلہ یا مراجع سے تعرض نہیں کیا جاتا، اور آخر میں اس موضوع پر تفصیلی بحث کے مقامات کی نشاندہی کر دی جاتی ہے جیسا کہ مرتبہ صلیہ کے بارے میں فقہاء کے یہاں معروف ہے، اور موماہی طریقتہ اس وقت اختیار کیا جاتا ہے جب کہ اصطلاح ایسی ہو کہ اس کا دولہ وری ہو وری کی تیاری کے مراحل کی تکمیل نہ ہونی ہو، یا اس کے سلسلہ میں جس میں بیات کا وعدہ کیا گیا ہو اس پر اس کے مشتبہ ہونے کا یقین نہ کیا جاسکتا ہو اس احتمال سے کہ ترتیب اس کے خلاف کی متقاضی ہو سکتی ہو، اور عدوہ زیر فقہاء کے مابین مانوس مقام کا مسئلہ طلاحات مومومہ میں اعتبار کیا جاتا نہ وری ہے، اور یہ مومومہ میں اس کی بحث کی جگہ کی طرف ممکن حد تک اشارہ کر دیا جاتا ہے۔

اور ”حوالوں“ کے طریقہ پر عمل دو باتوں کو پوری کرنے کے لئے ضروری تھا:

(۱) مصطلحات کے متعلق ایک ہی طرح کے بیانات میں تکرار سے بچنے کے لئے، اس طرح کہ کبھی بیان مستقلاً ہو، اور کبھی اپنے اصل کے ضمن میں اشیاء و نظائر کے ساتھ داخل ہو، اس لئے دو جگہوں میں سے ایک میں جہاں بیانات پیشگی دے دئے گئے ہیں، کہ یا تو اسی پر اکتفا کیا جائے یا دوسری جگہ میں آنے والی تفصیل کے لئے راستہ ہموار ہو۔

(۲) بعض برہم درجہ کے احتمالات جن میں سے کسی ایک احتمال کی طرف ذہن کا متقل ہونا مشکل ہو ان کو چھوڑ دینے کے بجائے غیر اصحاب اختصاص کی اس ضرورت کو پورا کرنا جو ان کے مقصد تک پہنچانے کے لئے یہ اصل کی طرف سے یا فرع کی طرف سے۔

ج- اصطلاحات والالت:

۶۵- یہ وہ اصطلاحات ہیں جنہیں محض اس جگہ کی طرف اشارہ کے لئے استعمال کیا جاتا ہے جسے موضوع کی بحث کے لئے اختیار کیا ہو، لہذا یہ اصطلاحات اصلی یا حوالے کے الفاظ میں سے کسی ایک کا بدل ہوا کرتے ہیں، مثلاً یہ الفاظ جو مرادف کے قبیل سے ہوتے ہیں جیسے ”مضاربہ“ کے ساتھ ”قراض“، اور ”اجارہ“ کے ساتھ ”کراء“، یا بقیہ مشتقات جن میں سے کسی ایک کو موضوع کی بنیاد بنایا گیا ہو۔

ان اصطلاحات کے سلسلہ میں موسومہ کی اصطلاحات کے درمیان ان کی بحث کی جگہ کے بیان پر کٹن دیا جاتا ہے، جیسے (قراض، دیکھئے: مضاربہ) کسی دوسرے بیان کی ضرورت کے بغیر جو نسخی تکرار کے سوا کچھ نہ ہوگا، اور چونکہ فقہاء نے اس طرح کے الفاظ کو استعمال کیا اور انہیں نہ بدلنے والی پائدار اصطلاحات کے طور پر اختیار کیا ہے اس لئے ان پر توجہ دینا ضروری ہے، اور اصطلاح میں کوئی بحث اور اعتراض نہیں ہوا کرتا۔

ہر صورت اصطلاحات والالت اور اصطلاحات امارت چونکہ اجماعی ہوتے ہیں اس لئے اس موسومہ میں یہ دونوں ایک زمرہ بحث کا درجہ رکھتی ہیں، اس لئے کہ مسئلہ اصطلاحات موسومہ فیلے ریزہ کی بڑی کا درجہ رکھتی ہیں، اور اصلی اصطلاحات ہی کے لحاظ سے مدہ کی طور پر فقہ کے تمام موضوعات کا تفصیل کے ساتھ اور منصوبہ کے تمام عناصر کی پابندی کے ساتھ لحاظ ہو جاتا ہے، اور ان موضوعات کی طرف مسئلہ امارت کے درجہ اجماعی کی جاتی ہے جن کا مقصد ترمیم و تکمیل ہوتا ہے، اور ان موضوعات کی تمہید ان حوالوں میں اجماعی بیانات کے ذریعہ کی جاتی ہے جن کا مقصد صرف مذکورہ ضرورت کی تکمیل ہوتا ہے۔

فقہی رجحانات کا ذکر:

۶۶- مسائل و احکام کے بیان کے لئے جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے وہ ”فقہی رجحانات“ کا طریقہ ہے، اور یہ مذہب کے بیان اور مسئلہ کی تکرار سے مختلف ہے۔

پس موسومہ میں اختیار کردہ طریقہ میں ایک مسئلہ متعلق متعدد آراء کو ایک یا ایک سے زیادہ مذہب کے کسی فقہی رجحان کے تحت دخل ہونے کی وجہ سے ان کے ضمن میں کر یا جاتا ہے، اور اگر ایک ہی مذہب میں ایک سے زائد رائے ہو تو ان روایات کے اعتبار سے ان کے مناسب رجحانات کیساتھ اس کا تذکرہ بار بار کرتا ہے۔

وہ رجحان جس کی طرف اکثر فقہاء، یعنی جمہور گئے ہیں انہیں پہلے ذکر یا جاتا ہے، والا یہ کہ بیان کی مطابقت اس کے خلاف متقاضی ہو جیسے بیضا کوہ رب یا مفصل پر مقدم کرنا، اور جیسے اس مضمون سے آواز کرنا جس پر بعد کے لئے اسے منہوم کا سمجھنا موقوف ہو۔

اور یہ طریقہ جس کا مشورہ ہونا، بل قلم پر چننی نہیں اس کو اختیار سے جانے کا محرک یہ ہے کہ موسومہ سے استفادہ کرنے

والے پوری باریک بینی کے ساتھ اتفاق و اختلاف کی جگہوں کو ایک دوسرے سے علیحدہ کرنے کے مشکل عمل کے نق بن سکیں، اور فقہی اجتہادات کے مناجیح کا مکمل تصور نہیں حاصل ہو جائے، اور یہی وہ طریقہ ہے جس کے ساتھ بحث و مطالعہ اور تشریح و قانون سازی میں مدد حاصل کرنا آسان ہو جاتا ہے جبکہ بحث و تحقیق خصوصیت سے کسی ایک مذہب تک محدود نہیں رہے، بلکہ نثر پر یہ بات چینی نہیں ہے کہ اس طریقہ میں ہر مذہب کو علیحدہ ذکر کرنے اور اس کی دلیلوں کو اس کے دشمن میں بار بار دہرانے سے بچا جاسکتا ہے۔

نیز یہ طریقہ کوئی انوکھی چیز نہیں ہے، بلکہ فقہاء کے اختلاف پر اسی گئی کتابوں اور مذاہب کو بیان کرنے والی شرحوں میں، اکثر قدیم مصنفین نے اس طریقہ کی پیروی کی ہے، نیز تمام جدید فقہی تحقیقات میں اس طریقہ کو بروئے کار لیا ہے، اور یہاں پر اس بات پر زور دینے کی کوئی ضرورت نہیں تھی، اگر بعض تحقیقی کاموں میں دوسرے طریقوں کو اختیار نہ کیا گیا ہوتا، جیسے مذہب کو پورا پورا علاحدہ علاحدہ ذکر کرنا، یہ اتفاقی نکات کو جدا جدا پہلے بیان کرنا، پھر تفصیل و اختلاف کے ذکر کے وقت نہیں ملاحدہ ملاحدہ بیان کرنا۔

مسئلہ سے متعلق مختلف فقہی رجحانات کو ذکر کرنے کے بعد اس کا التزام کیا گیا ہے کہ ہر رجحان فقہی کے ذیل میں مذہب اور جہ کی فقہ کے اس حصہ کا ذکر کیا جائے جو اس رجحان کے موافق ہے، اس کی وجہ سے فقہ مذہب اور جہ سے بچھری رکھنے والے فقہاء، پہلے، کہنے سبھی رجحانات و آراء کو سمجھنا آسان ہو جاتا ہے، اس لئے کہ فقہ مذہب اور جہ کے اصول اور ان کے متداول مراجع کے درمیان بہت زیادہ بہت ہے، نیز سلف جنی صحابہ و ان کے بعد والوں کے جن مذاہب کی اطلاع ہو پاتی ہے ان کی طرف بھی اشارہ کر دیا جاتا ہے، جن کا تذکرہ فقہ کی معروف کتابوں میں موجود ہے، اس اشارہ کے بعد ان مذاہب کے ذکر کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے جو نامعلوم ہیں یا جنہیں سنی سے معوم نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ وہ کسی نہ کسی رجحان کے تحت آچکے ہوتے ہیں۔

اسلوب اور مراجع:

۶۷۔ موسوعہ میں اس کا التزام یا کیا ہے کہ اس کا اسلوب واضح ہو، اور یہی وضاحت اکثر اس کا مطابہ کرتی ہے کہ مرجع فقہیہ سے اقتباس کی نئی عبارتوں میں کچھ تصرف کیا جائے، تاکہ اس کے دہام یا عبارت کی پیچیدگی کو دور کیا جاسکے، اور اکتادہ دینے والی تفصیل اور مفہوم کے سمجھنے میں خلل پیدا کرنے والے اختصار کے درمیان میاندروی اختیار کی جاسکے، اور طریقہ تجاہات پر چلنا اس مقصد پہلے مدگار ثابت ہوا، اس لئے کہ یہ طریقہ تجاہات اس وقت تک متعلق نہیں ہو سکتا جب تک ان عبارتوں میں سے مناسب ترین عبارت کا انتخاب نہ کیا جائے جن کی واقفیت کا تب بحث کو مختلف مرجع فقہیہ میں ہوتی ہے۔

منقولہ عبارتوں میں معنی کی تبدیلی کے بغیر تصرف کا عمل اختیار کرنے کے باوجود یہ پابندی کی گئی ہے کہ کسی مذہب

کی طرف کسی رائے کی نسبت اس مذہب کی اصلی کامل اعتناء کتابوں کے حوالے کے بغیر نہ کی جائے، اور رجحانات کی تصویر کے سلسلہ میں کبھی ایک مذہب کی ایسی کتابوں سے مدد لی جاتی ہے جس کا موضوع فقہ مقارن ہو، ساتھ ہی ساتھ باقی دیگر مختلف کتابوں کی طرف نسبت ظاہر کر دی جاتی ہے۔

۶۸- اور (موسومہ میں) جن مراجع پر اعتناء یا گیتا ہے وہ قدیم کتابیں ہیں جو اصحاب مذہب کے درمیان متحدہ اول رہی ہیں اور جن کی انہوں نے شروع و حواشی کے ساتھ خدمت کی اور جن پر کبھی انکار اور تنقید یا اقرار اور تسلیم کے ساتھ تہذیب کی ہے، اور جنہیں اصل فقہی ذخیرہ سمجھا جاتا ہے جس کا اسلوب و طرز تصنیف بعد کی تمام جدید تحقیقات سے ممتاز ہے، اور ان دونوں کے مابین کا فاصلہ تیرہویں صدی ہجری کا ختم ہے، انہی ایک بنیادی مراجع کا انتخاب یا گیتا ہے جن سے فقہی مذہب کی تمدن مانندی ہوتی ہے، کیونکہ ان مراجع میں کسی بھی مذہب کی پہلی اور بعد کی تحریروں کا احاطہ ہے، اور نقلی، اہل اور عقلی حیثیات پر معتد مکتبی بہ قول کے بیان کا اہتمام کیا گیا ہے۔

(اور یہ مراجع جن سے استفادہ یا جائے گا، اور ساتھ ہی دیگر مراجع کی تجزیاتی فہرست زیر عمل ہے تاکہ موسومہ کی تحریر میں ان سے استفادہ آسان ہو) (۱)

اور ضرورت کے وقت کتب فقہ کے علاوہ دیگر کتب شریعت سے بھی استفادہ یا جاتا ہے، خصوصیت کے ساتھ فقہ سلف کے مسند میں کتب قیام و احکام القرآن شروع و الحالت اور احادیث و احکام سے متعلق کتابوں کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

قابل ذکر بات یہ ہے کہ مراجع کلمیہ سے استفادہ یا جاتا ہے، بلکہ ان منطوطات پر بھی مشتمل ہے جو دنیا میں منتشر علمی ثراؤں سے مایکرو فلم کی صورت میں حاصل کی جاتی ہیں، اسی طرح ایسی مشینیں حاصل کی گئی ہیں جن کے ذریعہ مایکرو فلم کو پڑھا جاسکے اور اس کی فوٹو کاپی اضافی مراجع کی طرح ان تحقیقات کے مسند میں بھیجی جاسکے جس کی ذمہ داری باہر لکھنے والوں کو دی گئی ہے اور مقصد ان بعض تراث فقہی کو شائع کرنا ہے جس کا سبب امام قرآنی مالکی کی کتاب "الذخیرۃ" کے ذریعہ یا گیتا ہے۔

دلائل اور ان کی تخریج:

۶۹- اس موسومہ کا یہ امتیاز ہے کہ اس میں ذکر کردہ احکام کے ساتھ ساتھ اس کے نقلی اور عقلی دلائل کا ذکر بھی کیا گیا ہے

(۱) وہ فقہی لہرست جو زیر طباعت ہیں اور جو طبعی نتائج ہوں گی، مندرجہ ذیل ہیں:

- ۱- مجمع الجوامع اور اس کی شرح کی لہرست (اصول فقہ میں)
- ۲- مسلم الثبوت اور اس کی شرح کی لہرست (اصول فقہ میں)
- ۳- شرح المنہاج اور اس کے حواشی کی لہرست (فقہ حنفی میں)
- ۴- سائر ابن ماجہ کی لہرست (فقہ حنفی میں)
- ۵- جوہر و دلیل شرح مختصر ظہل کی لہرست (فقہ مالکی میں)

پس کتاب و سنت اور اجماع، قیاس اور دیگر مصادر احکام کے دلائل ذکر کئے جاتے ہیں (مرچہ وہ مختلف فیہ ہوں)، یہیں دلائل کا تذکرہ صرف اسی قدر کیا جاتا ہے کہ اس کے ذریعہ حکم کے استنباط کی صورت معلوم ہو سکے، یہ مختلف دلائل، احکام کے ذکر کے بعد لائے جاتے ہیں تاکہ مسئلہ اور حکم کی صورت بری میں تکرار سے بچا جاسکے، اور یہ تکرار تب ہو سکتی ہے کہ مختلف دلائل کو مستقلاً بیان کیا جائے۔

اور جو دلائل ذکر کئے جاتے ہیں ان میں اس بات کا خیال رکھا جاتا ہے کہ وہ رجحان واحد اور اس کے مثال حکم میں متفق مذہب کے لئے سند کا درجہ رکھتے ہوں، اولہ کے مناقشوں سے تعرض نہیں کیا جاتا مگر اس وقت کہ جب کوئی دلیل یہ سے زبرد رجحان کے لئے، اس کے سمجھنے یا اس کی تاویل میں کسی قسم کے اختلاف کے حوالہ سے اساس ہو، پس ایسی صورت میں مقصد کی اہمیت پر اکتنا کیا جاتا ہے۔

اور اس کا انتہائی مایا جاتا ہے کہ احادیث کی تخریج کی جائے، ان کا درجہ بیان کیا جائے، اور روایت کو اس کی اس صورت میں پیش کیا جائے جو اصول کتب سنت سے ثابت ہے جبکہ مراجع فقہیہ سے نقل کی گئی حدیث کے مخاطب واحد یا شہد مشہور یا مروی بالمعنی کے مفاد ہوں، اور کبھی مراجع فقہیہ میں ذکر کی گئی حدیث ثابت نہیں ہوتی تو حاصل ہو سکے تو اس کے متبادوں ثابت حدیث کے ذریعہ اس کی تائید پیش کی جاتی ہے، اس وجہ سے کہ کسی مسئلہ کے متادل کے طور پر پیش کی جانے والی حدیث کے ضعف کا ظاہر ہونا اس کا متقاضی نہیں ہے کہ اس مسئلہ کو نظر انداز کر دیا جائے، اس لئے کہ کبھی اس حکم کی دوسری دلیل مراجع فقہیہ میں موجود ہوتی ہے، اس بات پر نظر رکھتے ہوئے کہ موسود میں انہی دلیلوں پر اقتصار کیا گیا ہے جو مشہور کتب فقہ میں مذکور ہوں۔

خاتمہ:

۱۔ فقہی موسود کا منصوبہ ایک خاص مزاج رکھتا ہے جو دیگر علمی اور عملی خدمات کے منصوبوں سے مختلف ہو کر رہتا ہے، یہ اس لئے کہ اس منصوبہ کی تکمیل کے متاخر کسی ایف ڈی اے اور ہیا حکومت کے بس میں نہیں ہے، بلکہ ضروری ہے کہ اس میں عالم اسلام کے اصحاب اختصام شریک ہوں اور مقدمہ اہمیت اور وقت کے اعتبار سے مطلوبہ معیار پر ایک دوسرے کا تعاون کریں۔

اور اس طرح کے معاملات میں وقت کے نمر پر کنٹرول اس سے باہر کی بات ہوتی ہے، بلکہ اس طرح کے منصوبہ کی کامیابی کے لئے صبر و تحمل اور وسعت نظری کی ضرورت ہے، بشرطیکہ بن بنیادوں پر منصوبے زیر تکمیل ہوں وہ صحیح ہوں، اور اس طرح ہوں کہ ان سے متوقع نتائج کی آمد ممکن ہو، تاکہ تخلیقی کاوش اپنی مطلوبہ شکل میں سامنے آئے کہ وقتی عجلت کی وجہ سے پختگی کا پہلو ہاتھ سے جانا نہ رہے۔

یہ اس طرح منصوبہ میں وقت کا نثر تخلیق کی شکل و صورت کے ساتھ ہم آہنگ نہیں ہونا، کیونکہ اس کی بنیادوں

اور اولین تیاریوں پر کوشش بے پایاں صرف کی جاتی ہے، خصوصاً موسومہ کے منصوبہ میں تو عمل اور مرتب طور پر منظر
عام پر لانے کی بھی پابندی کی جاتی ہے۔

آخری بات یہ کہ اس موسومہ کا منصوبہ ایک اسلامی ضرورت ہے جس کی تکمیل کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہونا
ضروری ہے، اور تاخیر یا دشواری کی بنا پر اس طرح کے منصوبوں سے تریز امت کے لئے ناجائز ہے، بلکہ ضروری ہے
کہ نئی کامیابی کی راہ کو تسویر کرنے کی غرض سے باہمی تعاون کو عمل میں لایا جائے اور اطمینان کا ماحول اور تمام
وسائل و ذرائع مہیا کئے جائیں۔

واللہ المستعان وهو ولی التوفیق

موسوعه فقهيہ

الف

بعد فرمایا ہے: ”وَجَعَلْنَاهُمْ اُمَّةً يَتْلُونَ فَاغْوَا“ (۱) (اور تم نے اس (سب) کو پیشوا بنایا۔ امت کرتے تھے ہمارے حکم سے)۔ جیسا کہ خلفاء پر بھی ائمہ کا اطلاق کیا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ ایسے رتبہ پر مقرر کئے گئے ہیں جن کی وجہ سے لوگوں پر ضروری ہے کہ اس کی اتباع کریں اور ان کے فرمان و ہدایت قبول کریں، فان وکی مامت کو مامت کہہ کر سے تعبیر کیا جاتا ہے، ائمہ کا اطلاق ان لوگوں پر بھی ہوتا ہے جو لوگوں کو مار پڑھاتے ہیں، اس مامت کو مامت صغریٰ کہا جاتا ہے، اس سے کہ اس کی اقتداء میں جو لوگ نماز کرتے ہیں اس کے لئے ضروری ہے کہ ان کی پیروی کریں، حنفیہ کے لئے یہ ہے: ”ایما جعل الإمام لیؤتم بہ، فاداکم عارکھوا، اولادکھوا سجد فاسجدوا ولا تھتلموا علی إمامکم“ (۲) (امام اسی سے بنایا گیا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے، جس جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو، اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرو، اور اپنے امام کے خلاف تم عمل نہ کرو)۔

ائمہ

تعریف:

۱- ائمہ اہل سنت میں: ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جن کی اقتداء کی جائے خواہ وہ مرد و عورت ہوں یا کوئی اور (۱)۔ اس کا واحد امام ہے، چونکہ لغوی معنی کے اعتبار سے اس کا اطلاق ہر شخص پر کیا جاتا ہے جس کی اقتداء کی جائے، چاہے خیر میں کی جائے یا شر میں کی جائے، نیز نہ ضابطہ نبوت کی جائے یا جبر و زبردستی سے کی جائے، اس لئے اصطلاحی معنی، ائمہ لغوی معنی میں کوئی اور نہیں ہے (۲)۔

اس صمدی کے مختلف استعمالات:

۲- انبیاء علیہم السلام کو امام کہا جاتا ہے، کیونکہ مخلوق پر ان کی اجابت واجب ہوتی ہے قرآن میں اللہ تعالیٰ نے چند نمبروں کا ذکر فرمایا ہے کہ

(۱) اصحاب، سادات، ائمہ، رؤساء۔

(۲) شرح التعمار فی علی التعمار، ص ۱۸۱، ”الطبیعة العامرة“، تفسیر الرازی، ۳۳۴ طبع بول جوہر الاکلیل، ۲۲۱/۲۔

(۱) سورۃ النبیاء ۳۷۔

(۲) تفسیر الرازی ۲۱/۲ طبع عبد الرحمن محمد۔ حدیث: ”ایما جعل الإمام لیؤتم بہ“ امام احمد و غیرہ کی متعدد روایات میں قریباً قریب اسی طرح مروی ہے دیکھئے: ”فتح الباری“ ۲۳۸ طبع دار الکتب العربیہ، اصل اس حدیث کی حضرت ابوہریرہ و غیرہ سے مروی حدیث ہے جسے امام بخاری و امام مسلم نے تحفہ سے برفق کے ساتھ روایت کیا ہے اور انہی نے ”لا تحسبوا علی إمامکم“ (تم اپنے امام کے خلاف عمل نہ کرو) سے غلط فہمی کو دور کیا ہے۔ گویا انہوں نے اس حدیث کا معنی دیکھ لیا ہے (تخصیص التیسر ۳۸۰/۳۰ طبع ہدیۃ الحق)۔

اجماعی حکم:

۳- امر مذہب فقہ معتبرہ میں سے کسی ایک کے اجتہادات گروہ
عقل صحیح، منہ ان تک پہنچے ہوں پھر ان میں سے جو مطلق ہیں اس
کی تھکید، جو عام ہیں اس کی تخصیص، و فرہ وٹ کی شرطوں کی صحت
نہی ہو، ہو تو ایسے اقوال کے بارے میں وہ شخص جس میں خود
اہلیت اجتہاد نہ ہو اس کا اختیار ہوگا کہ اس میں سے کسی ایک کو عمل
کے لئے اختیار کرے۔ اور کسی ایک مذہب کی پابندی اس پر لازم نہیں
ہوئی، چاہے وہ اس کے جس شخص کے پاس ترجیح و تخریج کا ملکہ ہو تو وہ اس
سبھی اجتہادات فقہیہ سے مدد لے سکتا ہے، اس کے بعد کہ وہ ان کی
نقل کی صحت کی تحقیق کر لے اگرچہ یہ اجتہادات مجلس شور پر منقول
ہوں، اور اس کو حق ہوگا کہ ان اجتہادات کے مطابق استنباط و ترجیح
کے قواعد کی روشنی میں جو عمل کرے، رتبی ہے (۱)۔

ایک ہی مبادیہ یا ایک ہی تصرف میں مختلف ائمہ کے اجتہادات
کی تلفیق اور پیوند کاری کے صحیح ہونے کے بارے میں اختلاف
ہے (۲)، ان سارے مسائل کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے؛
اجتہاد، افتاء، فتاویٰ، تقلید اور تلفیق کی اصطلاحات کے ضمن میں۔

۴- امامت نبویہ، و قسم چاہے وہ امامت عظمیٰ یعنی خلافت ہو، کسی ایک
علاقہ میں، یا امامت صغریٰ ہو یعنی نماز کی امامت ایک وقت اور ایک
جگہ میں، ہر دو صورتوں میں ایک سے زیادہ امام کا ہونا جائز و محمود
ہے، تاکہ کلمہ مسلمین میں تفریق نہ پیدا ہو اس کی تفصیل کے لئے
امامت خلافت اور امامت کبریٰ کی بحث کی طرف رجوع کریں۔

۵- اصول فقہ اور اصول علم حدیث میں وہ روایات قابل قبول ہیں

اس کے علاوہ علماء کے نزدیک لفظ ”ائمہ“ کے دوسرے اصطلاحی
استعمالات بھی ہیں جو ایک علم سے دوسرے علم میں مختلف ہوتے ہیں۔
چنانچہ فقہاء کے نزدیک مجتہدین ثرث جو اصحاب مذہب متہود
میں نہیں امر کہا جاتا ہے (۱) جب لفظ امر اربعہ بولا جائے تو اس سے
مراد حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور
حضرت امام احمد رحمہم اللہ ہوتے ہیں اصل میں کے، ایک امر سے
مراد وہ لوگ ہوتے ہیں جن کو اصول کی تدوین میں سبقت حاصل ہے۔
خوادم تکلمین کے طریقہ سے تدوین کی ہو جیسے یونی اور غربلی، یا حنیفہ
کے طریقہ پر تدوین کی ہو جیسے رثی اور بنوہی، یا ان دونوں طریقوں
کی جامع راہ اختیار کر کے کی ہو جیسے ابن سماعانی اور سکی وغیرہ۔

مفسرین کے نزدیک مجاہد، حسن بصری اور حمید بن زید جیسے
حضرات کو ائمہ کہا جاتا ہے، اور علم قرأت میں ان دس قاریوں کو ائمہ
کہا جاتا ہے جن کی قرأت متواتر ہیں، ان دس قاریوں کے نام یہ ہیں:
نافع، بن کثیر، ابو عمر، بن عامر، عامر بن زید، کسان، ابو جعفر، یحییٰ بن
اور خلط (۲)، اور محدثین کے نزدیک اصحاب ترجیح و تعدیل کو ائمہ کہا
جاتا ہے جیسے علی بن مدینی اور یحییٰ بن یحییٰ وغیرہ۔

محدثین جب ”ائمہ ستہ“ (چھ امام) کہتے ہیں تو اس سے ان کی
مراد بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ ہوتے ہیں، بعض
لوگوں نے ائمہ ستہ میں ابن ماجہ کے بجائے امام مالک کو شمار کیا ہے اور
بعض لوگ ابن ماجہ کی جگہ علی (۳) کا نام لیتے ہیں، تکلمین کے
رہ ایک سر کا طریق ابو حسن بصری اور ابو منصور ماتریدی جیسے حضرات
پر ہوتا ہے جن کے مستحسن و کاتب فکر اور عقیدہ میں ان کے جمع ہیں۔

(۱) خطبہ ۱/۳۰ طبع اول۔

(۲) بشر فی القراءات بشر لابن الجزری ۱/۵۳، طبع بغداد۔

(۳) جامع الاصول ۱/۱۸۰ اور اس کے بعد کے صفحات، المرسلہ المصطلحہ لیلان
مشہور مکتب المدینہ بشر فی ۱۳ طبع دار الفکر بیروت ۱۴۲۳ھ۔

(۱) فوائد الرحمن مع المصنف ۲/۶۶ طبع برواق، ادواء اللہ ل ۲ ص ۲۷ طبع
مصطفیٰ اعلیٰ۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۵ طبع اول، البحر ۱/۱۶ طبع مصطفیٰ اعلیٰ۔

جنہیں امر میں سے کسی نے بطور ارسال بیان کیا ہو محمد شین کے نزدیک مرحلہ ۱۰۰ بیت ہے جس میں کوئی تاہی یہ کہے: قال دسول اللہ عتیتہ (یعنی درمیں سے صحابی کا) طے حذف کر دیا ہو (۱)۔

۶- ثناء کے نزدیک ۱۰۰ بیتیں مقبول ہوں لی جنہیں امر تاہین میں سے کوئی نام بیان کرے بشطیکہ راہی ثناء ہو، انی نے اس لن کے ماہرین نے کہا ہے کہ جس نے روایت کو ممل سند کے ساتھ بیان کیا اس نے دوسرے پر اپنا بوجھ ڈال دیا۔ ہر جس نے ارسال کیا اس نے اپنے اوپر بوجھ لا دیا، صاحب مسلم اثبوت نے یسے حضرت کی مثال میں حسن بصری، سعید بن المسوب اور ابراہیم نخعی کو پیش کیا ہے (۲)۔

آباء

تعریف:

۱- آباء، آب کی جمع ہے، اب والد کو کہتے ہیں ()، لفظ اہوں تہاء سے عام ہے، کیونکہ اہول کا اطلاق ماں، " " کی ورانا، مانی پر بھی ہوتا ہے۔

لفظی اعتبار سے "آباء" اہد او کو بھی شامل ہے، اس لئے کہ کسی شخص کی ملاقات میں اس کا بھی اہد ہوتا ہے۔

بھی بھئی "آب" بول کر چتا بھی مرا ہوتے ہیں، یہ تکہ چتا پر مجازی طور سے "آب" کا اطلاق ہوتا ہے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یعقوبؑ کی اولاد کے قصہ میں فرمایا ہے: "فَالْوَرَاءُ نَعْلَمُ الْهَيْكَ وَاللَّهَ آيَانُكُ اِبْرَاهِيمَ وَاسْمَاعِيلَ وَاسْحَقَ" (۳)، (میرے لئے ہم عبادت کریں گے آپ کے اور آپ کے باپ دادوں ابراہیم اور اسماعیل اور اسحق کے معبود کی)، اس لئے کہ حضرت اسماعیل، حضرت یعقوبؑ کے چچا تھے۔

۲- ثناء، آباء کا استعمال باپ، دادا (دکور) کے لئے کرتے ہیں، جیسا کہ لغت میں استعمال ہوتا ہے۔

اجمائی حکم:

۳- وصیت وغیرہ کے باب میں لفظ آباء کا استعمال ہو تو فقہاء کا

(۱) لسان العرب ۱۰/۲۳۳ (۲)

(۲) سورہ بقرہ ۳۳۔

(۱) فوئع المحدث ۱۲/۲۴۳، تیسیر القری ۱۰۲/۳۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) فوئع المحدث ۱۲/۲۴۳، ۱۲۵۔

آباء ۴

کی بنیاد ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے فلاں کے آباء کے لئے وصیت کی تو اس میں واوہ واوی اور نا، مانی، ونوں داخل ہوں گے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۴- اس مسئلہ کو وصیت اور ماں کے بیاں میں بعض فقہاء نے ذکر کیا ہے، نیز اصول فقہ میں "مشترک" کی بحثوں کی طرف بھی رجوع کیا جاسکتا ہے، اور آباء کے بقیہ احکام کے لئے دیکھئے (مادہ: ب)۔

مختلف ہے کہ یہ عہدہ کو شامل ہوگا یا نہیں؟ فقہاء کے اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ ال میں اس بات میں اختلاف ہے کہ ایک وقت میں ہی لفظ قاضی کی حقیقی وہوں معنی مراد یا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اس لئے کہ لفظ قاضی عہدہ پر طاق قاضی کی ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ ایک وقت ہی لفظ قاضی اور مجازی معنی مراد نہیں یا جاسکتا۔ یہ مکمل تابع پر مشروط کو ترجیح ہوتی ہے جیسا کہ "تبیح" میں ہے سعد الدین شافعی نے کہا ہے کہ اگر مسلمان نے غنیمت کے قیام اور مہلت کو یاد دے دی تو یہ عہدہ "مرجعات کو شامل نہیں ہوگی"۔

"محیط" کے حوالہ سے "فتاویٰ ہند" کے باب وصیت میں لکھا ہے کہ جب کوئی قاضی قاضی قاضی قاضی کے آباء کے لئے وصیت کرے اور اس میں یہ ہے کہ قاضی قاضی کے باپ بھی ہیں، اس میں بھی تو یہ سب وصیت میں داخل ہوں گے، یعنی ان سب کے لئے وصیت ہوگی، اور اگر ان کے (فلاں فلاں کے) باپ، اس میں نہ ہوں بلکہ وہ "وہ" دیوں ہوں تو یہ (۱۰۰، ۱۰۰) وصیت میں داخل نہ ہوں گے (۲)۔

فتاویٰ ہند میں یہ بھی ہے کہ حضرت امام محمد نے فرمایا کہ اگر ان لوگوں کی زبان میں ولد "عہدہ" کو بھی کہا جاتا ہو تو ان کے اندر عہدہ اور بھی داخل ہوں گے (۳)۔

ثانفیعہ اور جمہور کے نزدیک ایک وقت حقیقت اور مجاز دونوں مراد لئے جاسکتے ہیں (۴) شاید یہی ثانیفیعہ میں سے رٹی کے اس قول

(۱) لغت جملہ ص ۸۹۸۸ طبع محمد مسیح۔

(۲) الفتاویٰ ہند ص ۱۱۸ طبع بلاق۔

(۳) الفتاویٰ ہند ص ۱۱۸ طبع بلاق۔

(۴) مجمع البحرین مع حاشیہ الفتاویٰ ص ۲۹۶-۲۹۸ طبع معصومی، اصحاب و اصحاب
ص ۲۰ طبع معصومی، مسلم الثبوت مطبوعہ معصومی ص ۲۰۲ طبع بلاق۔

(۱) نہایت لکھنؤ ص ۸۲ طبع معصومی۔

نیچے ہوتی ہے، جسے آج کل "فرین" (سپنگ ٹنک) اور مرچل کہہ جاتا ہے۔ چش سے مراد "بیت الخلاء" ہے (۱)۔

۲- اصل یہ ہے کہ کنوئیں کا پانی صاف اور مطہر ہے یعنی خود بھی پاک ہوتا ہے اور جو اسے کوئی پاک کرنا ہے، بلا لائق اس سے پاکی حاصل کرنا، درست ہے، لیکن جب اس کا پانی نجاست سے ملو وہ ہو جائے تو اس کے اوصاف میں سے کوئی ایک بدل جائے اس تکمیل کے مطابق جو پانی کے احکام کے بارے میں معروف ہے تو وہ پاک نہیں رہتا۔ نہ اس سے پاکی حاصل ہوتی ہے، اس کے علاوہ فقہاء نے اسے کنوئیں کے پانی سے پاکی حاصل کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے جو اس زمین میں ہوں جہاں فقہ کا منصب (مذہب) مائیں ہو ہو، اور کچھ یہ کہ اس کا بھی فقہاء نے ذکر کیا ہے جو عام کنوئیں کی بہت "فضیلت" رکھتے ہیں، اور اسی پر کچھ احکام بھی مرتب کئے ہیں۔

بحث ثانی

غیر اور غیر آباد زمینوں کو کارآمد بنانے کے لئے کنوئیں کی کھدائی اور ایسے کنوئیں کے پانی سے وابستہ لوگوں کے حقوق

اول: بیکار زمین کو کارآمد بنانے کی غرض سے کنوئیں کھودنا:

۳- کنوئیں کھودنا اور اس سے پانی کا نکلنے لگنا، زمین کو آباد کرنے کا ایک سبب ہے، فقہاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ جب کنوئیں سے پانی نکلے گا اور اس سے پودوں کو اگانے میں انتفاع ہونے لگے اور اس سے زمین مالک بنے لی نہایت بھی ہو تو آباد کاری کا عمل ہو جاتا ہے، جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، حنفیہ) کی رائے یہ ہے کہ کنوئیں سے پانی نکلا شرم ہو جائے و محض استے سے آباد کاری کا عمل لی حمد مکمل ہو جاتا ہے، لیکن کنوئیں اگر موشیوں کے سے ہو تو مالک

(۱) حاشیہ الجیری (نسخہ الخطیب) ص ۸۵ طبع مصطفیٰ اہلس۔

آبار

بحث اول

آبار کی تعریف اور اس کے عمومی احکام کا بیان

۱- "آبار" بزرگی جمع ہے، اور "بار" سے مشتق ہے، جس کا معنی ہے کھودنا، اس کی جمع قلت "أبار" اور "آبار" ہے، اور جمع کثرت "بئار" ہے (۱)۔

ابن عابدین اپنے حاشیہ میں "العتف" کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں کہ مراد کنوئیں ہے جس کے نیچے سے سونا پھوٹتا ہو یعنی اس میں پانی ہو جس میں اضافہ ہوتا ہو، اور پانی اس کے اندر سے ابلتا ہو، ابن عابدین نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ بات سنی نہیں کہ "بئر" کی مذکورہ تعریف کی رو سے صبرج (حوض)، ذب (زحاح) اور وہ کنوئیں خارج ہو جاتے ہیں جو بارش کے پانیوں کے پانی سے بھرتے ہیں، ابن عابدین کو رکیہ (مرد وزن عظیم) کہا جاتا ہے جیسا کہ عرف ہے، اس لئے کہ رکیہ بزرگی کو کہتے ہیں جیسا کہ قاسوس میں ہے، لیکن عرف میں یہ ایسا کنوئیں ہے جس میں بارش کا پانی جمع ہوتا ہو (۲) اس معنی کے اعتبار سے رکیہ صبرج کا مترادف ہے۔

حاشیہ الجیری علی شرح الخطیب میں ہے کہ بحر کا اطلاق بھی اس جگہ پر ہوتا ہے جہاں چشماب، پائنا نہ جمع ہوتا ہو، جو بیت الخلاء کے

(۱) غرض منہاج المبرور (ب) ارد۔

۲ حاشیہ ابن عابدین ص ۴۳ طبع بلاق۔

مقدار میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ کنہیں سے متعلقہ حدائق کی حد کہاں تک ہونی چاہئے۔ حنفیہ اور حنبلیہ کنہیں کی نوعیت کے مطابق گزروں کے لحاظ سے حد کی تحدید کرتے ہیں، یہ دونوں مسئلوں کا استدلال ان روایات سے ہے جو اس سلسلہ میں وارد ہوئی ہیں، مالکیہ اور شافعیہ نے اس کی تحدید اتنی مقدار سے کی ہے کہ کنہیں پر پانی پینے کی غرض سے لوگوں کے آنے، بہنوں کے بھانے اور بھیجے گریز کو پانے میں تنگی نہ ہو اور کنہیں کے پانی کو نقص نہ ہو (اس کا پانی گند نہ ہو) (۱) (تفصیل "ایضاً، الاموات" عنوان کے تحت دیکھئے)۔

دوم: کنہوں کے پانی سے لوگوں کے وابستہ حقوق:

۳- اس مسئلہ کی جیسا کہ روایت ہے جسے خلال نے حضور ﷺ سے نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "الناس شرباء فی ثلاث: الماء والکلاء والنار" (۲) (لوگ تین چیزوں میں شریک ہیں:

= وحوم بنو العطل اربعون ذراعاً، وحوم بنو الداحس ستون ذراعاً" (چشمہ کے حدود پانچ سو گز ہیں اور وہ کنہوں جہاں ڈالے گئے پھرتے ہوں اس کے حدود چالیس گز ہیں اور سینچائی کے کنہوں کے حدود نو گز ہیں)، حاتم ابن محمد کہتے ہیں: "محمّد بن عبد اللہ اس طرح نہیں لی، اس پر علامہ مسلم ابن قطلوبغا نے فرمایا: میں کہتا ہوں کہ اسی طرح محمد بن الحسن نے روایت کیا ہے (مندیہ الحکمی ص ۳ طبع اسطانبول)۔

(۱) البدائع ۱/ ۱۹۵، تبیین الحقائق ۱/ ۳۶-۳۷، الفتاویٰ الہندیہ ۵/ ۳۸۸-۳۸۹ طبع بیروت، المشرع البصر ۲/ ۲۹۳ طبع مصطفیٰ نجف، وجہ ۱/ ۲۲۲ طبع ۱۳۷۷ھ، مفتی الحقائق ۲/ ۳۳، المہذب ۱/ ۲۲۳ طبع عیسیٰ الجلی، المیزان ۳/ ۳۵۵-۳۵۷، کتاب الفتاویٰ ۲/ ۱۶۱-۱۶۳، مفتی ۱/ ۱۵۷۔

(۲) حدیث: "الناس شرباء" کی روایت امام احمد اور ابو داؤد سے مرسل ہیں کی ہے "المسلمون شرباء فی ثلاث: فی الکلاء و الماء والنار" (مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں: پانی، گھاس اور آگ، (فیض القدیر ۱/ ۲۷۱-۲۷۲) اور علامہ ابن ماجہ نے حضرت اس عیسیٰ

کے یہاں آباد کاری کا عمل مکمل ہونے کی یہ شرط ہے کہ یہ اعلان کیا جائے کہ کنہوں کھودنے کی غرض احیاء (آباد کاری) تھی، اور صحیح روایت کے مطابق شافعیہ پودے لگانا بھی ضروری قرار دیتے ہیں بشرطیکہ نہ اس کی بارش کے لئے ہو، اسی طرح شافعیہ مالک بننے کی نیت بھی شرط قرار دیتے ہیں، نہ اس پر نرم زمین میں ہو تو بعض شافعیہ نہ اس کے چاروں طرف مندر تعمیر کرنے کی بھی شرط لگاتے ہیں حصہ کا مسلک یہ ہے کہ محض پانی چوٹ بکھنے سے آباد کاری کا عمل مکمل نہیں ہوتا بلکہ کنہیں کی کھدائی (اس سے) زمین کی سینچائی کے بعد ہی یہ مکمل ہوتا ہے (۱)۔

اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ یہ آباد زمین میں واقع نہ اس کا ایک مندر (محفوظ حدائق) ہوتا ہے تاکہ کھدائی اور اتھاگہ نہیں ہو، چنانچہ "کونی" کنہوں کے مندر کے اندر نہ اس نہ اس کو چاہے تو پتے شخص کو حق ہوگا کہ اسے روک دے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے کنہوں کے لئے ایک مندر مقرر فرمایا ہے (۲)، البتہ مندر کی

(۱) المشرع البصر بحاشیہ بلذہ لہذا ۲/ ۲۹۱ طبع ۱۳۷۲ھ، المشرع البصر وحاشیہ الدرستی ۱/ ۱۹۳ طبع دار الفکر لیبی، مفتی الحقائق ۲/ ۳۶۶ طبع مصطفیٰ نجف، ۱۳۷۷ھ، الاتحاف بحاشیہ البصر ۱/ ۱۹۳ طبع مصطفیٰ نجفی، مفتی ۱/ ۵۷۱ طبع المنار ۳/ ۳۷۷ تبیین الحقائق ۲/ ۳۶۶ طبع ۱۳۱۵ھ، حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۳۰۳، مجمع الفقہ القدیر ۱/ ۱۳۹ طبع بیروت۔

(۲) البدائع ۱/ ۱۹۱ طبع الحنفی۔ وروایت: "ان النبی ﷺ جعل للبشر حرمین" (تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ مشہور طریقوں سے مروی ہے چنانچہ اس کی روایت دارمی (۲/ ۲۷۳ طبع دار الکتب المصریہ) اور ابن ماجہ (۲/ ۱۳۱ طبع عیسیٰ الجلی) نے کی ہے اس کا مدلل اسماعیل بن مسلم لکھی ہے اور وہ علامہ ابن ماجہ کو صنف کیا ہے امام احمد وغیرہ نے اسے منکر الحدیث قرار دیا ہے (میزان الاحوال ۱/ ۲۳۸-۲۳۹ طبع عیسیٰ الجلی) ابن ماجہ کی روایت کی سند میں ایک رویہ منصور بن عقیل ہے اس میں کثرت ہے (فیض القدیر ۳/ ۳۸۲، تہذیب الفقہ ۱/ ۳۰۹ طبع حیدرآباد) امام بن قطلوبغا کی تدقیقات میں ایک روایت ہے "حرمین العین عجماء ذراعاً،

آبار ۵

لیکن یہ بات صرف پیاس بجھانے کی حد تک محدود ہے شرب یعنی سیرپانی کے لئے جائز نہیں (۱)۔

۵۔ کنواں کسی کے احاطہ یا اراضی مملوکہ میں ہو تو اس سے عام لوگوں کا حق متعلق ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں، ایک رائے یہ ہے کہ اس سے لوگوں کا حق متعلق ہوگا اور یہ حنفیہ کے یہاں بھی ایک قول ہے شرطیکہ تریب میں یہ پانی نہ ملے جو کسی کی ملکیت میں نہ ہو۔ یہاں تک کہ کنوئیں کا پانی کنوئیں والے کی ضرورت سے زیادہ نہ ہو تب بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک عام لوگوں کا حق اس سے متعلق ہوگا، ائمہ مشائخ نے عوام کے استفادہ کے سے یہ قید لگائی ہے کہ کنوئیں میں پانی مالک کی ضرورت سے زیادہ ہو (۲)، مگر ابجد کا بھی یہی مسلک ہے، چونکہ کنوئیں عمومی اس سے جاتا ہے، پنی ضرورت کے لئے پانی جمع یا جائے، اور اس لئے کہ پینے کا حق یک ضرورت ہے، نیز اس لئے کہ کنوئیں زمین کے تابع ہوتا ہے، پانی کے تابع نہیں ہوتا، اس لئے بھی کہ روایت میں آتا ہے کہ عام لوگ پانی، گھاس اور آگ میں شریک ہیں (۳)، مگر قادیہ کا نظام مذہب یہی ہے بشرطیکہ کنوئیں انتفاع کی غرض سے نہ ہو، یا ہو یا ذاتی ملکیت کی غرض سے نہ ہو، یا قادیہ کا بھی غیر مشربہ قوت ان کنوئیں کے بارے میں یہی ہے جو گھر میں ہیں اور فیصلہ، ملے باٹ میں نہ ہوں، بل رشد نے یہ شرط لگائی ہے کہ کنوئیں کسی زمین میں، نفع ہو جیسا کہ آمد و رفت سے کوئی ضرر نہ ہو، عوام کو اس سے استفادہ کا حق ہوگا (۴)۔

(۱) شرب سے مراد پانی کی حاکماتی و ضروری مقدار ہے جو پچال کے کام میں آئے۔

(۲) فتاویٰ الہندیہ ۵/۹۱، تجمین الحقائق ۸/۴۰۔

(۳) حاشیہ ۴۴ علیٰ شرح کاش ۱۰۰، کی تحریق کدو علی ہے۔

(۴) تجمین الحقائق ۸/۴۰، حاشیہ ۴۴ علی ۲۴۲، طبع مجلس، تاجیر، طبرانی

۸/۲۲۲، مفتی الحاج ۲۴۲-۳۵۵، مفتی مع الشرح الکبیر ۶/۶۶-۷۰

۱۸۲، کتاب انتفاع ۲۲۵/۲، ۱۶۰-۱۶۱

پانی، گھاس اور آگ، جیسے کہ حضور ﷺ سے یہ بھی مراد ہے: ”نہی عن بیع الماء إلا ما حمل منہ“ (۱) (آپ نے پانی بیچنے سے منع فرمایا، سوائے اس مقدار کے جسے کمال کر محفوظ کر یا گیا ہو)، یہ استشہاد اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ پہلی حدیث میں وہ پانی مراد ہے جو قبضہ میں نہیں کیا گیا ہو۔

اس بنا پر عام سوائے کا پانی مباح الاستعمال ہے اس میں کسی کی ملکیت نہیں الا یہ کہ اس میں سے لئے رجب کر یا گیا ہو، یعنی نوعیت کے سوائے کا پانی عام لوگوں کے لئے مباح الاستعمال نہیں ہوتا، چونکہ وہ پینے اور جانوروں کو پلانے کی ضرورت جس کو فقہاء کرام ”حق اللہ“ (پیاس بجھانے کے حق) (۲) سے تعبیر کرتے ہیں، یہ ضرورت بار بار پیش آتی ہے، جیسا کہ ملک خاص میں جانے سے قبل پانی سب کے لئے مباح ہوتا ہے، اور یہ عمومی طور پر کنوئیں کا پانی زمین کے اندر پائے جانے والے پانی کے عام ذخیرہ سے متصل ہوتا ہے اس لئے اس سے شبہ پیدا ہوتا ہے کہ خصوصی کنوئیں کا پانی بھی مباح ہونا چاہئے

= سے روایت کیا ہے جس کی سند میں عبد اللہ بن خراش ہیں جو متروک ہیں، اور ابن اسکن نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، اور دوسرے حضرات نے بھی اس کی روایت کی ہے دیکھئے (تحقیق الجرح ۳۸۷-۳۸۸، طبع ھیرہ)۔

(۱) حاشیہ ۲۴ علی ”نہی عن بیع الماء...“ کی روایت ابو سعید نے (الاصول ۲۰۲، تحقیق محمد حامد اسی) میں کی ہے اس کی سند میں عکلم فیروزی ہیں دیکھئے (میزان الاعتدال ۱/۳۳۱-۳۳۲، ۲۶۷-۲۶۸، طبع مجلس اعلیٰ) اس کی روایت ترمذی نے بھی یاس بن عبد اللہ بن خراش سے کی ہے الفاظ یہ ہیں ”نہی عن بیع الماء“ امام ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (تحفہ لاجوزی ۳۹۰-۳۹۱، طبع استقید الدیوب) امام مسلم نے جامع بن عبد اللہ کے واسطے ان الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے ”نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع فضل الماء“ (رسول اللہ ﷺ نے دیکھ پانی کے فروخت کرنے سے منع فرمایا) (صحیح مسلم ۱۱۹۷، تحقیق محمد بن عبد الباقی)۔

(۲) حق اللہ آدمی اور جانوروں کے لئے پینے کا حق نہ کہ کھیتی کو سیراب کر کے کا حق۔

اس کا ہونا چاہئے کہ جلو سے پانی نکالا جائے تو زمیں نہ ٹپکے، ورنہ
سات منٹ کا ہوتا ہے، اس لئے کٹواں اگر (۱۰×۱۰) ذرا کا ہو تو پانی
کی چیز سے پاک نہ ہوگا، بسبب تک کہ اس کا رنگ، مزہ، بو نہ بد
جائے، خفیہ اس کو جاری پانی پر قیاس کرتے ہیں، جبکہ قیاس یہ ہے کہ
یہ پاک نہ ہو، لیکن قیاس کو آثار کے مقابہ میں ترک کر دیا گیا
ہے۔ کتاب کے مسائل آثار پر مبنی ہیں (۱)، وہ درودہ (۱۰×۱۰) دانتوں
مفتی ہے۔ اُچھ یہ چھینا نش حکماً ہوتا کہ اس کے عموم میں وہ کٹواں بھی
شامل ہو جائے جس میں طول تو ہو لیکن عرض نہ ہو، یہی صحیح قول
ہے، ایک قول یہ بھی ہے کہ اس سلسلہ میں حتیٰ کہ پکی رے معتبر ہوگی،
یونکہ شریعت سے اس کی کوئی تحدید ثابت نہیں ہے (۲)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ کثیر وہ پانی ہے جو غسل کے برتن سے زیادہ ہو۔ راجح قول کے مطابق مائیدہ اس پانی کو بھی نیشہ کہتے ہیں جو غصہ کے برتن سے زیادہ ہو (۳) کا قیوہ اور ظاہر مذہب کے مطابق متبادل اس پانی کو نیشہ کہتے ہیں جو دتمہ یا اس سے زیادہ ہو (۴)۔ کیونکہ

دوسری رائے یہ ہے کہ اس سے کسی کا حق متعلق نہیں ہوگا، بلکہ یہ صرف مالک کی خاص ملکیت ہوگی، یہ غنیہ کا ایک قول ہے، امام احمد سے منقول ایک روایت یہی ہے، مکانات اور احاطے والے باغوں کے نمائندوں کے بارے میں مالکیہ کا بھی یہی مذہب ہے، مملوک راضی میں جو نمائندے ہوتے ہیں ان کے بارے میں بھی مالکیہ کا مشہور قول یہی ہے، شامیہ کا صحیح تر مسلک یہ ہے کہ اگر نمائندے کی ملکیت میں ہو یا کسی نے اس کی کھدائی مالک بننے کی غرض سے کی ہو تو نمائندے لے کو حق ہوگا، دوسروں کو پینے کے لئے بھی پانی نہ لینے دے، سے یہ بھی حق ہوگا، وہ پانی نیچے کیونکہ یہ جمع سے ہوئے پانی کے حکم میں ہے، اگر مالک ہو جائے گا، ہمیشہ ہوتا ہے، لے کو حق نہ ہوگا، وہ پانی پینے سے روکے اس لئے کہ یہ فطرہ اور امتیازی محوری کی حالت ہے (۱)، پانی کے حکم میں وہ سیال معذیات بھی ہیں جو کسی کی ملکیت میں ہوں، جیسے رکول اور چڑول (۲)۔

بحث ہمارے

☆ کنویں کا پانی کتنا بہتو کثیر ہوگا؟

☆ کوئی ایک چیز مل جائے تو کیا علم ہوگا؟

☆ یہ آدمی کنویں میں غوطہ کھائے جو پاک ہو یا اس کے بدن پر نجاست ہو تو کیا حکم ہوگا؟

۶۔ فقہاء و مذہب سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پانی اگر شیشہ ہو تو جب تک اس کا رنگ، مزہ، بو نہ بدلے تب تک کوئی چیز اس کو پاک نہیں کرے گی، میلن کثرت کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ کے یہاں اس کی حد (۱۰ × ۵) ذراع ہے، مگر اہل کا کوئی اعتبار نہیں ہے،

() حوالہ سابق۔

(۴) بعضی سہری طبع مکتبہ لطیفہ۔

(۱) مجمع الزمیر، ۳۳ طبع استغابہ، حاشیہ ابن طاہرین، ۱۴۸، ۱۴۷ طبع
براق۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ میں ۱۳۳ طبع سوم برلاق۔

(۳) المشرح الكبير و معينه الدواقي ۳۵۱ طبع المجلس، شرح الخرش ۶۱ طبع مشرف،
بحر المالك ۱ طبع ۱۲۳۴

(۳) قند نریا پانچ رطل ہندو کی کے مساوی ہے، ہندو کی رطل ۱۲۸ درہم اور ۱۷ درہم کے برابر ہے، یکا میسج ہے جیسا کہ نمایاں لکھنا ۱۳۲۷ میں ہے۔ قند کی پانچ رطل ہندو زمین میں ہے کہ لہائی، چوڑی اور گہرائی ہر ایک میں آدمی کے ہاتھ سے سوا ہاتھ ہو، آدمی کا ہاتھ دو ہالشت کا ہوتا ہے، ایک ہالشت ۱۳۲۷ رطل میسج کے برابر ہوتا ہے جیسا کہ نجم الثانی ۸۸۱ میں ہے۔ قلعیں اگر دور ہوں تو چوڑی میں ایک ہاتھ، گہرائی میں دو ہاتھ یعنی کے ہاتھ سے ہونا چاہئے، چوڑی میں آدمی کے ہاتھ کا اعتبار ہے، بروہی کا ہاتھ آدمی کے ہاتھ کی بدست چوتھائی زیادہ ہوتا ہے جیسا کہ مجمع فیہ میں حاشیہ ۱۱۱۱ طبع مصنفی اٹلس میں ہے حجاب سے ایک دو قد کا مکمل

حدیث میں ہے: "إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قُلُوبَيْهِ لَمْ يَجْعَلْ شَيْءًا" (جب پانی وہ قلم ہو تو اس کو کوئی شے مایا پاک نہیں کرتی)، ایک روایت میں ہے "لَمْ يَجْعَلِ الْحَبْثَ" (۱) (مایا کی کوئیں بھی ۲)، اگر پانی وہ قلم سے ایک رطل یا وہ رطل کم ہو تو وہ بھی وہ قلم کے حکم میں ہوگا (۲)۔

۷- شہید کے پانی میں کوئی پاک چیز مل جائے، خواہ سیل ہو، خواہ جامد، ورنہ اس کو اس میں سے ہے جن کا پانی قلیل شمار ہوتا ہے تو اس پر اس مائیس کے حکام جاری ہوں گے جو پاک چیز میں ملے ہو، قلت و شرت کی تحدید اور تعریف میں امر کے مذہب جاننے کے لئے دیکھئے: اصطلاح مبیہ (پانی)۔

کنویں کے پانی میں نشان کا ڈبکی لگاؤ:

۸- فقہاء مذہب کا اس وقت پر اتفاق ہے کہ اگر کنویں میں ڈبکی لگائے اور وہ غشی، خشکی، موت، نجاستوں سے پاک ہو، پانی کثیر ہو تو اس پانی کو مستعمل نہیں کہا جائے گا، بلکہ وہ اپنی اصل کے مطابق پاک کرنے والا رہے گا، امام ابوحنیفہ سے امام حسن کی روایت ہے کہ یہ کنویں کا پانی ہیں ڈول کھینچا جائے گا (۳)۔

شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ اگر وہ بویا

= کے برہر ہوتا ہے، ظاہر مذہب میں ہے کہ پانچ حکم ہوتا ہے، ہر حکم سورق رطل کے برہر ہوتا ہے، اس طرح وہ قلم پانچ سورطل کے ہم وزن ہوتا ہے (مجموع الفقہ المصنوع ۱/۲۷۸، ۲۷۹، طبع مکتوبہ)۔

(۲) "إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ..." وہی پہلی حدیث کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابن عمر سے کی ہے، ورنہ صریح حدیث کی روایت امام احمد وغیرہ نے حضرت ابن عمر سے کی ہے (الفتح المکیر ۱/۱۶ طبع مصنف المکمل)، اس میں طویل کلام ہے جیسا کہ (تفہیم النیر ۱/۱۶-۲۰ طبع مکتوبہ) میں ہے، ابن خزیمہ ورنہ ابن حبان وغیرہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے دیکھئے (فیض القدیر ۱/۳۱۳)۔

(۲) فتح المصنوع، جلد ۱، صفحہ ۱۸۱، شرح ۱۸۱، طبع مکتوبہ۔
(۳) فتح المصنوع، جلد ۱، صفحہ ۱۸۱، طبع مکتوبہ۔

مراد، پاک ہے، پانی میں آدمی کے مرنے سے پانی مایا پاک نہیں ہوتا، لہذا یہ کہ پانی کا کوئی حصہ بہت زیادہ بدل جائے، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "الْمُؤْمِنُ لَا يَجْعَلُ" (۱) (مؤمن مایا پاک نہیں ہوتا)، اور اس لئے بھی کہ آدمی موت سے پاک نہیں ہوتا، جیسے کہ شہید، اس لئے کہ اگر موت سے اس مایا پاک ہوتا تو غسل سے کبھی پاک نہیں ہوتا، مسلمان اور کافر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، کیونکہ اس نے ہونے میں، دونوں برابر ہیں (۲)۔

حسد کی رائے یہ ہے کہ کنویں میں اگر آدمی مر جائے تو کنویں کا سارے پانی کھینچا جائے گا، حنفیہ کے یہاں اس بات کی صراحت ہے کہ کنویں میں، مایا یا آتا، یا بھری، یا آدمی گر کر مر جائے تو کنویں کا سارے پانی کھینچا جائے گا، تاثر نے کی صورت میں سارے پانی کا لے کے لئے کہتے کافر ماضی میں ہے، بلکہ تاثر نے تر زمرہ و کل ۲۷ تب بھی سارے پانی کا لے گا (۳)۔

۹- وہ قلم حنبلی کا قول ہے کہ کافر کے ڈبکی لگانے سے پانی کے مایا پاک ہونے کا احتمال ہے، کیونکہ ہر حضور ﷺ کا جو ارشاد ارتقا یا یا ہے، مؤمن کے بارے میں ہے (۴)۔

اگر کنویں میں ایسا آدمی گر جائے جس کے بدن میں نجاست حنفی ہے، یعنی خشکی یا بے وضو آدمی گر جائے تو، یکجا پائے گا کہ کنویں

(۱) حدیث: "الْمُؤْمِنُ لَا يَجْعَلُ" کی روایت امام مسلم نے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے، امام مسلم کے الفاظ یہ ہیں: "سَجَّانَ اللَّهُ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَجْعَلُ" (سجَّانَ اللَّهُ! مؤمن مایا پاک نہیں ہوتا ہے) (صحیح مسلم بشرح النووي ۱۶/۱۶-۱۷)، امام بخاری نے بھی حضرت ابوہریرہ سے بن لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے: "سَجَّانَ اللَّهُ إِنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَجْعَلُ" (سجَّانَ اللَّهُ! مسلمان مایا پاک نہیں ہوتا ہے) (فتح الباری ۱۰/۳۱۰)۔

(۲) انصاری ۱/۲۳-۲۵، طبع ۱۳۲۶ھ، فتح المصنوع، جلد ۱، صفحہ ۱۸۱، ۱۸۹۔

(۳) مجمع النیر ۱/۳۲، طبع ۱۳۲۷ھ، تبیین الحقائق ۱/۱۳۱۔

(۴) انصاری ۱/۱۳۱۔

کا پانی نہیں ہے یا نہیں، اور یہ نہ رتے وقت اس کی نیت نجاست اور نہ پانی حاصل کرنے کی تھی یا ٹھنڈک حاصل کرنا یا اول نکالنا مقصود تھا۔

ترتیب میں سوت ہو چکی اس کا پانی جاری ہو تو ابن قاسم مالکی کا قول ہے کہ جنبی اور اس جیسے لوگوں کے گرنے سے کنواں مایا پاک نہیں ہوگا، یحییٰ بن سعید کی روایت کے مطابق امام مالک کا بھی یہی قول ہے (۱) حنابلہ کی بھی یہی رائے ہے بشرطیکہ رفع حدث کی نیت نہ کی ہو (۲)۔ یہی رقبہ صبیہ میں ساتووں کا ہے جو کہتے ہیں کہ مستعمل پانی پاک ہے اس سے کہ غیر مستعمل پانی مستعمل پانی سے زیادہ ہے، یہ اس سے پاک کہتے ہیں کہ نہ انہی نکالنے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا، اس قول کی بنا پر کچھ بھی پانی نکالنے کی ضرورت نہیں (۳)۔

۱۰- شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ جنبی، رجنبی جیسے شخص کا نہ یں میں ڈبکی لگانا مکروہ ہے، اگرچہ کنواں جاری ہو، کیونکہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب" (۴) (تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں جنابت کی حالت میں غسل نہ کرے) یہی حضرت امام مالک سے سنی ہے، یہ روایت کی روایت ہے (۵) یہی حنابلہ کا مسلک ہے بشرطیکہ حدث نہ کرنے کی نیت ہو (۶)۔ یہی رائے ان بعض حنفیہ

کی ہے جو انہی نکالنے سے پانی کو مستعمل قرار دیتے ہیں، اور مستعمل پانی کو مایا پاک کہتے ہیں، اس لئے اس کے نزدیک ہر پانی نکالا جائے گا، حضرت امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ اگر بے وضو شخص ڈبکی نکالے تو چالیس اول نکالا جائے گا، اور اگر کاغذ جنبی ہو تو تمام پانی نکالا جائے گا، کیونکہ کاغذ کا بدن نجاست حقیقی یا نجاست حکمی سے خالی نہیں رہتا، یہ کہ ہم یہ تحقیق نہیں کیا کہ انہی نکالتے وقت اس کے بدن پر کوئی نجاست نہیں تھی (۱)۔

۱۱- اگر نہ یں کا پانی قلیل ہو اور رفع حدث کی نیت کے بغیر ڈبکی نکالے تو مالکیہ کے نزدیک صرف اتنا پانی مستعمل ہوگا جو اس کے بدن سے متصل ہوگا (۲) شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک پانی پنی اصل کے مطابق پاک رہے گا (۳)، حنفیہ کے تین قول ہیں جنہیں ان کی کتابوں میں "مسئلة البئر جحط" کے دمر سے ظاہر کیا جاتا ہے، جحط کے "ج" سے اشارہ ہے امام اعظم کے قول کی طرف کہ پانی بدن سے ملتے ہی مایا پاک ہو جاتا ہے، کیونکہ بعض اعضاء کے دھونے کا فرض اس سے ساقط ہوتا ہے لیکر آدمی مایا پاک رہے گا، کیونکہ بقیہ اعضاء میں بھی نجاست باقی ہے یہ اس سے کہ مستعمل پانی نہیں ہے، "ج" سے امام ابو یوسف کی رائے کی طرف اشارہ ہے کہ آدمی اپنی مایا پانی کی حالت پر باقی رہے گا، کیونکہ پانی کا بہا نہیں پایا گیا جو امام ابو یوسف کے نزدیک شرط ہے، اور پانی پاک رہے گا، کیونکہ قربت کی نیت نہیں پانی غنی مراد حدث دور کرنے کی نیت پانی غنی، "ط" سے امام محمد بن الحسن کی رائے کی طرف اشارہ ہے کہ آدمی پاک رہے گا، کیونکہ ان کے یہاں "بہا" شرط نہیں ہے اور پانی بھی

(۱) المدونہ ۲/۲۸-۲۹ طبع دار طاد

(۲) کشاف القناع ۱/۲۷ طبع مہاراجہ

(۳) البدیع ۱/۳۳، مجمع الزہد ۱/۳۱

(۴) شرح البرقی ۱/۱۷۱، کتابہ الاسلامیہ، جامعہ البیہری علی الخلیف

۱/۳۳-۳۴ طبع ۱۳۷۰ھ، ۱۳۷۱ھ، لا یغسل احدکم، ۱/۳۳ کی

روایت مسلم، نسائی، ابوداؤد، ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے (اصح الکبیر

۳/۱۱۳ طبع دارالکتب المصریہ)

(۵) المدونہ ۲/۲۸-۲۹

(۶) کشاف القناع ۱/۲۷

(۱) البدیع ۱/۳۳

(۲) شرح البرقی ۱/۳۳

(۳) نہایہ الحاج ۱/۵۵ طبع مکتبہ مجلس، کشاف القناع ۱/۳۳

پاک رہے گا، یونکہ قربت کی نیت نہیں ہے (۱)۔

۱۲- حدیث دوسری سے اگر کوئی شخص ماءِ قلیل میں غوطہ لگائے تو خفیہ، مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک سارا پانی مستعمل ہو جائے گا، لیکن حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ پانی پاک ہی رہے گا اور حدیث کو وہ نہیں لے گا لیکن ذہبی لگانے کے بعد بدن کو طے و خفیہ کے نزدیک بھی پانی مستعمل ہو جائے گا اگرچہ حدیث کو دور کرنے کی نیت نہ کی ہو اس لئے کہ بدن کو ملنا اس کا ایسا فعل ہے جو حدیث کو دور کرنے کی نیت کے قائم مقام ہے (۲)۔

۱۳- کوئی شخص کنویں میں غوطہ لگائے اور اس کے بدن پر نجاستِ حیوانی ہو تو کنویں میں کوئی ماءِ پاک بھی ذل دی جائے تو یہ بات متفق علیہ ہے کہ اگر پانی کثیر ہو تو ماءِ پاک نہیں ہوگا، جب تک کہ اس کا رنگ، بو یا ذوق نہ بدل جائے جیسا کہ پہلے گذرا (۳)۔

لیکن حنابلہ کی روایتوں میں سے مشہور روایت یہ ہے کہ جب وہ تعد (۱) ہو اور مہینہ پانچ مہینے ہو تو کسی چیز سے ماءِ پاک نہیں ہوگا، اس انسان کا پیشاب اور سیال پاخانہ پڑ جائے تو ماءِ پاک ہو جائے گا (۲)، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یحری ثم یغتسل فیہ" (۵) (کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی جو جاری نہ ہو اس میں پیشاب نہ کرے کہ پھر اس میں غسل کرے)، اسی طرح پانی اس صورت میں بھی ماءِ پاک ہو جائے گا جب

(۱) البدیع ۱/ ۵۵، مجمع الزہراء ۱/ ۳۵ حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۱۳ طبع برواق ۱۳۲۳ھ بمطبع المطابع ۲/ ۲۵۔

(۲) مذہب کے ساتھ مراجع۔

(۳) مجمع الزہراء ۱/ ۳۳، المشرح الکبیر و جامعہ الدسوق ۱/ ۵۵، الخرز ۱/ ۶۱، اسی المطالع ۱/ ۳-۱۵، البیہر ۱/ ۸، المغنی ۱/ ۳۵۷۔

(۴) المغنی ۱/ ۳۸۷۔

(۵) حدیث: "لا یبولن احدکم..." کی روایت شیخین، ابو داؤد و ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے (صحیح الکبیر ۳/ ۲۵۲)۔

اس میں کوئی ماءِ پاک چیز نہ رہ جائے، امام احمد کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ پانی خواہ قلیل ہو خواہ کثیر ماءِ پاک نہیں ہوگا، یہ کہ اس میں تغیر پیدا ہو جائے (۱)۔

۱۴- اس مسئلہ میں خفیہ کے یہاں نصیص ہے جو دوسرے کے یہاں نہیں ہے، خفیہ کے یہاں سرحت ہے کہ پانی کوریہ و کبوتر کی دیت سے اگرچہ دیت کی مقدار زیادہ ہو ماءِ پاک نہیں ہوگا اس سے کہ اس کو اتنا سطح سمجھا یا ہے جس کی دلیل لھٹا ہے، یونکہ اس بات پر قرن اول میں اور بعد میں لھٹا رہا ہے کہ مسجدوں میں حتیٰ کہ مسجد حرام میں بہڑوں کو رہنے، پناہ گزینوں کو رہنے، مسجد کو پاک رکھنے کا حکم ہے، اس سے یہ بات واضح طور پر ثابت ہوتی ہے کہ کبوتر کی دیت پاک ہے، اور کوریا کی دیت کبوتر کی دیت کی طرح ہے، لہذا اس سے کوریا کی دیت کی بھی پاکی ثابت ہوگی، یہی حکم رجب توں کے مطابق ان تمام پرہیزوں کی دیت کا ہے جن کا گوشت کھانا جائز ہے (۲)۔

چوتھی بحث

کنویں میں جانور کے رنے کا اثر

۱۵- اصل یہ ہے کہ ماءِ شے کا کوئی وصف اگر متغیر ہو جائے تب ہی وہ ماءِ پاک ہوگا جیسا کہ گذرا، مثلاً مذہب رجبہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر تیریں میں دیا جانے والے جانور کے رنے، جس میں بہتا ہو خون نہیں ہے تو پانی کی پالی پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، جیسے شہد کی مکھی، یونکہ حضرت سعید بن المسیب کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "کل طعام و شراب وقعت فیہ دابة لیس لها دم فمقت فهو حلال" (۳)

(۱) المغنی ۱/ ۲۳۔

(۲) مجمع الزہراء ۱/ ۳۳ حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۲۷۔

(۳) حدیث: "کل طعام و شراب..." کی روایت دو تفسیر سے حضرت

۱۶- اگر جانور میں بہتا ہوا خون ہے تو اس میں مقبض اور بعد کا متدفق ہے، خبیث کے علاوہ ہتھیہ حضرات سب خون والا جانور تر رہے تو مایا کی کا حکم لگانے میں عموماً بدعت کے قائل نہیں، اگرچہ ان کے ارمین بعض نزہی انتادات ہیں۔

مالکوں کا مذہب یہ ہے کہ پانی بھر ہو یا وہ پانی جس کا سوت ہو، یا پانی جاری ہو سب اس میں خشکی کا بتے خون والا جانور یا بکری جانور مر جائے تو پانی مایا پاک نہیں ہوگا، اگرچہ ایک معین مقدمہ رکاباں ۱۱۸ منتخب ہے، یہ کہ یہ امکان ہے کہ مرنے والے جانور نے اس میں پاخانہ یا پیٹاب نہ دیا ہو، اور اس لئے کہ ایسے پانی سے طبیعت کو گھس آتی ہے (۱) جب ان میں سے کوئی جانور گر جائے اور زندہ نکل آئے، یا باہر مرے پھر پانی میں پڑ جائے تو پانی مایا پاک نہیں ہوگا، اور کچھ بھی پانی کا نام نہیں پڑے گا، اس سے کہ پانی میں (مخض) نجات کے لئے مرنے سے پانی کا نامنا مظلوم نہیں ہے، البتہ اس کی وجہ سے انتادات اس صورت میں ہونا ہے نہ پانی تھوہ ہو، اور پانی میں جانور کا رما اس کے برعکس ہے، اور اس سے کہ مرنے کے بعد جانور پانی میں رہا ایسا ہی ہے جیسا کہ پاخانہ، پیٹاب وغیرہ نجاست گر جائے، جانور کا بدن سوت سے بھس ہو جاتا ہے، اب اگر مردہ جانور کے مرنے کی صورت میں پانی کو کاٹنا نہ دے، مری تر رہے تو تمام نجاستوں کے مرنے کی صورت میں بھی پانی کا کاٹنا نہ دے، مری تر پائے گا، جب کہ مذہب مالکی میں اس کا کوئی قائل نہیں ہے۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ جانور کے چھوٹے مردے مردہ کے پانی کے قلیل اور بیشہ ہونے کے اعتبار سے پانی کا نامنا مظلوم ہے۔

ابن الملاحون، ابن عبد الجہم اور مصنف سے روایت ہے کہ چھوٹے کتے میں مثلاً گھروں کے کتے، بکری، مرغی وغیرہ جانور کے تر

(۱) کھانے پینے کی چیز میں کوئی ایسا جانور مر جائے جس میں بہتا ہو خون نہیں ہے تو وہ حلال ہے، حلال ہونے کی ایک وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ مایا پاک بننے والی چیز بہتا ہوا خون ہے، لہذا جس جانور میں بہتا ہو خون نہ ہو تو کسی سیل چیز کے اندر اس کے مرنے کی وجہ سے وہ چیز مایا پاک نہ ہوگی (۱) یہی حکم اس صورت میں ہوگا جبکہ کوئی ماکول یا نم جانور تر رہ کر رد و نکل جائے اور اس کے بدن یا پیٹاب پاخانہ کی جگہ پر نجاست کا ہونا معلوم نہ ہو جب تک کہ پانی کا کوئی حصہ نہ بدل جائے، اور جانور بھس میں ہے جیسے خنزیر تو کہ اس مایا پاک ہو جائے گا (۲)۔

حنابلہ اور بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ اس سلسلہ میں جو غصے کا اعتبار ہے، اگر جانور کا منہ پانی تک نہیں پہنچا ہو تو کچھ بھی نہیں نکالا جائے گا، اور اگر پہنچا ہو، مین اس کا جو منہ پاک ہو تو پانی پاک رہے گا، کاسانی نے لکھا ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ: جو غصے کا اعتبار ہے، اور ابن قدامہ نے لکھا ہے کہ: ہر جانور کے چوے، بال، پسینہ، آنسو، اور اس کے تھوک کی پاک مایا کی میں اس کے جوئے کا اعتبار ہے (۳) اور جوئے کا حکم "سار" کی صلاحت میں دیکھا جائے۔

= سنان سے یوں کی ہے کہ حضور نے فرمایا: "یا سلمان! کل طعام وشراب ولعت لہ ذابۃ لیس لہا دم، فمات لہ، لہو حلال اکہ وشرہ ووضوء" اسے سلمان امیر کھائے پیے کی چیز میں کوئی ایسا جانور گر جائے جس میں بہتا ہوا خون نہیں ہے تو اس کو کھانا اور اس کو پینا اور اس سے وضو کرنا جائز ہے، پہنچے بھی اسے علی بن ربیع بن جعدان عن سعید بن المسیب عن سلمان کی سند سے روایت کیا ہے اس روایت کی سند میں یقیناً بن الولید ہیں جو متروک ہیں اور ان کے شیخ مجہول ہیں اور ان کی تصحیف کی گئی ہے علی بن ربیع ضعیف ہیں حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے (دیکھئے: تنقیح الخیر ۲۸۱ طبع ۱۳۵۷ھ، دوقطبی ۱/ ۳۷۷)۔

(۱) تبیین الحقائق ۱/ ۲۳، بحدہ الما لک ۱۵۸-۱۶، فتح المعینی حاشیہ المطالعہ ۱/ ۳۳۳ یعنی ۱/ ۳۵۱

(۲) المدخ ۱/ ۳۷۷

(۳) المدخ ۱/ ۷۲، تبیین الحقائق ۱/ ۲۸-۳۰۰ یعنی ۱/ ۲۵۷ طبع ۱۳۲۶ھ

(۱) بحدہ الما لک ۱۵۸-۱۶

چیز۔ بال، پینہ، آنسو اور تھوک کی پانی مپا کی میں ہی حکم ہے جو ان کے جوٹھے کا ہے، "رد و نکل آنے" کی قید سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اگر اس میں مر جائے تو پانی مپا پاک ہو جائے گا جیسے کہ پانی کے "تھوڑے ہونے" کی قید سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ پانی اگر آٹھ ہوتا مپا پاک نہیں ہوگا۔ یہ اس کا وصف ہر جگہ رک

۱۹- حنفیہ کے یہاں اس میں بہت تفصیلات ہیں، چنانچہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ چوہا اگر بلی کے خوف سے بھاگ کر پانی میں گر جائے تو سارا پانی نکالا جائے گا۔ یونکہ چوہا اس حالت میں چیتاب کر دیتا ہے، اس وقت بھی تمام پانی نکالا جائے گا جب چوہا زخمی ہو یا مپا پاک ہو۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر نہ اس سوت والا ہو، پانی اور وہ (۱۰) (۱۰) ہو، اور پانی کا کوئی وصف بدل گیا ہو مین سار پانی نکالنا ممکن نہ ہو تو اس وقت اس میں جتنا پانی ہو، ہے تپا پانی نکال دیا جائے گا۔

۲۰- اگر نہ اس سوت والا میں ہے، اور وہ روک میں ہے اور اس میں چوہا یا کور یا یا چھکلی مر جائے تو ۲۰ ڈال بھینپنا، جب ہوگا اور ۳۰ ڈال بھینپنا مستحب ہوگا۔ اگر یک سے لے کر چار تک چوہے اگر مر میں تو نام ہو یوسف کے، ایک ہی حکم ہوگا جو یک چوہے کے کرنے کا ہے، ۵ سے ۹ تک چوہوں کا حکم مرئی کا ہے، اس چوہوں کا حکم بکری کا ہے، لیکن نام محمد کہتے ہیں کہ چوہے اگر یک مرئی کے برابر ہوں تو چالیس ڈال نکالا جائے گا، اگر کنی میں جب کہوتی مرئی یا بلی مر جائے تو چالیس ڈال بھینپنا، جب ہوگا، ساتھ اس تک بھینپنا، تحب ہوگا، ایک روایت میں ہے کہ پچاس ڈال تک نکالنا مستحب ہوگا۔

روایاں اور ایک بکری گر جائے، یا بچے فونٹ والا جانور اگر چہ چھوٹا ہو پھول جائے یا پھٹ جائے یا کتا ڈکی لگائے اگر چہ زندہ نکل

مر جانے سے مپا پاک ہو جاتے ہیں، اگر چہ کوئی صنف نہ ہو، اگر باہر مرے پھر پانی میں گر جائے تو جب تک وصف میں تغیر نہ ہوگا، مپا پاک نہ ہوں گے، اور جو جانور ان میں گرنے کی حالت میں مر جائے تو یک قول یہ ہے کہ اس کا ہی حکم ہے جو پانی میں مرنے والے جانور کا ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ جب تک پانی کے اوصاف میں تغیر نہ ہو پانی مپا پاک نہیں ہوگا، اس حضرت کا یہ بھی مسلک ہے کہ پانی میں جانور کے پھولنے پھٹنے سے اگر مزہ، رنگ یا بوبدل جائے تو پانی مپا پاک ہو جائے گا (۱)۔

۱۷- ثنائیہ کا مسلک یہ ہے کہ کنیوں کا پانی اگر کٹی اور حلال ہو، پھر اس میں نجاست اگر گریہ و ریدہ ہو جائے جیسے کہ چوہے کا بال اس طرح بکھر جائے کہ کوئی ڈال دل سے حالی نہیں آئے تو وہ پانی حسب سابق پاک کرنے والا رہے گا جب کہ پانی میں کسی طرح کا تغیر نہ ہو، اور اس قول کی بنا پر کہ بال مپا پاک ہے، تمام پانی نکالا جائے گا، تاکہ بال نکل جائے، ہاں ہم خذیرہ کہتے کے مابعد وہ مرے جانور اس کا دل جو عمر تھوڑا ہو، معاف ہے۔

اس سے یہ بات بھی جاتی ہے کہ اگر کنیوں کا پانی تھوڑا ہو تو وہ مپا پاک ہو جائے گا اگر چہ اس کے اوصاف میں تغیر نہ ہو، ابن الدمشق وغیرہ مالکیہ سے ان چھوٹے کنیوں کے حق میں جن میں کوئی بچہ خوش والا جانور مر جائے، یہ روایت نقل کی ہے (۲)۔

۱۸- حنابلہ کہتے ہیں کہ تھوڑے پانی میں چوہا یا بلی گر جائے پھر زندہ نکل آئے تو وہ پاک ہے، اس لئے کہ پانی کی اصل طہر ہوتا ہے، اور نجاست کی جگہ تک پانی کا پھینپنا مفکوک ہے، اور تمام جانوروں کے

(۱) بلخوارنگ ۱/ ۱۷۱ طبع ۱۳۷۲ھ، حلیہ المصنفی ۱/ ۵۷-۵۹ طبع بیروت۔

(۲) اسکی الطالع ۱/ ۳-۱۵، المجموع ۱/ ۳۸-۳۹ طبع دار الفکر بیروت۔

اے تو سار پانی نکالا جانے گا، یہی حکم اس جانور کا بھی ہوگا جس کا جوشہا پاک ہے یا مشوک ہے، خفیہ کہتے ہیں اگر بکری درود سے بھاگ کر گر جائے اور زندہ نکل آئے تو تمام پانی نکالا جائے گا، امام محمد کی رائے اس سے الگ ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ گائے، بیل اور اونٹ کے گرنے سے پانی مایا پاک ہو جائے گا، چونکہ یہ کھڑے کھڑے پیٹا ب کرتے ہیں (اور پیٹا ب اس کی رانوں میں لگ جاتا ہے)، امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ ۲۰ دن نکالا جائے گا، چونکہ ماکول نامم جانور کا پیٹا ب نجاست خفیہ ہے اور کنویں کی وجہ سے اس کی نجاست اور ہلکی ہوگئی ہے، اس لئے ہتھ پانی نکالا جاتا ہے اس کی کم سے کم مقدار رکھ کر نکالا جاتا ہوگا، امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ کنویں کا سار پانی نکالا جائے گا، کیونکہ پانی کو مایا پاک بنانے میں نجاست غلیظ اور خفیہ دونوں برابر ہیں (۲)۔

پانچویں بحث

کنویں کو پاک کرنے اور اس کے پانی کو خشک کرنے کا حکم ۲۱- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ کنویں کا پانی جب مایا پاک ہو جائے تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کا پانی اتنا زیادہ کر دیا جائے کہ اس کے اوصاف کا تغیر ختم ہو جائے، بیش بنانے کی ایک مثال یہ ہے کہ اس (کے استعمال) کو چھوڑ دیا جائے تاکہ پانی زیادہ ہو جائے اور کثرت کی حد کو پہنچ جائے، یا اس میں اتنا پاک پانی ملا دیا جائے کہ کثرت کی مقدار ہو جائے۔

مالکیہ ایک مزید طریقہ بتاتے ہیں کہ جانور کے پھولے پھٹنے سے

کنویں کے پانی کا رنگ مزید یا بدل جائے تو پانی نکالنے سے پاک ہو جائے گا، یا کسی چیز کے زریعہ نجاست کے اثر کو ختم کر دیا جائے تب بھی پاک ہو جائے گا، بلکہ بعض لوگوں کی رائے ہے کہ نجاست اگر خود بخود زائل ہو جائے تب بھی پاک ہو جائے گا (۱)، گھر کے پھر بودار کنویں سے بارہ میں مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر اتنا پانی نکالا جائے کہ اس کی بدبو ختم ہو جائے تو وہ پاک ہو جائے گا (۲)۔

۲۲- شافعیہ کے نزدیک پاک کرنے کا ایک ہی طریقہ ہے درود ہے عیشیہ (پانی کی مقدار زیادہ کرنا) جب پانی غلیظ یعنی وقتہ سے کم ہو، زیادہ اس طرح یا جائے کہ اس کو چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ پانی کی مقدار زیادہ ہو جائے، یا اس میں مزید پانی ملا دیا جائے تاکہ تیسر ہو جائے، اور اس کا اعتبار میں کرتے کہ اتنا پانی کھینچ جائے کہ اس کے بعد پاک پانی مل آئے، اس لئے کہ پانی کو کھینچنے کے بعد نہ اس کی تہہ تو مایا پاک ہی رہے گی بیسہ کہ پانی کے کھینچنے کی وجہ سے دیواریں بھی مایا پاک ہو جائیں گی، نیز شافعیہ کا کہنا ہے کہ کنویں میں جب کوئی نجس چیز گر جائے، جیسے چوہے کا بال بکھر جائے تو کنویں کا پانی نکالا جائے گا، لیکن اس لئے میں کہ پانی پاک ہو جائے بلکہ اس لئے کہ کنویں کے پانی میں بال تہہ ہے (۳)۔

۲۳- اگر مایا پاک پانی غلیظ ہو، یا اتنا کثیر ہو کہ سب کا کانا، شہ ریہ تو پانی کو زیادہ کر کے پاک کرنے میں حنابلہ کے یہاں تفصیل ہے، پھر مایا پاک کے اس طریقہ کو اس صورت میں مخصوص سمجھتے ہیں کہ پانی انسان کے پیٹا ب، پاخانہ سے مایا پاک نہ ہوا ہو، موجود پانی اس طرح زیادہ ہو سکتا ہے کہ اس میں کثیر پاک پانی ملا دیا جائے، اگر نہ دیا

(۱) بھوہا مالک ۱۵۸-۱۶۰، الدرر النوری علی المشرع المبر ۳۶۸ طبع عیسائیس۔

(۲) مہر المہدی ۵۹۔

(۳) کسی الطالب ۱۳-۱۶، المیزر ۸، المجموع ۱۳۸-۱۳۹ طبع

المیزر

(۱) مجمع لاہر ۳۳، تبیین الحقائق ۲۹-۳۰

(۲) المدنی ۵۵۔

ایک تو یہ کہ کنواں (ما پاک ہونے کے بعد) کبھی پاک نہیں ہوگا، کیونکہ پاک نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نجاست دیوڑوں میں ملتی ہے۔

اور اقیاس یہ ہے کہ سرے سے کبھی ما پاک ہی نہ ہوگا کیونکہ نجاست سے چٹایا سے پاک کرنا دشوار ہے بہنوں و دونوں ظہری قیاسوں کو "شر اور اثر" کی وجہ سے اقباس کی روشنی میں چھوڑ دیا گیا ہے۔ بقا فرماتے ہیں کہ کنواں کے مسائل "فار پر مبنی ہیں" (جس خبر کی وجہ سے قیاس کو ترک یا گیا ہے) اور خبر یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ایسے کنوئیں کے بارے میں جس میں چوبار گیا ہو ۲۰ دن کا لے کر حکم صادر فرمایا (بمزج منہا عشرون)، اور ایک روایت کے مطابق ۳۰ دن کا لے کر حکم دیا (بمزج منہا ثلاثون دلو) (۱)۔

جس اثر کی وجہ سے دونوں قیاسوں کو ترک یا گیا ہے وہ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ اسوں نے ۲۰ دن کا لے کر کہا (۲)، اور دوسری

(۱) "حدثنا انس عن النبي ﷺ انه قال في سفارة الموت في بنو مزج منہا عشرون دلو" (آپ ﷺ نے فرمایا کنوئیں میں چوبار جائے تو ۲۰ دن کا لے کر، اسے صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے، ابن ابیہام نے کہا ہے کہ ہمارے مشائخ نے اس کو حضرت انس سے روایت کیا ہے لیکن ہماری کتاب کی کتاب سے ہم پر یہ روایت نقل ہوئی ہے، ابن ماجہ نے اسے بحر کے حاشیہ میں فرمایا ہے کہ حضرت انس کی روایت میں حدیث اس طرح ہے: "انه قال في سفارة اذا وقعت في البئر فماتت فيها بنو مزج منہا عشرون دلو او ثلاثون" (حضور ﷺ نے فرمایا کنوئیں میں چوبار اگر گر جائے تو ۲۰ دن یا ۳۰ دن کا لے کر، ابوہیثمی سرقندی نے بھی ابن ابیہیثمی کے ساتھ ذکر کیا ہے) (امالیٰ دارالعلوم حجازی دارالعلوم طحاوی ۵۲ طبع المبدی، دیکھئے فتح القدیر علی ہدایہ ار اے طبع لاہور یہ)، اس حدیث کی تخریج امام طحاوی کی طرف منسوب ہے، لیکن اس کی کتاب حجازی الآثار میں نہیں ملتی، لیکن ہے کہ ابن ابیہیثمی کی کتاب میں ہو۔

(۲) الامور علی علیہ قال "بمزج منہا عشرون..." ولی روایت ثلاثون، ابن ابیہیثمی نے کہا اس کی روایت طحاوی نے کی ہے لیکن اس کی کتاب حجازی الآثار میں موجود نہیں ہے حجازی الآثار میں صرف تہ ث ہے

جائے گا تو سار پانی تغیر قائم ہو جانے کی وجہ سے پاک ہو جائے گا۔ پانی گرانسب کے پیشاب، پاخانہ کی وجہ سے نجس ہو جائے تو سب کو نکالنا ضروری ہوگا، سار پانی نکالنا دشوار ہوتا پانی کے "وصف کا تغیر قائم ہو جائے سے پانی پاک ہو جائے گا، خود اتنا پانی نکال دیا جائے کہ جتنے کا نکالنا دشوار نہ ہو یا اس میں مزید پانی ملا یا جائے، یہ دیر تک پرے رہنے سے تغیر قائم ہو جائے (۱) مگر پانی نکالنے سے "وصف کا تغیر قائم ہو جائے" اور بقیہ پانی میں مقدار میں ہو (یعنی وہ تعدیہ ریوود) تو ثامیہ کے رد ایک ایسا پانی منظر رہے گا (۲)۔

۲۴- حنفی کے رد ایک کنوئیں کی پانی کی ایک ہی محل ہے، اور وہ ہے پانی کا پھینکا ہوا تو سار پانی نکال جائے یا ذیل کی مترادف "میں نکالا جائے" جیسا کہ تفصیل گذر چکی مالک، اور حنابلہ کے رد، ایک پانی نکالنے سے کنوئیں پاک تو ہو جائے گا مین پانی کی پانی کے لئے یہی طریقہ ان کے رد ایک متعین نہیں ہے "راس کی بھی وہ تجدید نہیں کرتے کہ کتنی مقدار نکالی جائے، بلکہ اس کو وہ پانی نکالنے والے کی رائے اور مدد پر چھوڑتے ہیں (۳)، اسی وجہ سے ہم سمجھتے ہیں کہ صرف حنفیہ کے یہاں پانی نکالنے کی تفصیلات ملتی ہیں، ان کے یہاں یہ تفصیل بھی ملتی ہے کہ پانی نکالنے کا آلہ اور اس کا حجم کیسا ہونا چاہئے۔

۲۵- کنوئیں میں جب نجاست گر جائے تو نجاست باہر نکالی جائے گی، اور پانی نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا (۴)، کیونکہ کنوئیں کے بارے میں اصلاً دو قیاس پائے جاتے ہیں:

(۱) کثرت التصارح ۳۳، المغنی ۳۳، الإصناف ۶۵، البحر علی المصیب۔

(۲) اسی الطائفہ ۱۵۔

(۳) بدیع المصالح ۱۵-۱۶، جامعہ المروئی ۵۹۔

(۴) فتح القدیر، المنار علی ہدایہ ۶۸ طبع بیروت ۱۳۱۵ھ۔

روایت کے مطابق ۳۰ ذی الحجہ کو کہا، حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ کنویں میں ارمی مر جائے تو ۴۰ ذی الحجہ کو پانی نکالا جائے (۱)۔ اور حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن الزبیرؓ سے مروی ہے کہ کنویں نے جب زمزم کے نشی میں ایک حصی مریا تھا سار پانی نکالنے کا حکم فرمایا (۲)۔ اور ایسا صحابہ کی موجودگی میں ہوا اور کسی نے ان کی مخالفت نہیں کی۔

تفسیر یہ ہے کہ اب چیزوں میں بہتا خون ہے۔ یہ خون موت

= ایک کنویں میں چھڑ کر مر گئے تو حضرت علیؓ نے ملا: اس کا پانی نکالا جائے، دوسری روایت میں ہے حضرت علیؓ نے فرمایا: کنویں میں جب چھڑا جا تو گر جائے تو اس کا پانی نکالا تو کہ پانی تم پر غالب آجائے یعنی جب تک تھکنیں پانی نکالتے رہو۔

(۱) الآثار ہی کبی، مسجد الخمری، المہ لال، "فی الدجاجة دعوت فی بنو یزید مہا لوبعون دلو" ابن اہمام نے کہا شیخ طہ الدین نے فرمایا کہ خواہی اس کی روایت کی ہے، تو ممکن ہے کہ شرح سانی الآثار کے نام کسی دوسری کتاب میں روایت کی ہو، شرح سانی الآثار میں عادی بن ابی سلیمان سے منقول ہے کنویں میں گر مریں گے گرائے تو انہوں نے کہا کہ چالیس دنوں پہلے اس کا پانی نکال دیا جائے گا پھر اس سے وضو کیا جائے گا (شرح شیخ القدیر، ص ۱۷۷)۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن الزبیرؓ کے اس اثر کو پہلی اور دار قطنی نے ابن سیرین کے طریق سے صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے الفاظ یہ ہیں: "ان رجبا وقع فی زمزم فامر بہ ابن عباسؓ فامروا ج و امر بہا ان تخرج لہنہم عس جاءت من الرکی فامر بہا، فعممت بالقضاطی و بصداف حتی لڑ حوا، فلما لڑ حوا الفجرات علیہم" (ایک چشمی زمزم کے کنویں میں گر گیا، حضرت ابن عباسؓ نے حکم دیا تو اسے نکال دیا، پھر انہوں نے حکم دیا کہ پانی نکالا جائے، تو کعبہ کے رکن کی جانب سے چشمہ اہل پڑا، حضرت ابن عباسؓ نے حکم دیا کہ اسے قطعی کپڑوں اور ریشمی کپڑوں سے بند کر کے پانی نکالا جائے، جب لوگوں نے پانی نکالا تو چشمہ اہل پڑا، پہلی نے کہا کہ ابن سیرین کی روایت سے جو حضرت ابن عباسؓ سے ہے وہ منقطع ہے، خواہی کی سانی الآثار شرح آسانی الاخبار، ۳۸/۱ طبع البند میں مطاوع کے واسطے سے منقطع مروی ہے، "ان حبشیا وقع فی زمزم فامروا فامر اس الزبیرؓ فخرج ماوہا، فجعل الماء لا یقطع، فظن لادا انہی

کے وقت بدن کے ہر جزء میں رحمت آجاتا ہے اور چوں کہ پاک بنا دیتا ہے، پھر یہ چیزیں سب پانی میں ملیں گی تو ان کے ختمہ کی وجہ سے پانی پاک ہو جائے گا۔ چنانچہ امام محمدؒ نے یہاں تک فرمایا ہے کہ کنویں میں اگر چوہ کی دم بھی گر جائے تو کنویں کا سار پانی نکالا جائے گا۔ یہ تکدم جہاں سے ہوئی ہے وہاں تری ہوگی اور وہ تری جب پانی سے ملے گی تو پانی پاک ہو جائے گا۔

۲۶- مقابلاً کہتے ہیں کہ اگر کنویں کا پانی نکالا جائے اور شرکی اہل مانی ہو تو جب تک اہل پانی سے حد نہیں ہوگا کنویں کی پاک نہ ہوگی، اگر اہل پانی سے الگ ہو گیا اور کنویں سے حد نہ ہو تو کنویں پاک ہو جائے گا۔ یمن پانی سے اول حد اتو ہوا اور کنویں سے حد نہیں ہوگی اور پانی اس میں ٹپک رہا ہے تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پاک نہیں ہوگا۔ اور حاکم نے ذکر کیا ہے کہ یہی امام ابو حنیفہؒ کا بھی قول ہے، امام محمدؒ کے نزدیک پاک ہو جائے گا۔

امام محمدؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ما پاک مہی، پاک مہی سے حد ہوئی، اس لئے کہ آشری اہل "نجاست" کے لئے شرعاً حین ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جب آشری اہل کنویں سے حد نہ جاتا ہے تو پانی پاک ہو جاتا ہے، پانی سے حد اہل کے بعد اس میں سے جو پانی کنویں میں ٹپکتا ہے اس کو شرعاً پاک نہیں مانا جاتا نا کہ لوگ چنگی میں پتلا نہ ہوں۔

= دجری من قبل المعجم الأسود، فقال ابن الزبیر، حسبکم" (ایک چشمی زمزم کے کنویں میں گر گیا اور اسی میں مر گیا، حضرت ابن الزبیرؓ نے حکم کیا تو اس کا پانی کھینچا گیا، پانی جب نکالا گیا تو پانی ختم نہیں ہو رہا تھا، دیکھا گیا تو معلوم ہوا کہ حجر اسود کی سستے اس میں چشمے اہل ہے ہیں، تو حضرت ابن الزبیرؓ نے فرمایا کہ انکا کافی ہے، اس اثر کو ابن سیرین نے بھی اپنی معنی میں نقل کیا ہے، ابن اہمام نے کہا اس کی سند صحیح ہے (الدرا، ص ۶۰) طبع البند، نیز دیکھئے سنن الدار قطنی، تصحیح ابن ابی شیبہ، ۳/۱ ص ۲۹۱۔ (۱) البدیع، ۷۵/۷۶۔

شیخیوں کے قول کی وجہ یہ ہے کہ کنویں کو اتنی وقت پاک کیا جائے گا جب کہ نجاست اس سے جدا ہو جائے، اور وہ یعنی نجاست مٹری ڈال کا پانی ہے، اور یہ جدا ہونا اتنی وقت متحقق ہوگا جب ڈال نیل سے باہر آجائے، اس لئے کہ اس کا پانی نیل کے پانی سے متصل ہے، اور ڈال سے چپکنے والے قطرات کو غس نہ مانا محض ضرورت کی وجہ سے ہوگا، ضرورت اس طرح پوری ہوجاتی ہے کہ کنویں سے ٹپک ہو جانے کی صورت میں قاطر کے بد ہونے کے بعد، اس ڈال کے سے جدا ہونے کا حکم مانا جائے (۱)۔

۲۷- کنویں کے تمام پانی کو نکالنا، جب ہو، تمام سوتوں کو بد کرنا منکر ہو تو ضروری ہے کہ تمام سوتے بد کر دے جائیں، پھر اس کا پاک پانی نکالا جائے، اگر پانی زیادہ ایلنے کے سبب ان کو بند کرنا ممکن نہ ہو تو امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ سو ڈال نکالے جائیں، اور امام محمد سے روایت ہے کہ دو سو یا تین سو ڈال نکالے جائیں، امام ابو یوسف سے دو روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ کنویں کے بغل میں یک گدھا کھودا جائے جو کنویں کے پانی کی گہرائی اور چوڑائی کے برابر ہو، پھر کنویں کا پانی نکال کر اس گدھے میں ڈالا جائے یہاں تک کہ وہ گدھا بھر جائے، جب وہ گدھا بھر جائے گا تو کنویں پاک سمجھا جائے گا، دوسری روایت یہ ہے کہ کنویں میں ایک بانس ڈالا جائے، اور پانی کی اوپری سطح کے مطابق بانس پہ نشان لگایا جائے، پھر مشد بس ڈال نکالا جائے، اور دیکھا جائے کہ کتنا پانی کم ہوا، پھر اسی کے حساب سے پانی نکالا جائے، لیکن یہ حساب اس وقت صحیح ہوگا جب کہ کنویں کی چوڑائی پانی کی بالائی سطح سے لے کر کنویں کی تہہ تک یکساں ہو، اگر یہ نہ ہو تو یہ ضروری نہ ہوگا کہ اردوں ڈال نکالنے کی وجہ سے پانی کی اوپری سطح ایک باشت کم ہوگئی ہے تو اس ڈال

نکالنے سے تہہ کے پانی میں بھی یک باشت کمی، قمع ہو کر۔ سب سے بہتر بات وہ ہے جو ابو نصر سے مروی ہے کہ پانی کے معاملہ کے وہاں جانکاروں کو بلا یا جائے گا، ورنہ ان کی رائے کے مطابق پانی نکالا جائے گا، اس لئے کہ جس مسئلہ کے جاننے کا مدار اجتہاد ہو اس میں ماہرین سے رجوع کیا جائے گا (۲)۔

۲۸- جیسا کہ ہم نے بیان کیا کہ مالکیہ یہ کہتے ہیں کہ پانی نکالنا کنویں کو پاک کرنے کا ایک طریقہ ہے لیکن اس حضرات کے یہاں پانی کتنا نکالا جائے؟ اس کی کوئی متعین حد نہیں ہے، ان کا مسلک ہے کہ یہ پانی نکالنے والے کے ماب پر مبنی ہے، وہ کہتے ہیں کہ کنویں کو پاک کرنے کے لئے مناسب ہے کہ اس میں پھر پانی نہ نکالا جائے، بلکہ تورا کم نکالا جائے، اس لئے کہ مرنے کے وقت چاروںوں کے بدن سے رخی ماہرے خارج ہوتے ہیں، اور رخی کی خاصیت یہ ہے کہ وہ پانی کی سطح پر تیرتا رہتا ہے، جب اس میں پھر پانی نکالا جائے گا تو اندیشہ ہے کہ رخی مادے کنویں ہی میں رہ جائیں (۳)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جس کنویں کا پانی نکالا جائے گا، خواہ وہ تنگ ہو یا کشادہ، اس کے اندر رخی اطراف اور دیواروں کا دھونا ضروری نہیں ہے، اور نہ اس کی تہہ کی رخی کو دھونا ضروری ہے، البتہ اس کے منڈیکو، حوضہ ضروری ہے (۴)، یک قوں یہ بھی ہے کہ سب کو حوضہ ضروری ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ مذکورہ دونوں اقوال کشادہ کنویں کے بارے میں ہیں، کنویں اگر تنگ ہو تو اس کے متعلق یک ہی روایت ہے کہ وہ دیک کنویں کا سب کچھ دھونا ضروری ہے (۵)۔

(۱) تبیین الحقائق ص ۳۰

(۲) البدائع ص ۸۶

(۳) حلیۃ المؤمنین ص ۵۵، شرح لقرنی علی متن اقلیل ص ۷۷

(۴) کتاب الطہارۃ ص ۳۳

(۵) الاصابہ ص ۱۵

م نے یہ پتے بیٹن رویا ہے کہ شافعیہ کے نزدیک محض پانی نکالنے سے ڈول، رسی وغیرہ پاک نہیں ہوگا۔

پانی نکالنے کا ذریعہ:

۲۹- حنفیہ جو پاک کرنے کے لئے بعض حالات میں مقررہ تعدد میں ڈول کے قائل ہیں، ان کے مسلک کا تقاضا ہے کہ ڈول کا حجم زیادہ کیا جائے جس سے ناپاک پانی نکالا جائے گا بعض نے کہا کہ اس کنویں پر جو ڈول ہوگا خود وہ نہ بچھوٹا، نہ معتد ہوگا، امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ یہ ڈول کا اعتبار ہوگا جس میں ایک صاع پانی ہو، سنن ابو یوسف میں ہے کہ ۱۰ درجہ ڈول معتد ہوگا (۱)، اگر ڈول اتنا بڑا ہو کہ اس میں ۲۰ ڈال پانی ایک ساتھ مائتے، اور اس بڑے ڈول سے ایک بار پانی نکالا جائے تو حار ہوگا، امام جرکتے ہیں کہ یہ جائز نہیں ہوگا، اس لئے کہ ڈال بار بار نکالنے سے کنویں کا پانی ایسا ہو جاتا ہے جیسے جاری پانی ہو (۲)۔

کنویں کا پاک ہونے سے ڈول، رسی، تپتی، کنویں کے طرف، اور نکالنے والے کا ہاتھ سب کچھ (خود بخود) پاک ہو جاتے ہیں، امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ان چیزوں کا ناپاک ہونا کنویں کے ناپاک ہونے کی وجہ سے ہے، اس لئے جب کنویں پاک ہو جائے گا تو یہ چیزیں بھی پاک ہو جائیں گی، تاکہ امتیگی میں متاثر نہ ہو، یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ڈال، دھڑلے کنویں کے لئے پاک نہ ہوگا، جیسے کہ شہید کا خون شہید کے حق میں پاک ہے دھڑلے کے حق میں پاک نہیں ہے (۳)۔

۳۰- ہمارے علم کے مطابق دھڑلے کا سبب کے فقہاء نے آلہ نزع (ڈال) کی تعدد کا رٹ نہیں کیا ہے، جو کچھ انہوں نے کہا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ کنویں کا پانی نکالیں ہو، اور ناپاک ہو جائے، اور ڈال سے قلیل ناپاک پانی نکالا جائے تو اس کا اندرونی اور بیرونی دونوں حصے ناپاک ہو جائیں گے، اور جب پانی محض دو قلعہ ہو اور اس میں جامع نجاست ہو، پھر ڈال سے نکالا جائے لیکن بیحد نجاست پانی کے ساتھ ڈال میں نہ آئے تو اس کا اندرونی حصہ پاک اور بیرونی حصہ ناپاک ہوگا، اس لئے کہ اس بھرنے کے بعد کنویں میں جو پانی بچ جائے گا اور جو ڈال کے بیرونی حصہ کو لگے گا وہ قلیل اور ناپاک پانی ہوگا (۱)، بیہوتی نے حنا بلہ کے اس قول کی روشنی میں کہ کنویں کی دھواں کا دھواں ضروری نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس میں مشقت ہے، البتہ اس کی مندرجہ کو دھواں ضروری ہوگا، اس لئے کہ اس میں مشقت نہیں ہے، اسے ظاہر قرار دیا ہے کہ آلہ نزع کا دھواں ضروری ہوگا، اور اسے کنویں کی مندرجہ پر قیاس کیا ہے کہ اس کے بھرنے میں کوئی مشقت نہیں ہے، بیہوتی نے یہ کہا ہے کہ فقہاء حنفیہ کے اس قول کہ ”کنویں سے نکالا ہو پانی پاک ہے“ (۲) کہ اس کو ناپاک تسلیم کرے (۳) میں حرج ہے (۴) کا تقاضا یہ ہے کہ ”نزع میں حرج کو بنیاد بنا کر طہارت تسلیم نہیں کی جائے“ (۵)۔

کنویں کے پانی کو خشک کرنا:

۳۱- کتب فقہیہ میں فقہاء کا اس بات پر اتفاق مذکور ہے کہ اگر مال کو شائع اور بر باد کرنے کی اراد کے نیت کے پانی کو خشک

(۱) المجموع ۱/۳۱، اسی المطلب ۱/۵۱۔

(۲) شرح الطحاوی ۲/۳۳۔

(۳) البدیع ۱/۱۶۱۔

(۴) تمییز الحقائق ۲/۲۹۔

(۵) البدیع ۱/۱۶۱، تمییز الحقائق ۲/۲۹۔

کرنے کی ضرورت ہو تو ایسا کرنا جائز ہے (۱)، کیونکہ حضور ﷺ نے بدر کے موقع پر اس کے نوہن کو خشک کرنے کا حکم دیا تھا۔ چنانچہ وہ خشک رہا یہ گے (۲)۔

چھٹی بحث

کنوئیں کے خصوصی احکام

عند اب ولی سرزمین کے کنوئیں (۳) اور ان کے پانی کے پاک ہونے اور اس سے پاکی حاصل کرنے کا حکم:

۳۲- مصنف وراثۃ کا مسلک ہے کہ ایسا پانی پاک ہے اور اس سے

(۱) البدیع ۷/۱۰۰، مجمع الزوائد ۱/۳۵۸، طبع ۱۳۷۲ھ، حاشیہ کنون علی ہرکاتی ۵/۵، تہذیب لسانی ۱۱/۸، الفی ۱۰/۵۰۳، ۵۱۰۔

(۲) مواب اللہ فیہ وشرھا ۱/۳۱۵-۳۱۶ طبع دوم المجلد، حدیث ۳۳۳، ص ۱۱۱، (القسم الاول ص ۱۳۰ طبع دوم مصنفی المجلد) میں ابن اسحاق سے کہا ہے ابن اسحاق کہتے ہیں: مجھ سے ہی سلسلہ کے کچھ لوگوں کے واسطے سے بیان کیا گیا کہ انہوں نے ذکر کیا: ”ان الحجاب من المصلو“۔ لیکن یہ مسئلہ ضعیف ہے کیونکہ ابن اسحاق وری سلسلہ کے لوگوں کے درمیان کا روی مجہول ہے ابن کثیر نے البدیع ۳/۲۶۷-۲۶۸ طبع معاد میں کہا ہے اس کو اس کی روایت کرتے ہوئے میں مسئلہ بیان کی ہے ”حدثنا ابی وزعم لکیمی عن ابی صالح عن ابی ہاشم“ اور علی کتاب ہے۔

(۳) عذاب وانی مرد میں وہ ہے جہاں جانے سے حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے جیسے باطن کی مرد میں ورتوم خود کے طلاق، کیونکہ ان پر اللہ تعالیٰ کا غضب مارا ہوا ہے، جیسا کہ ان کے کنوئیں کا پانی استعمال کرنے سے بھی منع فرمایا ہے چنانچہ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اور صحابہ کرام ایک سفر میں خود کی مرد میں ”حجر“ میں ٹھہرے صحابہ نے وہاں کے کنوئیں سے پانی نکالا، اس سے؟ ان کا کہہ چلا تو حضور ﷺ نے فرمایا: ”ان یدھروا ما اسقوا، ویعصوا الا ما لعلی وامنہم ان یسقوا من البئر الی کانت لودھا اللہ“ (تفسیر القرطبی ۱۰/۳۰۱) (پانی پینک دو اور آئے لوٹ کو کھرو پھر آپ ﷺ نے حکم دیا کہ اس کنوئیں سے پانی لاؤ جس سے حضرت صالح کی کوئی پانی پیتی تھی) اس حدیث کی روایت بخاری نے بھی بخود سے لرق کے ساتھ کی ہے (فتح الباری ۱/۲۹۳ طبع عبد الرحمن محمد)۔

پاکی حاصل کرنا کرہت کے ساتھ درست ہے، مالکیہ میں سے (۱) جو رے نے یہی رائے پسند کی ہے، تاہم سے بھی یہی منقول ہے بین خلاف قول نہیں ہے۔ اس پانی سے پاکی حاصل کرنے کی صحت کی دلیل وہ محدثی نصوص ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام پانی پاک ہیں جب تک ماباک نہ ہو جائے یا پانی کا کوئی بھٹ نہ ہو جائے مگر وہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اندیشہ ہے کہ اس کا استعمال کرنے والا کسی اذیت میں مبتلا ہو جائے، کیونکہ یہ مذاب کا مقام ہے۔

مالکیہ میں سے عذوی نے کہا ہے کہ جھوری کے علاوہ دوسرے حضرات کے کہ ایک کنوئیں کے پانی سے پاکی حاصل کرنا درست نہیں، ارض شموہ کے کنوئیں کے بارے میں متاثر کے یہاں یہی ظاہر رہا ہے، جیسے کہ وی ارہاں (۱) وری ہوت (۲) کے کنوئیں، انہی ۱۰ کنوئیں (۳) کا اس کے کہ ایک یہ حکم میں ہے۔

ان کنوئیں کے پانی سے پاکی حاصل کرنا اس سے درست نہیں کہ

(۱) ذی الدین کا کنوئیں وہی کنوئیں ہے جس میں حضور ﷺ پر دو کھچے چائے کی چیزیں ڈالی گئی تھیں (صحیح مسلم بشرح النووی ۱۲/۱۷۳-۱۷۸، طبع مصر یہ) بخاری کی روایت میں ”ذروہن“ ہے (فتح الباری ۱۰/۱۸۵، ۱۸۶)۔

(۲) برہمت کا کنوئیں حضرت سوس کے خطہ میں ایک گہرا کنوئیں ہے، برہمت کے کنوئیں کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت ابن عباس کے واسطے سے یوں کی ہے: ”خبر ماہ علی وجہ الارض ماہ مزم، فہ عدم من الطعم وضاء من السقم، وخبر ماہ علی وجہ الارض ماہ بودی برہوت“ (دوئے نیک پر بہترین پانی مزم کا پانی ہے، اس میں غرضیت اور بیماری سے شفاء ہے اور دوئے نیک پر خراب پانی وہ ہے جو برہوت کی وادی میں ہے، ابن عمر نے کہا ہے کہ اس کے روت ثقہ ہیں، بعض روایات میں کلام ہے لیکن حکیمات کی وجہ سے یہ روایت قوی ہو جاتی ہے یہ روایت حضرت ابن عباس سے ایک دوسرے طریق سے سوتوفا بھی مروی ہے (فیض القدر ۳/۲۸۹ طبع انجاریہ)۔

(۳) کوئی وہ کنوئیں وہ ہے جو قوم خود کے علاقہ میں ہے اور جس سے حضرت صالح کی کوئی پانی پیتی تھی، بنائی نے اپنے حاشیہ (۱/۳۰۱) میں لکھا ہے کہ یہ ایک ہوا کنوئیں ہے آج کل وہاں بچا جاتا ہے۔

نے اس کو پسند کیا ہے اور کہا ہے کہ ممانعت اس سے شافعی فقہاء میں بعض لوگ اسے خلاف نبوی سے تعبیر کرتے ہیں (۱)۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ میت کو بتدہ زمزم کے پانی سے نہیں نہایا جائے گا تاہم نے نقل یہ ہے کہ مکہ کے پیر مردوں کو جب نہاتے ہیں اس کو صاف تھوڑے پیتے ہیں تو بہت کم سے زمزم کے پانی سے نہاتے ہیں اور نہایت اپنی طرف سے اپنے صاحبہ "ابو عبد اللہ بن ابی نعیم" کے پانی سے غسل دیتا تھا (۲)۔

۳۵- اس بات میں کوئی کامل لحاظ اختلاف نہیں ہے کہ جو شخص پاک ہو وہ زمزم کے پانی سے وضو اور غسل کر سکتا ہے (۳) بلکہ بعض نے احتیاب کی صراحت کی ہے، چونکہ حضور ﷺ سے مروی ہے: "ہو طعام" (۴) (۵) طعام ہے، اس سے (وضو، غسل کے سے اس کا استعمال کرنا) مکروہ ہے، درست نہیں، مکروہ نہ ہونے کی دلیل یہ روایت ہے: "ان النبی ﷺ دعا بسجمل من ماء زمزم فشرب منه وتوصا" (۵) (حضور ﷺ نے ایک ڈول زمزم کا

۳۴- زمزم کے پانی کو دھری جگہ لے جا کر بالاتفاق جاری ہے، جو ان دنوں دورہ بیت ہے جو ترمذی میں حضرت عائشہ سے مروی ہے: "انہا حملت من ماء زمزم فی القوادیر، وقالت: حمل رسول اللہ ﷺ عنہا وکان یصب علی المریض، ویسقیہم" (۱) (دو تلوں میں زمزم کا پانی ملا میں اور وہ اس کو حضور ﷺ زمزم کا پانی ملائے ہیں، حضور ﷺ زمزم کو مریضوں پر بہاتے تھے اور اس کو پاتے تھے، حضرت ابن عباسؓ نے بیان کیا ہے کہ "ان رسول اللہ ﷺ استہدی سہیل بن عمرو من ماء زمزم" (۲) (حضور ﷺ نے سہیل بن عمرو سے زمزم کا پانی ہر یہ میں صہلر بلایا تھا)۔

فقہاء اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ تراب و روت کے مقامات پر زمزم کا استعمال نہیں کرنا چاہئے، جیسے حقیقی نجاست کو دھو کر رے کے سے نہیں کرنا چاہئے، حب اللہ بن ابی شامی کہتے ہیں کہ ایسے مقامات پر زمزم کا استعمال حرام ہے، اسی سے ملتی جلتی بات ابن شہین مالکی سے بھی کہی ہے، یہی بات ثانی کے بعض حنفیہ سے نقل کی ہے، میں مذہب حنفی اور مالکی میں ایسا مکروہ ہے، یہ پانی شافعی سے "حدیث" میں یہی نسخہ ہے، سچواری بھی اسی کے قائل ہیں، تافضی زکریا

(۱) حدیث: "حمل رسول اللہ ﷺ من ماء زمزم" (حضور ﷺ زمزم کا پانی ملائے) کی روایت ترمذی نے حضرت عائشہ سے کی ہے کہ حضرت عائشہ زمزم کا پانی ملائی تھیں اور ملائی تھیں کہ حضور ﷺ ملائے تھے، ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے ہم اس کو صرف اسی طریق سے جانتے ہیں (تحفۃ الاحوذی ۳/۳۷۷، تاریخ کردہ انتقیر) بخاری اور حاکم نے اس کی روایت کی ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (شیل الاوطار ۵/۸۷، طبع بولہ احمدیہ)۔

(۲) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ استہدی سہیل بن عمرو من ماء زمزم" کی روایت طبرانی نے معجم الکبیر اور الاوسط میں کی ہے اس کی سند میں مختلف قیروں میں ہیں (معجم الکبیر ۲۸۶/۳)۔

(۱) ابھوری ۱/ ۲۸ طبع المجلد ۱۳۳۳ھ حاشیہ البیرونی و شرح الشیخ ۶۶-۶۷ طبع مطبعہ المجلد ۱۳۷۰ھ۔

(۲) فلاء الفرام یا اخبار المجلد ۱۸/ ۲۵۸۔

(۳) حاشیہ ابن طاہرین ۲/ ۲۳ طبع بولاق، اعداد ہزاری شرح مناسک ملاحظہ فرمائی دس ۳۲۸ طبع المکتبۃ الخاریہ کلید طالب مع حامید العدوی ۱۲۸ طبع المجلد، المجلد ۱۲۸ طبع المجلد ۱۲۸، المجلد ۱۲۸ طبع المجلد ۱۲۸، المجلد ۱۲۸ طبع المجلد ۱۲۸۔

(۴) حدیث: "ہو طعام طعام..." متعدد روایات میں ہے بعض روایات کو ابن ابی شہیر وریز اور حضرت ابو ذرؓ سے مروی ہے تاہم یہ ہے لفظ یہ ہیں "زمزم طعام و طعام" (زمزم کا پانی کھانے والوں کے لئے کھانا اور بھاری کے لئے طعام ہے) بخاری نے کہا کہ یہ روایت صحیح کے روایت ہیں، ابن جریر نے کہا کہ اس روایت کی اصل صحیح مسلم میں ہے صرف یہ فقرہ "و طعام" مسموم نہیں ہے (فیض البیرونی ۳/ ۶۳)۔

(۵) حدیث: "ان النبی ﷺ دعا بسجمل" کی روایت عبد اللہ بن عمر

آبد

تعریف:

۱- "آبد" کے لغوی معانی میں سے ایک معنی کے مطابق یہ جنگلی جانور کی ایک صفت ہے، کہا جاتا ہے: "أبدت البهيمة" یعنی جانور بدک گیا، آبد وہ جانور ہے جو بدک کر انسان سے بھاگے (۱)، فقہاء کے استعمالات اور ان کی بحث کے مقامات سے شرعی معنی کا استنباط ہوتا ہے، ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء اس لفظ کو دو چیزوں کے سے مستعمل کرتے ہیں، ایک تو بدکے ہوئے جانور کے لئے خواہ اس کا بدکا ہونا اصلی ہو یا بعد میں عارض ہو، دوسرے پالتو جانور کے لئے جب کہ وہ بدک جائے۔

اجمائی حکم:

۲- بدکے ہوئے جانور کا ایسی حکم ہے جو شکار، بیچ، وقفہ کا ہے، لہذا اس یا اس جیسا پالتو کھائے جانے، لے جانور میں سے کوئی جانور بدک جائے اور کابو میں نہ آئے تو تیرہ غیرہ شکار کے حالات سے اس کو نشانہ بنانا جائز ہے، اس سے اگر وہ مر جائے تو حلال ہے، در ایسے جانوروں میں اس وقت انہی چیزوں کا اعتبار ہے جن کا اعتبار شکار میں کیا جاتا ہے۔

جنگلی جانور کے دین پر قدرت ہو جانے پر وہ مانوس ہو جائے تو

(۱) لسان العرب، قسوف کے ساتھ (نہد)۔

پانی منکایا، پیا اور اس سے فہو فرمایا، فاسی مانگی فرماتے ہیں کہ زمزم کے پانی سے پاکی حاصل کرنا بالاجماع صحیح ہے، جیسا کہ ماہری نے ان ہی میں "وہوہی" نے شرح المسدب میں ذکر کیا ہے، ابن حبیب مانگی نے جو کچھ ذکر کیا ہے اس کا تقاضا ہے کہ اس سے فہو کرنا مستحب ہے (۲) زمزم کا متبرک ہونا اس سے فہو کے لئے رفاہت نہیں ہے، جیسے کہ وہ پانی، جس میں حضور ﷺ نے اپنا دست مبارک ڈالا (۳)، متبرک ہے اور اس سے فہو کرنا درست ہے۔

ثامعہ کے نزدیک زمزم کے پانی سے نجاست خفی کو، ہر سار حار ہے نجاست خفی کو، ہر سار جہر نہیں (۴) منابہ کا بھی یہی مسلک ان کے قول کے عموم سے معصوم ہوتا ہے، زمزم کے پانی سے فہو اور غسل کرنا مکروہ نہیں ہے جیسا کہ مذہب کا قول "لی" ہے (۵) تنبیہ کے یہاں زمزم کے پانی سے نہ تو جنبی غسل رستا ہے، نہ نہ بے وضو "وہی" فہو کر سکتا ہے (۵)۔

= لے میرا یہ منی بنی بنی طالب کے واسطے کی ہے اس میں ایک لہذا ہے، "سبح المہلانی" میں ہے کہ عبد اللہ بن احمد کے سوا دوسرے طریق سے حضرت علی کی یہ روایت مجھے معلوم نہیں، اس کی سند صحیح ہے، اس روایت کا معصوم صحیحین میں ہے (اسخ المہلانی ۱۱/۸۶ طبع بول)۔

(۱) کفایۃ الطالب مع حلیۃ الصدوق ۱/۱۲۸ طبع النجفی۔

(۲) شرح التکبیر مع ایضی ۱/۱۱ طبع ۱۳۳۶ھ۔

(۳) انبؤری ۱/۲۷۔

(۴) شرح التکبیر مع ایضی ۱/۱۱۔

(۵) مؤثر دہلوی شرح مناسک طاعنی قاری ص ۲۸۔

ہونے کے باوجود تنہم کرنا مکروہ تحریمی ہے (۱)۔

گر منٹ بناتے وقت اس کی ٹی میں کوئی مپا کتیج ملائی نہ ہو تو اس کی پاکی اور مپا کی میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اس سلسلہ میں نجاستوں کے بیان میں فقہاء کی بہت سی تفریعات اور تعینات ہیں (۲)۔

اس کی طہارت و نجاست کے حکم پر اس کی شریفہ منٹ کی صحت مناسبت کا حکم معنی ہے، اس کا یہ ”نچ“ میں معنوی ملایہ کی شریفہ کے دلیل میں آئے گا (۳)۔

جو تعمیل پیچھے گزری اس کے علاوہ فقہاء اس کا تہرہ روغن میں اور قبہ کو اس کے وریعہ بد کرنے میں (۴) ”نچ“ سلم کی بحث میں سلم کا حکم بیان کرتے ہوئے (۵) ”رخصب“ میں کرتے ہیں جب کہ منی کو پختہ منٹ بنالیا جائے۔

آجن

تعریف:

۱- لغوی اعتبار سے ”آجن“ اسم فاعل ہے نصر و ضرب سے بنا ہے۔ ”احسن الماء“ اس وقت ہوتے ہیں جب پانی کا مزد و ہر رنگ ویر تک (ایک جگہ) پڑے رہنے سے بدل جائے۔ وہ پینے کے لائق رہے۔ ایک قول یہ ہے کہ آجن وہ پانی ہے جس پر پتے اور کائی غالب آجائیں۔

آجن کے قریب لفظ آسن ہے، یعنی ”سن“ وہ پانی ہے جو تازہ متغیر ہو جائے کہ پیے کے لائق نہ رہے، بعض لوگوں کے نزدیک وہوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔

آسن سے ”آجنہ“ میں وہ پانی ہے جس کے تمام یا کچھ اوصاف ویر تک پڑے رہنے کی وجہ سے بدل جائیں، چاہے وہ اس کو پیو جاتا ہو یا نہ پیا جاتا ہو، ”ماء“ کی عبارتوں سے یہی ہی معلوم ہوتا ہے۔

اجمالی حکم:

۲- ماء آجن مطلق ہے، فقہاء کا اس میں کچھ بہت کچھ اختلاف

(۱) البحرۃ لابن دینار ۳۲۸ طبع حیدرآباد، کنز الایضاف فی کتاب تہذیب الاطعمۃ ص ۵۵۹ طبع انکار لکھنؤ، المحسن لابن سیدہ ص ۳۲ طبع بولاق، نقوۃ اللہ لکھنؤ ص ۱۲۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مشارق و فوائد لعیاض ص ۷، طبع المطبعة، المصباح، المغرب، مجمع بحار و نوار الملین، المذبح، معراج المرافع (آجن، آسن)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶۰، ۲۲۷، البحر الرائق ص ۵۵۹، طوطب ص ۳۵۲ طبع لیبیا، جوہر الاکلیل ص ۱۷، حاشیہ لکھنؤ علی المصحح ص ۹۵ طبع لیبیہ، شرح المروض ص ۸۳ طبع لیبیہ، کتاب الفقہ ص ۵۸، ۵۳ طبع انصار لکھنؤ۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۱۰، طوطب ص ۱۰۸، شرح المروض ص ۹۲، کتاب الفقہ ص ۳۸۷۔

(۳) الفرض ص ۱۵ طبع معارف المشرق شرح المروض ص ۹۲۔

(۴) البحر الرائق ص ۲۰۹، جوہر الاکلیل ص ۱۱۲، نہایہ المحتاج ص ۳۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المغنی مع المشرح لکھنؤ ص ۳۸۷ طبع المصاب۔

(۵) المدخل ص ۲۰۹ طبع المصاب، المذبح و الاکلیل ص ۵۷۳، نہایہ المحتاج ص ۳۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مطالب ولی اللہ ص ۲۱۸ طبع لکھنؤ، سلاوی و شرف۔

آئین ۳، آداب الخلاء، آدر ۱-۲

اور تفصیلات میں پھر بھی مجموعی طور پر حوالہ اور مطالعہ ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۳- کتاب الطہارۃ کے باب "ماء آئین" کا ترجمہ آتا ہے جمہور فقہاء، عیساء اور لفظ کا ورنہ نہیں کرتے، بلکہ (۱) ہرے (منظوم میں) اس کے معنی کو یہاں کرتے ہیں چنانچہ اس کی جگہ دہ مخنی بالکثرت (تھہرنے کی وجہ سے بدلا ہوا)، یا متسن (بدبو دار)، عیدہ کے الفاظ لاتے ہیں۔

آدر

تعریف:

۱- آدر وہ شخص ہے جسے "آدرہ" ہو، اورہ غرضت کے وزن پر ہے اور معنی ہے خصیہ کا پھولنا، آدرہ بانڈر باب مع سے آتا ہے، اہم فاعل آدر ہے، آدر کی جمع آدر ہے جیسے ہر کی جمع ہر ہے۔

فقہاء کے استعمال میں یہ لفظ لغوی معنی سے الگ نہیں ہوتا، چنانچہ ان کے ایک آدرہ مر کی دوبنداری ہے جس میں، تو یہ ایک عیسہ چول جاتا ہے۔

اس کے مقابلہ میں عورت کے تہل میں جو بنداری ہوتی ہے اس کو مٹھلہ کہتے ہیں، مٹھلہ دو سوئیں ہے جو عورت کی شرمگاہ میں ہو، یک قول یہ ہے کہ مٹھلہ دو دشت ہے جو عورت کی شرمگاہ میں ہو۔

آداب الخلاء

دیکھئے "فتاویٰ ناجیہ"۔

اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- چونکہ آدرہ انسان کے جسم میں ایک طرح کا نقص ہے جس کی وجہ سے اس سے نفرت پیدا ہوتی ہے اور انسان کے بعض کاموں میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہے اس لیے فقہاء اس کو عیب شمار کرتے ہیں، البتہ اس میں ان کا اختلاف ہے کہ کیا یہ ان عیوب میں سے ہے جن کی وجہ سے بیچ اور نکاح میں "خیار" کا حق حاصل ہوتا ہے یا نہیں؟

آدرہ کے تفصیلی احکام فقہاء، بیچ، نکاح، خیار، نکاح، بیچ میں خیار عیب کے ذیل میں، درج کرتے ہیں (۱)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۴۵-۴۹ طبع بلاق ۱۲۷۲ھ، مکمل علی نسخہ ص ۵۴ طبع

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۲۳ طبع اولہ البحر الرائق ص ۱۷ طبع اعظمیہ قہرہ طبع
اللہ اعلم بالصواب، مسکن ص ۶۲ طبع المجلدی قہرہ۔ مجمع الزہد ص ۲۷ طبع
مستدرک، حاشیہ الخلاء ص ۱۶ طبع اعظمیہ قہرہ، کشف
القفا ص ۱۲-۱۵ طبع ۱۵۰۰ م، مصر، موابہ، الجلیل للخطاب
ص ۵۶ طبع ۱۵۰۰ م، شرح المروص ص ۸ طبع لیبیہ، کشف القفا ص ۱۹ طبع

اصول

آدمی ۱-۳، آسن

بحث کے مقامات:

۳- زندگی اور موت کے متعدد مراحل میں انسان کی کرامت اور عزت کے بہت سے مظاہر پائے جاتے ہیں، جن کے ساتھ انسان کے نام و نسب، استعداد، صلاحیت، طہارت و نظافت، جاذبہ و مان، آبرو کی حفاظت، نیا، نیا، نیا وغیرہ کے بہت سے فنی حکام متعلق ہیں۔
فقہاء ان مباحث کو انجاس طہارت، جنائیت، حدود و جنازہ میں بیان کرتے ہیں۔ «راصولین» «طہرت» کے باب میں ذکر کرتے ہیں۔

آدمی

تعریف:

۱- آدمی ابو امیر حضرت ہم مدیہ السلام کی طرف منسوب ہے کہ بیان کی ولادہ ہے (۱) فقہاء اس لفظ کو بعید اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں، ان کے نزدیک آدمی کا مترادف انسان، شخص اور لفظ بشر ہے۔

جملہ حکم:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ چونکہ قرآن میں اللہ تعالیٰ کا رشاو ہے: ”وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ“ (اور ہم نے بنی آدم کو عزت دی ہے) اس لئے آدمی کا اکرام کرنا اس کے محض انسان ہونے کی بنا پر واجب ہے، چاہے وہ مرد ہو یا عورت، مسلمان ہو یا کافر، اور چاہے وہ چھوٹا ہو یا بڑا (۲)۔

انسان میں اگر کوئی صنف ہو تو اس حکم عام کے ساتھ اس پر دوسرے احکام بھی اس صنف کی بنا پر مرتب ہوں گے۔

= دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان، ۲۳ طبع المکتب الاسلامی، انجمن ۵۸۰ طبع اول۔

(۱) تاریخ الفروس: مادہ (آدم)، الکلیات والی لبقاء ۱۱ طبع و راجع الخفاف دمشق۔

(۲) تفسیر القرطبی ۱۰/۲۴ طبع دار المکتب المصریہ، ابن ماجہ ۱۰۵، ۱۱/۳۵ طبع المیر یب الشرح المثیر ۲۰/۲۰ طبع المجلدی، ۱۱/۳۵ طبع مصنفی المجلدی، انجمن تدادہ ۱۱/۳۵ طبع المنار۔ سورۃ امر ۱۰۶۔

آسن

دیکھئے ”آسن“

آفاقی ۱-۳

صرف تین چیزیں ہیں اور ان کے تعلقات میں فرق ہے:

۱۔ اہل: میقات سے احرام باندھنا:

حنسور علیہ السلام نے آفاقی کے لیے میقات متعین فرمائے ہیں، فقہاء نے جن کی توضیح کی ہے، کوئی "فاقی" جب حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کے لیے درست نہیں ہوگا۔ وہ بغیر احرام کے میقات سے آگے بڑھے۔ اس میں کچھ اور بھی تفصیل ہے جس کے سے احرام اور میقات مکانی کے مسائل کے بیان کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

۲۔ وہم۔ طواف وداع اور طواف قدوم:

طواف وداع اور طواف قدوم صرف "فاقی" کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لیے کہ آفاقی ہی باہر سے قہر کعبہ کے پاس آتا ہے، اور پھر اس سے رجعت ہوتا ہے (۲)۔

۳۔ سوم۔ قرآن اور تہجد:

آفاقی کے لیے قرآن اور تہجد کا حق ہے۔

بحث کے مقامات:

۳۔ فقہاء اس کی تفصیل حج کے بیان میں قرآن، تہجد کے بیان میں درج کرتے ہیں۔

آفاقی

تعریف:

۱۔ "فاقی" لفظ "فاق" کی طرف منسوب ہے "فاق" الفتح کی جمع ہے۔ "فاق" وہاں اور زمین کے اس کناروں کو کہتے ہیں جو خطہ کی طور پر نظر آتے ہیں، لفظ "فاق" کی طرف جب نسبت ہو تو فاقی کہا جاتا ہے (۱) فقہاء مصر کے بچے حج کی طرف نسبت کر کے "آفاقی" اس لیے کہتے ہیں کہ "فاق" حد و حرم سے باہر کی سرزمین کے لئے حکم کی طرح ہو گیا ہے۔ فقہاء اس شخص کو "فاقی" کہتے ہیں جو احرام کے مقررہ میقات سے باہر ہو کر وہاں کی عی کیوں نہ ہو۔

"فاقی" کے مقابلہ میں "حنفی" کا لفظ ہے، حنفی وہ ہستی بھی کہا جاتا ہے، وہ یہ شخص ہے جو حد و حرم سے خارج ہو بین میقات کے حد و حد کے درمیان، "فاقی" کے مقابلہ میں "حنفی" بھی آتا ہے، وہ ایسا شخص ہے جو حرم مکہ کی حد و حد کے درمیان (۲) اور پھر فقہاء کہیں اس شخص کو بھی "فاقی" کہتے ہیں جو حد و حرم مکہ سے باہر ہو (۳)۔

جہاں حکم:

۲۔ "فاقی" اور غیر "فاقی" شخص حج کے تمام امور میں مشتاک ہیں،

(۱) ابن ماجہ ۲/۱۵۳، السنن ۳/۲۰۷، المجموع ۲/۲۳۷، طبع مکتبۃ الادب

(۲) ابن ماجہ ۲/۱۶۶، السنن ۳/۱۸۶، تہذیب ۳/۲۷۳، تہذیب ۳/۲۷۳، المجموع ۲/۱۸۹

(۱) لسان العرب، المعرب، تہذیب الاسماء والصفات۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۲، طبع الخزانة، فتح القدیر ۳/۳۶۳

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۳۲۳

تہ کر دیتے ہیں۔

فقہاء عوارض کی دو قسمیں کرتے ہیں، مادی و مانتھیری، مادی وہ عوارض ہیں جو منجانب فقہ مارل ہوتے ہیں، بندہ کو اس میں کوئی دخل نہیں ہوتا جیسے پاگل پر اور کم عقل، انتھیری وہ عوارض ہیں جن کے حصول میں ماساں کو دخل ہوتا ہے جیسے جہت و مانا بھی رکھتے ہیں۔ آفت عمومی بھی ہوتی ہے جیسے سخت گرمی اور سردی، اور خصوصی بھی، جیسے پاگل پر دینہ و۔

اجمانی حکم:

۱- جن چیزوں پر عوارض آتے ہیں ان کے ”ضرر“ اور ان کے مقصد مختلف ہوتے ہیں، اس لئے ان کے قانونی احکام بھی مختلف ہیں۔
فقہاء کے نزدیک عوارض کا اثر خیار کے ثبوت، مانا، ان، فسخ، رد اور بتاؤن میں ہوتا ہے، نیز عوارض کے ضرر کا جب خوف ہو تو قصاص کی تاخیر میں اور اسی طرح زکاۃ کے سقوط اور وجہ کی اجرت میں بھی اثر ہوتا ہے، زکاۃ کے سقوط کی مثال یہ ہے کہ پھلوں پر زکاۃ کا وجوب ہو چکا تھا، پھر آفت آگئی اور سارا پھل برباد ہو گیا تو زکاۃ ساتھ ہو جائے لی، اور ”حد“ کے ساتھ سے پہلے کر مجرم پاگل ہو جائے تو اب اس پر حد کا تہ نہیں ہوگا۔

خلاصہ یہ کہ آفت سے کبھی ”ضمان“ ساتھ ہو جاتا ہے، اور عبادتیں بھی تو بالکل ساتھ ہو جاتی ہیں اور کبھی ان میں تخفیف ہو جاتی ہے (۲)۔

(۱) شرح المنار ص ۹۳۳، حوالہ کے بعد کے صفحات طبع بھٹوانیہ، لاہور طبع محل
الترغی ص ۱۶۷ طبع ممبئی۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۲۲-۲۲۳، شرح المنار ص ۶۱-۸۱ طبع مجلس،
القیلی ص ۲۸-۲۹، انصاری ص ۱۰۹، شرح المنار ص ۹۳، انصاری ص ۱۰۹
الترغی ص ۱۶۷۔

آفت

تعریف:

۱- لغوی اعتبار سے ”آفة“ اور ”عاهة“ مترادف ہیں، اس سے وہ عارضہ مراد لیا جاتا ہے جو کسی چیز سے لاحق ہوئے پر اس کو خراب و متاثر کر دے (۱) فقہاء بھی یہی اسی معنی میں اس لفظ کو استعمال کرتے ہیں مگر کثر ”مادی“ ہونے کی قید لگاتے ہیں، اور آفت مادی وہ ہے جس میں انسان کا کوئی دخل نہیں ہوتا (۲)۔

فقہاء کے یہاں ایک لفظ جائگہ آتا ہے، جائگہ سے مراد ان کے یہاں وہ عارضہ ہے جو پھلوں، روپوں کو لاحق ہوتا ہے، جس میں آدمی کا کوئی دخل نہیں ہوتا (۳)۔

بہت سے موقع پر فقہاء ایسے الفاظ استعمال کرتے ہیں، جو ”اکتہ“ سے پیدا شدہ نقصانات پر دلالت کرتے ہیں، جیسے تلف اور ملاکت وغیرہ، اور آفت مادی، اور آفت غیر مادی کے احکام میں فرق کرتے ہیں۔

اصولیین حضرت ”ابلیت کے عوارض“ کے ذیل میں لفظ آفت کا

(۱) لسان العرب، القاموس المکرم (کوفہ)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۷۵ طبع ۱۳۷۲ھ، شرح المنار ص ۸۱-۸۲ طبع مجلس، القلیلی ص ۲۱۱ طبع مصطفیٰ انجلی، انصاری ص ۲۱۶-۲۱۷ طبع ۱۳۱۸ھ، ۱۱۵ طبع المنار۔

(۳) انصاری ص ۲۱۸ طبع ۱۳۷۲ھ، شرح المنار ص ۸۷-۸۸، بیرونی ص ۱۸۸-۱۸۹ طبع مجلس، الترمذی ص ۲۰۳ طبع دار الفکر، کوفہ۔

آئہ ۳، آکلہ، آل ۱

بحث کے مقدمات:

۳- ”مکتہ“ و اس کے مترادفات کا تذکرہ ان کے اثرات و نتائج کو بیان کرنے کے لئے فقہ کے مختلف بابوں میں ملتا ہے حسب موقع۔ مسئلہ کو تفصیل سے ذرا بیان کیا ہے، چنانچہ تنج، اجارہ ربحن، وودع، عاریقہ مساقات غصب، نکاح زناۃ وغیرہ مباحث میں ”آئہ“ کا ذکر ملتا ہے۔

اصولیین کے یہاں ”بیئت“ کی بحث میں ”آئہ“ کا تذکرہ ملتا ہے مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: ”اصول فی ضمیر“۔

آل

پہلی بحث

لفظ ”آل“ کا لغوی و اصطلاحی معنی

تعریف:

۱- آل کے لغوی معانی میں سے ایک معنی ”پیر و کار“ ہے، ”س امر جل“ جب کہا جاتا ہے تو اس سے مراد اس کے ”پیر و اور متعلقین“ ہوتے ہیں، لفظ ”آل“ کا استعمال اکثر شرفاء کے لئے ہوتا ہے، اس لئے مویوں وغیرہ کی طرف آل کی نسبت نہیں کی جاتی جس طرح اہل کی کی جاتی ہے (۱)۔

لفظ ”آل اور اہل“ بھی مترادف استعمال ہوتے ہیں، لیکن کبھی اہل کا لفظ بہت خاص ہوتا ہے جب کہ اس کو زوجہ کے معنی میں لیا جائے جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی لہلیہ نے جس وقت کہا: ”اِنَّ اللہَ وَآلہٗا وَآلہٗہٗ عِندَہٗ“ (۲) (یا اب) میں بچہ بنوں گی درآنحالیکہ میں بوڑھی ہو چکی) تو اللہ تعالیٰ نے ان کو خطاب کرتے ہوئے کہا: ”رَحْمۃُ اللّٰہِ وَہُوَ کَانَ عَلَیْکُم اَہْلُ الْبَیْتِ“ (۳) (اے ابراہیم کے گھر والو! تم پر اللہ کی رحمت ہر اس کی بہن تیں (مارل ہوتی رہتی ہیں)) اور جیسا کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”خیرکم خیرکم لأہلہ، واما خیرکم لأہلی“ (۴) (تم

آکلہ

دیکھئے: ”کلتہ“۔

(۱) القاموس المحیط (اول)۔

(۲) ۱۲/۱۲۹۶ھ۔

(۳) ۱۲/۱۲۹۶ھ۔

(۴) ۱۲/۱۲۹۶ھ ”خیرکم خیرکم لأہلہ“ کی روایت ترمذی نے مناث میں

آل ۲-۳

حنابلہ کہتے ہیں کہ کسی شخص کے آل اس کے اہل بیت، اس کی قوم، اس کے ہم نسب اور اس کے قربت دریک معنی میں ہیں (۱)۔
ثانیہ کہتے ہیں کہ ہمسائے آل اس کے اقارب ہیں اور اس کے اہل و لوگ ہیں نہ کہ اس کا نسب اس پر لازم ہے اور اس کے اہل بیت اس کے اقارب اور اس کی زوجہ ہیں (۲)۔

دوسرے میں جو لفظ ”آل“ آتا ہے اس کا خصوصی مفہوم ہے، کثر علماء کہتے ہیں کہ اس سے حضور ﷺ کے ورثہ و امراء ہیں، جن کے لئے زکوٰۃ حرام ہے ایک قول یہ ہے کہ اس سے پوری امت اجابت (تمام مسلمان) مراد ہے، اسی کی طرف امام مالک کا رجحان ہے، اس کو ازہری اور ثانیہ میں سے نووی اور فقہین حنفیہ نے پسند کیا ہے (۳)، حنابلہ کے نزدیک بھی یہی قول رائج ہے، صاحب مغنی کہتے ہیں کہ ”آل محمد“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو آپ ﷺ کے ”دین“ میں آپ ﷺ کی اجابت کرتے ہیں (۴)۔

دوسری بحث

وقف اور وصیت میں آل کے احکام

۳- حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ ”میری یہ زمین اللہ تعالیٰ کے لئے میرے اہل بیت پر ہمیشہ کے لئے وقف ہے پھر جب وہ لوگ ختم ہو جائیں تو مساکین پر وقف ہے“ تو (اس زمین کی) آمدنی اس کے گھر کے غنی اور فقیر، شخص پر شرف ہوگی اور اس میں اس کے باپ دادا وغیرہ اور بیٹا پوتا وغیرہ تمام اصحاب خیریت، مرد و عورت،

میں وہ شخص بہتر ہے جو اپنے گھر والوں کے لئے بہتر ہو، اور میں اپنے گھر والوں کے لئے بہتر ہوں (گھر والوں سے مراد یہاں) بیویاں ہیں۔

فقہاء کی اصطلاح میں آل کا معنی:

۲- آل کے معنی پر فقہاء کا اتفاق نہیں ہے، اسی لئے ان کے نزدیک احکام میں بھی اختلاف ہوا ہے۔

حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کی رائے میں آل اور اہل ایک معنی میں ہیں، لیکن اس کا مدلول ان میں سے ہر ایک کے نزدیک مختلف ہے۔
حنفیہ کی رائے میں کسی شخص کے اہل بیت، اس کے آل اور اس کی جنس مترادف ہیں اور تینوں سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جو اس شخص کے بعید ترین مسلمان حد تک نسب میں شریک ہوں، اور بعید ترین حد وہ ہے جس نے اسلام کو پایا ہو خواہ مسلمان ہوا ہو یا نہیں (۱) اور ایک قول یہ ہے کہ حد اہل کا مسلمان ہونا شرط ہے، پس (۲) وہ تمام عورت، مرد اور بچے جو اس حد تک اس شخص کے ہم نسب ہوں، اس کے اہل بیت میں ہیں (۳)۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ لفظ آل عصبہ کو شامل ہے اور اس میں ہر دو خاتون داخل ہے جسے اگر مرد فرض کر لیا جائے تو وہ عصبہ بن جائے (۴)۔

= حضرت عائشہ کی ہے، اس میں کچھ بدلتی ہے، ابن ماجہ نے اسے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے، ابن کثیر میں حضرت معاویہ سے روایت کی ہے، ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (فیض القدیر ۳۹۵-۳۹۶، حدیث نمبر ۴۱۰۰ طبع بول، المطبعہ البخاریہ)۔

(۱) واسعانی احکام وادعاء ص ۱۰۸-۱۱۱ طبع ہند بہار لدیخ ۳۵۰ طبع بول۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۹۴ طبع بول، انہوں نے اسے اسے رخصت کیا ہے۔

(۳) واسعانی ص ۱۰۸۔

(۴) شرح الکبیر وجامعہ الدوسقی ص ۹۳-۹۴-۹۵ طبع عیسیٰ الخلی۔

(۱) کتاب النکاح ص ۳۲۳ طبع انصار الدین لکھنؤ۔

(۲) نہایہ الکتاب ص ۸۲/۶ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، جامعہ اسلامیہ بی ۳/۱۷ طبع بھٹی، رسل علی الصبح ص ۶۰ طبع لکھنؤ۔

(۳) جامعہ ابن ماجہ ص ۹۱۔

(۴) انہی ص ۵۸۳ طبع بول۔

آل ۳

تو میرے گھر والوں ہی میں ہے) حضرت لوط علیہ السلام کے قصہ میں
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَصَبِّئْهُمَا وَعَاقِلُ" (۱) (سو تم نے انہیں اور
 ان کے گھر والوں سب کو نجات دی)۔

حضرت امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ لفظ اہل جب مطلق
 بولا جائے تو لوگوں کے عرف میں اس سے مراد بیوی ہوتی ہے کہہ جاتا
 ہے کہ فلاں شخص "مکالم" ہے اور فلاں شخص "مکالم" نہیں ہے، اور
 فلاں کے اہل نہیں ہیں، اس حملوں میں (اہل سے) مراد بیوی ہوتی
 ہے، یہی وصیت کو ان معنی پر محمول یا جائے گا (۲)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے آپ کو اہل کے سے
 متفق نہ کرے تو یہ اس کے عصبہ یعنی باپ، بیٹا، "و" بھائی، چچا اور اس
 کی زکوریہ اولاد کو شامل ہوگا، نیز ہر اس عورت کو شامل ہوگا جس کو گرمرد
 فرض کیا جائے تو وہ عصبہ ہو جائے، خواہ وہ فرض کئے جانے سے قبل
 عصبہ بغیر ہو یا عصبہ مع غیر وہ بیٹے کہ بہن بھائی کے ساتھ، یا بہن بیٹی
 کے ساتھ یا بالکل ہی عصبہ نہ ہو بیٹے کہ ماں اور "و"۔

جب کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے اپنے اہل کے لئے فلاں چیز
 کی وصیت کی تو یہ وصیت صرف ان رشتہ داروں کے لئے مخصوص ہوگی
 جو اس کی ماں کے رشتہ سے رشتہ دار ہوں گے، اس لئے کہ وہ موصی
 کے وارث نہ ہوں گے، اور باپ کی طرف سے رشتہ دار اس میں داخل
 نہ ہوں گے، چونکہ ان کو وارثت میں حصہ ملے گا، یہ صورت اس وقت
 ہوگی جب کہ باپ کی طرف سے ایسے رشتہ دار نہ ہوں جن کو اس کی
 وارثت نہ ملے، اس لئے کہ اگر یہ رشتہ دار ہوں گے تو وصیت صرف
 ان ہی کے لئے مخصوص ہو جائے گی، اور یہی صورت میں وہ رشتہ دار
 شامل نہ ہوں گے جو ماں کے رشتہ سے رشتہ دار ہوں گے، وصیت اور

چھوٹے و بڑے، غلام اور آزاد سب شامل ہوں گے، اس میں ذمی
 مسلمان کی طرح ہوگا، خود وقف کرنے والا اس میں شامل نہ ہوگا، اور
 نہ اس کا وہاب شامل ہوگا جس نے اسلام کا زمانہ پایا تھا اور انی طرح
 اس کے سلسلہ کی عورتیں داخل نہیں ہوں گی اور ان کے باپ، مہرے
 خدام کے ہوں، اور اگر اس عورتوں کے باپ کا سلسلہ اب و انتہ
 کے اس مورث اہل سے ملتا ہے جس نے اسلام کے زمانہ کو پایا ہے تو وہ
 اس کے اہل بیت میں شمار ہوں گے۔

"وصیت" میں بھی عصبہ کے نزدیک آل "اہل" کا ایک ہی معنی
 ہے اگر کوئی شخص اپنی وصیت میں آل یا اہل کا لفظ استعمال کرے تو
 اس میں وہ تمام لوگ شامل ہوں گے جو اس مورث اہل سے تعلق رکھتے
 ہوں جس نے عہد اسلام کو پایا ہو، اگر کوئی شخص اپنے اہل بیت کے
 لئے وصیت کرے تو اس میں اس کے سبھی باپ اور وہ "و" شامل
 ہوں گے جن کو وارثت نکل رہی ہو۔

اگر "اہل فلاں" کے لئے وصیت کرے تو تمام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ
 وصیت اس کی بیوی کے لئے ہوگی، صاحبین کے نزدیک اس وصیت میں
 وہ تمام "و" "و" شامل ہوں گے جن کا نفقہ وصیت کرنے پر لازم ہوگا،
 لہذا بیوی بھی شامل ہوگی اور پرکھنا متیم بچہ بھی، اور اس کے مچھوٹے
 بچے بھی جو اس کی پرورش میں ہوں، اور اس کا لڑکا لڑکی جو اس سے الگ
 رہتا ہو، یا لڑکی جو جس کا نکاح ہو گیا ہو تو وہ اس کے اہل میں شامل نہ
 ہوں گے، اس وصیت میں وصیت کرنے والے کے وارث داخل نہ
 ہوں گے اور نہ وہ شخص داخل ہوگا جس کے "اہل" کے لئے وصیت کی گئی ہو۔
 صاحبین کا استدلال یہ ہے کہ "اہل" نام ہے ان لوگوں کا جن
 کے نفقہ کا بار ٹھکانا پڑا ہو، اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی یہ
 بات نقل کی ہے کہ انہوں نے کہا "ایں ایسی من اہلی" (۱) (میرا بیٹا

(۱) سورہ شعراء ۷۰

(۲) بدائع الصنائع ۷/۳۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

آل ۳-۵

بارہ لڑکے تھے (۱)۔

آل محمد ﷺ کے مخصوص احکام ہیں:

۵- ووطی، عباس، جعفر، عقیل، حارث بن عبدالمطلب کے آل اور آل کے مولیٰ ہیں، مالکیہ میں سے ابن القاسم اور اکثر علماء کا اس میں اختلاف ہے (۲)۔ اس کے رب، یک "آل محمد" میں مولیٰ داخل نہیں؟ جو انس بن مال نے بخاری کی شرح میں ذکر کیا ہے کہ تمام فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حضور کی ذرہ "اس" میں داخل نہیں ہیں جس پر "زکاۃ" حرام ہے (۳)، لیکن مغنی میں حضرت عائشہ سے اس کے برعکس روایت ہے، صاحب مغنی نے کہا ہے کہ خلال نے اپنی سند سے ابن ابی ملیکہ سے روایت کیا ہے کہ خالد بن سعید بن العاص نے حضرت عائشہ کو صدقہ کا ایک خوان بھیجا تو حضرت عائشہ نے اس کو پس کر دیا، فرمایا: "إنا آل محمد لا نتحل لنا الصدقة" (ہم لوگ آل محمد ہیں، ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں)، صاحب المغنی نے کہا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ازواج مطہرات زکاۃ کے حرام ہونے میں حضور ﷺ کے اہل بیت میں سے ہیں، شیخ فقیہ الدین نے لکھا ہے کہ ازواج مطہرات کے لئے صدقہ حرام ہے، وہ حضور ﷺ کے اہل بیت میں سے ہیں، دو روایتوں میں سے یہ ترجیح تر روایت ہے (۴)۔

مفت کے باب میں ابن القاسم کا یہی قول ہے، ابن القاسم کے ماسوا دوسرے لوگوں کی رائے یہ ہے کہ وصیت میں بھی اور مفت میں بھی ماں و باپ و لے وہ لوگ قسم کے رشتہ دار داخل ہوں گے (۱)۔
ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص حضور ﷺ کے خیمہ کے آل کے سے وصیت کرے تو وصیت صحیح ہوگی اور یہ وصیت رشتہ داروں کے سے ہوگی، دین میں شریک و بیع لوگوں کے لئے نہ ہوگی، بیعت کرنا تو ہے اور حاکم کے ہتھ پر محمول نہ ہوگی۔ "اہل بیت" کے اہتمام آل کی طرح ہیں، اہل بیت میں بیوی بھی داخل ہوگی، اگر کوئی شخص اپنے اہل کے لئے وصیت کرے اور اہل کے ساتھ لفظ بیت کا ذکر نہ کرے تو اس میں وہ شخص داخل ہوگا جس کا عقد اس پر لازم ہو (۲)۔
حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر "آل" یا "اہل" کے لئے کوئی شخص وصیت کرے تو اس سے اس کے وارث خارج ہوں گے، کیونکہ وارث کے لئے وصیت نہیں ہے، اور اس کے آل میں سے وہ لوگ وصیت میں داخل ہوں گے جو وارث نہ ہوں (۳)۔

آل محمد ﷺ کا عمومی مفہوم:

۴- آل نبی ﷺ سے مراد آل علی، آل عباس، آل جعفر، آل عقیل، آل حارث، ابن عبدالمطلب اور آل ابولہب ہیں۔

عبدمناب چوتھی پشت میں حضور ﷺ کے مورث ہیں، ان کے چار لڑکے تھے: ہاشم، مطلب، نوفل اور عبد شمس، پھر ہاشم کے چار لڑکے تھے، عبدالمطلب کے ۶ بقیہ کی نسل ختم ہوئی، عبدالمطلب کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۱۲۔

(۲) مہذب المسئلۃ ج ۲ ص ۹۳، المغنی ج ۲ ص ۱۹۲ طبع بول۔

(۳) مہذب المغنی علی تبیین الحقائق ج ۱ ص ۳۰۳ طبع بروقی۔

(۴) کتاب القناع ج ۲ ص ۲۳ طبع مہذب المسئلۃ، مطلب ابی الہی ج ۲ ص ۵۷ طبع مکتب الاسلامی، قول مابعدہ: "إنا آل محمد"۔ (۵) ہم لوگ آل محمد ہیں) کو ابن قدامہ نے المغنی مع الشرح الکبیر ج ۲ ص ۵۲۰ طبع ابی الہی میں ذکر کیا ہے ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اس کی سند حسن ہے اور اس کی

(۱) شرح الکبیر بحاشیہ المسئلۃ ج ۲ ص ۹۳، ۹۴، ۹۵۔

(۲) المروءۃ المروءی ج ۱ ص ۱۷۷ طبع مکتب الاسلامی دمشق، مہذب الشریعہ علی النہج ج ۱ ص ۵۸ طبع المہذب، نہایہ المحتاج ج ۱ ص ۸۲، مہذب التعلیوی ج ۱ ص ۱۷۱، مہذب البحر علی المنہج ج ۱ ص ۶۰۔

(۳) کتاب القناع ج ۲ ص ۲۳۔

آل ۶-۷

آل بیت کے لئے زکاة لینے کا حکم:

۶- ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ حضرت محمد ﷺ کے مذکورہ ”آل“ کو زکاة دینا جائز نہیں، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”یا بسی ہاشم یا اباہی ہاشم یا اباہی ہاشم علیکم عسالة الناس و اوصاھم، و عوصکم عنھا بحسب الحسب“ (۱) (اے بنی ہاشم! اللہ تعالیٰ نے تمہارے پرلوگوں کے میل پھیل کو حرام قرار دیا ہے اور اس کے بدلے میں تمہیں کاپا نچو اں حصہ مقرر فرمایا ہے)۔

”آل“ میں جو لوگ مذکور ہوئے وہ ہاشم بن عبد مناف کی طرف منسوب ہیں، قبیلہ کی نسبت ساری کی طرف ہے، ابوہب اہل چہ ”آل محمد“ میں داخل ہے، بین زکاة کی حرمت سے وہ خارج ہے، اس لئے ابوہب کی اولاد کو زکاة دینا جائز ہے، کیونکہ نص سے حضور ﷺ سے اس کی تہیت کو بطل قرار دیا ہے حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”لا قرابة بیسی و بین ابی لبیب، فاما اثر علیہما لا فخرین“ (۲) (میرے اور ابوہب کے درمیان کوئی قرابت نہیں ہے، اس لئے کہ اس سے ہمارے پرلوگوں کو ترجیح دی ہے)، اور اس لئے کہ

= روایت ابن ابی شیبہ سے بھی کی ہے (فتح الباری ۳/۷۷۷ طبع عبد الرحمن محمد) و در فروع روایتوں کا ذکر مختصراً آئے گا۔

(۱) حدیث: ”یا بسی ہاشم...“ اس لفظ کے ساتھ غریب ہے جیسا کہ صاحب نصب الراية (۲/۳۰۳ طبع مولیٰ مجلس اعلیٰ) نے لکھا ہے اس کی اصل صحیح مسلم میں عبدالمطلب بن ربیعہ کی ایک مرفوع روایت کی طویل حدیث میں ہے، الفاظ یہ ہیں: ”ان هذه الصلقات بما هي توساخ الناس، و نہ لا نحل لمحمد ولا لآل محمد“ (یہ صلقات لوگوں کے میل پھیل ہیں اور یہ نہ محمد کے لئے حلال ہیں نہ محمد کی اولاد کے لئے) (صحیح مسلم بشرح النووي ۷/۱۷۷-۱۸۱ طبع مصر)۔

(۲) حدیث: ”لا قرابة بیسی...“ کو ابن ماجہ (۱/۶۶) نے نیز کے حوالہ سے ذکر کیا ہے مگر صاحب کنز کی تصحیح کے حوالہ سے اس کا ایک ٹکڑا بحر الرائق ۳/۱۵۴ میں ہے لیکن ہم کو یہ حدیث احادیث کی موجودہ کتابوں میں نہیں ملی۔

بنی ہاشم اور ان کی اولاد کے آرام و عزت میں اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے صدقہ کو حرام قرار دیا ہے، یہ تک اہل حضرات نے جاہلیت میں بھی و عمر اسلام میں بھی حضور ﷺ کے ساتھ نصرت و تعاون کیا ہے، ابوہب حضور ﷺ کی بیہ ارسائی کے رہے تھے اس سے اس کی اولاد اس آرام کی مستحق نہیں ہے، یہی حنبلیہ و حنفیہ کا مسلک ہے، اہل دونوں مسلوں میں ایسا قول یہ بھی ہے کہ ابوہب کے ”س“ میں سے جو لوگ مسلمان ہوں اس کو بھی زکاة دینا حرام ہے، یہ تک زکاة کے حرام ہونے کا دہرنا ہاشم میں سے ہونا ہے (۱) (اور یہی ہاشم میں سے ہیں)۔
۷- ہاشم کے بھائی مطلب کی اولاد کے سلسلہ میں اختلاف ہے کہ ان کو زکاة دینا جائز ہے یا نہیں؟

حنبل کا مسلک، مقلد کا مشہور قول اور حنبلیہ کی ایک روایت ہے کہ وہ لوگ زکاة لے سکتے ہیں، کیونکہ وہ لوگ قرآنی آیت: ”انما الصدقات للفقراء والمساكين“ (۲) کے عموم میں داخل ہیں، لیکن ہاشم اس عموم سے خارج ہیں، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”ان الصدقة لا تبعی لآل محمد“ (۳) (صدقہ ”س“ محمد کے لئے جائز نہیں)، اس لئے ضروری ہے کہ ممانعت کو ان ہی کے ساتھ مخصوص کیا جائے۔

یہ درست نہیں کہ بی مطلب کو بی ہاشم پر قیاس کیا جائے، اس سے کہ بی ہاشم سنا نسبیات بھی رکھتے ہیں، حضور ﷺ سے قرابت بھی ہیں اور دونوں ﷺ کے ”س“ میں ہیں، ماں غنیمت کے خمس کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۶۶، ابوداؤد ۱۱۳ طبع معطفی لکھنؤ، بحر الرائق ۳/۱۵۴، مجمع الزوائد ۵/۲۵۶، صاف ۳/۲۵۶ طبع امارات۔

(۲) سورہ توبہ ۶۰۔

(۳) حدیث: ”ان الصدقة لا تبعی...“ کی روایت امام احمد و مسلم سے عبدالمطلب بن ربیعہ سے مرفوعاً کی ہے (اصح الحیث ۳/۳۰۹ طبع دار الکتب المصریہ)۔

بیکم^{۳۰} (۱) کیا مال غنیمت کے خمس کے پانچویں حصہ میں تمہارے لئے کفایت نہیں ہے؟۔

۸- ابو مصمّم نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ ہمارے زمانہ میں نبی ماثم کو رفاقِ عیادت ہے (۲)۔

مالیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ بنی ہاشم کو اس وقت زکاۃ نہیں دی جائے گی جب کہ بیت المال سے ان کا حق مل رہا ہو، اگر بیت المال سے ان کو حق نہیں مل رہا ہو اور وہ فقر سے بہت پریشان ہوں تو ان کو زکاۃ دی جائے گی، بلکہ اس وقت ان کو دینا ہر مں کی پہلی بہت افضل ہوگا۔

باجی نے کہا ہے کہ محض فتر سے پریشانی کافی نہیں بلکہ وہ اس حالت کو پہنچ جائیں جس میں مرد کا کما چار ہوتا ہے تو اس کو زکاۃ دینا درست ہوگا، لیکن ظاہر اس کے خلاف ہے، ان کی محتاجی کے وقت ان کو زکاۃ دینا درست ہوگا اگرچہ اس حالت کو پہنچیں جس میں مرد کا کما جاہل ہو جاتا ہے، کیونکہ ان کی (محتاجی کے سبب) اس کو زکاۃ دینا اس سے بہتر ہے کہ وہ ذمی یا غلام کی نوکری کریں (۳)۔

شافعیہ کا قول یہ ہے کہ آل محمد ﷺ کے لئے زکوٰۃ حلال نہیں

پانچویں حصہ میں بنی ماشم کے ساتھ سومطلب کا ٹیک ہوا محض
قربت و وجہ سے نہیں ہے یونکہ بنی عبد شمس اور بنی ذوالقربت میں
معاہدہ تھا، اور اس کو کچھ نہیں دیا گیا، یہ ان کے ساتھ صرف نصرت کی
وجہ سے یا نصرت اور قربت دونوں کی وجہ سے ٹیک ہوئے ہیں، اور
نصرت اس وقت کا تقاضا نہیں کرتی کہ اس کی وجہ سے زکوٰۃ کو دیا
کہا جائے (۱)۔

ثانعیہ کا مسلک، مالکیہ کا غیر مشہور قول اور حنبلیہ کی ایک روایت ہے کہ بنی مطلب کے لئے زکوٰۃ لیما جارئیں۔ یہ کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "إنا وبنو المطلب لم نعترق فی جاهلیة ولا اسلام، إنما نحن وھم شئ واحد" (ہم اور بنی مطلب نہ تو جاہلیت میں لگ رہے اور نہ اسلام میں الگ ہیں، ہم ۱۰۰ بنوں ایک ہیں)، دوسری روایت میں ہے: "إنما بنو ہاشم وبنو المطلب شئ واحد، وشبک بین اصابعہ" (۴) (بنی ہاشم اور بنی مطلب ایک ہیں اور حضور ﷺ نے یہ کہہ کر اپنے ہاتھوں کی انگلیوں کو آپس میں پھنسا لیا)، اور اس لئے کہ وہ مالِ ثنیت کے خمس کے پانچویں حصہ کے حقدار ہیں، ان کو زکوٰۃ لیما درست نہ ہوگا، جیسے کہ بنی ہاشم کے سے درست نہیں۔ بنی ہاشم کے لئے رباۃ کے حرام ہونے کی جو سند حضور ﷺ نے بتائی ہے اس سے اس بات کو مزید قوت ملتی ہے، حضور ﷺ نے فرمایا ہے: "أليس لي خمس الخمس ما

() شرح المدد بحاشیہ من علیہ بین ۶۸ ج ۱، البدیع ۲/۹۲، المشرع الکبیر ۲/۳۳۳، انصی ۳/۵۲۰۔

(۴) حاشیہ المدسقی ۳۳۹۳، و ا م ۸۱ طبع مکتبہ الکلیات الادبیہ، انش
۹۲۵-۵۳۰، حاشیہ "الذین المطلب" "تورعہ صحت" إلجابو
ہم... "متحد روایات میں مروی ہیں، ابو ذر وغیرہ نے تقریباً اسی طرح
روایت کی ہے بخاری نے بھی روایت کی ہے لیکن اس میں "و شک میں
الحدود" نہیں ہے (مصحف الراہ ۳۳۵ طبع مولد)۔

(۱) حدیث: "اَلْبَسْ فِيْ خَمْسِ الْخَمْسِ مَا يَهْبِكُمْ" متفقہ روایت میں ہے ابن ابی حاتم نے اس کی روایت کی ہے اور الفاظ یہ ہیں: "وَعَدَتْ لَكُمْ عَنْ خِصَالَةِ الْبَيْتِ النَّاصِ، اِنْ لَكُمْ فِيْ خَمْسِ الْخَمْسِ مَا يَهْبِكُمْ" (میں نے تمہارے لئے لوگوں کے ہاتھوں کے خصال (دھوکوں) کو پسند نہیں کیا، بیعت غم کا پانچویں حصہ تھوڑی ضروریات کو پوری کرے کے لئے کافی ہے)، اس کی سند حسن ہے۔ ابی نعیم بن مہدی روایت ہیں، ان کی توثیق ابو حاتم نے کی ہے۔ عتبی بن معین نے کہا ہے کہ وہ منکر روایات بیان کرتے ہیں (فصب لہذا یہ ۳۲۵ طبع بول) طبرانی نے بھی تہذیب ایضاً نقل کیا ہے اس کی سند میں حسن بن قیس چیرہ حسن کا لقب خاص ہے اور اس کے بارے میں کلام ہے دیکھئے (مجمع الزوائد ۳۳۹ طبع القدی)۔

$$-P^2/P_{\text{max}} \quad (2)$$

(۳) حضرت رسول ﷺ ۴۴ ۴۳ ۴۲ ۴۱

آل ۹-۱۰

”اگر نے ملا اپنے سر سے فرض کو مانتا ہے پتہ پتہ کو پاک کرتا ہے، اس لئے ”اگر مال میں میل کچیل آئے گا جس طرح استعمال شدہ پانی ہوتا ہے، اور نقل میں تو حسن سلوک کیا جاتا ہے، کوئی چیز، مہ میں واجب نہیں ہوتی، اس لئے ”اگر مال میں نہ ہوگا صاحب فتح تقدیر نے نصا ہے کہ غور فکر سے جو حق بات سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ وقف کے مال کا حکم نقلی صدق جیسا ہونا چاہئے، پس نقلی صدقات کا دینا جائز ہو تو وقف کا، یا بھی نہ مری ہوگا، ورنہ نہیں، یہ تک اس بات میں شک نہیں کہ وقف کرنے والا وقف کر کے ایک تصرف کرتا ہے، تصرف ہونے کی وجہ سے یہ ہے کہ وقف کرنا واجب نہیں ہے (۱)۔

حنا بلہ کی رائے ہے کہ وصیت میں سے آل کے لئے بیجا جائز ہے، کیونکہ وہ قطوع ہے، اور اسی طرح مزرکا مال لیا بھی درست ہے اس لئے کہ مواصل میں تصرف ہے، پس یہ اس وصیت کی طرح ہے جو خود انہیں کے لئے کی گئی ہو، اس بنا پر ان کے لئے دونوں میں سے بیجا جائز ہوگا۔

کنارہ کا لیا بھی ان کے لئے حنا بلہ کی ایک روایت میں جائز ہے، یہ ہے کہ نہ تو وہ زکاۃ ہے اور نہ لوگوں کا میل کچیل ہے، اس لئے موقوفہ، اس لئے صدقہ کے مشابہ ہے۔

آل کے لئے نقلی صدقات میں سے پینے کا حکم:

۱۰۔ اس مسئلہ میں فقہاء کے تین نقاط نظر ہیں:

اول: مطلقاً جائز ہے، یہ حنفیہ، رشافعیہ کا یک قول ہے، اور امام احمد سے بھی ایک روایت ہے، اس لئے کہ یہ لوگوں کا میل نہیں ہے، یہ ایسی ہی ہے جیسے تصویر بنو سنا۔

ہے اگرچہ اس کو شمس میں سے نہ مل رہا ہو، اس لئے کہ شمس میں سے نہ مٹا ان کے لئے حرام زکاۃ کو حلال نہیں بنا سکتا (۱) ابو سعید صطری کی رائے اس کے برعکس ہے، ان کا قول ہے کہ شمس میں سے ان کا حق نہ ملے تو اس کو زکاۃ دینا جائز ہے، اس لئے کہ زکاۃ کی حرمت ان کے لئے اس وجہ سے ہے کہ اس کو شمس میں سے حصہ ملتا ہے، پس سب شمس میں سے نہ کو نہ مل رہا ہو تو زکاۃ، یا نہ مری ہوگا (۲)۔

حنا بلہ کے یہاں ممانعت کو مطلقاً ذکر کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اگرچہ اس کو شمس میں سے نہ ملے پھر بھی صدقہ کا مال ان کے لئے حرام ہوگا۔

کنہ رست، مذکور، شکار کے دم، زمین کے شر اور وقف کی آمدنی میں سے ”آل“ کا لینا:

۹۔ حنفیہ، مالکیہ، رشافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ آل محمد ﷺ کے لئے یحییٰ، ظہر اور قتل کا کنارہ، شکار کا دم، زمین کا حشر اور وقف کی آمدنی لیا حال نہیں ہے، کنارہ کے بارے میں ایک روایت کے مطابق حنا بلہ کا بھی یہی قول ہے، اس لئے کہ یہ زکاۃ کے مشابہ ہے، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ وقف کی آمدنی لیا ان کے لئے جائز ہے، جب کہ انہیں پر وقف یا لیا ہو، اس لئے کہ ان پر یا لیا وقف، غنیہ، پر وقف کے درجے میں ہے، پس رفقہاء پر وقف یا لیا ہو ورنہ ہاشم کا نام نہ لیا گیا ہو تو جائز نہ ہوگا۔

”لکانی“ میں کوئی اختلاف عقل کے بغیر نکلا ہے کہ مذہب یہی ہے کہ ان کے لئے وقف کا مال دینا درست ہے، چنانچہ نکلا ہے کہ نقلی صدقات، وقف کا مال ان کو دینا جائز ہے، اس لئے کہ ان واجب کا

(۱) فتح القدیر ۲/۲۳ طبع بولاق، التحریری ۱۸/۲ طبع اشرفی، اشراق علی التحریری ۳۹۲ طبع عیسیٰ الحلبي۔

(۲) الام ۸/۸۱ طبع مکتبۃ الکلیات والادبیات
(۳) المجموع ۲/۲۷ طبع المیزب

آل

دوم: مطلقاً ممنوع ہے، یہ خفیہ و شافعیہ کا دوسرا قول ہے، اور امام احمد سے بھی دوسری روایت ہے، حنابلہ کے نزدیک بھی زیادہ مانج ہے، اس سے کہ جن نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ آل بیت کے لئے صدقہ ممنوع ہے وہ نصوص عام میں نہیں، ورنہ ان کو شامل میں۔ سوم: باجائز ہے، یمن مکروہ ہے، تاکہ تمام دلائل پر عمل ہو جائے، یہ مالکیہ کا مسلک ہے (۱)۔

تیسری بحث

آل بیت کے آزاد کردہ غلام اور صدقات

۱۱- مفید و رہنما ہذا مسلک شافعیہ کا صحیح بقول ابو مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ آل بنی علیہ السلام کے جو مالی میں اس کو حسب اختلاف اور زکاۃ میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا آل بنی علیہ السلام کے مالی و دین جن کو کسی مامور یا مصلیٰ نہ ہو، یا ہو، اس مسلک کی دلیل دور روایت ہے جسے ابو رافع سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مخزوم کے ایک شخص کو صدقہ کا عامل بنایا تو اس آدمی نے ابو رافع سے کہا کہ آپ میرے ساتھ چلیں، تاکہ اس میں سے آپ کو حصہ ملے، ابو رافع نے کہا کہ جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر پوچھ نہ لوں میں نہیں چلوں گا، چنانچہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے، اور پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "إِنَّا لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ، وَإِنْ مَوْلَى الْقَوْمِ مِثْلُهُمْ" (۲) (ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے، اور قوم کا

مولیٰ قوم میں سے ہی ہے)، صدقہ ان کے لئے اس لئے بھی حلال نہیں ہے کہ طور و عصبہ بنی ہاشم ان کے رشتہ بنتے ہیں، لہذا اس کو صدقات دینا جائز نہ ہوگا، جس طرح ثواب بنی ہاشم کو دینا جائز نہیں ہے، یہ امر لہ قرابت ان کے میں، کیونکہ حضور کا رشتہ ہے: "الولاء لحمۃ کلحمۃ السب" (۱) "ولاء" سب کے رشتہ کی طرح ایک رشتہ ہے، ان کے لئے قرابت کے احکام جنی و رشتہ، ویت اور عقد کے احکام ثابت ہوں گے لہذا اس پر صدقہ کے مال کی حرمت بھی ثابت ہوگی، سب "آل" کے آزاد کردہ غلاموں کے لئے صدقہ حرام ہے تو غلام "مکاتب" کے لئے بدرجہ اولیٰ ممنوع ہوگا، اس لئے کہ غلام کی طہیت و حقیقت "آقا" کی طہیت ہے برخلاف آزاد کردہ غلام کے (۲) کہ اس کی طہیت آقا کی طہیت نہیں ہوتی)۔

مالکیہ کے نزدیک قائل اعتماد قول یہ ہے کہ آل بیت کے مالی کو صدقہ دینا جائز ہے، کیونکہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت میں ہیں۔

(سنن ابی داؤد ۱۶۵/۲، حدیث نمبر ۶۵۰ طبع دوم التجاریہ) برآمدی نے بھی قدسے اختلاف کے ساتھ اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (تخفۃ الاخوان ۳/۳۲۳-۳۲۴ حدیث نمبر ۶۵۰ طبع انتقادیہ) اور سنائی نے بھی اختلاف کے ساتھ اس کی روایت کی ہے (سنن ابی داؤد مع شرح ابی داؤد و جامعہ السنن ۵/۱۰۷ طبع مصریہ)۔

(۱) حدیث: "الولاء لحمۃ..." کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت عبداللہ بن ابی بکر سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "الولاء لحمۃ کلحمۃ السب، لا یباع ولا یوہب" "ولاء" سب کے رشتہ کی طرح ایک رشتہ ہے نہ اسے بیجا جاسکتا ہے نہ نہ اسے ہب کیا جاسکتا ہے، سیدھی ہے اس کو صحیح کہا جائے اور غلطی نے کہا ہے کہ اس میں عبید بن القاسم ہے اور وہ کذاب ہے حاکم نے اس کی روایت اس میں کی ہے اور بیہقی نے سنن میں حضرت ابن عمر سے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کی ہے، وہی ہے حاکم کا تعاقب کیا ہے اور سخت تنقید کی ہے (فیض القدیر ۶/۷۷، حدیث نمبر ۶۶۸ طبع التجاریہ)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۶۸/۲، ۶۹-۷۰، طبع دار الفکر بیروت ۱۴۰۳ھ، المیزان بیروت ۱۴۰۳ھ۔

(۱) مع تقدیر ۳/۳۳-۳۵، بخاری علی ۳۱۹/۳ طبع مصطفیٰ النجفی، بخاری علی صحیح ۳/۳۳-۳۵ مجموعہ ۱۹۰ مکتبہ دار الفکر، المیزان ۲۹۶/۱ طبع الآداب والعلوم، النجفی ۵۲۱/۲، الخرش ۱۱۸۔

(۲) حدیث: "إِنَّا لَا تَحِلُّ..." کی روایت ابو داؤد نے ابو رافع سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "مَوْلَى الْقَوْمِ مِثْلُهُمْ وَإِنَّا لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ" ترجمہ: قوم میں سے ہی ہوتا ہے اور ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے)

اس لئے جس طرح دوسرے لوگوں کے لئے صدقہ کا لینا جائز ہے ان کے لئے بھی جائز ہوگا، نیز ان کو زکاۃ کے بدلہ میں خمس میں سے حصہ نہیں دیا گیا ہے، اس لئے زکاۃ سے ان کو حرم کرنا درست نہ ہوگا جس طرح دوسرے لوگوں کو حرم نہیں کیا جاتا (۱)۔

ہاشمی کا ہاشمی کو زکاۃ دینا:

۱۲- حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے ہے، اور امام ابو حنیفہ سے بھی منقول ہے کہ ہاشمی اپنی زکاۃ ہاشمی کو دے سکتا ہے، ان کا استدلال یہ ہے کہ حضور ﷺ کا جو یہ ارشاد ہے: "یا بنی ہاشم! إن الله كره لكم غسالة أيدي الناس ولو صابهم، وعوضكم منها بحمض الخمس" (۲) (اے بنی ہاشم! اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے لوگوں کے ہاتھوں کے دھونے اور ان کے میل چکس کو ہاشم دینا ہے اور اس کے بدلہ میں تم کو خمس کا پانچواں حصہ دیا ہے) وہ اس کے منافی نہیں، کیونکہ اس حدیث میں "لوگوں" سے مراد یقینی طور پر غیر بنی ہاشم ہیں، اور اس لئے یہ خطاب خصوصیت سے بنو ہاشم ہی کے لئے ہے، اور لوگوں کے صدقات کے عوض میں خمس کا پانچواں حصہ دینا اس بات کو مستلزم نہیں کہ ان کے اپنے صدقات کا بھی عوض ہو (۳)۔

حنفیہ کے مؤہم کو یہ مسئلہ دوسرے ائمہ کے یہاں نہیں مل سکا۔

ہاشمی کو صدقہ کا عامل مقرر کرنا اور صدقہ میں سے اجرت دینا:

۱۳- حنفیہ کا صحیح تر قول مالکیہ، شافعیہ اور بعض حنابلہ کا قول اور یہی

شرقی کا خلا قول ہے کہ ہاشمی کے لئے صدقات میں سے اجرت لے کر صدقات کا عامل بننا جائز نہیں ہے تاکہ حضور ﷺ کا قربت اور میل جنیل کے ثابہ سے پاک رہے، نیز عبد المطلب بن ربیعہ بن اٹارث نے روایت کی ہے کہ ربیعہ اور عباس بن عبد المطلب جمع ہوئے اور بولے کہ اگر ہم لوگ اس دو بڑوں (عبد المطلب بن ربیعہ اور فضل بن عباس) کو حضور ﷺ کے خدمت میں بھیجیں، اور حضور ﷺ اس کو صدقہ کے عامل مقرر فرمادیں، پھر اس کو صدقہ کے ماں میں سے ہی طرح اجرت ملے جس طرح دوسروں کو ملتی ہے (تو اچھا ہوتا)۔ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اس کو مت بھیجو، (عبد المطلب بن ربیعہ کہتے ہیں) چنانچہ ہم لوگ حضور ﷺ کی خدمت میں گئے "اور اس وقت آپ ﷺ نے سب بہت خوش کے پاس تھے، ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم لوگ ثناء کی عمر کو پہنچ گئے، اور آپ ﷺ سب سے زیادہ بہتہ سلوک کرنے والے اور صدقہ دینے والے ہیں آپ ﷺ کی خدمت میں ہم اس سے آئے ہیں کہ آپ ہم کو صدقہ کا عامل مقرر فرمادیں، تاکہ ہم بھی آپ کی خدمت میں صدقہ کا مل لا کر جمع کریں جس طرح دوسرے لوگ کرتے ہیں، اور ہم کو بھی اس میں سے حصہ ملے جس طرح دوسرے لوگوں کو ملتا ہے، عبد المطلب بن ربیعہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے یہ سن کر طویل خاموشی فرمائی، پھر بولے: ان الصدقة لا تبغى لأبي محمد، إنما هي أوصاخ الناس" (۱) (صدقہ کا ماں آپ محمد ﷺ کے لئے جائز نہیں، وہ لوگوں کا میل جنیل ہے)۔

حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ صدقات کے لئے ہاشمی کو عامل مقرر کرنا

(۱) ابن ماجہ بن ۶۱/۲، فتح القدیر ۲/۲۳، حلیہ اللہ علیہ ۱/۴۹۵، حلیہ الشریعہ ۱/۳۹۲، انہی ۲/۵۲۰، اس حدیث کی روایت امام مسلم نے کی ہے (مسلم شرح بخاری ۷/۷۷، طبع مصر)۔

(۲) حلیہ اللہ علیہ ۱/۴۹۵، انہی ۲/۵۲۰۔
(۳) اس حدیث کی تخریج فقیر ۶/۱ میں کنز الدینی ہے۔
(۴) حلیہ اللہ علیہ بن ۶۱/۲، فتح القدیر ۲/۲۳۔

مکرہ تحریمی ہے، حرام نہیں ہے (۱)۔

ثانیہ کے نزدیک جائز ہے کہ بار برداری کرنے والے، اپنے
 لے، وزن کرنے والے، رنگرانی کرنے والے ہاشمی یا مصلی
 ہوں (۲)۔

دوسرے حنا بد کی رے ہے کہ ”آل“ کے لئے زکوٰۃ کو اتھرت میں
 سما جائز ہے کیونکہ جو کچھ وہیں گئے وہ اتھرت ہوئی۔ ”راتھت کا سما
 جائز ہے جیسے بار بردار ہاشمی کو اتھرت دینا اور ان کے لئے سما
 درست ہے (۳)۔

چوتھی بحث

غنیمت، فنے اور آل بیت کا حق

غنیمت اور فنے کی تعریف:

غنیمت اور فنے کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، تمیل
 ”نفل“، ”غنیمت“ اور ”فنے“ میں دیکھئے۔

آل بیت کا غنیمت و فنے میں حق:

۱۴۔ مذہب ربہ کے فقہاء کے مابین اس بات میں اختلاف
 نہیں ہے کہ مال غنیمت کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، چار حصے
 مجاہدین کے لئے اور پانچواں حصہ ان لوگوں کے لئے ہوگا جن کا بیان
 قرآن کریم کی اس آیت میں ہے: ”واعلموا انما غنیمت من
 شئو فان منہ خمسہ“ (۴) (اور جائے ربوہ کو جو کچھ تمہیں پتہ ہو)

(۱) ابن عابدین ۱/۲۱۳۔

(۲) حاشیہ اشراقی ۱/۲۸۳۔

(۳) بحشی ۲/۵۳۰۔

(۴) سورۃ انفار ۱/۵۱۔

غنیمت حاصل ہو، اس کا پانچواں حصہ اللہ کے ہے (فقہاء کا
 اس امر میں اختلاف ہے کہ حضور ﷺ کی رحلت کے بعد ”خمس“ کا
 کیا مصرف ہوگا، ثانیہ کا مسلک ہے اور یہی امام احمد سے ایک
 روایت ہے کہ غنیمت کے خمس کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔

ایک حصہ حضور ﷺ کے لئے ہوگا۔ یہ نکتہ مذکور آیت میں اس کا
 حصہ متعین ہے، حضور ﷺ کا حصہ اس کی رحلت کے بعد سناٹا نہ ہوگا
 بلکہ آپ ﷺ کے بعد اس کو مسلمانوں کے مصالح اور سعادوں کی
 حفاظت اور مسجدوں میں صرف کیا جائے گا۔

دوسرا حصہ: (حضور ﷺ کے) رشتہ داروں کے سے ہوگا، یہ
 بی ہاشم، رشتہ طلب میں، بنی عبد شمس، بنی نضیر ہیں، اس سے
 کہ جب حضور ﷺ سے پوچھا گیا تو آپ نے صرف پنے، اس کا
 نام یا، آخری، انوں کا نام میں یا، ”رشتہ داروں“ سے بی ہاشم اور
 بی مطلب اس لئے بھی مراد ہیں کہ ان دونوں نے حضور ﷺ کو نہ تو
 زمانہ جاہلیت میں چھوڑا اور نہ اسلام میں۔

اس دوسرے حصہ میں فنی اور فقیر، مرد اور عورت دونوں شریک
 ہیں، عورت سے مراد کوریا، حصہ ملے گا جس طرح وراثت میں ملتا
 ہے، امام شافعی نے اس پر صحابہ کا اجماع نقل کیا ہے۔

بقیہ تین حصے قیہوں، مسکینوں اور مسافروں کے لئے ہیں (۱)۔
 امام احمد سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ حضور ﷺ کا حصہ
 اہل دیوان کے لئے خاص ہوگا، اس لئے کہ نبی ﷺ انصرت کی وجہ
 سے اس کے مستحق ہوئے تھے، تو جو لوگ دین کی انصرت میں ان کے
 قائم مقام ہوں گے وہ مستحق ہوں گے، امام احمد ہی سے ایک روایت
 یہ ہے کہ یہ چھیاروں اور سواروں کے انتظام پر صرف ہوگا۔

ثانیہ کے نزدیک اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کے

(۱) البحر علی طہارۃ ۲/۲۶۱۔

پانچویں بحث آل نبی ﷺ پر درود بھیجنے

۱۵- امر ابوہریرہ کا افاق ہے کہ فرشتوں وغیرہ نبیوں پر صرف بعد درود بھیجا جائے گا۔ "آل" پر سبھا بھیجا جائے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ ثانیہ "اور حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ نماز میں اس پر درود بھیجنا حضور ﷺ کی تبعیت میں واجب ہے، اس رائے کی دلیل عبد بن عمر کی روایت ہے کہ حضور ﷺ ایک مرتبہ نماز کے پاس تشریف لائے ہم نے عرض کیا کہ اللہ کے رسول ﷺ! ہم کو معلوم ہے کہ ہم آپ کو سلام سے طرح کریں فرمایا کہ ہم درود آپ ﷺ پر کس طرح بھیجیں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ یوں درود بھیجو: "اللهم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و آل ابراہیم" (۱)، اس روایت میں حضور ﷺ نے اپنے آپ پر "آل" پر درود بھیجنے کا حکم دیا ہے، اور حکم وجوب کا تقاضا کرتا ہے (۲) اس لئے مار میں آل پر درود بھیجنے واجب ہے۔

ثانیہ اور حنابلہ سے دوسری روایت یہ ہے کہ سنت ہے، یہی منصب کا قول ہے اور یہی مالکیہ کا ایک قول ہے، ان حضرات کا استدلال ابن مسعود کی روایت سے ہے کہ حضور ﷺ نے ان کو شہد سکھایا، اور فرمایا: "لا قلت هذا، و قصیت هذا، فقد تمت صلاتک" (جب تم یہ کہو یا "ارلو تو تمہاری نماز مکمل ہوئی)، دوسری روایت میں یوں ہے: "فقد قصیت صلاتک فان شئت ان تقوم فقم" (۳) (جب تم نے اپنی نماز ادا کر لی، اب اٹھنا چاہو تو اٹھ جاؤ)۔

- (۱) حدیث: "قولوا، اللهم صل علی محمد و آلہ" ایک روایت کا کلمہ ہے جسے امام احمدی شیعین، ابو داؤد حنفی اور ابن ماجہ نے حضرت عبد بن عمر سے ان ہی لفظوں میں نقل کیا ہے (فیض القدیر ۵۲۹/۳)۔
(۲) الوجیز ۲۵۸/۱ طبع الادب والنوی۔
(۳) المشرح الکبیر مع النسخ ۵۸۳، ابن ماجہ ۴۷۸، المشرح الکبیر ج ۱

نزدیک "میں" کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور پانچویں حصہ کا مصرف وہی ہوگا جو مال غنیمت کے پانچویں حصہ کا ہے۔
حنابلہ کا ظاہر قول یہ ہے کہ "میں" کے پانچ حصے نہیں لے جائیں گے، بلکہ تمام ہاتھ مسلمانوں کے لئے ہوگا جو ان کے مصالح میں شریعت ہوگا (۱)۔

حنفیہ کا قول یہ ہے کہ پانچواں حصہ جو اللہ و رسول کے لئے ہے سے تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، ایک حصہ غنیوں کے لئے، دوسرا حصہ مسکینوں کے لئے، تیسرا حصہ مسافروں کے لئے، دہمی اترتی یعنی نبی ﷺ کے رشتہ، یہ بھی نہیں میں شامل رہیں گے، ان میں جو تک دست ہوں گے ان کے گزراے کے لئے رقم دے دی جائے گی، اور ان کے مالداروں کو کچھ نہیں دیا جائے گا۔

ذوی القربی (نبی ﷺ کے رشتہ دار) جن کے تک دست ۱۱ کو یہ رقم دی جائے گی، ہواشم اور بنی مطلب ہیں، حنفیہ کے نزدیک "میں" کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کیا جائے گا (۲)۔

مالکیہ کا کہنا ہے کہ غنیمت کا کل پانچواں حصہ ۱۰ فیصد ہے، یہ زمین کا خرچ، زمین چاہے غلبہ سے فتح ہو یا مسخ سے، اور میوں کے ٹیکس، یہ سب مسلمانوں کے بیت المال میں جمع ہوں گے اور میرا مٹین بنی صوبہ پر سے شریعت کرے گا، اور حنفیہ کے پانچ نبی ﷺ کے آل کو دے، پھر ان رفاہی کاموں میں شریعت کرے جن کا نفع مسلمانوں کو پہنچے جیسے مسجدوں کی تعمیر، مالکیہ کے نزدیک (مجموع) میں کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کیا جائے گا (۳)، نبی ﷺ کے دو "بن" کو ہر ماہ پانچ حصے کا مصرف ہواشم میں (۴)۔

- (۱) الوجیز علی الاقوال ۲۲۸، المشرح الکبیر مع النسخ ۵۳۹/۱۰۔
(۲) ابن ماجہ ۲۲۸۔
(۳) المشرح ۱۳۹/۳۔
(۴) المشرح الکبیر ۱۹۰/۲۔

آل ۱۶-۱۸

مالکینی و مہری نے یہ ہے کہ حضور ﷺ پر "اربعین" کے آل پرور دو بھیجنا باعث افضیت ہے (۱)۔

آل بیت، مات کبریٰ و صغریٰ:

۱۶- جمہور فقہاء نے یہ شرط نہیں رکھی ہے کہ مسلمانوں کا خلیفہ نبی ﷺ کے آل بیت میں سے ہو، اس لیے دلیل یہ ہے کہ خاندانہ: ابو بکرؓ عمرؓ و عثمانؓ آل بیت میں سے نہیں تھے بلکہ قریش میں سے تھے (۲)۔

نسب کی شرافت کے اعتبار کا تقاضا یہ ہے کہ اگر اہل بیت اور دوسرے لوگ صفات میں برابر ہوں تو اہل بیت کو مات صغریٰ کے سے ترجیح دی جائے گی، اس لئے کہ وہ نسباً سب سے افضل ہیں (۳)۔

آل بیت کو برابھلا کہنے کا حکم:

۱۷- فقہاء اربعہ کا اس امر پر اتفاق ہے کہ ہر کوئی شخص حضور ﷺ کے آل میں سے کسی کو گالی دے جیسے کہ لوگ "بیس" میں گالی گلوں کرتے ہیں۔ تو اس کوشت مار ماری جائے گی ورنہ دی جائے گی، لیکن دو شخص گالی دینے کی وجہ سے کافر نہیں ہوگا (۱)۔

آل بیت کی طرف جھوٹی نسبت کرنا:

۱۸- جو شخص حضور ﷺ کے آل کی طرف جھوٹی نسبت کرے گا اس کی رانگیز حد تک پٹائی کی جائے گی "اور یہی حد تک قید میں رکھا جائے گا تا آنکہ وہ توبہ کر لے، اس لئے کہ یہ حضور ﷺ کے "حق" کا حق ادا کرنا" روایت کرنا ہے (۲)۔

= الدوسقی ۱/ ۲۵، حدیث: "إِذَا قُلْتُ هَذَا" ایک حدیث کا نقل ہے جس کو یحییٰ بن سعید نے حضرت ابن مسعود سے من الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے: "إِذَا قُلْتُ هَذَا أَوْ لَقِيتُ هَذَا لَقِيتُ صَاحِبَكَ" (جب تم یہ کہو، یا ادا کرو تو تمہاری لہر بکھل ہوگی، اگر تم کفر ہو یا ہو تو کفر سے ہو جاؤ اور اگر بیعتنا یا ہو تو بیعت جاؤ) خطابی نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حضور ﷺ کا بیتاد ہے یا حضرت ابن مسعود کا قول ہے (سالم السنن، ۲۲۹/۱ طبع اول المکتبہ المطبعیہ، طب ۱، عراقی کا قول ہے حفاظ کا اتفاق ہے کہ یہ درج ہے (عن ابن مسعود ۱/ ۲۵) صحیح کردہ و روا المکتب المطبعی)۔

(۱) اشرح الکبیر بحامیۃ الدوسقی ۲/ ۵۱۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۶۸، الامام اسلامیہ للماوردی ۲/ ۲ طبع مصنفی لکھنؤ، الامام اسلامیہ لابی علی ۲/ ۲ طبع مصنفی لکھنؤ، شرح الخلیب ۲/ ۱۹۸، مطالب ولی ۱/ ۶۳ طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) عراقی ۱/ ۶۳، اشرح الکبیر بحامیۃ الدوسقی ۱/ ۳۳۳، شرح التقریر بحامیۃ لشرقاوی ۱/ ۲۳ طبع عینی لکھنؤ، مطالب ولی ۱/ ۶۳۔

(۱) معین الامام ۲/ ۲۲۸ طبع المکتبہ، اشرح الکبیر ۲/ ۲۲۳ طبع دار الفکر،

الاصناف ۱۰/ ۳۲۳ طبع اول ۱۳۷۲ھ، افتاء العالیٰ عباس ۳/ ۵۷ طبع المطبعۃ الادبیہ۔

(۲) معین الامام ۲/ ۲۲۹، افتاء العالیٰ عباس ۳/ ۵۷۔

کافروں کے ہاتھوں فرہشت کرنا، یا اس آدمی کے ہاتھوں فرہشت کرنا جو اس کو حرام میں استعمال کرے اور جیسے گانے بجانے کے آلات کو فرہشت کرنا۔

ج۔ (حرمت و نہایت میں) آد کے ٹکڑے کا بھی اعتبار ہوتا ہے، یہ ٹکڑے بھی تو سخت تکلیف دہ ہوتا ہے اور بھی کافی اہمیت کا حامل ہوتا ہے، یا بھی حرام تک پہنچانے والا ہوتا ہے، (اسی ٹکڑے کے اعتبار سے) اس کا استعمال بھی حرام ہوتا ہے اور بھی مکروہ، جیسے شکار یا جہاد میں زہر کا استعمال، اور جیسے کند آگ، جو قصاص لینے یا چوری کی حد میں ہاتھ کانٹنے کے لئے استعمال نہیں ہوتا، اور جیسے تارکوں کا یا ہوتن، یا (مخصوص) گھڑے بننے کے استعمال کو بعض فقہاء، مہذب بنانے کے سے منع کرتے ہیں تاکہ نبیذ میں جلدی نشہ نہ آجائے۔

د۔ (حرمت و نہایت) مکریم کی وجہ سے ہوتی ہے، جیسے شری نشان و شعار کا کافر کے ہاتھوں فرہشت کرنا (۱)۔

مقام، آلہ کے استعمال کے فقہی احکام کو متعلقہ مقامات پر تفصیل سے بیان کرتے ہیں، ذبح کے آلہ کے احکام ذبح کے مباحث میں اور قصاص کے آلہ کے احکام جنایات کے مباحث میں بیان کرتے ہیں، اس کی کچھ تفصیلات ذیل میں درج ہیں:

گانے بجانے اور غلط قسم کے کھیلوں کے آلات:

۳- گانے بجانے کے آلات جیسے ڈھول، بانسری اور سارنگی، اور بعض کھیلوں کے آلات جیسے شطرنج، رزوکا، استخوان، فقہاء کے نزدیک فی جملہ حرام ہے، لہذا (گانے بجانے) کے علاوہ دوسرے مقصد کے لئے حصول بجا یا جاز ہے، جیسے ٹادی کا موقع ہو، یا (جہاد کے موقع پر) غازیوں کا حصول بجا یا ہو۔

(۱) اہلبیانی علی شرح المسباح ۱۵۶/۲۔

آلہ

تعریف:

۱- کہ وہ شئی ہے جس کے ذریعہ کام کیا جائے یہ اند بھی ہے سرجت بھی۔
فقہاء کا استعمال لغوی معنی سے خاص نہیں ہے (۱)۔

ول: آلات کے استعمال کے شرعی احکام:

۲- جن آلات و وسائل کو انسان اپنی ضرورت پوری کرنے کے لئے استعمال کرتا ہے اصل یہ ہے کہ ان کا استعمال جائز ہے، ممانعت یا نہایت مختلف اسباب کی وجہ سے ہوتی ہے جن میں سے بعض یہ ہیں:
الف۔ جس مادہ سے کہ بنایا جاتا ہے اگر وہ سوایا چاندی کا ہو یا دھنوں میں سے کسی کا پانی اس پر چڑھایا گیا ہو تو اس کا استعمال مکروہ یا حرام ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے سونے چاندی کے برتن میں پینے اور ان کے پلیٹ میں کھانے سے منع فرمایا ہے (۲) تفصیل ”نبیہ“ کے ذیل میں دیکھیے۔

ب۔ جس غرض کے لئے کہ استعمال کیا جائے (اگر وہ جائز ہے تو جائز ورنہ ناجائز)، جیسے فقہ کے زمانہ میں ہتھیار پہننا (۳)، یا

(۱) انسان، المراجع (أول)، المرجع فی المسبح، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۲ طبع بول کتب مطبوعات الخون۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۲۵۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۲۵۰، جویر الکلیل ۲/۲۳۲ فتح کردہ عباس عبد السلام

شعرون، اہلبیانی علی شرح المسباح ۱۵۶/۲۔

ب۔ حقام میں فقہاء کے درمیان اختلافات اور تفصیلات ہیں، جن کا نتیجہ جاریہ شہادت، حدود اور عذر و بائست کے بیان میں فقہاء فائر کرتے ہیں (۱)۔

ذبح و شکار کے آلات:

۴- شریعت کو یہ مطلوب ہے کہ شکار و ذبح کے آلات تیز ہوں، جو چھپی طرح کاٹ سکیں، رگوں پہا سکیں، دانت ہر مامی سے ذبح کرنا یا شکار کرنا حال نہیں بعض فقہاء کا قول ہے کہ دانت ہر مامی ہر جسم سے جدا ہیں تو ال سے ذبح کرنا درست ہے، ہر مامی جسم میں گت ہوے ہیں تو درست نہیں، مکی بھاری چیز سے ذبح کرنا درست نہیں جس سے دم گھٹ جائے، جیسے پتھر وغیرہ۔ مناسب ہے کہ یہ دھیان رکھا جائے کہ آلات تیز رہیں تاکہ ذبح ہو۔ لے مامور کو آرام مل سکے۔

جس چیز کے ذریعہ شکار کیا جائے اگر وہ چیز حائل ہے جیسے تار، ہار یا ان جیسا کوئی جانور، تو ضروری ہے کہ وہ تر بیت یافتہ ہو، تر بیت یہ ہے کہ مصلوب یہ ہے کہ جب اس سے (شکار پر) چھوڑا جائے تو وہ جائے، ہر جب روکا جائے تو رک جائے، ہر کہا یا ہے کہ وہ شکار کرے کے بعد شکار سے قبل مرتبہ نہ کھائے۔

فقہاء اس کی تفصیلات اور اختلافات کا، رسید اور ذبح کے مباحث میں کرتے ہیں (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۹۸، ۳۲/۵، الدرر ص ۳۳۶، ۱۸/۳ طبع مکتبہ المجلی، البحر فی علی شرح ۳۸۳، ۸/۳، ۱۷۱/۳، الفی ص ۳۲۲، الفی فی علی شرح ۱۵۸، ۳۳۳/۳، ۱۸۷۔

(۲) بدیع المجملہ ۱/۳۶۲-۳۷۰ طبع مکتبہ المکلیات، حاشیہ ابن ماجہ ص ۵/۸، المشرح ۱/۲۸۷ طبع دار المعرفہ، البحر فی علی ص ۳۹۰ طبع مکتبہ المجلی ۱/۳۶۹ شرح المنہاج حاشیہ الفی فی ص ۲۳۳، مطالب وں ۱/۳۲۳-۳۵۰۔

جہاد کے آلات:

۵- جہاد کے سامان کی تیاری واجب ہے، ہر زمانہ کے مناسب ہتھیار کے ذریعہ دشمن کا مقابلہ کرنا جائز ہے، دشمن کو گم میں جلائے، پانی میں ڈبوئے، اور اس کو رم و اپنے کے سلسلہ میں شہادت اور فقہاء کے درمیان اختلافات ہیں جن کو جہاد کے مباحث میں فقہاء و فائر کرتے ہیں۔

جنگ کی حالت میں دشمنوں کے اسباب جنگ کو ضائع کرنا درست ہے، فقہاء اس میں کچھ تفصیل کرتے ہیں جو جہاد کے مباحث میں آتی ہے (۱)۔

قصاص لینے اور چوری میں ہاتھ کاٹنے کے آلات:

۶- جمہور فقہاء کے ہر ایک "جاں" کا قصاص اسی طرح ہو جائے گا جس طرح جاں لی گئی ہے، بعض علماء کی رائے ہے کہ جان کا قصاص صرف گوار کے ذریعہ یا جائے گا۔

جان کے سوا کسی دوسرے عضو کا قصاص ہو تو ایسے آگہ کے ذریعہ نہیں یا جائے گا جس میں ریائی کا، بیشہ ہو، چوری کی سز میں ہاتھ کاٹنے کے موقع پر بھی ہتھیار کو ایسا ہی ہونا چاہیے۔

تفصیلات کے لئے "قصاص"، "حد مرتبہ" کے مباحث دیکھیے (۲)۔

حدود و تعزیرات میں کوڑے مارنے کے آلات:

۷- حد و تعزیرات میں کوڑے مار جانے کا، شریعت و فنی کی حد میں (کوڑے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۲۳، ۱۱/۲، بدیع المجملہ ۱/۳۹۶، مکتبہ المکلیات ۱/۵۰۲، ۱۰/۵۰۲ طبع ۱۰۷۔

(۲) بدیع المجملہ ۲/۳۳۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۶۹، ۵/۳۹۰، ۲/۳۹۰، ۲/۳۹۰ طبع مول۔

کے علاوہ) ہاتھوں، چوتوں اور کپڑوں کے کناروں سے (بھی) مارنا جائز ہے۔

غیر ثلثی شدہ کو حد رہنا گمانے، حد قذف اور ثلث اب توشی کی حد گمانے کے سے کوڑے کا استعمال ہوگا، مین اگر غیر ثلثی شدہ شخص یا قاتل شہداء مرض میں مبتلا ہو، اور اس کو کوڑے کی تاب نہ دے تو اس کو کھجور کی پکی ٹٹنی سے مار جائے گا جس میں سویتیکس ہوں۔

اس وقت قاتل نظر رکھا جائے گا کہ کوڑا مسلک نہ ہو، اس لئے بعض علماء کی رائے ہے کہ کوڑے کے کنارے میں گرہ نہ ہو، اور بعض علماء نے کہا ہے کہ کوڑا نہ تو یہ ہو اور نہ پر ما بلکہ اس کے درمیان ہونا چاہئے۔

تقریر کوڑے پر اس چیز سے دی جاسکتی ہے جس کو حاکم مناسب سمجھے۔

ن مباحث میں مزید تفصیلات بھی ہیں اور اختیارات بھی جن کو فقہاء "حد" اور "تقریر" کے بیان میں ذکر کرتے ہیں (۱)۔

دوم: کام کرنے کے آلات اور ان کی زکاة:

۸- پیشہ وروں کے کام کے آلات اسباب میں زکاة نہیں ہے، مگر وہ آلات ایسے ہوں کہ استعمال میں ان کی حالت ختم نہ ہوتی ہو جیسے آری اور سولہ ایسے ہوں کہ استعمال میں ان کی حالت ختم ہو جاتی ہو (۲)۔

البتہ وہ اسباب جن کو خرید جائے اور خریدیے فرحت میں ان کو استعمال کیا جائے، جیسے عرووں کی شیشیوں، تو سال مکمل ہوئے پر ان میں زکاة ہوگی، حسب کثرت یہ رکاز اور سامان کے ساتھ ان کو بیچنے کا ہو۔

پیشہ وروں کے وہ آلات جن کی نہیں حاجت ہو، ان کے حدس کے وقت (ان کی مرضی کے خلاف حاکم وقت کا) نہیں بیچنا درست نہ ہوگا (۱)۔

اگر کوئی پیشہ ورفقیہ ہو، پیشہ کے آلات اس کے پاس نہ ہوں اور نہ خریدنے کی عت ہو تو ان آلات خریدنے کی رقم زکاة سے دی جاسکتی ہے۔ ان تفصیلات کے مطابق جنہیں فقہاء زکاة اور افلاس کے باب میں بیان کرتے ہیں (۲)۔

سوم: ظلم و زیادتی کے آلات و رجائیت کی نوعیت کی تحدید میں ان کا اثر:

۹- قتل کا جرم ہو تو قصاص صرف اس صورت میں واجب ہوتا ہے جب دو عمدہ آہوں چونکہ عمدہ قتل کرنے کا ارادہ ایک غفلت سے اس لئے قتل عمدہ وغیرہ کے فیصلہ کے لئے "اکہ قتل" کو، یکجا جائے گا، امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ قتل عمدہ اگر حصار، راکہ سے ہو تو قصاص واجب ہوگا، اگر حصار، راکہ سے نہ ہو تو قتل عمدہ نہ ہوگا، بلکہ شہہ عمدہ ہوگا جبکہ اس سے مارنے کا ارادہ یا یا ہو شہہ عمدہ میں قصاص نہ ہوگا۔

جبہر علماء اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ سے متفق نہیں ہیں، بلکہ ان کے نزدیک غیر حصار، راکہ سے قتل کرنے میں بھی قتل عمدہ ثابت ہوتا ہے، لہذا اس سلسلہ میں معتبر ضوابط کے سلسلہ میں ان کے درمیان اختلاف تفصیل ہے جس کا تذکرہ جناباۃ قصاص کے باب میں آتا ہے (۳)۔

(۱) جوہر الاکلیل ۸/۲۸۹۔

(۲) المجموع للردوی ۱۳/۱۸۳ طبع المصیر یہ نہایہ الفتا ج ۶/۱۵۹ طبع مکتبہ المصطفیٰ، انصاف للردوی ۳/۸۳ طبع اصناف، مطالب مولیٰ ۳/۱۳۶، تاریخ کردہ حاکم نظر۔

(۳) المغنی ۹/۳۲۱-۳۳۳ طبع بول، بدایہ الحجۃ ۳/۳۱۴، مکتبہ الکلیات لا مہرب۔

(۱) ابن ماجہ ۱۳/۱۳۶، ترمذی ۳۵۵۳، توحید المساج علی المساج ۱۸/۱۸۸، المصنف المبرر یہ کہ ۱۳۰۲، غنی الادب ۲/۲۵۷-۲۵۸، مسابیح کردہ حاکم نظر۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۹/۲۸۹، جوہر الاکلیل ۱۳۳۱۔

ہے، جس کے معنی "اُتّوب" (قبول کر) کے ہیں، اور چوتھی تعبیر جس میں ہم کو تشدید ہے، اس کا مفہوم ہو گا "م تیری طرف توجہ کرنے والے ہیں"۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ سے "آمین" کا معنی دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: "القول" (توکر)۔ قتادہ نے فرمایا کہ اس کا معنی ہے "ایسا ہی ہو" حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "آمین خاتم رب العالمین علی عبادہ المؤمنین" (۱) (آمین مومن بندوں کے لئے رب العالمین کی مہر ہے)، عطاء کا کہنا ہے کہ آمین "دعا" ہے، ورنہ کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "ما حسدکم الیہود علی شیء ما حسدوکم علی امین وتسلیم بعضکم علی بعض" (۲) (یہود کو کسی چیز پر تم سے اتنا حسد نہیں ہے جتنا ان کو تمہارے "آمین" اور آئین میں سلام کرنے پر ہے)، دن النبی نے لکھا ہے کہ "آمین" کا لفظ پہلی آیتوں میں نہیں تھا، اللہ تعالیٰ نے خصوصیت کے ساتھ اس آیت کو عطا فرمایا ہے (۳)۔

(۱) ابن ہدی نے اس کی روایت کی ہے طبرانی نے "دعا" میں، دیلمی اور ابن مردودہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے، اور اس کے الفاظ یہ ہیں: "آمین خاتم رب العالمین علی لسان عبادہ المؤمنین" (آمین مومن بندوں کی زبان پر رب العالمین کی مہر ہے)، اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۵۹-۶۰ طبع اول انتاریہ)، حضرت ابن عباسؓ کا قول: "ما حسدکم البیہود علی شیء من امین" کے سلسلے میں سیوطی نے (درختہ دار معانی طبع طبرستان) میں لکھا ہے کہ اسے جوہر نے فحاک کے واسطے سے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے۔

(۲) حدیث: "ما حسدکم..." کی روایت امام احمد نے، یزید بن ہارثی نے وادعہ نے اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہؓ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "ما حسدکم الیہود علی شیء ما حسدوکم علی امین" (فیض القدیر ۵۹-۶۰) (یہود نے کسی چیز پر تم سے اتنا حسد نہیں کیا جتنا انہوں نے تمہارے امین اور سلام پر کیا) یہ حدیث صحیح ہے (فیض القدیر ۵۹-۶۰)۔

(۳) تہذیب اللغات واللغات للروای ۱۲/۱۴ طبع لمبیر بیہ، شرح الروای ۱۵۳ طبع لمبیر بیہ۔

آمین

آمین کا معنی ورس کے تلفظ کی صورتیں:

۱- جمہور اہل لغت کہتے ہیں کہ دعا کے موقع پر جو آمین کہی جاتی ہے۔ اس میں مدد و تشدید ہوتی ہے (یعنی مدد کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں ورنہ مدد بھی)۔ جب تم آمین کہو تو اس کی عربی تفسیر میں "انست علی الدعاء نامینا" کہہ سکتے ہو (۱) اسلی سہوت کی خاطر اسے "آمین" کہنا "لفظ نامین سے تعبیر یا جاتا ہے، لیکن یہاں بحث کا عنوان "آمین" اختیار نہیں کیا گیا تاکہ نامین جاری (کریٹل انشورنس) سے اشتباہ نہ ہو۔

فقہاء نے اس کے متحد و تلفظ بیان کئے ہیں ہم ان میں سے صرف چار تلافی کو لکھتے ہیں: لفظ آمین کی ادائیگی بھی مدد کے ساتھ ہوتی ہے یعنی الف کو کھینچ کر پڑھا جائے جیسے "مین"۔ ورنہ بھی تھ کے ساتھ یعنی بغیر مدد کے میں تیسری صورت یہ ہے کہ آمین کے الف کو نیچے کی طرف جھپکا جائے ورم پر تشدید نہ کی جائے "ورنہ چوتھی صورت یہ ہے کہ الف پر مدد ہو اور م پر تشدید ہو جیسے "مین"۔ اس میں سے تیسری "ورنہ چوتھی صورت کو وادی نے بیان کیا ہے ورنہ چوتھی صورت کو ناقص اعتبار فرمایا ہے، نووی نے کہا کہ "یہ منکر" ہے، ابن ابی باری نے (پانچوں تلفظ) "تشدید کے ساتھ تھ" نقل کیا ہے، لیکن یہ بھی ثاب ہے۔

چوتھے تلفظ کے علاوہ بقیہ تینوں صورتوں میں لفظ آمین اسم فعل

تہذیب السنوی، المصباح المسمی (امین)۔

آمین ۶-۸

معاف ہو جائیں گے۔

تو دیکھا کرے اس جلسے میں مقدمات کی دور میں ہیں:

ایک رائے یہ ہے کہ آمین کہنا مستحب ہے، یہ حنفیہ کا مسلک ہے، مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، ثنائیہ کا بھی ایک قول ضعیف یہ ہے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ آمین نہیں کہے گا، ثنائیہ کے نزدیک یہی رائے معتد ہے، مالکیہ کا بھی، دوسروں کی یہ ہے، تاجد کا یہ مسلک ہے اس مسئلہ کے بارے میں ہمیں سب کی کوئی سرحد نہیں ملے گی۔

سننے کی کوشش کرنا:

۷۔ خاندان کے مطابق مالکیہ کے ایک امام کی قرات سننے کے لئے مقتدی کوشش نہیں کرے گا، اس کے مقابلہ میں دوسروں یہ ہے کہ کوشش کرے گا، دوسری ثنائیہ کا مسلک ہے (۲)۔

آمین کو زور سے اور آہستہ سے کہنا:

۸۔ مذاہب اربعہ کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ نماز اگر سری ہے تو امام، مقتدی اور منفرد سب کے لئے آمین کو سر کہنا سنت ہے (۳)۔

۹۔ ہمارا اثر جری ہو تو ہر دور میں تین مسلک ہیں:

سننے سے آمین کا تحقق:

۶۔ مذاہب اربعہ کا اتفاق ہے کہ جب امام کی قرات سنی جائے تو آمین کہنا مسنون ہے، کوئی مقتدی اگر دوسرے مقتدی سے آمین سنے

(۱) فتاویٰ ہندیہ ۱/ ۴۲، ابن ماجہ ۱/ ۳۳۱، ترمذی علی الخرش ۱/ ۲۸۲، لعل علی الخرش ۱/ ۳۵۵، طبع المیمیہ، الدسوقی علی التشریح الکبیر ۱/ ۳۲۸ طبع عینی الخلی، الترمذی علی الخرش مع جامعہ بغدادی ۲/ ۵۱، طبع المیمیہ، الخشی مع التشریح ۱/ ۵۲۸۔

(۲) التشریح الکبیر للدرر ۱/ ۳۳۸، اس کو صاحب "عمدة الیوم" نے معرور و فی "واحیان" (ص ۹۷ طبع مصطفیٰ الخلی) نے ابن عساکر کی طرف منسوب کیا ہے الخواش الممدیہ ۱/ ۱۶۶ طبع الخلی۔

(۳) فتاویٰ ہندیہ ۱/ ۴۲، ابن ماجہ ۱/ ۳۳۱، ترمذی علی الخرش ۱/ ۳۳۱، طبع المیمیہ، الخشی ۱/ ۲۸۲، الدسوقی ۱/ ۳۲۸، تشریح الخرش ۱/ ۵۲، مع التشریح ۱/ ۵۳۱۔

(۱) حدیث: "ادخل۔۔۔" کی روایت امام مالک بخاری، ابو داؤد ورنانی نے حضرت ابیہرہؓ سے کی ہے روایت کے آخر میں آئے الفاظ "ادخلہ" "ما" مقدم میں ذیلہ " (سابقہ گناہوں کو) (التحذیر ۱/ ۱۳۶)۔

(۲) ترمذی ۱/ ۳۱۶، ابن ماجہ نے اس کو امام مالک کی طرف منسوب کیا ہے، حکام القرآن ۲/ ۷۷۔

(۳) الاصاب ۲/ ۱۳۰ طبع جامع الخشی۔

آمین ۹

ول۔ آیت۔ کہنا مستحب ہے، خفیہ اور مالکیہ کی یہی رائے ہے، اور یہی ایک قول شافعیہ کا بھی ہے جو ان کے قول ائمہ کے مقابل ہے، یمن مالکیہ سے صرف منفرد، و مقتدی کے لئے آیت۔ آمین کہنے کو مستحب کہتے ہیں، و خفیہ مالکیہ میں سے ابن حاسب اور ابن عرفہ نے اسے بھی کے لئے مستحب قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ دعا ہے، "اور دعا میں اصل "اخفاء" ہے (۱)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ادْعُوا رَبَّكُمْ مَخْفُونَ" (۲) (اپنے پروردگار سے، عازرہ، عجزی کے ساتھ اور چپکے چپکے) نیز حضرت ابن مسعود کا ارشاد ہے کہ امام چار چیزوں کو مخفی طور سے ادا کرے گا، اور ان چار چیزوں میں سے ایک چیز "آمین کو یہ سنا رہا" (۳)۔

شافعیہ کے ظاہر قول کے برعکس انہیں کی ایک رائے یہ ہے کہ اگر امام "آمین" کہے تو صرف مقتدی آمین کو آیت کہے گا، جس طرح دوسرے اذکار آیت کہتا ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ مقتدی اس حالت میں آمین آیت کہے گا بشرطیکہ جماعت کم ہو (۴)۔

دوم۔ زور سے آمین کہنا مستحب ہے، یہ شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے یمن حنابلہ کا ہر نمازی کے بارے میں یہی مسلک ہے۔

تہم شافعیہ امام اور منفرد کے بارے میں حنابلہ سے اتفاق کرتے ہیں، مقتدی کے بارے میں شافعیہ اس وقت حنابلہ سے متفق ہیں جب کہ امام "آمین" نہ کہے، اگر امام آمین کہے تو ظاہر قول یہ ہے کہ دوسرے "آمین" مستحب ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ جماعت کی یہ "امام آمین" کہے تو صرف اس صورت میں زور سے آمین کہے گا، اور اگر جماعت

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۱/۴۷، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹،

آمین ۱۰

روایت ہے جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”إذا قال الإمام: (عبر المصوب عليهم ولا الصالحين) فقولوا آمين، فإنه من وافق قوله قول الملائكة عمر له ما تقدم من دبه“ (۱) (جب امام غیر المصوب علیہم ولا الصالحین کے بعد آمین کہے، اس لئے کہ جس کا آمین بہانہ فرشتوں کے آمین سے ہے ساتھ ہوگا اس کے پیچھے ناواقف رہے گا میں گے)۔

اگر کوئی مقتدی امام کے ساتھ ساتھ آمین نہیں کہتا تو امام کے بعد کہے گا۔ اگر مقتدی کو امام کے آمین کہنے کا علم نہ ہو، امام نے اس کو اس کے وقت متحجب سے مداخلہ کر دیا تو مقتدی (وقت پر) آمین (خود) کہے گا، شافعیہ کے یہاں اس کی صراحت ہے، جیسا کہ انہوں نے یہ صراحت کی ہے کہ مقتدی نے امام کے ساتھ قرأت کی اور دونوں ایک ساتھ قارئ ہوئے تو ایک آمین کافی ہوگا، اگر مقتدی امام سے پہلے قارئ ہو جائے تو بغوی نے کہا ہے کہ مقتدی انتظار کرے، اور بخاریا درست بات یہ ہے کہ وہ پہلے اپنے لئے آمین کہے گا، پھر امام کی متابعت میں آمین کہے گا (۲)۔

”آمین“ اور ”ولا الضالین“ کے درمیان فصل کرنا:

۱۰- شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ ولا الضالین اور آمین کے درمیان ایک لطیف فرقہ کرے گا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ آمین قرآن کا جز نہیں ہے، اور وہ اس پر بھی متفق ہیں کہ اس فرقہ میں کوئی لفظ

نہ ما تقدم من دبه“ (جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین نہ کہو، بیشک جس کی میں فرشتوں کی آمین کے ساتھ ہوں اس کے پیچھے ناواقف کروئے جائیں گے)۔ نیز یہ بھی آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إذا قال أحدكم آمين، وقال الملائكة في السماء آمين، لوافقت إحداهما الأخرى، عمر له ما تقدم من دبه“ (تم میں سے جب کوئی ”آمین“ کہتا ہے اور فرشتے آسمان میں ”آمین“ کہتے ہیں، اور ایک آمین دوسری آمین کے ساتھ ہو جاتی ہے تو اس کے پیچھے گناہ معاف ہو جاتے ہیں)۔ شیخین نے اس کو روایت کیا ہے۔

حنابلہ کے صحیح قول کے مقابلہ میں ایک قول یہ ہے کہ مقتدی امام کے آمین کہنے کے بعد آمین کہے گا (۳)۔

ہمیں اس سلسلہ میں حنفیہ اور مالکیہ کی کوئی صریح عبارت نہیں مل سکی، لیکن انہوں نے جو کچھ بیان کیا ہے اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہ لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ مقتدی کا آمین کہنا امام کے آمین کہنے کے ساتھ ساتھ ہونا چاہئے، اس کی دلیل حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے جو پختہ گزر چکی، اور جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”إذا قال أحدكم: آمين وقالت الملائكة في السماء: آمين...“ (جب تم میں سے کوئی شخص آمین کہتا ہے، اور فرشتے آسمان میں آمین کہتے ہیں)۔ نیز حضرت ابوہریرہؓ کی روایت

(۱) شرح لروضة، ۱/۵۳، مفتی الحق، ۱/۶۱، الشروانی علی رحمۃ اللہ، ۲/۵۱۲، انشی مع شرح الکبیر، ۱/۵۲۹، مجمع الفروع، ۱/۳۰۷، حدیث ”إذا آمین الإمام“ کی روایت امام مالک، احمد، شیخین اور مصابح السنن نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے۔ رتبہ الکبیر، ۱/۸۸، ورحمۃ اللہ علیہ، ”إذا قال أحدكم...“ کی روایت امام مالک نے کی ہے اور شیخین وروایتی نے حضرت ابوہریرہؓ سے اسی کے مثل روایت کی ہے (شرح الکبیر، ۱/۱۳۶)۔

(۲) مجمع الفروع، ۱/۳۰۷۔

(۱) اہدایہ، ۱/۵۸، البحر الرائق، ۱/۳۳۱، ابن ماجہ، ۱/۳۳۱، الترمذی، ۱/۵۸۲، مسالک اللہ للذہبی شرح متن الرسالہ، ۱/۳۱، متابع حنفیہ سے اس مسئلہ میں سکوت کیا ہے کیونکہ قاضی اکثر ظاہر نہیں ہوگی، کیونکہ ان کے نزدیک آمین قرآن کا جز نہیں ہے (دیکھئے فقرہ ۸)، دونوں احادیث کی ترجیح (فقرہ ۵، پر گزروں گی)۔

(۲) الشروانی علی رحمۃ اللہ، ۲/۵۱۲۔

آئین ۱۱-۱۴

زین پر نہیں لایا جائے گا، البتہ شافیہ کے نزدیک ”رب اعزلی“ کہا جاتا ہے، شافیہ نے یہ بھی کہا ہے کہ ”رب اعزلی“ کے ساتھ ”ولوالدی ولجميع المسلمين“ پڑھالے تو کون حرج نہیں (۱)۔

ہمارے علم کی حد تک حقیقہ ہوا لایہ ہے اس مسئلہ کو نہیں چھینے ہے۔

آمین فدایا:

۱۴- مذاہب اربعہ اس بات پر متفق ہیں کہ ”نہ نمازی“ آئین ”چھوڑ
نہ نماز کے، اور۔۔۔ کام میں مشغول ہو جائے تو نہ تو اس کی نماز قاسد
ہوئی اور نہ بخیر و سہو کی ضرورت ہوں، اس سے کہ ”آئین“ کہنا سلت
ہے اور اب اس کا موقع نہیں رہا (۱)۔

آمین کو مکر رہنا اور آمین کے بعد کچھ اور بڑھنا:

۱۱۔ شافعیہ کے نزدیک بہتہ یہ ہے کہ ”آمین رب العالمین“ کہا جاتا ہے، اس کے علاوہ دوسرے ”وکر“ بھی یا جاسکتا ہے، امام احمد کے نزدیک ایسا پرہنا مستحب نہیں، عین (اگر کوئی پڑھ دے تو) نماز باطل نہیں ہوگی، ورنہ اس کی وجہ سے مجددِ سیوکی نہ مرت ہوگی (۲)۔

کرہی نے من جہ سے نقل کیا ہے کہ ہمارے ”آمین“ کی تکرار مندوب ہے۔ دلیل یہ ہے کہ حضرت اہل بیت جہ سے روایت کیا ہے: ”رأيت رسول الله ﷺ دخل الصلاة، فلما فرغ من فاتحة الكتاب قال: آمين، ثلاثاً“ (میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ نماز میں داخل ہوئے اور سورۃ فاتحہ سے فارغ ہوئے تو تین مرتبہ ”آمین“ کہا، اس روایت سے ”آمین“ کا تین بار کہنا یہاں تک کہ نماز میں بھی کہنا مفید کیا جاتا ہے (۴)۔

نماز کے باہر سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا:

۱۴- چاروں فقہی مذاہب میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا سنت ہے، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”لقسی جبریل علیہ السلام عند فراغی من الفاتحة آمین“ (۳) (مجھے جبریل علیہ السلام نے سورہ فاتحہ پڑھتے ہوئے ”آمین“ کہنے کی تلقین فرمائی ہے)۔

(۱) شرح اروض ار ۵۳، اشروانی علی التبیان ۵۰۲، انشی مع بشر ۵۳۰،
المفروح ار ۳۰۷، مطالب نوی ای ۵۰۲، الاصاب ۲/۲،
البحر الرائق ۱۰۶۲، ابن طایب بن ۳۲۵، الدر منق ۵۹۲، مقدمات ابن
رشد ار ۱۱ مطبوعه المساعده۔

(۲) فتح الجواد ۹۰ طبع مجلس، مفتی مع الشرح ۵۲۸، البحر الرائق ۳۶۳،
مہدیہ ۵۵۵، یلغیہ ۱۱۳ طبع مجلس، العدوی علی الخرش ۲۶۹،
الردول ۲۳۷۔

(۳) الخياطى على مرتضى الخياط، ۱۳۲، لطيف الطائفة، مطبعة مصر، التمهيد
علوم القرآن، ۳۳ طبع القاهرة، الخياطى على المرتضى، ۱۸۲ طبع القاهرة.

(۱) بحرل علی النجاشی ۵۳۳، الحواشی المدنیہ ۱۶۶، کشاف القناع ۱۲۳۔
 (۲) منی النجاشی ۱۶۱، مطالب ولی النبی ۱۶۱، النبی مع الشرح ۵۷۔
 (۳) الحواشی المدنیہ ۱۶۶، الشرح المدنی علی التہامیہ ۲۶۹، طبع مصطفیٰ النجاشی، وائل
 من محرکی عدوت کی تخریج کے لئے کتب دینی۔

آمین ۱۵-۱۶

دعاے قنوت میں آمین کہنا:

۱۵- قنوت، کبھی مارا ہوتا ہے، کبھی غیر مارا میں، غیر مارا میں آمین کہنے کے سلسلہ میں فقہاء میں آراء ہیں:

۱- مقتدی امامی دعا ہے ”آمین“ زور سے ہے، ورنہ قنوت پر ہے، شافعیہ بھی مسک ہے اور حنبلیہ صحیح قول یہی ہے قنوت پر اس کے بعد دعا کے بارے میں امام محمد کی بھی یہی رائے ہے (۱)، حضور ﷺ پر درود پڑھنے کے سلسلہ میں بھی یہی حکم ہے، جیسا کہ شافعیہ کے یہاں اس کی صراحت ہے، شافعیہ کے مالکیہ، حنفیہ اور حنبلیہ کے یہاں بھی بظاہر یہی مسئلہ ہے کیونکہ دعا کا لفظ درود کو بھی شامل ہے۔

۲- آمین نہ کہنا، یہ مالکیہ کا مسلک ہے حسب کار یا صحیح قول یہی ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت ہے، اور شافعیہ کا بھی ایک ضعیف قول ہے (۲)۔

۳- آمین کہنے اور نہ کہنے میں اختیار ہوگا، یہ امام ابو یوسف کی رائے ہے، اور شافعیہ کا بھی ایک ضعیف قول ہے (۳)۔

شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مارا اور غیر مارا کی قنوت میں کوئی فرق نہیں ہے۔

حنفیہ کے نزدیک چونکہ قنوت مارا سر پر بھی جاتی ہے اس سے آمین نہیں کہا جائے گا، آمین اور امام قنوت زور سے پڑھے تو مقتدی آمین کہے گا، ابن عابدین نے کہا ہے کہ میری رائے ہے کہ مقتدی امام کی اتنا کرے گا، آمین جب امام زور سے قنوت پڑھے تو مقتدی آمین کہے گا۔

مشہور قول کے مطابق مالکیہ کے نزدیک ”قنوت مارا“ نہیں ہے (۱)۔

فجر کی نماز میں اور امام قنوت پڑھے تو حنبلیہ مقتدی کو آمین کہنے کی اجازت دیتے ہیں اور اس کے ساتھ اس سب سے مالکیہ میں سے ابن فرحون میں (۲) آمین حنفیہ کا مسلک ہے، فجر میں قنوت پڑھے امام کے پیچھے مقتدی خاموش رہے (۳) اور امام فجر میں قنوت نہیں پڑھا تو شافعیہ کی رائے ہے کہ مقتدی خود پڑھ لے، بشرطیکہ امام کی صراحت میں کوئی خلل نہ ہو (۴)۔

دوم: نماز کے باہر آمین کہنا

خطیب کی دعا پر آمین کہنا:

۱۶- خطیب کی دعا پر آمین کہنا مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مستنون ہے، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ”سرا“ کہا جائے گا، شافعیہ کے نزدیک ”انچی آواز“ سے نہیں کہا جائے گا۔

(۱) الشروانی علی التحدید ۲/ ۶۸-۶۹، مطالب ولی فی ۵۵۹، الفتاویٰ الہدیہ ۱/ ۱۱۱، ابن ماجہ ۱/ ۵۱، جوہر الاطیل ۱/ ۵۰، کاملی صحت حدیث ہے جیسے طاعون (ابن ماجہ ۱/ ۵۱، صحیح مساج)۔

(۲) مطالب ولی فی ۵۶۲، لطیف ۱/ ۵۳۹، طبع الحجاج، الصدوی علی فیصل ۱/ ۲۸۳، درود کھینے کو مشفقہ۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶۔

(۴) منی الحجاج ۱/ ۲۰۵۔

= ابجد النور ۱/ ۳۲۵، طبع المیہ، زاد المسیر ۱/ ۱۶۱، طبع المکتب الاسلامی، تعمیر البیضاء ۱/ ۳۱، طبع المجلد ۱/ ۳۳۱، جوبیل۔۔۔ کی روایت ابن ابی شیبہ کی ہے اور کجی نے ابو یوسف سے اسی مفہوم کی روایت نقل کی ہے (الدر المنثور ۱/ ۱۶۱)۔

() الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۱۱، المجلد ۱/ ۳۲۵، طبع المکتب الاسلامی، طبع ۱/ ۱۵۰، التحدید شرح ابجد النور ۱/ ۳۳۱، البیہقی علی الخطیب ۲/ ۵۸، الشروانی علی التحدید ۲/ ۶۸، شرح المروض ۱/ ۱۵۹، الحاصل علی الحجج ۱/ ۳۷۳، الاوصاف ۲/ ۵۲، المنی مع المشرح الکبیر ۱/ ۵۹۰، مطالب ولی فی ۵۵۸، کتاب التحدید ۱/ ۳۳۸، الصدوی علی الخرش ۱/ ۲۸۳۔

(۲) الصدوی علی الخرش ۱/ ۲۸۳، المجلد ۱/ ۳۲۵، طبع المکتب الاسلامی، ۱/ ۱۶۲، منی الحجاج ۱/ ۱۶۸۔

(۳) منی الحجاج ۱/ ۱۶۸، الفتاویٰ الہدیہ ۱/ ۱۰۶۔

آمین ۱۷-۱۸

اور حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ ”زبان“ سے اور ”زور“ سے آمین نہیں کہا جائے گا بلکہ دل ہی دل میں کہا جائے گا (۱)۔
امام کے یہ کہنے کے بعد کہ ”قبول ہونے کے یقین کے ساتھ دعا کر“ ”مکبرین کے چوتھے پر ایک ”جماعت“ آمین آمین کا جو شور مچاتی ہے مالکیہ اسے حرام اور بدعتِ عمرہ کہتے ہیں (۲)۔

استسقاء کی دعا میں آمین کہنا:

۱۷- جب امام بلند آواز سے استسقاء کی دعا کر رہا ہو تو شافیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ مقتدی کے لئے آمین کہنا ”تجب ہے“ مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، حنفیہ اس سلسلے میں ان کے خلاف نہیں۔
مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ امام اور مقتدی دعا کریں گے، اور ایک قول یہ ہے کہ سب کی دعا کے فوراً بعد امام مقتدیوں کی طرف رخ کرے اور دعا کرے اور مقتدی آمین کہیں (۳)۔

نماز کے بعد دعا پر آمین کہنا:

۱۸- ہمارے علم میں بعض مالکیہ کے سوا کوئی بھی نماز کے بعد امام کی دعا پر آمین کہنے کا قائل نہیں ہے، جواز کے قائلین میں ابن عرفہ ہیں، ابن عرفہ نے اس کی کریمیت میں کسی قسم کے اختلاف کا انکار کیا ہے۔ علامہ فقیہ ابو مہدی غفری نے (ایک سوال کے) اپنے جواب میں یہ لکھا ہے: ”نماز کے بعد دعا کرنے کی شریعت میں کوئی ممانعت نہیں

آتی ہے، جیسا کہ آج امتیازی عمل میں دعا کرنے کی عادت ہو گئی ہے، بلکہ شریعت میں فی الحکمہ اس کی ترغیب ہی ہے“ پھر علامہ موصوف نے بہت سے دلائل لکھے ہیں اور فرمایا ہے کہ: ”اس سب کا حاصل یہ ہے کہ قدیم زمانہ سے جماعات کی مسجدوں میں جو جامع مسجد ہیں، اور قبائل کی مسجدوں میں بھی بوشہ کے اطراف کی دوسرے کی مساجد میں، ماموں کا یہ عمل یعنی نمازوں سے فرغت کے بعد جند آواز سے دو دو متعارف طریقہ سے دعا کرنا اس میں حاضرین کو شریک کرنا اور سب ماموں کا آمین پڑھنا، ہاتھوں کو اٹھانا، اور پچھنا، اور یہ راری کرنا ہی اختلافِ جہات کے حیران کن ہے۔“
حضرت امام مالک اور اس کے مدد مالکی حضرات کی ایک جماعت اس کو عمرہ سمجھتی ہے، یہ تکہ اس سے امام کے اس میں اپنی عظمت اور بڑائی کا خیال پیدا ہوگا، جو لوگ نماز کے بعد دعا کے قائل ہیں وہ مستحب سمجھتے ہیں کہ سرادعا کی جائے، اس میں اور بھی تمہیدات ہیں (۱) (دیکھئے ”دعا“۔)

(۱) الشرح الصغیر ۵۰۹/۱، مطالب ولی امی ۱۹۰/۱، الفروع ۵۶۸/۱، المطالع ۵۵۰/۲، طبع النجفی، ابن مطالعین ۵۵۰/۲۔

(۲) الشرح الصغیر ۵۱۰/۱، طبع دار طعارف۔

(۳) شرح الفروض ۲۹۲/۱، مطالب ولی امی ۸۱۹/۱، الشرح الکبیر والفضی ۲۹۵/۲، المحیط علی المراتب ۳۰۱/۱، الخرش ۱۵۲/۲، کلیۃ الطالب المراتبی وجامعہ المصنوع ۳۱۱/۲، طبع مصطفیٰ النجفی۔

(۱) المربعی ۱۱/۱، الفروع ۳۰۰/۲، طبع دار المعرفۃ لکھنؤ، المربعی ۳۶۹/۱، الآداب الشریعہ ۲۸۳/۲، طبع المنار۔

اربعة کے مسلک میں حرام ہے (۱) اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا:
 "لا تشربوا في آية الذهب والعصاة ولا تاكلوا في
 صحائفهما، فإياها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة" (۲)
 (سو نے اور چامدی کے برتن میں مت پیو، اور نہ ان کے پیالوں میں
 کھاؤ۔ اس لئے کہ یہ دنیا میں کافروں کے سے ہیں اور آخرت میں
 تمہارے لئے ہیں)۔ حضور ﷺ نے چامدی کے برتن میں پینے
 سے منع کرتے ہوئے فرمایا: "من شرب فيها في الدنيا لم
 يشرب فيها في الآخرة" (۳) (جو شخص چامدی کے برتن میں دنیا
 میں پے گا وہ آخرت میں اس میں سے نہیں پے گا)۔ نبی حرمت کی مقتضی
 ہوتی ہے۔ آیہ برتنوں میں پینے کے حرام ہونے کی صحت (۴) یہ ہے
 کہ اس سے پینے والوں میں "فخر و تکبر" پیدا ہوتا ہے، و فریبوں
 کا لہوتا ہے۔

آیہ

ول تعریف:

۱- "آیہ" نام کی جمع ہے اماں کا معنی ہے برتن۔ اور اس سے مراد ایسا
 ظرف ہے جو کسی چیز کو اپنے اندر سمیٹ سکے۔ آیہ کی جمع آیات
 ہے (۱)۔ اس کے قریب معنی لفظ "ظرف" اور "مأمون" ہیں۔
 اس لفظ کو بہب فقہاء استعمال کرتے ہیں تو وہ دغوی معنی سے غارت
 نہیں ہوتا۔

دوم: استعمال کے اعتبار سے برتنوں کے احکام:

(سب) میسریل کے لحاظ سے:

۲- میسریل کے اعتبار سے برتن کی یہ قسمیں ہیں: سوئے چامدی
 کے برتن، اور برتن جس پر چامدی مڑھنی نہ ہو، سوئے چامدی کا پانی
 پڑھایا ہو برتن، اور عمدہ برتن جن کا میسریل بہت قیمتی ہے یا جس کی
 کارگیری عمدہ ہے، پھڑے کے برتن، بڈی کے برتن، اور ان کے مااد
 دھری چیزوں کے برتن۔

پہلی قسم: سوئے چامدی کے برتن:

۳- یہ قسم بذات خود ممنوع ہے، سوئے اور چامدی کا استعمال اور

(۱) القاسم الحیو (آبی)۔

(۱) تکرار فتح احمد ۸۱/۸ طبع بولاق ۱۳۱۸ھ، المشرح الکبیر بحمدہ الدروقی
 ۶۳ طبع عیسیٰ الخلی، البیہری علی الخلیب ۲۲۹/۲ طبع مصطفیٰ الخلی
 ۱۳۷۰ھ (مجموع) ۲۲۶/۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مہرپا الخلی لاہور
 قدامہ ۱۱۵/۸ ۱۱۶ طبع بول۔

(۲) حدیث لا تشربوا۔۔۔ کی روایت امام احمد، شیعین اور صاحب السنن نے
 حضرت حفصہ سے مروی ہے ان الفاظ میں کہ ہے: "لا تشربوا في آية
 الذهب والعصاة ولا تاكلوا في صحائفهما، ولا لبسو سعور ولا
 الدنيا، إله لهم في الدنيا وهو لكم في الآخرة" (سوئے اور
 چامدی کے برتن میں مت پیو اور نہ ان کے پیالوں میں کھاؤ اور نہ
 مت پہنو، اس لئے کہ یہ دنیا میں کافروں کے لئے ہیں اور آخرت میں تمہارے
 لئے ہیں) (المصحح الکبیر ۳۲۶/۳ طبع مصطفیٰ الخلی ۳۵۰ھ۔

(۳) حدیث من شرب۔۔۔ کی روایت مسلم نے متعدد سندوں سے کی ہے،
 اس میں یہ الفاظ ہیں: "إله من شرب فيها في الدنيا لم يشرب فيها
 في الآخرة" (کیونکہ جو شخص ان میں دنیا میں پے گا وہ آخرت میں اس میں
 نہیں پے گا) (صحیح مسلم ۳۶۳/۳، تحقیق محمد ابو عبد الباقی طبع عیسیٰ الخلی۔
 (۴) علت سے مراد یہاں حکمت ہے وہ علت مرئی نہیں ہے نہ عینیتی کے، دیکھ
 معروف ہے۔

مرغت اگرچہ کھانے اور پینے کے متعلق آئی ہے مگر اس کی
مست سونے چاندی کے برتن کے ہر طرح استعمال اور اس سے
طہارت لینے میں بھی موجود ہے۔

جب غیر عبادت میں یہ ممنوع ہے تو عبادت میں ہرچہ اولیٰ ممنوع
ہو، امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ عمرہ و تہجد میں ہے (۱)۔

ترسوںے چاندی کے برتن سے بنو یا غسل کر لے یا حنیہ مالکیہ
اور ثانیہ ہر شہادہ کے نزدیک طہارت درست ہوگی، اس لئے
کہ طہارت اور پانی کا کوئی تحقق سونے چاندی سے نہیں ہے۔ جیسے
غصب کی ہوئی زمین میں طہارت درست ہوئی ہے اسی طرح ان
برتنوں سے طہارت درست ہوگی۔

بعض حنا بلہ کی رائے یہ ہے کہ طہارت درست نہ ہوگی، اس لئے
کہ عبادت کے اندر حرام فعل کا ارتکاب کیا گیا ہے، تو یہ ایسے ہی
درست نہ ہوگی جیسے غصب کی ہوئی زمین میں نماز درست نہیں ہوتی۔
(سونے چاندی کے برتنوں کے استعمال کی) یہ حرمت مردوں اور
عورتوں دونوں کے لئے ہے (۲)۔

دوسری قسم: برتن جن پر چاندی مڑھی گئی ہو یا ان کو
چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو (۳)۔

۴۔ فقہاء مذہب کی آراء اس میں مختلف ہیں کہ اس برتن کے

(۱) المجموع ۱/۲۳۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حلیۃ المسلمین ۱/۳۳، الاقناع للعلیہ مع حاشیہ البیہ ۱/۱۰۳ اور اس کے
بعد کے صفحات، البیہ ۱/۱۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) چاندی کا پانی یا چاندی کا ورق جس پر جڑ عیا گیا ہو، اس کو غسل مزین اور
مزدوق بھی کہا جاتا ہے (ابن ماجہ بن کثیر القاسم ۵/۲۱۸ طبع بول) اور
دروارہ کو اس وقت "مغیب" کہا جاتا ہے جبکہ غیب سے باہر عیا گیا ہو، غیب وہ
چیز ہے جس کو دروازہ میں لگایا جاتا ہے چاندی سے جب دانت کو باہر عیا

استعمال کا کیا حکم ہے جس پر چاندی چڑھائی گئی ہو یا اس پر چاندی سے
کام بنایا ہو یا چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو، امام ابوحنیفہ کے
نہ، ایک، اور یہی ایک روایت امام محمد کی ہے، اور امام شافعی کی بھی
ایک روایت ہے۔ نیز بعض متاخر کاتبوں نے یہ برتن کا استعمال
جائز ہے شرطیکہ استعمال کرنے والا چاندی کی جگہ سے بچے (یعنی
چاندی والا حصہ اس کے منہ سے نہ لے)۔ اس متاخر کہتے ہیں کہ اگر
چاندی تھوڑی ہو تو اس کا استعمال جائز ہے۔

چاندی چڑھائے ہوئے برتن کے سلسلہ میں مالکیہ کی روایتیں
ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ ممنوع ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ جائز
ہے، بعض لوگ جو اور کورینج دیتے ہیں۔

۱۱۔ جڑے ہوئے برتن کو سونے یا چاندی سے باندھنا حضرت
کے ایک جار نہیں ہے۔

ثانیہ کا نتیجہ مذہب یہ ہے کہ جس برتن کو سونے سے جوڑ گیا ہو
اس کا استعمال جائز نہیں ہے، خود سونے کا استعمال تھوڑا ہو یا زیادہ،
اور خود مسرت ہو یا بلا ضرورت، بعض لوگوں کا مسلک یہ ہے کہ
سونے سے جڑا ہوا برتن چاندی سے جڑے ہوئے برتن کی طرح ہے،
اگر بڑا ہے اور زینت کے لئے نہیں ہے تو استعمال جائز ہے، اور اگر
زینت کے لئے ہے تو حرام ہے اگرچہ چھوٹا ہو، چھوٹے اور بڑے
ہونے کا ہر عرف پر ہے (۱)۔

متاخر کا مسلک یہ ہے کہ سونے اور چاندی سے جڑے ہوئے برتن
میں اگر مقدار زیادہ ہے تو، حال میں حرام ہے، خود سونا ہو یا چاندی،
خود مسرت سے ہو یا بلا ضرورت، ابو بکر کاتبوں نے یہ ہے کہ چاندی اور سونا

جاتا ہے تو اس وقت "غیب لسانہ بالعصۃ" کہتے ہیں (ابن ماجہ بن
۲۱۹/۵ بحوالہ ابن کثیر القاسم ۵/۲۱۸ طبع بول)۔

(۱) البیہ ۱/۱۰۱ اور اس کے بعد کے صفحات، اس میں تفصیلات اور
متعدد اقوال ہیں۔

آیت ۵

ابن اُمید ر. اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ وغیرہ میں رک

تیسری قسم : وہ برتن جس پر سونے چاندی کا پانی یا پتر چڑھایا گیا ہو :

۵- حنفیہ کا مذہب اور مالکیہ کا یک قول ہے کہ وہ برتن جس پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو (۲) اس کا استعمال جائز ہے لیکن حنفیہ یہ قید لگاتے ہیں کہ سونے چاندی کا پانی اس طرح چڑھایا گیا ہو کہ اس کو برتن سے الگ کرنا ممکن نہ ہو (تو جائز ہے)۔

کامانی کا قول ہے کہ وہ برتن جس پر سونے چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو جو برتن سے الگ نہیں یا جاسکتا ہو تو اس سے شفا میں کوئی حرج نہیں۔ (۱) یہ برتن میں کھانا چیا وغیرہ بالاجماع جائز ہے (۳) اور اگر الگ کرنا ممکن ہو تو ایسے برتن میں امام ابو حنیفہ و راہن کے صاحبزادے کا وہی اختلاف ہے جو چاندی چڑھائے ہوئے اور چاندی سے جوڑے ہوئے برتن میں ہے۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ سونے چاندی کا پانی اگر تھوڑا ہو تو استعمال جائز ہے (۴)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ برتن جس پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو یا جس میں سونا چاندی بھری ہو یا جس میں سونے چاندی کا تار ہو وہ خالص سونے چاندی کی طرح ہیں (۵)۔

تھوڑا ہو تو جائز ہے۔ حنابلہ کی رائے ہے کہ سونے کا استعمال درست نہیں ہے لیکن ”ضرورت“ ہو تو درست ہے، اور تھوڑی چاندی کا استعمال جائز ہے، قاضی نے کہا کہ تھوڑی چاندی حال میں جائز ہے خو ضرورت ہو یا نہ ہو، ابو الخطاب کہتے ہیں کہ تھوڑی چاندی کا بھی استعمال وقت حاجت ہی درست ہے۔

جس جگہ چاندی لگی ہو اس جگہ کو استعمال کرنا حنابلہ کے نزدیک مکروہ ہے، تاکہ چاندی کو استعمال کرنے والا اثر ارنہ پائے (۱)۔

حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ چاندی چڑھایا چاندی سے جڑا ہوا برتن استعمال کرنا مکروہ ہے، امام محمد کی بھی دوسری روایت یہی ہے، امام ابو حنیفہ و راہن کے مؤلفین کی دلیل کہ سونا اور چاندی میں سے ہر ایک برتن کے تابع ہے، ”تابع کا متبر نہیں، جیسے جبہ میں ریشم کا ٹوٹ لگا ہو یا کپڑے میں ریشم کا نقش ہو، یہ عینہ کی کیل سونے کی ہو تو (تابع ہوئے کی وجہ سے) جائز ہیں (۲)۔

وہ حاجت کی بنا پر جو لوگ تھوڑی چاندی کے جواز کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ ”إِنْ قَدَحَ النَّبِيُّ مِائَةَ انْكَسَرَ، فَاتَّخَذَ مَكَانَ الشَّعْبِ سِلْسِلَةً مِنْ لُصَّةٍ“ (۳) نبی ﷺ کا پیار ٹوٹ گیا تو اس میں آپ ﷺ نے چاندی کا تار لگا دیا، اور یہ کہ ضرورت اس کی، بنا ہوئی ہے، ”اس میں نہ امر نفی ہے اور نہ تشدید، لہذا یہاں سے جوڑے کی طرح ہے۔

سلف میں سے جو لوگ چاندی سے جوڑنے کے جواز کے قائل ہیں ان میں حضرت عمر بن عبد العزیز، سعید بن جبیر، طاہس، ابو ثور،

(۱) ابھی لاہور قدس ۱۳۷۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) تنکدہ فتح القدیر ۸/۸۳۔

(۳) اس کی روایت بخاری نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے (فتح المبارک ۱/۱۱۱ طبع عبد الرحمن) اور شعب کا حتی پھرنا ورنہ

(۱) ابھی ۱/۱۵۱۔

(۲) برتن تو تار یا لوہے کا ہو لیکن اس پر سونا یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو تو اس کو موبہ کہتے ہیں (تجمیع تنقید)۔

(۳) البدیع ۲/۲۸۸ طبع بول (مراد حنفیہ کا اجماع ہے)۔

(۴) فتح القدیر ۸/۸۲۸ خطاب ۱۲۹۱ طبع لیبیا، بخاری علی محمد ۱۳/۱۳۱، فتی الاوقاف ۱۲/۱۲ طبع مصر۔

(۵) فتی الاوقاف ۱۲/۱۲۔

صائب مجھوت نے یہی بات کہی ہے میں نے نقل کیا ہے کہ صائب الہیاں نے اپنی زہد میں اس برتن کے استعمال کے بارے میں اختلاف نقل کیا ہے جس میں نہ ست کارگیری کی وجہ سے ہو، اور یہ کیا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ جائز ہے ہر گز۔

پانچویں قسم: چڑے کے برتن:

۹- مذہب اربعہ کے فقہاء کا قول ہے کہ دباغت سے پہلے ہر مرد کا چڑا پاک ہے۔ اور دباغت کے بعد تو مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مشتبہ رہی ہے کہ وہ بھی نجس ہے، ان کا کہنا یہ ہے کہ یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "ایما یغاب ذبیح فقد طہر" (۲) (جس کے چڑے کو دباغت دی جائے گی وہ پاک ہو جائے گا) اس سے مراد طہارت لغوی یعنی تکلیف ہے شرعی طہارت نہیں ہے، نتیجہ اس کا یہ ہوگا کہ نہ ایسے چڑے کے ساتھ نماز پڑھی جاسکتی ہے ورنہ ایسے چڑے پر۔

مالکیہ اور حنابلہ کا غیر مشہور قول یہ ہے کہ دباغت کے ذریعہ چڑے شرعی طور پر پاک ہو جاتا ہے، اس کے ساتھ نماز پڑھی جائے گی اور اس چڑے پر بھی۔

نجاست کا قول حضرت عمرؓ اور ان کے صاحبزادے عبداللہ، عمر ان بن حصین اور حضرت عائشہؓ سے منقول ہے۔

امام احمد سے ایک روایت ہے کہ مرد کے چڑوں میں

(۱) فتح القدیر ۸/۸۳، المشرح الصغیر ۶۲ طبع دارالمنار، مجموعہ ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: "ایما یغاب ذبیح" کی روایت احمد بن محمد بن حنبل اور ابن ماجہ سے حضرت عبداللہ بن عباس سے کیے، حدیث صحیح ہے (فیض القدیر ۳/۱۳۹ طبع بول اخباریہ) اور اس کی روایت مسلم اور ابو داؤد سے بھی ان سے اس لفظ کے ساتھ ہے: "ایدا ذبیح لا یغاب فقد طہر" (جس کے چڑے کو دباغت دے دی جائے وہ پاک ہو جائے گا) (صحیح التلخیص ۱۰۶)۔

گر برتن سوے یا چاندی کا ہو، اس پر غیہ سونا چاندی کا پتہ چہ صابغیا ہو تو اس مالک میں مالکیہ کے بقول میں، ثانیہ کا قول یہ ہے کہ اگر سونا چاندی چھپ گئی ہو تو اس کا استعمال جائز ہے چونکہ تاخر پیدا ہونے کی علت اب ختم ہو گئی ہے (۱)۔

چوتھی قسم: سونے چاندی کے ماسوا دوسرے عمدہ برتنوں کا حکم:

۶- سونے چاندی کے علاوہ جو برتن ہوں گے ان کی عمدگی اور نفاست یا تو میسریل کی وجہ سے ہوگی یا کارگیری کے سبب ہوگی۔

سف- میسریل کی وجہ سے طہی قسم کا برتن:

۷- سفید و زہرا کے یہاں صراحت ہے، اور ثانیہ اور مالکیہ کا صحیح مذہب ہے کہ اہل قسم کے برتنوں کا استعمال حرام ہے، بیسے عقیق، یاقوت، زبرجد کے برتن، اس لئے ان چیزوں میں، ان جیسی چیزوں کی عمدگی سے ان کے استعمال کا حرام ہوا ضروری نہیں ہے، اس سے کہ شیا کی اصل صحت ہے، یہ صلت پر باقی رہے گی، اور ان کو ۲ سے چاندی پر قیاس کرنا درست نہیں، اس لئے کہ حرمت کا تعلق ۳ سے چاندی سے ہے جن کا استعمال پوشہ سے ہوتا ہے، لہذا حرمت کا حکم ان سے تو نہیں آئے گا۔

بعض مالکیہ کا قول ہے کہ اہل قسم کے برتنوں کا استعمال جائز نہیں ہے بلکہ یہ بہت ہی ضعیف قول ہے، ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

ب- وہ برتن جن کی نفاست کارگیری کی وجہ سے ہو:

۸- وہ برتن جن میں نفاست کارگیری کی وجہ سے ہو، جیسے نقاشی و لے شیشے وغیرہ، اس کا استعمال بلا اختلاف حرام نہیں ہے۔

ہے۔ اور آدمی کا چہرہ آدمی کے تحتہ ہونے کی وجہ سے دباغت سے بھی پاک نہیں ہوتا تا کہ اس کی ترمیم کا نتیجہ ہو سکے، مگر اس کی پاک کائی اہل علم بھی یا جانے بسبب بھی اس کا استعمال جائز نہ ہوگا، جیسے کہ آدمی کے اور ہرگز اس کا استعمال جائز نہیں ہے۔

چھٹی قسم: ہڈیوں سے بنے ہوئے برتن:

۱۰۔ ہڈی کا ماکول اہم جانور کی ہڈی سے بنے ہوئے برتن کا استعمال مالا جہاں جائز ہے، اگر برتن غیر ماکول اہم جانور کی ہڈی سے بنے ہوں تو حنفیہ کے نزدیک وہ پاک ہیں، بشرطیکہ جانور ذبح کیا گیا ہو، چونکہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ سینک، ماخن، و ہڈی پاک ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ ہاتھی کے دانت کا کنگھا استعمال فرماتے تھے (۲)، اور وہ پاک نہ ہوتا تو حضور ﷺ اس کو استعمال نہ فرماتے، اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ہاتھی کی ہڈی سے برتن بنانا جائز ہے، ثانیہ یہ کہ ایک رائے یہی ہے، اور یہی رائے بن تیمید کی ہے، ان حضرات کا استدلال یہ ہے کہ ہڈی، دانت، سینک، و ہڈیوں اور ان کی طرح میں، ان میں نہ جس پانی جاتی ہے اور نہ تکلیف، نیز حضور ﷺ نے فرمایا ہے: "لما حرم من العجۃ اکلھا" (۳) (مردار کا صرف کھانا حرام ہے)، اور حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد مردار کی جو چیز حرام ہے اس کو محدود کر دیتا ہے، لہذا اس کے ماسواہم چیزیں حلال ہیں۔

(۱) المشرح المیزان، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰۔

(۲) حدیث: "کان یسقط"۔ اس کی روایت بخاری نے اپنی سنن کی کتاب الطہارہ میں حضرت انسؓ سے کی ہے، اور اس کو صحیح ترمذی نے (ص ۱۲۰)۔

(۳) حدیث: "لما حرم من العجۃ اکلھا" صحیحین میں متعدد طرق سے آئی ہے، ایک روایت امام مسلم نے حضرت ابن عباسؓ کے واسطے دلیل کے

سے وہی چیز پاک ہوگا جو مرد کی حیاست میں پاک تھا۔
حضرت عطاء، حسن، معنی، نجفی، قناد، شیخ الانصاری، رحمہ اللہ، بن

ثانیہ یہ کہ جب کوئی حیوان ماکول اہم ذبح کیا جائے تو ذبح کی وجہ سے اس کے اجزاء میں سے کوئی چیز پاک نہیں ہوگا، اور اس کے چمڑے سے انتفاع جائز ہوگا، اور جو جانور نہیں کھایا جاتا ہے اس سے ذبح کر دیا جائے تو ذبح کی وجہ سے نجس ہو جائے گا جیسا کہ موت کی وجہ سے وہ نجس ہو جاتا ہے، لہذا وہ اس کا چمڑا پاک ہوگا اور نہ اس کے چمڑے میں سے کوئی چیز پاک ہوگا۔

۱۱۔ وہ جانور جو موت کی وجہ سے نجس ہو گیا ہو، دباغت سے اس کا چمڑا پاک ہو جائے گا، سوئے گا، و خنزیر کے، چونکہ حضور کا ارشاد ہے: "لما اہاب ذبہ فقد طہر" (۱) (جس چیز سے کوئی دباغت ہوئی ہو اس کی دباغت ہو جائے گی)، پاک ہو جائے گا، پاک اس لئے بھی ہوگا کہ دباغت چمڑے کو خراب ہوئے سے محفوظ رکھتی ہے، اور اس کو انتفاع کے لائق بناتی ہے جیسے مرد و درہنا، نیز جس طرح "مردنی" چمڑے سے نجاست کو دور کرتی ہے، یسے ہی دباغت بھی دور کرتی ہے، لہذا خنزیر، اور ان دونوں سے جو جانور پیدا ہوں ان کا چمڑا دباغت سے پاک نہیں ہوگا۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ خنزیر، آدمی، اور چہ کا ہر ہو، ان دونوں کے علاوہ ہر مردار کا چمڑا دباغت سے پاک ہو جاتا ہے، جو دباغت حقیقی ہو، جیسے بول کی جہی اور نار کے پھلکے اور شب (پھٹری) یا دباغت صگی ہو، جیسے نیک کا، صوب میں، انا، و ہوا میں رکنا، لہذا نماز اس کے ساتھ اور اس پر دونوں طرح جائز ہے، اور اس سے حضورؐ بھی جائز ہے۔

خنزیر کا چمڑا دباغت سے اس لئے پاک نہیں ہوتا ہے کہ وہ نجس اخصی حدیث: "لما اہاب ذبہ" کی ترجمہ پہلے گذری۔

تعمد و مہیت ہیں۔

خطابی کے حوالہ سے شوکانی نے نقل کیا ہے کہ بعض صحابہ کرام اور متاخر کے نزدیک ان برتنوں میں نمیز بنانے کی ممانعت منسوخ نہیں ہے۔ انہی میں سے حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، امام مالک، امام احمد اور اسحاق ہیں (۱)۔

ب۔ غیہ مسلموں کے برتن:

اہل کتاب کے برتن:

۱۳۔ اہل کتاب کے برتن کا استعمال جائز ہے، یہ حنفیہ اور مالکیہ کا قول ہے اور حنبلیہ کا بھی ایک قول ہے، لیکن جب پاک نہ ہونے کا یقین ہو تو جارہیں، حنفیہ کے یہاں مہیت ہے کہ "امی" اور ماکول اہم جانور میں کا بوی پاک ہے، اس سے کہ جو خنہ میں تھوک مل جاتا ہے وہ تھوک پاک و شست سے پیدا ہوتا ہے، اس سے جو خنہ پاک ہے، چھٹی، چاندی اور کانر کا بھی یہی حکم ہے (۲)، اور جب کانر کا بوی پاک ہے تو اس کے برتن کا استعمال بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا، لیکن یہ ہے کہ حضور ﷺ نے قبیلہ ثقیف کے مذکور مسجد میں بھر دیا تھا (۳) حالانکہ وہ لوگ مشرک تھے، اگر مشرکین جس عین ہوتے تو حضور ﷺ ایسا نہیں کرتے، یہ روایت قرآن کی اس آیت کے معنی میں ہے جس میں فرمایا گیا ہے: "بِقِطْعَةِ الْمَسْحُورِ تَكُونُ مَجْجِسٌ" (۴) (بیٹک

برتنوں میں نمیز بنانے سے منع فرمایا تھا (۱)، پھر حضور ﷺ نے اس ممانعت کو منسوخ کر دیا اور فرمایا: "كُنْتُ يَهْنِكُمْ عَنْ الْأَشْرَبَةِ إِلَّا فِي ظُرُوفِ الْأَدَمِ، فَاشْرَبُوا فِي كُلِّ وَعَاءٍ عِوَاذَ الْآفِشَرَبُوا مَسْكُورًا" (۲) (میں نے تم کو چڑے کے علاوہ ہرے برتنوں میں نمیز بنانے سے منع فرمایا تھا اب تم برتنوں میں نمیز بنا کر پی سکتے ہو ہاں جس چیز میں نشہ ہوا اس کو مت پیا)۔

جمہور اہل علم ان برتنوں کے استعمال کے جواز کے قائل ہیں، البتہ اس کا تظہیر جائز ہے کہ اس میں جو چیز ہے وہ شراب نہ بنے پائے۔ اس بنا پر کہ اب برتنوں کی خاصیت یہ ہے کہ ان میں جو چیز رکھی جائے وہ جلدی شراب بن جاتی ہے۔

امام احمد سے ایک روایت ہے کہ وہ مذکورہ برتنوں میں نمیز بنانے کو

ممنوع سمجھتا تھا، اور اس میں نمیز بنانے سے ممانعت وہ برتن ہے جس پر زنت لگا کر اس وقت ایک طرح کا تار کول ہے "تم: ہمزہ و فتن شد مکرر ہے اس میں ہمزہ سے مدینہ میں شراب آتی تھی پھر اس کے منہ میں وسعت دی گئی اور مٹی کے برتن کو "تم کہا جائے گا، اس کا واسطہ "تم" ہے ان تمام برتنوں میں جلد نشہ پیدا ہوتا تھا (اس لئے ان میں نمیز بنانے سے منع کر دیا گیا) (مثل الاوطار ۸/۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مصطفیٰ لکھی)۔

(۱) حدیث: "لَيْسَ الرِّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالسَّلَامُ عَنْ الْأَنْبِيَاءِ..." شیعہ طرق سے مروی ہے، ایک روایت امام مسلم نے ثامہ بن جزن انصیری کے واسطے نقل کی ہے، روای کا بیان ہے کہ "كُنْتُ عَائِدَةً لِّسَائِبِهَا عَنْ الْمَيْدِ لِحَدِيثِي، أَنَّ وَلَدَ عَبْدِ الْقَيْسِ لَعَنُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَسَأَلُوهُ عَنْ الْمَيْدِ فَسَاءَلَهُمْ أَنْ يَصْلُوا فِي الْعَبَاءِ وَالْغُبَرِ وَبَعَزَاتٍ وَالْحَصَمِ" (میں حضرت عائشہ سے ملا، اور ان سے نمیز کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ قبیلہ عبد القیس کا وفد حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور اس نے نمیز کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے اس کو دبا، پھر ہمزہ و فتن "تم" میں نمیز بنانے سے منع فرمایا) (جامع الاصول ۵/۱۶۱-۱۶۲ طبع الملاح)۔

(۲) حدیث: "كُنْتُ يَهْنِكُمْ عَنْ الْأَشْرَبَةِ" کی روایت امام مسلم سے حضرت بریدہ سے مروی ہے (فیض القدیر ۵/۲۵ طبع بول)۔

(۱) (مثل الاوطار ۸/۸، طبع احادیث العصر ۱۸۳)۔

(۲) فتح القدیر ۵/۵۱، طبع باب ۱۲۲، ج ۱، ص ۶۸۔

(۳) "عبر نزول وفد ثقیف فی المسجد" کی روایت امام احمد (۳/۸۳) طبع المصنف، ابو ذر، عبد اللہ بن ابی شیبہ، عطاء بن ابی رباح، ہمزہ و فتن "تم" میں، نیز طبرانی نے کہا ہے (معجم القدیر ۳/۲۵۳ طبع المصنف، یامانی) (۱) (جلد ۱، ۱۸-۱۹ طبع سہ ماہی نور الدین، ابن ماجہ ۵۵۹ طبع مکتبہ المصنف)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۔

حضور ﷺ کو جو کی روٹی اور پودا چہنی پیش کی۔ یہ بھی منقوں ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک نصرانی عورت کے گڑے سے منور مایہ - مالکیہ میں سے قرانی نے "الفرق" میں کہا ہے کہ اہل کتاب اور دو مسلمان جو مار نہیں پڑھتے، امتی نہیں کرتے اور نجاستوں سے اجتناب نہیں کرتے جو بھی کھانا وغیرہ تیار کریں وہ پاک سمجھا جائے گا۔ اچھا دوا شاپاک رتے ہوں (۲)۔

ثانیہ کا مذہب اور تابلہ کا یکتوں ہے۔ اہل کتاب کے برتن کا استعمال کرنا مکروہ ہے، اگر اس کی پانی کا یقین ہو جائے تو مکروہ نہیں ہے، اس کو بعد از درغیہ و بعد از رنجی لوگ استعمال کر سکتے ہیں، اہل حقارت اور غلطی کی روایت ہے، ابو شامہ شنی کا یہ ہے کہ میں نے کہا: "یا رسول اللہ! بقا بارض فعل کتاب، انا کل فی آیتہم؟ فقال: لا فاکلوا فی آیتہم! لا یں لم تہجروا عہا بقاء، فاعسلوها بالماء، ثم کلوا فیہا" (۳) (اے اللہ کے رسول! ہم لوگ اہل کتاب کی سرزمین میں جاتے ہیں، کیا ہم لوگ ان کے برتنوں میں کھا میں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ان کے برتنوں میں مت کھا، اگر کوئی چارہ ہو تو پہلے پانی سے دھو، پھر اس میں کھا،) "نہی" کا تم سے حکم یہ ہے کہ اگر بہت سے فی (بعد مکروہ ہے)، مکروہ اس لئے بھی ہے کہ اہل کتاب نجاستوں سے بھرتا نہیں کرتے، بلکہ ثانیہ کی رائے ہے کہ اہل کتاب کے جو برتن پانی کے لئے استعمال کئے گئے ہوں ان میں راہت کم ہوں (۴)۔

(۱) حدیث موطؤ حمر من جوف لصرابہ کی روایت ثانی اور بخاری سے منہج کے ساتھ کی ہے (المجموع ۱۱/۳۰۰ طبع المکتبۃ الحالیہ)۔

(۲) لفظ ۱۲۲۔

(۳) حدیث موطؤ لا فاکلوا فی آیتہم۔ کی روایت بخاری (فتح الباری ۵۱۳۹) اور مسلم (۱۵۳۲/۳) کے ہے۔

(۴) المجموع ۱۱/۲۳۳-۲۶۳، نہلیہ لکھنؤ ۱۲۷۷ طبع معضی مجلس، بعض مع لشرح ۱۸۷۸۔

مشرکین نجس ہیں، کیونکہ وہاں نجاست اعتقادی مرہ ہے (۱) اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال بدرجہ اولیٰ درست ہوگا قرآن شریف میں ہے: "و طعام النبی اؤنوا، الکتاب حل لکم و طعامکم حل لہم" (۲) اور جو لوگ اہل کتاب ہیں ان کا کھانا تیار کے لئے جائز و تمہارا کھانا ان کے لئے جائز ہے، حضرت عبداللہ بن مغفل کی روایت ہے کہ انہوں نے کہا: "دلی جواب من شحم یوم حیر، فاسرمہ وقت واللہ لا اعطی الیوم احدا من ہذا شینا فانہفت لہذا رسول اللہ ﷺ ینسم" (۳) (نہی کی قرانی کے موقع پر) (تمام سے) چہنی کی ایک تھیلی رانی فی میں نے اس کو ہب سے چننا یہ دیکھا کہ اس میں سے میں ہی کو نہیں دوس گا، میں پھر اتنا چانک میں نے دیکھا حضور ﷺ مسکرا رہے ہیں، حضرت انسؓ کی روایت ہے: "ان النبی ﷺ اصابہ یهودی بحیر شعیر و اہالۃ منخۃ" (۴) (ایک یہودی نے

(۱) انصاری مع فتح الباری ۵۱۷۔

(۲) سورہ مائدہ ۵۔

(۳) اس کی روایت مسلم نے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "لم یصب جوبہا من شحم یوم حیر، قال، فاسرمہ وقت، لا اعطی الیوم احدا من ہذا شینا، قال فانہفت لہذا رسول اللہ ﷺ مسما (غیر کی قرانی کے موقع پر) چہنی کا ایک گڑا مجھے، دیکھتے ہیں کہ میں نے اس کو بدن سے چننا یا اور میں نے کہا آج میں اس میں سے کسی کو نہیں دوس گا، میں پھر اتنا چانک میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ مسکرا رہے ہیں) (مجمع مسلم ۳۴۳)۔

(۴) حدیث ۲۱۱۱۱ ان النبی ﷺ اصابہ یهودی۔ کی روایت امام احمد نے متعدد روایتوں میں اپنی سند سے قنادہ عن انسؓ کے واسطے کی ہے کہ "ایک یہودی نے حضور ﷺ کو جو کی روٹی اور پودا چہنی کی دھوت دی، تو آپ ﷺ نے اسے قبول فرمایا" (مسند احمد ۳/۲۱۰-۲۱۱) اور اس کی اصل بخاری میں موجود ہے (فتح الباری ۲۳۲)۔

حدیث ہمزہ کے درجہ اور عا کے سکون کے ساتھ کا متی ہے کھلائی ہوئی چہنی اور ایک قول ہے کہ ہر جاہ پکھلائی اور ایک قول ہے کہ وہ تل جو بطور سالن استعمال کیا جائے اور صحیح کا متی ہے پودا (فتح الباری ۱۰۵/۵)۔

مشترکین کے برتن:

چهارم: سونے اور چاندی کے برتنوں کو ضائع کرنے کا حکم:

۱۷۔ بولوگ سونے چاندی کے برتن رکنا جائز سمجھتے ہیں اس کی یہ بھی رائے ہے کہ ان برتنوں کو اگر کوئی شخص ضائع کر دے تو اس پر ضابطہ واجب ہوگا۔ اور بولوگ رکنا جائز نہیں سمجھتے وہ کہتے ہیں کہ اگر یہ برتن ضائع ہو جائیں تو ان کی بناوٹ کا کوئی ضابطہ نہ ہوگا، اگرچہ بناوٹ کے مقابلہ میں قیمت کا کوئی حصہ رکھا گیا ہو، عین (نفس برتن) کا جتن حصہ ضائع ہو گیا اس کے ضابطہ پر چھوٹ کا ثبوت ہے (۱)۔

پنجم: سونے چاندی کے برتنوں کی زکوٰۃ:

۱۸۔ سونے چاندی کے برتن میں سے ہر ایک جب نصاب کو پہنچ جائے اور اس پر سال گزر جائے تو زکاۃ واجب ہوگی، تفصیلات ”زکاۃ“ کے باب میں دیکھیے۔

۱۵۔ فقہاء کے جو اقوال سابق میں مذکور ہوئے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور بعض حنابلہ کے ایک غیر اہل کتاب کے برتنوں کے استعمال کا یہی حکم ہے جو اہل کتاب کے برتنوں کا ہے۔

بعض حنا بلکہ کی رائے یہ ہے کہ جس برتن کو غیر اہل کتاب کفار نے استعمال کیا ہو اس کا استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔ چونکہ ان کا برتن ان کے ”کھانے“ سے خالی نہیں ہوگا اور ان کا دھرم اور ہوتا ہے، اس لئے ان کا برتن مایاک ہوتا ہے (۱)۔

سوم: سونے چاندی کے برتن رکھنے کا حکم:

۱۶- سونے چاندی کے برتن رکھنے کے حکم میں فقہاء و مذہب کا اختلاف ہے:

حنفیہ کا مذہب اور یہی مالکیہ کا ایک قول ہے اور شافعیہ کا صحیح مذہب ہے کہ سونے چاندی کا برتن رکھنا جائز ہے، کیونکہ ان کو بیچنا جائز ہے۔ نیز بیچنے کے بعد اگر ٹوٹ پھوٹ ہو جائے تو وہ عیب شمار کیا جاتا ہے (۲)۔

حنابہ کا مذہب، مالکیت کا دوسرا قول اور شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ سونے چاندی کا برتن رکھنا حرام ہے، اس لئے کہ جس چیز کا استعمال مطلقاً حرام ہو اس کو استعمال کی نیت پر رکھنا (بھی) حرام ہے (۳)۔

آية

۱۔ کہیئے ”لواس“۔

(بمقامی) ۶۸-۶۹

(۲) ابن عابدین ۵/ ۲۱۸، تاریخ طبرستان ۱/ ۱۳۸، نهج البلاغه ۱/ ۹۱.

(۳) ایسی اے، ۱۴، خطاب اور ۲۸ فضیلت کے معنی ہیں، ان میں سے ۵/۲۱۸۔

(1) 1997-1998

مصحف کے شاہین ہیں (۱)۔

فقہاء کے درمیان اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ نماز کے اندر ایک آیت کی قرات کا کافی ہے یا نہیں، اس تفصیل کے مطابق جو فقہاء نے ذکر کی ہے۔

آیت

بحث کے مقامات:

۳- طہارت: فقہاء ہانکی کے بیان میں یہ بحث کرتے ہیں کہ بے وضو شخص کے لئے یا حج یرحام میں، چنانچہ کسی حنفی پر قرات کی ایک آیت یا چند آیتیں بھی ہوں تو بے وضو شخص کے سے اس کا چھوٹا کیا ہے؟ اس سے بھی بحث کرتے ہیں۔

نماز: فقہاء امام کے اوصاف اور مستحبات کے بیان میں قرآنی آیت یا آیات کی قرات کے احکام کا ذکر کرتے ہیں اور احادیث سے متعلق جو احکام ہیں ان کو بھی بیان کرتے ہیں، مثلاً آیات کو الٹا پڑھنا، اقلیوں پر شمار کرنا، رحمت یا عذاب کی آیت پر دعا کرنا، سبحان اللہ کہنا یا اھوذ باللہ کہنا، ایک آیت کو بار بار پڑھنا، درمیان سورت سے چند آیات کا پڑھنا (۲)۔

یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ جمعہ، عیدین، سوہ و مستحقہ کی نماز کے موقع پر خطبہ میں خطیب کا کوئی آیت پڑھنا کیا ہے؟ جیسا کہ بعض فقہاء صلاۃ سوہ میں یہ بیان کرتے ہیں کہ قدرتی احادیث کے موقع پر مار پڑھنے کا حکم ہے؟
جدید تلامذات: مجددہ احادیث کے بیان میں آیت مجددہ کی احادیث کے احکام تفصیل سے ذکر کئے جاتے ہیں (۳)۔

(۱) نہایۃ المحتاج للدری ۱۰۰/۱ طبع مصطفیٰ کھلی۔

(۲) کتاب التلاۃ ۳۲۷-۳۵۵/۳

(۳) دیکھئے کتاب التلاۃ ۳۱/۳

تعریف:

۱- لغت میں آیت کے معنی ملامت، جمعہ کے ہیں۔ شریعت میں ”آیت“ سے مراد قرآن کی سورت کا ایک کھرا ہے، اس کی ابتدا بھی توقیفی ہے نہ تہائی۔

”آیت اور سورت کے درمیان فرق یہ ہے کہ سورت کے لئے ایک خاص نام کا ہونا ضروری ہے، اور سورت تین آیتوں سے کم نہیں ہوتی۔ ”آیت“ کا کبھی خاص نام ہوتا ہے جیسے آیت الکرسی، اور کبھی نہیں ہوتا، اور کسی آیت میں زیادہ ہیں (۱)۔

فقہاء آیت کو کبھی لغوی معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں، یعنی آیت کا طاق قدرتی ۲۰۰ سے زائد لے، آمد میاں، سورت، گریہ اور چاند گریہ وغیرہ پر کرتے ہیں۔

جہاد حکم:

۲- یہ تو مشق علیہ ہے کہ آیت قرآن کریم کا تہ و ہے، اب یہ بحث ہے کہ قرآن کریم کے احکام اس پر جاری ہوں گے یا نہیں؟ مثلاً کسی حنفی پر اگر کوئی آیت بھی ہو تو کیا بے وضو شخص کو اسے چھو یا جاز ہو گا یا نہیں؟ بعض فقہاء اس وجہ سے ناجاز کہتے ہیں کہ اس حنفی پر قرآن کی آیت بھی ہوتی ہے، اور بعض فقہاء اسے جاز کہتے ہیں، کیونکہ وہ

آب ۱-۲

آب

تعریف:

۱- آب: والد کے معنی میں ہے (۱)۔ والد و آب سب سے جس کے طبع سے امر و اسماں پیدا ہوتا ہو (۲)۔ "آب" کی متعدد جمع جاتی ہیں، فصیح ترین جمع "آباء" ہے۔ کے ساتھ۔

ثابت کی اصطلاح میں آب (باپ) دوسرا ہے، بذات خود جس کے طبع سے شریعت طریقہ سے باپ کے نرہش پر (یعنی اس کی رویت میں رہتے ہوئے کسی عورت کے بطن سے) امر انسان پیدا ہو۔

رہنماقی باپ اس مرد کو کہا جاتا ہے جس کی طرف دودھ پلانے والی عورت کا دودھ منسوب ہو (اس سے کہ اس زمانہ میں اس مرد کا اس سے جلی کا تعلق ہوتا ہے اور یہ تعلق ہی دودھ کے اترنے کا ذریعہ بنتا ہے) اور اس عورت نے اپنے شوہر کی اولاد کے علاوہ کسی دوسرے شخص کی اولاد کو دودھ پلایا ہو، فقہاء اس کی تعمیر "ابن اخیال" سے کرتے ہیں (۳)۔

اجناسی حکم:

۲- چونکہ باپ "رہنما" ایک چیز کی طرح ہیں اس لیے کہ اولاد (نرہش)

(۱) لسان العرب: ۱۵۸ (ابو)۔

(۲) الکلیات ۱/ ۱۵-۱۶ طبع دار الفکر بیروت۔

(۳) ابنی و لشرح الکبیر ۲/ ۲۰۳ طبع دار الفکر بیروت، ۱۴۲۵ھ طبع معنی۔

مختلف مقامات میں آیت کا حکم: نماز کے اوصاف کے بیان میں اور استعاذہ کے ذیل میں آیت کی تلاوت کرنے سے قبل "بسم اللہ الرحمن الرحیم" کہنے اور "عوذ باللہ من الشیطان الرجیم" پڑھنے کے احکام فقہاء تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

ذکار و تہجد و سب سے پہلے میں یہ بھی بیان ہے کہ مخصوص حالات میں قرآن کریم کی مخصوص آیات پڑھنا کیسا ہے؟ جیسے سونے سے قبل اور نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھنا وغیرہ (۱)۔

کتاب ۳

وہ سب نہیں ہوگا۔ اس مسئلہ میں مائتبیہ کے یہاں کچھ تفصیل ہے ۔
فتاویٰ کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ باپ اس چھوڑنا نہیں سے
ایک ہے جو اور سے وارث کی وجہ سے کی جا میں میراث سے
کامل طور پر محروم نہیں ہو سکتے، دو چھوڑنا یہ ہیں: (۱) باپ (۲) ماں
(۳) شوہر (۴) بیوی (۵) بیٹا (۶) بیٹی۔ باپ کبھی صاحب فرغ
میں داخل ہونے کی وجہ سے وارث ہوتا ہے کبھی عصبہ ہونے کی وجہ
سے، کبھی، بنوں حیثیتوں سے وارث ہوتا ہے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۳- باپ سے متعلق فقہی مسائل بہت سے ہیں، اس کے احکام کی
تفصیل کتب فقہ میں اپنی اپنی جگہ درج ہے، فقہ کے درج ذیل ابواب
میں باپ سے متعلق مسائل فقہیہ مذکور ہیں: میراث، عقیقہ، ولایت،
بیہ، وصیت، حق بحرمات نکاح، نفقہ، تناسل، ماں، شہادت، اتر

ڑکی) باپ باپ ہی کا جز ہوتے ہیں، لہذا باپ کو اولاد کی جان اور
ماں کے بارے میں بعض خصوصی احکام حاصل ہیں، جن کا حاصل
بواہق ترجمہ اور فہمہ دی ہے (یعنی یکہ و ہرے کے ساتھ شفقت کا
معاہدہ و یکہ و ہرے کی فہمہ دی) مثلاً والد کی فہمہ دی ہے کہ
اولاد کی نگہداشت کرے، اس پر شریعت کرے، ان لئے فتاویٰ کا اس پر
اتفاق ہے کہ اولاد کا نفقہ جملہ باپ پر واجب ہے۔ اولاد کے نفقہ کی
تفصیل کے سے فقہی کتابوں میں نفقہ کے مباحث کا مطالعہ
کیا جائے (۱)۔

فقہ، ماں و باپ پر اتفاق ہے کہ باپ کو اپنی لڑکی کا نکاح کرنے کا
حق حاصل ہے، ماں و کرد (نہی ثانی شد) و شیبہ (ثانی شد)
کے بارے میں ان میں کچھ اختلاف ہے عورت کا نکاح کرے
میں اس کے باپ کو بیٹے کے علاوہ ہرے تمام، یا، نہ قدم حاصل
ہے، لہذا جب عورت کے باپ مر جائے، بنوں موجود ہوں تو جمہور
فقہاء کے نزدیک اس کا نکاح کرنے کے لئے باپ نہ بیٹے کو قدم
حاصل ہوگا (۲)، البتہ اس مسئلہ میں جلی فتاویٰ کا اختلاف ہے کہ ان
کے نزدیک نکاح کی ولایت میں باپ بیٹے پر مقدم ہوگا۔

فتاویٰ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ باپ کو اپنی ماں یا بیٹی (مغیر)
یا پگل (مجنون) یا کم عقل (سیدہ) کو نکاح کے مال پر ولایت سب
سے زیادہ حق حاصل ہے (۳)، فتاویٰ کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ
شر باپ اپنی اولاد کو قتل کرے تو اس کی وجہ سے باپ پر تناسل

(۱) الہدایہ ۲/۲۵ طبع معصنہ لکھنؤ، لشرح المستعیر ۱/۵۳۰ طبع معصنہ لکھنؤ، مفتی
الکتاب ۱/۲۲۶ طبع معصنہ لکھنؤ، مفتی ۲/۲۵۱۔

(۲) مفتی الکتاب ۱/۲۲۶-۲۵۱، لشرح المستعیر ۱/۳۸۲-۳۸۳، شرح المنہج
۳/۵۷، الہدایہ ۱/۱۹۸۔

(۳) لہجہ ۱/۲۲۵ طبع معصنہ لکھنؤ، لکھنؤ ۱/۳۲۶، الہدایہ ۱/۲۸، بلکہ
۱/۳۸ طبع معصنہ لکھنؤ۔

(۱) الہدایہ ۱/۱۶۱، لکھنؤ ۲/۲۵۵، لہجہ ۲/۵۷، لشرح المستعیر ۲/۳۸۶۔
(۲) نہایت الکتاب ۱/۱۹۸، لکھنؤ کے بعد کے صفحات، لکھنؤ ۲/۳۹۳، اس کے
بعد کے صفحات، لشرح المستعیر ۲/۶۱۹، لکھنؤ کے بعد کے صفحات طبع
دار طعارف، تبیین الحقائق ۱/۲۳۰، لکھنؤ کے بعد کے صفحات طبع
الامریہ۔

اباحت سے تعلق رکھنے والے الفاظ:

جواز:

۲- اصول فقہ کے ماہرین میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ لاسیت اور جواز کے درمیان کیا رشتہ ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ لفظ جواز کا اطلاق پانچ معانی پر ہوتا ہے: ۱- مباح، ۲- جو چیز شرعاً ممنوع نہ ہو، ۳- جو چیز عقلاً محال نہ ہو، ۴- جس میں دونوں پہلو برابر ہوں، ۵- جس چیز کا حکم مشکوک ہو مثلاً گدھے کا جھوٹا (۱)، اصول فقہ کے بعض ماہرین نے جواز کو مباح سے عام تر اردو ہے (۲) بعض نے جواز اور مباح دونوں کو مساوی قرار دیتے ہوئے جواز کو اباحت کا نام معنی فقہ بتایا ہے (۳)۔

فقہاء جواز کا استعمال حرام کے مقابلہ میں کرتے ہیں، لہذا ان کے استعمال کے اعتبار سے جواز مکروہ کو بھی شامل ہوتا ہے (۴)، لفظ جواز کا ایک فقہی استعمال صحت کے معنی میں بھی ہوتا ہے، اور صحت کا مطلب یہ ہے کہ ایسا کام جس میں شریعت کے مطابق ہونے نہ ہونے دونوں کا امکان ہے، وہ شریعت کے مطابق واقع ہو جائے، اس استعمال کے اعتبار سے جواز ایک وضعی حکم ہے، اور دونوں سابقہ استمالوں کے اعتبار سے جواز حکمی ہے۔

حلت:

۳- اباحت میں اختیار ہوتا ہے، لیکن حلت شریعت میں اباحت سے

اباحت

تعریف:

۱- لغت میں اباحت حال کرنے کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے "أباحك الشيء" یعنی میں نے تمہارے لئے فلاں چیز حال کر دی۔ مباح کا استعمال بمقابلہ محکوم ہوتا ہے یعنی وہ چیز یا شئی جو ممنوع نہ ہو (۱)۔

اصول فقہ کے ماہرین نے اباحت کی تعریف اس طرح کی ہے کہ اباحت مکلف انسانوں کے انحال کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا وہ خطاب ہے جس میں بندوں کو کسی کام کا اختیار دیا گیا ہو اور یہ اختیار بطور بدل کے نہ ہو (۲)۔

فقہاء نے اباحت کی تعریف اس طرح کی ہے کہ اباحت کام کرنے والے کو اپنی مرضی کے مطابق کوئی کام کرنے کی اجازت ہے، کا نام ہے بشرطیکہ وہ کام جازت کے دائرہ میں رہے ہو (۳)، اباحت کا اطلاق کبھی کبھی ممانعت کے مقابلہ میں ہوتا ہے، ایسی صورت میں اباحت کے دائرہ میں فرض، واجب اور مستحب بھی جاتے ہیں (۴)۔

- (۱) مسلم مشورۃ ۱۰۳-۱۰۴۔
(۲) تنبیہ الخیر ۲۲۵/۲ طبع مصطفیٰ اعلیٰ ۱۳۵۰ھ، المصباح علی التبیان ۶۹ طبع جول ۱۳۲۲ھ۔
(۳) المستصفیٰ ۱/۲ طبع ۱۳۲۲ھ۔
(۴) حاشیہ الجوری علی ابن کاسم ۱/۲ طبع اعلیٰ ۱۳۲۳ھ۔

- (۱) لسان العرب (بیروت) کچھ زمیم کے ساتھ۔
(۲) مسلم مشورۃ ۲۲۵/۲ طبع بیروت ۱۱۲ طبع بیروت ۱۳۱۵ھ، الاحکام الخیر ۱/۱۳ طبع بیروت۔
(۳) التعلیقات بحر جانی ۲ طبع بیروت کچھ زمیم کے ساتھ۔
(۴) تنبیہ الخیر ۱/۱۰ طبع ۱۳۱۵ھ۔

باحث ۴

اس مفہیل سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مباح حال ہے لیکن ہر حال مباح نہیں ہے۔

صحت:

۴۔ صحت نام ہے ایسے فعل کے شریعت کے مطابق منع ہونے کا جس میں دو چیزیں پائی جاتی ہوں (۱)، فعل کے دو بہت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ فعل (کام) کبھی تو شریعت کے موافق منع ہوتا ہے کہ شریعت نے اس فعل کے معتبر ہونے کے لئے جو شرطیں لازم قرار دی ہیں اس پر وہ فعل مشتمل ہوتا ہے، اور کبھی وہ فعل شریعت کے خلاف واقع ہوتا ہے، اباحت جس میں مکلف کو کسی کام کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار رہتا ہے، دو صحت کے علاوہ اور اس سے مختلف ہے، اباحت اور صحت اگرچہ دونوں احکام شریعہ میں سے ہیں لیکن جمہور کی رائے میں اباحت حکم تکلفی ہے اور صحت حکم یقینی ہے۔

بعض فقہاء صحت کو اباحت ہی کی طرف لواتے ہیں، چنانچہ کہتے ہیں کہ صحت کسی چیز سے نفع اٹھانے کی اباحت کا نام ہے (۲)۔

فعل مباح کبھی کبھی فعل صحیح کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے، مثلاً رمضان کے ایاموں کی لوردن کا روزہ مباح ہے یعنی شریعت کی طرف سے اس روزہ کی اباحت ہے، اور وہ روزہ صحیح بھی ہے بشرطیکہ اس میں روزہ کے تمام ارکان و شرائط پائے جا رہے ہوں، اور کبھی ایک فعل اپنی اصل کے اعتبار سے مباح ہوتا ہے لیکن کسی شرط کے نہ پائے جانے کی وجہ سے غیر صحیح ہو جاتا ہے، مثلاً فاسد خور (بیچ فاسد، غیرہ)، جیسے کہ کبھی

== ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "امض الحلال ایسی ہے الطلاق" (تمام حلال چیزوں میں اللہ کو سب سے زیادہ پسندیدہ عداق ہے) (فیض الفقیر ۱/ ۲۹۷ طبع انجاریہ)۔

(۱) جمع الجوامع ۳/ ۱۰۰ طبع اول ۱۹۳۳ء۔

(۲) را منوی علی المصباح علی ہاشم القریری و تہذیب ۲۷۸۔

نہیں زیادہ عام ہے، یہ نکتہ حلت کا اطلاق حرمت کے علاوہ تمام احکام پر ہوتا ہے مگر آں ہفت میں حلت کا استعمال حرمت کے مقابلہ میں ہو ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحُرْمَ الزَّوَاجِ" (۱) (اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے)، دوسری آیت میں ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ" (۲) (اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے سے آپ یہ حرام کر رہے ہیں)، رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "أَمَّا ابْنِي وَاللَّهِ لَا أَحِلَّ حَرَامًا وَلَا أَحْزِمَ حَلَالًا" (۳) (خبردار ہوا خدا کی قسم میں کسی حرام کو حلال نہیں کرتا ہوں اور نہ کسی حلال کو حرام قرار دیتا ہوں)، اور چونکہ "حلال" حرام کے مقابل استعمال ہوتا ہے اس لئے وہ (حلال) حرام کے علاوہ تمام قسموں مباح، مندوب، واجب اور محبوبہ فقہاء کے نزدیک مطلقاً مکروہ کو شامل ہوگا، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف مکروہ و تنزیہی کو شامل ہوگا، اسی لئے کبھی ایک ہی چیز ایک ہی وقت میں حلال بھی ہوتی ہے اور مکروہ بھی ہوتی ہے، مثلاً طلاق، بنا مکروہ ہے اگرچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو حلال کے ساتھ موصوف کیا ہے (۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۲) سورہ حجرات ۱۲۔

(۳) حدیث: "أَمَّا ابْنِي وَاللَّهِ لَا أَحِلَّ حَرَامًا..." کی روایت احمد، بخاری، مسلم، ابوداؤد و ابن ماجہ نے سورہ بن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے: "إِنْ لَمْ يَكُنْ بَعْضُ مَنِيٍّ وَأَنَا أَخْشَوْفٌ أَنْ نَفْسِي فِي دَيْبِهَا، وَإِنِّي لَسْتُ أَحْزِمُ حَلَالًا وَلَا أَحِلُّ حَرَامًا، وَلَكِنَّ وَاللَّهِ لَا نَجْمُ بَيْنِي وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ وَبَيْنَ اللَّهِ نَحْتُ رَجُلٍ وَاحِدٍ لَيْسَ (فاطمہ میرا بھرا ہے مجھے نہ پشہ ہے کہ وہ اپنے دین کے معاملہ میں آرائش میں پڑ جائے، بلکہ خبر میں کسی حرام کو حرام نہیں کرتا اور نہ کسی حلال کو حلال کرتا ہوں، لیکن خدا کی قسم اللہ کے رسول کی بیٹی اور اللہ کے دشمن کی بیٹی ایک شخص کے تحت کبھی جمع نہیں ہو سکتیں، لا، صحیح الکبیر ۱/ ۳۸۸ طبع دارالکتب المصریہ)۔

(۴) ابوداؤد ابن ماجہ و غیرہ نے حضرت ابن عمر سے سند ضعیف کے ساتھ روایت کی

باحث ۵-۶

”کبھی چند منتخب چیزوں میں سے کسی ایک کے کرنے کا بھی اختیار دیا جاتا ہے، مثلاً نماز عصر سے پہلے نفل پڑھنا منتخب ہے، اور نمازی کو اختیار ہے کہ وہ اور عت نماز پڑھیں یا رتیں پڑھیں۔ یہ مفہوم کے اعتبار سے منتخب کا معاملہ یہ ہے کہ اس کو کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دیا جاتا ہے، لیکن اس میں کرنے کا پہلو ترجیح ہوتا ہے اور نہ کرنے پر ثاب ملتا ہے، جبکہ باحث والی تفسیر میں اس فعل کے کرنے اور نہ کرنے میں سے کسی ایک پہلو کو دوسرے پہلو پر ترجیح نہیں حاصل ہوتی، نہ تو کرنے پر ثاب ملتا ہے اور نہ ہی نہ کرنے پر ثاب ملتا ہے۔“

غلو:

۶- غلو (معافی) جس میں کرنے والے سے باز پرس اٹھ جاتی ہے اور کرنے میں کوئی حرج نہیں ہوتا، اس غلو کو بعض علماء نے باحث کے مساوی قرار دیا ہے، جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے: ”إِنَّ اللَّهَ فَرَصَ فَرَائِصَ فَلَا تَصْبِرُهَا وَحَدَّ حُدُودَهَا فَلَا تَعْتَدِهَا وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ فَلَا تَنْتَهِكُهَا وَعَمَّا عَنْ أَشْيَاءَ رَحِمَهُ بِكُمْ مِنْ غَيْرِ نَسِيَانٍ فَلَا تَبْهَثُوا عَنْهَا“ (۲) (بیشک اللہ نے کچھ فرائض مقرر کئے ہیں، انہیں شائع نہ کرو، کچھ حدود مقرر کئے ہیں ان سے تجاوز نہ کرنا، کچھ چیزیں حرام مقرر دی ہیں ان کا ارتکاب نہ کرو، اور تم پر شفقت کرتے ہوئے صوطے وغیرہ کچھ چیزیں معاف فرمادی ہیں، ان

(۱) اہدایہ ۶۶/۱ طبع مصطفیٰ کلاں۔

(۲) حدیث: ”مِنْ اللَّهِ فَرَصَ...“ کی روایت دارقطنی نے تقریباً نئی الفاظ میں کی ہے اور حاکم نے حوض سغریٰ کے ساتھ روایت کی ہے، یہ حدیث ضعیف ہے (المدار قطنی ۳۲۷-۲۹۸ طبع دارالاحسان، لکھنؤ رک ۳۲۱۵ طبع مولیٰ لطیف نظامیہ حیدرآباد دہلوی نے اس کی روایت پنی تفسیر ۱۱۳/۱ طبع دارالمعارف میں موقوف کی ہے)۔

کبھی کوئی فعل صحیح ہوتا ہے بین مباح نہیں ہوتا، مثلاً کسی کا نصب کئے ہوئے کپڑے کو یمنی نماز پڑھنا، اگر اس نماز کے بعد نماز کے تمام ارکان و شرائط پائے جا رہے ہوں تو اکثر ائمہ کے نزدیک یہ نماز صحیح ہوگی بین مباح نہیں ہوگی۔

تفسیر:

۵- باحث شارع کی طرف سے کسی چیز کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دینے کا نام ہے اس طور پر کہ شارع کی ناکاہ میں اس کا کرنا اور نہ کرنا دوسروں پر لازم ہوتا ہے، نہ تو کرنے پر ثاب ہوتا ہے اور نہ ہی اس کے نہ کرنے پر ثاب ہے، بین تفسیر (اختیار دینا) کبھی باحث کے طور پر ہوتا ہے، یعنی شریعت مباح میں کے کرنے اور نہ کرنے دونوں کا اختیار دیتی ہے، اور کبھی تفسیر چند جہات کے درمیان ہوتی ہے، جبکہ متعدد چیزوں میں سے بد تفسیر کسی ایک کا کرنا واجب ہوتا ہے، جیسا کہ کفارہ یمن (قسم کا کفارہ) کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فَنِي كَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمْ لَإِيْمَانٍ لِكُفَّارَتِهِ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَفْهِمِكُمْ أَوْ كَسُوْنُهُمْ أَوْ تُحْرِيْرُ رَقَبَةً“ (۱) (اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا، لیکن جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سو اس کا کفارہ اس مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا ہے جو تم اپنے گھر والوں کو یا کرتے ہو یا انہیں کپڑا پہنا دینا، مگر اگر نہ کرنا) کفارہ یمن میں اس آیت میں مذکور کوئی ایک کام کرینے سے کفارہ کا مطالبہ ہو جاتا ہے بین سب کو چھوڑ دینے سے گناہ لازم آتا ہے۔

اباحت ۷-۸

(حرج) اثم (گناہ) حث (گناہ) سبیل (گرفت) یا مؤخذہ کی نفی کی گئی ہو کہ فلاں کام کرنے میں گناہ ہے یا کوئی مؤخذہ نہیں ہے، یہ صریح منطقی اباحت میں اباحت پر دلالت کے لئے کسی قرینہ کی ضد ورت ہوتی ہے، مثلاً کسی چیز کی ممانعت کے بعد اس چیز کے مارے میں صیغہ امر استعمال کیا گیا ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا" (۱) (اور جب تم احرام کھوں چکو تو اب تم شکار کر سکتے ہو)، اسی طرح اگر اس کے ساتھ ممانعت کو جوڑ دیا گیا ہے یا حلت کی یا حرمت کی غی کی تعبیر اختیار کی گئی ہے، یہ حرمت سے کسی چیز کو مستثنیٰ یا پاب ہے تو یہ بھی نہ صریح منطقی اباحت کے تحت آئے گا۔

اباحت کا حق کس کو حاصل ہے:
شارع (اللہ اور رسول):

۸- اصل تو یہی ہے کہ اباحت کا حق تھا صرف شارع کو حاصل ہے، شارع کی اباحت کسی دوسرے کی اجازت پر موقوف نہیں ہوتی، پھر کبھی اباحت مطلق ہوتی ہے، مثلاً وہ چیزیں جنہیں شریعت نے مباحات اہلیہ میں شمار کیا ہے، اور کبھی اباحت کسی شرط کے ساتھ متعید ہوتی ہے مثلاً خطہ در کے بغیر دوسرے کی ملکیت میں سے کھانے کی اباحت کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ قید لگائی ہے: "أَوْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ" (۲) (یا ان گھروں سے) ان کی کھیاں تمہارے اختیار میں ہوں)، اور کبھی کسی خاص وقت کے ساتھ محدود ہوتی ہے، مثلاً جو شخص حالت اضطرار میں ہو اس کے لئے مردار کا کھانا مباح قرار دیا گیا ہے۔

(۱) سورہ مائدہ ۳۰۔

(۲) سورہ نور ۳۱۔

کے بارے میں کھوج کر یہ نہ کرنا) قرآن پاک کی درج ذیل آیت سے بھی غلو کا مباحث کے مساوی ہونا معلوم ہوتا ہے: "لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلْ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ بِعَذَابِكُمْ عَلَيْهَا" (۱) (ایسی باتیں مت پوچھو کہ اگر تم پر ظاہر کر دی جائے تو تمہیں مایوس کر دیں اور اگر تم انہیں دریافت کرتے ہو گے اس زمانہ میں جب کہ قرآن نازل ہو رہا ہے تو تم پر ظاہر کر دی جائے گی کہ ان باتوں کے پوچھنے سے درگزر فرمایا ہے) جس چیز کے بارے میں اللہ نے ہمیں معاف کر دیا ہمیں نہ اس کے کرنے کا مکلف بنایا ہے، نہ نہ چھوڑ دینے کا۔ پھر نہ اس کے کرنے پر مشابہ رکھا ہے، نہ نہ اس کے چھوڑنے پر مذاب اس لحاظ سے غلو مباح کے مساوی ہوا۔

باحث کے الفاظ:

۷- اباحت یا توافقت کے ذریعہ ہوگی یا لفظ کے بغیر ہوگی، جو اباحت شارع کی طرف سے ہو یا بندوں کی طرف سے شارع کی طرف سے غیر منطقی اباحت کی مثال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کسی شخص کو کوئی کام کرتے دیکھیں یا کسی کی کوئی بات سنیں اور اس پر نکیر نہ فرمائیں تو یہ رسول اللہ ﷺ کی جانب سے اس عمل یا قول کی تائید ہے جس سے اس کی اباحت معلوم ہوتی ہے۔

بندوں کی جانب سے غیر منطقی اباحت کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص عام دسترخوان بچھا دے تاکہ جو شخص بھی چاہے اس دسترخوان سے کھائے۔

اور اباحت کا لفظ کبھی صریح ہوتا ہے، اور کبھی فیہ صریح ہوتا ہے، صریح اباحت کی مثال یہ ہے کہ کسی کام کے بارے میں جناح

(۱) سورہ مائدہ ۱۰۱۔

بندوں کی طرف سے اباحت:

ماتحوں جیسے جاتے ہیں (۱)۔

۹- بندوں کی طرف سے اباحت میں یہ ضروری ہے کہ شریعت میں اس سے ممانعت نہ آئی ہو، نیز یہ بھی شرط ہے کہ وہ بطور تملیک (مالک بنانے کے لئے) نہ ہو، ورنہ مسہ یا عاریت کے حکم میں ہو جائے گی۔
دوسرے حکم کی طرف سے اباحت ہو تو اس کی صحت کے لئے مذکورہ بالا دونوں شرطوں کے ساتھ ایک مزید شرط یہ ہے کہ اس اباحت میں عمومی مصمت ہو۔

بندوں کی طرف سے اباحت بھی یوں ہوتی ہے کہ اس کی وجہ سے بندہ کے ذمہ سے کوئی واجب ساقط ہوتا ہے، مثلاً کسی شخص کے ذمہ کفارہ ہو، ورنہ فطر، کوکھانا کھانا کفارہ، اگرنا چاہے تو کھانا کھانے کے لئے اس کا فقیروں کو بلانا اس کی طرف سے اباحت ہے جس کے ذریعہ سے کفارہ ساقط ہو رہا ہے، کیونکہ اسے اختیار ہے کہ چاہے فقراء کو کھانے کا مالک بنائے۔ یہ نہیں بطور اباحت کھانا کھانا۔

یہ صورت بعض فقہاء کے نزدیک ہے جیسے حنفیہ، مہن، حنابلہ، شافعیہ و مالکیہ کے، مگر فقہاء کوہس سے اختلاف ہے، ان فقہاء کی رائے یہ ہے کہ کفارہ ادا ہونے کے لئے ضروری ہے کہ فقیروں کو کھانے کا مالک بنایا جائے (۱)، انسان کو دوسرے کی طرف سے جازت کا علم یا قویں ہوتا ہے کہ اجازت دینے والے سے براست اجازت کو سننے یا کسی قائل اعتماد شخص کے خبر دینے سے جازت کا علم ہو جس کی سچائی پر اس کا دل معین ہو جائے، مثلاً کسی غلام نے کہا: یہ مد یہ ہے، میرے مالک نے یہ مد یہ آپ کے پاس بھیجی ہے، یا کسی بچے نے کہا کہ میرے باپ نے آپ کے لئے یہ مد یہ بھیجی ہے تو مد یہ کے حال ہوئے کے بارے میں غلام اور بچے کی بات قبول کر لی جائے گی، کیونکہ عموماً مد یا انہیں جیسے لوگوں کے

اباحت کی دلیل اور اس کے اسباب:

۱۰- کبھی کوئی ایسا فعل پایا جاتا ہے جس کے حکم پہ کوئی دلیل سمعی خصوصی طور پر اباحت نہیں کرتی ہے اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں، ایک یہ کہ اس فعل کے بارے میں سرے سے کوئی دلیل نہ ملتی ہو، دوسرے یہ کہ دلیل تو آئی ہو مین اس سے واقف نہ ہو، بشر انحال کے بارے میں دلیل سمعی پائی جاتی ہے جو حکم کو تاتی ہے، اس کی تعمیل رت پایل ہے:

الف- اصل اباحت پر باقی رہنا:

۱۱- اسے "اباحت اصلیه" کے نام سے جانا جاتا ہے، مہبور حدیث کی رائے یہ ہے کہ بوجہ اباحت اصلیه پر باقی ہو، نہ اس کے کرنے میں کوئی حرج ہے ورنہ اس کے چھوڑنے میں، اباحت اصلیه کا اثر خاص طور سے بعثت محمدی ﷺ سے پہلے کے زمانہ کے بارے میں ظاہر ہوتا ہے۔

اس مسئلہ کے بارے میں علماء کلام کی تیسری بحثیں ہیں جنہیں علم کلام کی کتابوں میں یا اصولی ضمیمہ میں، حفظ یہ جانتا ہے، بعثت نبوی ﷺ کے بعد اس مسئلہ میں علماء کلام کے اختلافات کا کوئی عملی نتیجہ نہیں ہے، یہ نکتہ کتاب اللہ کی آیت اس بات کو واضح کر چکی ہے کہ چیز میں اصل اباحت ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مِّنْهُ لَیْ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٌ لِّقَوْمٍ یَّتَفَكَّرُوْنَ" (۲) (اور اس نے تمہارے لئے مسخر بنادیا جو کچھ بھی آسمانوں میں اور جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کو اپنی طرف

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۷/۵ طبع م دمامیر ۲۲۶ھ

(۲) سورہ بقرہ ۳

(۳) تہذیب الفقہ ص ۲۸۳ طبع الادب والحدیث ۱۳۱۷ھ

ہے، بیشک اس میں ان لوگوں کے لئے نکاحیاں ہیں جو غور کرتے رہتے ہیں۔

اباحت جاننے کے طریقے:

۱۳- اباحت جاننے کے بہت سے طریقے ہیں جن میں سب سے اہم طریقہ ہے:

نص (کتاب و سنت): اس پر تعین غلط ہو چکی ہے۔

رخصت کے بعض اسباب: رخصت شریعت کا وہ حکم ہے جو کسی شخصیت حذریٰ سے مناعت کا تقاضا کرنے والے فعل حکم سے استثناء کے طور پر دیا یا نہ دیا جائے اس طرز کے اصل حکم باقی رہنے کے ساتھ یہ استثنائی حکم نہ مدت کی جہوں تک محدود ہو، مثلاً رمضان میں سفر کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا، عین پر مستحرم تھا، نے متعلقہ مباحث میں جو تفصیلی روشنی ڈالی ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے۔

نتیجہ: سن بعد میں آنے والی نص (آیت یا حدیث) کے ذریعہ حکم شری کو ختم کر دینے کا کام ہے۔

یہاں ہمیں سن کی ایک خاص شکل سے بحث ہے، وہ شکل یہ ہے کہ جو چیز پہلے مباح تھی پھر سے شریعت نے منوع قرار دیا، اس ممانعت کو بعد میں آنے والی کسی شری نص کے ذریعہ منسوخ کر دیا جائے، مثلاً رسول اللہ ﷺ نے شراب کی حرمت کے ساتھ شراب کے برتنوں میں نیند بنانے کو منع فرمایا تھا، پھر اس ممانعت کو آپ ﷺ نے اس فرمان کے ذریعہ اباحت سے بدل دیا: "کت بہینکم عن الأوعية فانتبدوا، واجتنبوا کل مسکرو" (میں نے تمہیں شراب کے برتنوں کے استعمال سے منع کیا تھا، اب (۱)

(۱) حدیث: "کت بہینکم۔" اس کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ سے ان الفاظ میں کی ہے: "کت بہینکم عن الأوعية فانتبدوا، واجتنبوا کل مسکرو" (میں نے تمہیں شراب کے برتنوں کے استعمال سے منع کیا تھا، اب اس میں نیند نہ بنانا اور نہ نشہ آشوب سے دور رہنا) (ابن ماجہ ۴/۱۲۳ طبع بول المکتبہ الطبریہ ۱۳۳۳ھ) بیحد سے گج ہے (المسند ۳/۱۵۰ طبع المکتبہ الطبریہ ۱۳۳۳ھ)۔

ب۔ جس چیز کا حکم معصوم نہ ہو:

۱۲۔ کبھی حکم شری سے مادہ اقلیت دلیل پائے جانے کے باوجود ہوتی ہے کہ دلیل تو موجود ہوتی ہے مین مکلف انسان (خود مجتہد ہو یا غیر مجتہد) کو اس دلیل کی اقلیت نہیں ہوتی یا ایک مجتہد دلیل سے توافق ہوتا ہے مین اس سے حکم مستط نہیں رہتا۔

اس سلسلہ میں قاعدہ یہ ہے کہ احکام شرعیہ سے مادہ اقلیت اسی وقت عذر شرعی کی جاتی ہے جب دلیل سے واقف ہونا مکلف کے لئے انتہائی دشوار ہو، ورنہ تو دلیل سے واقف ہونا جس شخص کے امکان میں تھا لیکن اس نے دلیل کی تلاش میں کوتاہی کی تو وہ معذور نہیں مانا جاتا، احکام شرعیہ سے جہالت کے احکام کو منتہا، حسب موقع تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

جس شخص کو کسی حکم شری سے مادہ اقلیت کی وجہ سے معذور تسلیم کر لیا گیا وہ اس حکم کا مخاطب نہیں قرار دیا جاتا، اس کے فعل کو اصطلاحی معنی میں بحث نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ اصطلاحی اباحت میں مجتہد کے سلسلہ میں شمار کا خطاب موجود ہوتا ہے، میں جہالت کی وجہ سے حکم پر عمل نہ کرے کا سناد اس شخص کے رہ نہیں ہوتا (۱)۔

جہالت کی بحث میں ہم یہ حکم تفصیل سے بیان کریں گے، اس سلسلہ میں اصولی ضمیمہ ملاحظہ کر لیا جائے۔

(۱) تیسرے تحریر ۲۲۱-۲۲۲، تقریر و تقریر ۳۱۲ طبع لاہور ۱۳۱۶ھ
تقریر ۱۵۰۲ طبع دار احیاء المکتب الطبریہ ۱۳۳۳ھ

(یعنی جس بعت سے باسٹ حاصل کی جاتی ہے) اس کے اعتبار سے اس کی دو قسمیں کی ہیں: ۱۔ جس چیز کی اجازت ثارت نے دی، ۲۔ جس چیز کی اجازت بندوں نے دی۔ بعت کی نوعیت کے اعتبار سے بھی فتاء نے اس کی دو قسمیں کی ہیں: ۱۔ وہ بعت جس میں مالک فنا اور استعمال کر کے ختم کرنا نیز منقطع ہوا ہو، ۲۔ جس بعت میں ملکیت کے بغیر استعمال اور انتفاع ہو ان میں سے ہر قسم کے مخصوص احکام ہیں جنہیں درج ذیل صفحات میں واضح کیا جاتا ہے۔

جس چیز کی اجازت ثارت کی طرف سے ہے:

۱۵۔ شریعت کی طرف سے جس چیز کی اجازت ملتی ہے وہ ہے جس کی باسٹ پر کوئی دلیل موجود ہو، خود وہ کوئی نص ہو یا شریعت کے دوسرے ماخذ میں سے کوئی ماخذ ہو، ہم صرف ان چیزوں کے بارے میں گفتگو کریں گے جن کے بارے میں شریعت نے عام اجازت دی ہے اور جو بعض افراد کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

اس سلسلہ میں دو بحثیں ہیں: پہلی بحث اس چیز کے بارے میں ہے جس کی اجازت ثارت نے اس طور سے دی ہے کہ کوئی شخص بھی اس کا مالک بن سکتا ہے اور اسے اپنے استعمال میں لاسکتا ہے، اسے فقہاء کی زبان میں مال مباح کہا جاتا ہے، دوسری بحث اس چیز کے بارے میں ہے جس کی اجازت ثارت نے صرف نفع اٹھانے کی حد تک دی ہے، (مالک بننے کی اجازت نہیں دی ہے اور نہ استعمال کر کے ختم کرنے کی اجازت دی ہے) اسے فقہاء کی زبان میں ”منافع عامہ“ کہتے ہیں۔

اس میں فیذ بناؤ اور منہ نہ چیرنے سے دور رہو) شراب کے برتنوں میں فیذ بنانے کی ممانعت کے بعد ان میں فیذ بنانے کا حکم دینا چکی کو دور رہنا ہے، دوسری لباحث کا مفہوم ہے۔

عرف: عرف کی پسندیدہ تعریف یہ ہے کہ عرف وہ چیز ہے جو انھوں انسانوں میں از روئے عقل جاگزین ہو چکی ہو، (بیوقوفی ہو) اور طبائع سمجھنے سے قبول کر لیا ہو (۱) عرف بھی حکم شریعت سے پروردگار نے الی ایک دلیل ہے سب اس کے معتبر ہونے کے بارے میں نہ نص پائی جائے اور نہ اجماع پایا جائے جیسے ایسے یہ متعین معروضہ پر ایج رکھنا جو ناس کا باعث نہ بنے۔

استصلاح (مصلحت مرسلہ):

مصلحت مرسلہ وہ مصلحت ہے جس کے معتبر یا غیر معتبر ہونے کے بارے میں ثارت کی جانب سے خاص طور پر کوئی نص موجود نہ ہو جن سے اختیار کرنے میں کسی منفعت کا حصول ہو یا کسی مضرت کا فیض ہو، جیسے حضرت عمرؓ کا یہ اقدام کہ انہوں نے اپنے ان مال کے مبادلہ کا نصف حصہ بخت بیت المال ضبط کر لیا جن پر یہ تمت تھی کہ حکومت کے عہدوں پر فائز ہو جانے کی وجہ سے وہ صاحب ثروت ہو گئے ہیں، حضرت عمرؓ نے یہ اقدام اس مقصد سے کیا کہ حکومت کے کاندھوں کے سے یہ اصول بنا جائے کہ وہ اپنے عہدے پر منصب کو اپنا ذاتی نامہ وصول کرے کے لئے استعمال نہ کریں۔

باعت کے متعلقات:

۱۶۔ باسٹ کا تعلق جن چیزوں سے ہوتا ہے ان پر فقہاء نے کافی توجہ دی ہے اور ان کے اقسام فروغ پر کلام کیا ہے، ماخذ لباحث

پہلی بحث

جس چیز کی اجازت شارع نے مالک بننے اور ذاتی استعمال میں لانے کے طور پر دی ہے

۱۶۔ مال مباح وہ مال ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اس لئے پیدا کیا ہے کہ مرہون طریقہ پر تمام لوگ اس سے نفع اٹھ میں اور اس پر قبضہ کے مکاب کے باوجود کسی کے قبضہ میں نہ ہو، مال مباح کا مالک بے حق ہر انسان کو ہے خواہ مال مباح دیوان ہو یا نباتات یا جمادات میں سے ہو، اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ہے: "مَنْ مَسَقَ إِلَى مَالِهِ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ لَهْوَ لَهُ" (۱) (جس شخص نے اس چیز کی طرف پہل کی جس کی طرف کسی دوسرے مسلمان نے پہل نہیں کی تھی تو یہ چیز پہل کرے۔) لے کی ملکیت ہے، یہ ملکیت حقیقی قبضہ کے وقت ہی پیدا ہوگی، حقیقی قبضہ کی تحدید مقبلاً ہے اس طرح کی ہے کہ اس مال مباح پر عمل اس شخص کا قبضہ رہتا ہو جائے یا یہ کہ وہ مال مباح اس انسان کی دسترس میں ہو یوں کہ وہ جب چاہے اپنے قبضہ تصرف میں لے لے کر چہرہ اختیار فی الحال۔ اس کا اس پر قبضہ نہ پیدا ہوتا ہو، بلکہ کہتے ہیں کہ قبضہ رہتا ہو، اس کی ان دونوں صورتوں میں ملکیت کی پیدائش کے لئے قصد اور وہی ضرورت نہیں، ہاں اگر قبضہ کی نیت پیشہ ورانہ کے رعبہ ہو تو اس کے حقیقی قبضہ ہونے کے لئے نیت اور وہی ضرورت ہوگی، اگر نیت اور وہی شامل نہ ہوگا تو وہ حقیقی قبضہ میں بلکہ حکمی قبضہ ہوگا، قادی ہر یہ (قادی عالمگیری)

(۱) حدیث: "مَنْ مَسَقَ إِلَى مَالِهِ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ لَهْوَ لَهُ" کی روایت ابو داؤد نے باب الخراج میں اور ضیاء مقدسی نے ام حجاب سے کی ہے، اس کی سند صحیح ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے کہا ہے، حافظ ابن الاثیر وغیرہ نے بھی اس حدیث کی سند کو جید قرار دیا ہے، فیض القدیر ۱/ ۲۸ طبع اول المکتبۃ النجاشیہ، منہجی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریبہ ہے، مگر کہتے ہیں: "مَنْ مَسَقَ إِلَى مَالِهِ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ لَهْوَ لَهُ" طبع دار الکتب المروریہ۔

میں لکھا ہوا ہے کہ ایک شخص نے اگر اپنا پیالہ لٹکا دیا یا اس کو پٹی چھت پر رکھ دیا، اس کے بعد بارش ہوئی اور وہ پیالہ پانی سے گھر گیا پھر اس پیالہ کو کسی اور شخص نے لے لیا تو اس صورت میں حکم یہ ہوگا کہ وہ شخص پیالہ مالک کو واپس کرے، یہ تک پیالہ اس شخص کی ملکیت ہے جس نے اس کو لٹکا دیا چھت پر رکھا تھا، جہاں تک پیالہ کے پانی کا معاملہ ہے اس کے حکم کی تفصیل یہ ہے کہ اگر پیالہ کے مالک نے پانی کٹھا کرنے ہی کے لئے رکھا تھا تو پانی بھی اس شخص کو واپس کرنا پڑے گا، یہ تک اس صورت میں پیالے کے پانی پر چلنے کے مالک کی حقیقی ملکیت ہوتی ہے، اگر راز اس شخص نے پانی کٹھا کرنے کے مقصد سے پیالہ نہیں رکھا تھا تو پیالہ کے مالک کو پانی واپس میں لے گا۔

۱۷۔ مال مباح میں یہ چیزیں داخل ہیں: پانی، گیس، گھنجر، زمین، درکار (زمین اور رہائش)، معدنیات، وہ حیوانات جو کسی کی ملکیت میں نہیں ہوتے (یعنی جنگل وغیرہ میں "رہا پھرنے والے)، ان میں سے ہر ایک کے مخصوص احکام ہیں۔

دوسری بحث

شارع نے جن چیزوں کی اجازت بطور انتفاع کے دی ہے:

۱۔ انہیں منافع عامہ کہا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے بندوں کی آسانی کے لئے انہیں مباح قرار دیا ہے تاکہ ان کو استعمال کر کے اللہ کا قرب اختیار کریں، یا ان کی مدد سے دنیا کی زندگی میں اپنی سرگرمیاں انجام دیں، مثلاً مسجدیں اور راستے، ان دونوں کے حکام کی تفصیل جانے کے لئے ان دونوں کی اصطلاحوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/ ۲۰۳ طبع لاہور ۱۳۱۸ھ

ہوتا ہے، مثلاً کوئی چیز کرانے پر لینے یا عاریت پر لینے والا دوسرے شخص کو اس چیز سے مستفیع ہونے کی اجازت دے، کرایہ پر لی ہوئی چیز یا عاریت پر لی ہوئی چیز ان وقت کی دوسرے کو مستفیع کے سے دی جاسکتی ہے جب کہ اس کے مالک نے یہ شرط نہ لگائی ہو کہ کر یہ پر لینے اور عاریت پر لینے والا خود ہی اس سے مستفیع ہو سکتا ہے دوسرے کو استعمال کے لئے نہیں دے سکتا۔

اباحت کی تقسیمیں:

۲۱- مختلف پہلوؤں سے اباحت کی مختلف تقسیمیں کی گئی ہیں اس میں سے اٹھ کا ذکر ہو چکا، اب دوسرا پہلو اس سے اباحت کی تقسیم پر گفتگو ہے تک نہ تو کسی، بلکہ اباحت کے ماخذ اور چشمہ کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم، ہم دہریت اور بیت کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم۔

الف۔ ماخذ اباحت کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم:

۲۲- اس اعتبار سے اباحت کی دو قسمیں ہیں: اباحت اصلیہ، اباحت شرعیہ۔

اباحت اصلیہ یہ ہے کہ اباحت کے بارے میں شارع کی طرف سے کوئی نص نہ آئی ہو، بلکہ اس کی اباحت اشیاء میں اصل اباحت ہونے کے اعتبار سے تسلیم کی گئی ہو، اس کا بیان پہلے ہو چکا۔

اباحت شرعیہ یہ ہے کہ اس چیز کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دینے کے سلسلہ میں شارع کی طرف سے کوئی نص وارد ہوئی ہو، خواہ اباحت والی نص ابتداءً آئی ہو (جس کا مطلب یہ ہے کہ اس شے سے متعلق شریعت کی پہلی نص وہدایت ہو) مثلاً کھانے پینے کی اباحت، یا پہلے ایک حکم آجائے اور اس کے بعد اباحت کی نص آئی ہو، جیسے کہ شرعی رخصتوں میں ہوتا ہے (مثلاً حالت خطرہ میں مرد اور

جن چیزوں کی اجازت بندوں کی طرف سے ہوتی ہے: ۱۸- بندوں کی طرف سے کی جانے والی اباحت کی بھی دو قسمیں ہیں: ایک یہ کہ عین کے ہر قبضہ اس طرح کر لیا جائے کہ اس عین ہی کو آدمی مستفیع کر کے تم روبرو دوسری قسم یہ ہے کہ عین پر قبضہ صرف اس کی مسافت سے استفادہ کے لئے دیا جائے، اصل چیز کو اپنے استعمال میں لائے تم کرنے کی اجازت نہ ہو، پہلی قسم کی اباحت کلام ”اباحت اہل ملک“ اور دوسری قسم کی اباحت کلام ”اباحت انتفاع“ ہے۔

اباحت اہل ملک:

۱۹- اس اباحت کی بہت سی بیانات ہیں، ہم ان میں سے صرف دو بیانات پر اکتفا کرتے ہیں:

الف۔ مختلف تقریبات کے موقع پر کھانے کی دعوت، ان تقریبات کی دعوتوں میں کھانا چاہا جاتا ہوتا ہے، لیکن لے جانے کی اجازت نہیں ہوتی۔

ب۔ ضیافت۔

دیکھو، اور ضیافت کے تفصیلی احکام ان دونوں الفاظ کے ذیل میں دیکھے جائیں۔

اباحت انتفاع:

۲۰- اباحت کی یہ قسم بھی اس طور سے ہوتی ہے کہ اجازت دینے والا اس سامان کا مالک ہوتا ہے جس سے نفع اٹھانے کی اجازت دے رہا ہے، مثلاً چوپائے یا کار کے مالک کا دوسرے کو اس پر سواری کی اجازت دینا، کتابوں کے مالک کا کتاب کے مطالعہ کی اجازت دینا، اگر کبھی اجازت کی یہ صورت ہوتی ہے کہ خود اجازت دینے والا بھی اصل چیز کا مالک نہیں ہوتا، بلکہ صرف اس چیز کی منفعت کا مالک

کھانا) اس کا یہ بھی پتہ ہو چکا۔

یہ بات ملحوظ رہے کہ شریعت کے آجانے کے بعد باسٹ صلیہ بھی باسٹ شریعہ ہوئی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا“ (۱) (وہی (خدا) ہے جس نے پیدا کیا تمہارے لئے جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کا سب)۔ دوسری آیت ہے: ”وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ“ (۲) (اور اس نے تمہارے لئے خراب کیا جو کچھ بھی آسمانوں میں ہے اور جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کو اپنی طرف سے)۔

اس نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کی پیدا کی ہوئی چیز مباح ہے، سو اس چیزوں کے جن کے بارے میں دلیل شرعی سے راحت کے ملے وہ کوئی دوسرے حکم ثابت ہو، اس کے بارے میں کچھ انتہائیات دوسرے تفصیل ہے جس کے لئے اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے (۳)۔ کبھی باسٹ کا ماخذ یہ ہوتا ہے کہ بندے ایک دوسرے کو اپنی چیزوں کے استعمال کی اجازت دیتے ہوں جیسا کہ پہلے گزر چکا (۴) (نثر نمبر ۹)۔

ب۔ کلی ورجزئی ہونے کے اعتبار سے باسٹ کی تقسیم:

۲۳۔ اس اعتبار سے باسٹ کی چار قسمیں ہیں:

(۱) کلی بطور وجوب مطلوب ہو، مرتبی کے بارے میں باسٹ ہو، مثلاً انسان کے لئے کھانا کھانا، شریعت نے جن چیزوں کے

(۱) سورہ بقرہ ۲۹۸۔

(۲) سورہ بقرہ ۳۳۔

(۳) م۔ عزائی کی کتاب شفاء الغلیل (ص ۳۳) اور آدمی کی کتاب ’’الحکام‘‘ (۱/۱۷۱ طبع دار الفعارف) میں بیان ہے کہ اس اختلاف کا کچھ نتیجہ ظاہر ہوتا ہے اس مسئلہ میں اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے۔
(۴) مجمع ص ۹۹، المساجد شرح ۵ سنوی ۵۳، تیسیر القری ۲/۲۲۸۔

کھانے کی اجازت دی ہے اس میں سے کسی قسم کا کھانا دوسری قسم کا نہ کھانا، دونوں جائز ہے، مین کھانے سے مکمل طور سے رک جانا حرام ہے، یہ تکہ بالکل نہ کھانے سے اس میں ملاک ہو جائے گا۔

(۲) کلی بطور استحباب مطلوب ہو اور جزی کے بارے میں باسٹ ہو، مثلاً پانی، دوا، کولات و مشروبات میں سے قدر ضرورت سے زیادہ متمتع ہونا، ایسا کرنا مباح ہے، اس سے شخص اوقات چھوڑنا جائز ہے لیکن کل کے اعتبار سے یہ متمتع ہونے کی ترغیب کی گئی ہے، یعنی سے مکمل طور پر چھوڑ دینا شریعت کی اس تعلیم کے خلاف ہے۔ شریعت نے اللہ کی نعمت بیان کرنے اور اس میں وسعت کرنے کی ترغیب دی ہے، حدیث شریف میں آیا ہے: ”إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحِبُّ أَنْ يَرَى أَمْرًا بَعَثَهُ عَلَى عَمَلِهِ“ (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اس کے بندے پر اس کی نعمت کا اثر ظاہر ہو)۔

حضرت عمر بن الخطابؓ نے ارشاد فرمایا: ”إِذَا أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَلَا تُسَعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ“ (۲) (جب اللہ نے تمہارے اوپر کشادگی فرمائی اور مالدار بنایا ہے تم بھی اپنے اوپر کشادگی اختیار کرو اور بخل نہ کرو)۔

(۱) حدیث ابن اللہ تعالیٰ بحسب۔ ”کی روایت ترمذی اور حاکم نے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے ترمذی نے کہا حدیث حسن ہے (فیض القدیر ۲/۲۹۳)۔
(۲) ازعمرو: إِذَا أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ.....“ اس حدیث کا جز ہے جس کی روایت بخاری نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی اکرم ﷺ کی مجلس میں کھڑے ہو کر دعا پڑھ کر کہا کہ ایک کپڑے میں نار پڑھنا کیا ہے؟ تو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”أَوْ كَلَّكُمْ بَعْدَ تَوْبَتِهِ؟“ (کیا تم میں سے میرے شخص کو دوبارہ توبہ سے پھر جائے؟) پھر ایک شخص نے حضرت عمرؓ سے یہی سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ جب اللہ وسعت دے تو تم بھی اپنے اوپر وسعت کرو ایک شخص اپنے کپڑے کاٹنے اور چم کر کے (بخاری ۲/۳۷۸ طبع دار الفعارف) امام مالک نے ابن عمرؓ سے روایت کیا کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: إِذَا أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَلَا تُسَعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ“ (ملاحظہ فرمائیے، تحقیق محمد و عبد اللہ ص ۱۳۳)۔

پہلے دیکھ کے کھانے میں کوئی دھرم اصراف نہ درست نہیں ہے، ہاں اصراف و بخل ہے، اگلے نے اجازت کی ہو یا رسم و رواج کی دھرم سے قرینہ کی دھرم سے کسی دھرم سے تصرف کی اجازت ظاہر ہو رہی ہو تو دھرمی بات ہے۔ اسی سے باہر اور بہتہ صدق کا فرق معلوم ہو گیا، میری صدق میں جس شخص کو مہیا کیا جاتا ہے یہ جس پر صدق کیا جاتا ہے اسے مالک بنایا جاتا ہے اور وہ شخص اس کا مالک ہو جاتا ہے اور راست کا مصیبت سے فرق یہ ہے کہ مصیبت کا تہ و نسب کی وفات کے بعد ہوتا ہے، نیز مصیبت کے سے قرض خواہوں اور ملتا وکی اجازت بھی کبھی ضروری ہوتی ہے، اسی طرح مصیبت پر اجازت کرنے کا تہ و نسب کا ضروری ہوتا ہے (۱)، لہذا بحث میں یہ چیزیں نہیں ہوتیں۔

۲۵- یہ اثرات اس لباحت کے ہیں جس کا تعلق اعیان (شیء و سامان) سے ہو اور جو بندوں کی طرف سے ہو، اور اگر بندوں کی طرف سے صرف منافع کی لباحت ہو تو اس کا اثر صرف یہ ہوتا ہے کہ جس شخص کے لئے لباحت کی گئی ہے اس کے لئے اس چیز سے مشتفع ہوا جائز ہو جاتا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل پہلے آچکی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ شخص حق انتفاع میں صرف شخص غور پر اس چیز سے مشتفع ہونے کی اجازت ہوتی ہے، منافع کا مالک نہیں بنایا جاتا، اور ملک منفعت میں منفعت پر ایک خاص قسم کا حق قائم ہو جاتا ہے جو دوسروں کو اس منفعت سے روکتا ہے، مثلاً جو گریہ پر کوئی چیز جیتا ہے اس کو گریہ پر لی ہوئی چیز کے منافع کی طبیعت حاصل ہو جاتی ہے حتیٰ کہ مالک اگر یہ پر لینے والا بھی پابند ہو جاتا ہے، لہذا ملک منفعت کا مالک ہونا حق انتفاع سے زیادہ قوی اور زیادہ جامع چیز ہے، یہ نہ کہ ملک منفعت میں

(۳) کوئی چیز کل کے شمار سے حرام ہو مگر جز کی لباحت ہو، مثلاً وہ مباح چیزیں جن کا مستفاد کرتے رہنا آدمی کی حد است یعنی دینی حیثیت و تار کو خراج کرے۔ مثلاً قسم کھانے کا عادی ہونا، اور اس کو سب و شتم کرنے کا عادی ہونا، یہ دونوں چیزیں اصل میں مباح ہیں لیکن ان کا عادی ہونا حرام ہے۔

(۴) جو چیز کل کے شمار سے مکروہ ہو لیکن اس کا جز مباح ہو مثلاً جابر نہیں کو یہ چیز اگرچہ اصل کے شمار سے مباح ہے لیکن اس پر بدعت مکروہ ہے۔

باحث کے اثرات:

۲۴- جب لباحت ثابت ہوتی ہے تو اسے درج ذیل اثرات بھی ثابت ہوتے ہیں:

الف۔ گناہ و تنقی کا ختم ہونا:

لباحت کے اس اثر پر خود لباحت کی یہ تعریف ولایت کرتی ہے کہ مباح وہ ہے جس کے کرنے پر گناہ مرتب نہ ہو۔

ب۔ لباحت کی وجہ سے اعیان پر پاکداری ملکیت کا اور منفعت پر خصوصی اختیار کا موقع فراہم ہونا:

اور یہ اس لئے کہ لباحت بھی عین (متعین ملک) کے مالک بننے کا ایک ذریعہ ہے، اسی طرح جس منفعت کو مباح نہ کیا گیا ہو اس پر لباحت کا اثر یہ ہوتا ہے کہ منفعت جس کے لئے مباح لی گئی ہے اسے نفع دھارے کا خصوصی اختیار حاصل ہو جاتا ہے، مختلف مذہب فقہیہ کے فقہاء کی عمارتیں اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص کو دعوت دینے کے سے بدیعاً دیا گیا ہے اس کے لئے دین کا کھانا اپنے منہ میں رکھنے سے

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۵/۲۲۲-۲۲۳، حاشیہ البحر فی علی، ۲/۲۹۰ طبع اعلیٰ ۱۹۵۱ء حاشیہ البحر فی علی، ۳/۳۳۳، نہایت الحجاج ۲/۳۷۰ طبع اعلیٰ ۱۹۳۸ء، ۲/۵۲۹ طبع اعلیٰ ۱۹۵۲ء، تہذیب الفروق ۱/۱۹۵، الفی ۲/۲۸۸ طبع مکتبۃ الفقار۔

”جہاں تک بندوں میں سے بعض کا بعض کے سے مباح کرنا ہے، مطلق ہے تو اس پر تقبیلی بحث گزر چکی ہے۔“

حق انتفاع بھی ہوتا ہے، وہ اس سے زیادہ کچھ دوسرے حقوق بھی ہوتے ہیں، ملک منفعہ کے اثرات پر شکوہ ہو چکی ہے۔

اباحت جس چیز سے ختم ہو جاتی ہے:

۲۷- اول: اللہ تعالیٰ کی اباحت خود اس کی جانب سے ختم نہیں ہوتی اس لئے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ مدد دہوتی ہے، وحی کا سلسلہ ختم ہو چکا، جنسہ ازہم علیہ السلام کے بعد کوئی وحی نہ آئی نہیں ہے، اللہ کی طرف سے ہی فی اباحت کے ختم ہونے کی صرف یہ صورت ہے کہ اس اباحت کے اسباب ختم ہو جائیں، جیسا کہ شرعی رحمتوں میں ہوتا ہے مثلاً رمضان کے دنوں میں سفر کی حالت میں روزہ نہ رکھنے کی اباحت ہوتی ہے، لیکن سفر ختم ہوتے ہی یہ خصیت ختم ہو جاتی ہے۔

۲۸- دوم: بندہ کی طرف سے اباحت چند طرح سے ختم ہوتی ہے: (الف) اگر اباحت کسی مدت کے ساتھ مخصوص ہے تو مدت کے ختم ہونے پر اباحت بھی ختم ہو جائے گی، کیونکہ اہل ایمان اپنی شرطوں کے پابند ہوتے ہیں، جب شرط ختم ہوگی تو شرط بھی ختم ہو جائے گا۔

(ب) اجازت دینے والا اپنی اجازت سے رجوع کر لے، اور اجازت کو ختم و فسخ کر دے یہ اس وقت ہوگا جب کہ اجازت دینا اس کے لئے واجب نہ ہو، بلکہ اس کی طرف سے محض تمہر ہو، جیسا کہ جمہور علماء کی رائے ہے، لیکن اس صورت میں اباحت محض اجازت سے رجوع کرنے سے ختم نہیں ہوتی بلکہ اباحت ختم ہونے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ جس شخص کو اجازت دی گئی تھی اسے اجازت دینے والے کی اجازت سے رجوع کرنے کا علم ہو چکا ہو، جیسا کہ فقہاء حنفیہ کے قواعد کا تقاضا ہے، امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے، سیوطی نے الامام ابو النکاح (۱) میں امام شافعی کا ایک دوسرا قول نقل کیا ہے، جس

باحت و رمضان:

۲۶- بابت بی اہمہ ضامن کے منافی نہیں ہے، کیونکہ اللہ کی طرف سے جو بابت ہوتی ہے اس میں ”پرچہ مناد“ رنگی، اور ہو جاتی ہے لیکن اس بابت کے ساتھ کبھی ضامن بھی لازم آتا ہے، نفع اٹھانے کی بابت اس بابت کا تقاضا کرتی ہے کہ مباح کی ہوئی چیز کو اب اسے اور نقصان پہنچانے سے بچا جائے اب اس سے نقصان پہنچایا گیا اور شراب پیا گیا تو صاحب ضرر کی ہوتا ہے، اللہ کی طرف سے ہی ضمان کو استعمال میں لانے کی بابت مثلاً مضطر کے لئے حالت اضطرار میں دوسرے کا کھانا استعمال کرنا اس کی اجازت کے بغیر اس کی قیمت کے ضمان سے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے بندہ کا حق اس کی ملکیت میں مقرر فرمایا ہے، لہذا ملکیت اس سے نکل کر دوسرے کی طرف اس کی رضامندی کے بغیر نہیں منتقل ہوگی، اور ضمان سے بری کرنا حق کو ساتھ لئے بغیر درست نہیں ہے، جیسا کہ امام قرطبی نے ”المفروق“ میں فرمایا ہے (۱)۔

امام قرطبی نے اس مسئلہ میں دو قول نقل کئے ہیں: اول: ضامن نہیں ہوگا، اس لئے کہ مضطر کی بھوک مٹانا کھانے کے مالک پر واجب تھا، اور واجب کا محض نہیں پایا جاتا ہے۔

دوم: ضمان واجب ہوگا، قول زیادہ مشہور و مرہوم ہے، اس لئے کہ مالک کی اجازت نہیں پائی گئی، صرف صاحب شرع کی اجازت پائی گئی، اور یہ اجازت ضمان کو ساتھ نہیں کرتی صرف گناہ اور باز پرس کی غی کرتی ہے۔

اباق ۱-۲

سے معلوم ہوتا ہے کہ باہت جازت دینے والے کے شخص رجوع کرنے سے متم ہو جاتی ہے، اگرچہ جس شخص کو اجازت دی گئی تھی سے رجوع کرے قائم نہ ہو سکتا ہو۔

(ج) جازت دینے والے کی موت سے بھی باہت مائل ہو جاتی ہے اور باہت کے اثر سے متم ہو جاتے ہیں۔

(د) جس شخص کو جازت دی گئی تھی اس کی وفات سے بھی باہت متم ہو جاتی ہے، کیونکہ حق انتفاء اس کے لئے شخصی اجازت تھی جو اس کے ورثہ کی طرف منتقل نہیں ہوگی، ہاں اگر اجازت دینے والے نے یہ صراحت کر دی تھی کہ اس شخص کے انتقال کے بعد اس کے ورثہ کو حق انتفاء ہوگا تو اس کے انتقال کے بعد ورثہ کے لئے باہت باقی رہے گی۔

اباق

تعریف:

۱- لغت میں اَبَاقُ اَبَقِ الْعَبْدِ (بائ کے فتح کے ساتھ) بابق و بائبق (بائ کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ) اَبَقَا و اَبَاقَا کا مصدر ہے، جس کا معنی بنا ہوا ہے (۱)، اَبَاق انسان کے ساتھ خاص ہے، خواہ بھاگنے والا انسان غلام ہو یا آزاد۔

اور اصطلاح میں اَبَاق کا مفہوم یہ ہے کہ غلام سرکشی کر کے اس شخص کے پاس سے چلا جائے جس کے قبضہ میں ہے، اور اس کا یہ جانا نہ تو کسی خوف کی وجہ سے ہو اور نہ ہی زیادہ محنت سے گھبرا کر، اگر یہ شرطیں نہ پائی جائیں تو جانے والے کو بائبق میں کہا جائے گا، بلکہ یا "ارب" یا "نسان" اور "قار" کہا جائے گا (۲)۔

لیکن بعض فقہاء بھی آبق کا لفظ اس شخص کے لئے استعمال کرتے ہیں جو کسی سبب سے یا بغیر کسی سبب کے چھپ کر چلا گیا ہو (۳)۔

اباق کا شرعی حکم:

۲- اَبَاق شرعاً بالاتفاق حرام ہے، یہ غلام کا عیب شمار ہوتا ہے، حافظ

(۱) لسان العرب (آبق)۔

(۲) رد المحتار ۳/۲۵۳ طبع بول، جامعہ الدینی علی الشرح الکبیر ۳/۲۵۳، مغنی المحتاج ۴/۱۳۴ طبع المکتبۃ۔

(۳) ماہدہ مراجع۔

باقی ۳-۴

غلام کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو اور اس بات کا ظن غالب ہو کہ اگر غلام کو نہیں پکڑا گیا تو یہ اپنے مالک سے ضائع ہو جائے گا تو ایسی صورت میں بھی گئے ہوئے غلام کو پکڑنا واجب ہے بشرطیکہ اسے پکڑنے کی کامل قدرت حاصل ہو، بین ال حضرت کے نزدیک اس کو اپنی ذات کے لئے پکڑنا حرام ہوگا۔

اگر بھی گئے ہوئے غلام کے ضائع ہونے کا خوف نہ ہو اور اسے پکڑنے کی قدرت ہو تو اسے پکڑنا حنفیہ کے نزدیک مستحب ہے بین فتا مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جو شخص کسی بھی گئے ہوئے غلام کو پا رہے اور وہ اس کے مالک سے واقف ہو تو اس کے سے اس غلام کو پکڑنا مستحب ہے، چونکہ یہ کام مال کی حفاظت میں شامل ہے، پکڑنے کا انتخاب اس وقت ہے جبکہ اس کے ضائع ہونے کا خطرہ نہ ہو، اگر وہ شخص غلام کے مالک سے واقف نہیں ہے تو اس کے لئے غلام کو پکڑنا مکروہ ہوگا، کیونکہ اسے مالک کو تلاش کرنا پڑے گا اور غلام کی تشہیر کرنی ہوگی (۲)۔

فتا مالکیہ کے نزدیک بھی گئے ہوئے غلام کو مالک کی اجازت کے بغیر پکڑنا جائز نہیں ہے، اور مالک کی اجازت سے پکڑنا جائز ہے (۳)۔

فقہاء حنابلہ کے نزدیک بھی گئے ہوئے غلام کا پکڑنا جائز ہے، کیونکہ اس کا خطرہ ہے کہ وہ غلام دار الحرب چلا جائے اور مردہ ہو جائے، اور فساد کے کاموں میں مشغول ہو جائے، برخلاف ان گمشدہ جانوروں کے جو اپنی حفاظت خود کر لیتے ہیں (۴)۔

میں حجر ثانی اور حنفیہ سے وفاق کو نبیہ دیتا ہوں میں شمار کیا ہے (۱)۔ وفاق سے ممانعت کے بارے میں متعدد حدیثیں آئی ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں: حضرت زید بن عبد اللہ الحلیؓ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ایما عہد ابق من موالیه فقد کفر حسی یرجع الیہم" (جو غلام بھی اپنے مالکوں کے پاس سے بھیگا اس نے کفر کیا، یہاں تک کہ ان کے پاس واپس آجائے)، ایک دوسری روایت میں ہے: "ایما عہد ابق فقد ہونت عند اللہ" (۲) (جو غلام بھی مالک کے پاس سے بھیگا اللہ تعالیٰ اس سے بری اللہ مرہ ہے)۔

رباق کی شرطیں:

۳- فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ بالا مفہوم میں کسی غلام کو آبق قرار دینے کے لئے اس غلام کا عاقل اور بالغ ہونا شرط ہے (۳)، جو غلام عاقل و بالغ نہ ہو اور باقی کا مفہوم نہیں سمجھتا ہو وہ دائرہ چلا جائے تو اس کو آبق نہیں کہا جائے گا، بلکہ اسے بھٹکا ہوا غلام یا گمشدہ غلام کہا جائے گا (۴)۔

آبق (بھی گئے ہوئے) غلام کو پکڑنا:

۴- حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر بھی گئے ہوئے (آبق)

(۱) انکباز اللہ ہی (کبیر ۵۵۷) الرواج لابن حجر ۸۳/۴ طبع دار المعرفہ

(۲) حدیث: "ایما عہد ابق۔۔" کی روایت سے مسلم نے دونوں نسخوں کے ساتھ

جری بن عبد اللہ سے کی ہے (صحیح مسلم ۸۳/۱ تحقیق محمد فواد عبد الباقی)۔

(۳) الفتاویٰ والقروبہ ۱/۲۰۳ طبع الامیریہ، جامعہ المدینۃ العلمیہ علی الشرح الکبیر

۱۲۷ طبع الجلی، مفتی الحاج شریح الدین ۲/۲۰۹ طبع الجلی، کشف

القناع ۲/۲۰۹ طبع المشرقیہ

(۴) ص ۲۰۹ مرجع۔

(۱-۲) فتح القدیر ۳/۲۳۲ طبع الامیریہ، رد المحتار ۳/۳۲۵، جامعہ المدینۃ العلمیہ علی

المشرع الکبیر ۳/۱۲۷

(۳) مفتی الحاج شریح الدین ۲/۱۰۹

(۴) کشف القناع ۲/۲۱۱

باقی ۵-۷

۵۔ فقہاء کی عمارتوں سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ بھگتا ہوا غلام پکڑنے والے کے قبضہ میں مانتا قرار دیا جائے گا یہاں تک کہ پکڑنے والا اس کے مالک کے حوالہ نہ دے، اگر پکڑنے والے کی زیر دہائی یا کوئی عیب کے بغیر اس غلام کے اندر کوئی عیب پیدا ہوتا ہے یا عدم ہلاک ہو جائے تو پکڑنے والا اس کے مالک کو نہ پاسکے تو وہ اسے عام المسلمین یا اس کے نائب کے حوالہ کرے گا (۱)۔

بھگتے ہوئے غلام پر آنے والے اخراجات:

۶۔ فقہاء حنفیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ بھگتے ہوئے غلام کو پکڑنے والے شخص نے اگر اس غلام پر حاکم کی اجازت کے بغیر کچھ خرچ کیا ہے تو وہ بطور احسان خرچ کرنے والا قرار پائے گا، لہذا اس نے جو خرچ کیا ہے اس کا مطالبہ غلام کے مالک سے نہیں کرے گا (۲)، اگر پکڑنے والے نے حاکم کی اجازت سے اس غلام پر خرچ کیا ہے تو اس کو یہ حق ہے کہ اس سے غلام پر جتنا خرچ کیا ہے وہ اس کے مالک سے وصول کرے۔

حاکم کی اجازت کی صورت میں حنفیہ کے نزدیک مالک سے خرچ کو وصول کرنے کے لئے یہ شرط ہے کہ حاکم نے اجازت دیتے وقت یہ بات کہی ہو کہ تم اس غلام پر جو کچھ خرچ کرے گا وہ اس کے مالک سے وصول کر لو گے (۳)۔

بھگتے ہوئے غلام کے کئے ہوئے نقصان کا ضمان:

۷۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھگتے والا غلام بھگنے کے دوران کسی کے خلاف اگر درجناب تہم کرتا ہے تو اس کا مدعی حکم ہے جو بھگتے سے پہلے ارتکاب جرم کا حکم ہے، کیونکہ بھگنے کی حالت میں بھی وہ اپنے مالک کی طبیعت میں ہے۔

اس کا تہم یا تو اس نوعیت کا ہوگا کہ اس نے کسی کی جان لی ہوئی، یا اس نے انسان کے کسی حصہ جسم کو تلف کیا ہوگا، یا اس نوعیت کا ہوگا کہ اس نے کسی قابل ضمانت یا ہوگا۔

بھگتے والا غلام نے اگر کسی انسان کو ناحق دانستہ قتل کیا تو اس پر قصاص لازم ہوگا، یا اگر مقتول کا ولی غلام کو معاف کرنے پر راضی

- (۱) الفتاویٰ دار الفکر، ۲۰۳، ج ۱، طبع ۱۳۲۰ھ، طبع اعلیٰ، مفتی الحاج
 (۲) ۳۱۰/۲، فتاویٰ دار الفکر، ۵۵۲، طبع دار الفکر، ۱۳۲۰ھ
 (۳) مجمع الزہیر، ۲۳۲، طبع المطبعہ الحرمہ مفتی الحاج، ۱۳۲۲ھ
 (۴) مجمع الزہیر، ۲۳۲

- (۱) شرح روضہ الطالبین، ۲۳۲، طبع المکتبہ
 (۲) حاشیہ الدوسلی علی المشرح الکبیر، ۱۲۷
 (۳) المصنف مع المشرح الکبیر، ۲۱۷، طبع دار الفکر

بھاگے ہوئے غلام کو وہ پس کرنے سے پہلے آزاد کرے:

۱۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کا مالک اگر اس کے بھاگے ہوئے ہونے کی حالت میں اور پکڑنے والے کی طرف سے اس کی حوالگی سے پہلے اس کو آزاد کرے تو اس کی آزاد کی مانند ہو جائے گی (۱)۔

بھاگے ہوئے غلام کی واپسی اور اس پر اجرت:

۱۳- فقہاء نے ”جعل“ کی جو تعریف کی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ”جعل“ مال کی وہ خاص مقدار ہے جس کا حقدار وہ شخص ہوتا ہے جو بھاگے ہوئے غلام کو یہ بتائے ہوئے جاوے کہ اس کے مالک کے حوالہ کرے اور اس عمل کے مقابلہ میں وہ اس مال کا مستحق ہو۔

فقہاء کے درمیان ”جعل“ کی مقدار کے بارے میں اختلاف ہے؛ ماکہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کو واپس لانے والے شخص کے لئے جعل کی وہ مقدار جس کا اسے اتحقاق ہے وہ ہوگی جو جعل دینے والے نے متعین کی ہو یا اس کام کی اجازت دینے والے اور کام کرنے والے کے درمیان جس مقدار پر اتفاق ہو ہو (۲)۔

البدیع، حنابلہ مزید یہ کہتے ہیں کہ جعل دینے والے کی مقرر کردہ رقم شریعت کی مقرر کردہ رقم سے کم ہے تو فقہ حنبلی کے ایک قول کے مطابق بھاگے ہوئے غلام کو وہ پس لائے والے شخص کا حق شریعت کی مقرر کی ہوئی مقدار ہوگی (۳)۔ اور شریعت کی مقرر کردہ مقدار ایک

(۱) فتح القدیر ۴/۳۸۸ طبع بیروت، حاشیہ الدسوقی علی المشرح للکبیر ۴/۱۲۷ طبع نجف، مفتی الکناج ۴/۱۳ طبع نجف، انصاری لابن قدامہ ۴/۱۲۸-۱۳۸۔

(۲) المشرح للکبیر ۴/۸۳-۸۴ طبع دار المعارف مصر، ۱۴/۶۹ طبع المطبعہ مغربیہ، کشف اللجج رت ۳/۳۰۵ طبع انتقادیہ۔

(۳) الاقناع لابن الجوزی ۲/۳۹۳ طبع دار المعرفہ بیروت۔

دینا دیا یا روایہ یہ ہے فقہ حنبلی کا دوسرا قول یہ ہے کہ جعل دینے والے کی مقرر کردہ رقم سے ملنے کی خواہش اس کی مقدار جو بھی ہو، اس مسئلہ میں کچھ تفصیل اور اختلاف بھی ہے جس کی اس زمانہ میں ضرورت نہیں۔

اور فقہاء حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بھاگے ہوئے غلام کو مسافت قصر کے فاصلہ یا اس سے زائد فاصلہ سے مالک کے پاس لایا ہے تو مالک کی طرف سے مقرر کردہ اسکا زائد سے زائد جعل (اجرت) (انعام) چالیس درہم ہے، یہ تک چالیس درہم کی تحدید کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے ایک اثر وارد ہو ہے (۱)۔

بھاگے ہوئے غلام کے تصرفات:

۱۴- بھاگے ہوئے غلام کے تصرفات یا تو اس طرح کے ہوں گے جو فوراً اس پر مانند ہو جائیں گے مثلاً طلاق دینا، یا یہ تصرفات ہوں گے جن کا تعلق مال سے ہو، دوسروں کے حقوق سے ہوگا، مثلاً نکاح کرنا، اتر اور بیہ۔

بھاگے ہوئے غلام کے جو تصرفات اس پر فوراً مانند ہوتے ہیں وہ صحیح اور مانند ہوں گے، لیکن اس کے جن تصرفات پر مالی ذمہ داریاں مرتب ہوتی ہیں، مثلاً نکاح، اتر اور بیہ وغیرہ تو یہ تصرفات مالک کی اجازت پر موقوف ہوں گے، خواہ تو ان تصرفات ہوں یا عملی (۲)۔

(۱) المد الخار مع حاشیہ ابن عابدین ۳/۳۲۶ طبع بیروت، مذکورہ تحدید سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے اس قول کی طرف اشارہ ہے ”القصی جعل الاقوی لویعون درہماً من کل داس“ (بھاگے ہوئے غلام کا مالک سے دیکھو جعل فی غلام چالیس درہم ہے) اس کی روایت عبداللہ بن مسعودؓ سے پہنچی ہے (مصنف المزی ۳/۳۰۵)۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۳۳ المشرح للکبیر ۴/۵۳۳، مفتی الکناج ۴/۱۲۷، انصاری لابن قدامہ ۴/۳۳۔

باقی ۱۵-۱۸

کسی اور شخص سے نکاح نہ کرنا اس وقت تک صحیح نہیں ہوگا جب تک کہ یہ بات متحقق نہ ہو جائے کہ اس غلام کا انتقال ہو چکا ہے، یا اس نے اس بیوی کو طلاق دے دی ہے یا شومہ کے غاصب ہونے یا نفقہ نہ دینے کی وجہ سے کفاحی نے اس شومہ غلام کی طرف سے اس کی بیوی کے لئے طلاق کا فیصلہ کر دیا ہے، اس سلسلہ میں کچھ مزید تفصیلات ہیں جو مفقود اور طلاق کے احکام میں مذکور ہیں (۱)۔

مال غنیمت کے غلام کا تقسیم سے پہلے بھاگنا:

۱۷- فقہاء کے متفق علیہ اصولوں میں سے ایک اصل یہ ہے کہ جب تک مال غنیمت تقسیم نہ ہو مواعام مسلما نوں کا ماں ہے، یہ مجاہدین کی ملیت میں تقسیم کے بعد ہی داخل ہوتا ہے، لہذا اگر مال غنیمت تقسیم ہونے سے پہلے اس میں سے کوئی غلام بھاگ گیا ہے تو جہاں جہاں اس غلام کے ملنے اور ہونے کا امکان ہوگا وہاں وہاں اسے تلاش کیا جائے گا اور امان یا جائے گا کہ جو اسے لائے گا اسے انعام دیا جائے گا، ورنہ یہ اعام بیت المال میں سے دیا جائے گا یا اسی مال غنیمت سے دیا جائے گا، جب بھاگا ہو انعام نہیں مل جائے تو مال غنیمت کے دھرمے اموال کی طرح اسے بھی مجاہدین میں تقسیم کیا جائے گا (۲)۔

بھاگے ہوئے غلام کی ملیت کا دعویٰ اور اس کا ثبوت:

۱۸- اگر کوئی شخص بھاگے ہوئے غلام کی ملیت کا دعویٰ کرے گا تو وہ غلام یا تو کفاحی کے قبضہ میں ہو گا یا پکڑنے والے والا نے لے کے قبضہ میں ہوگا۔

غلام کا اپنے مالک اور پکڑنے والے کے علاوہ کسی اور کے پاس سے بھاگنا:

۱۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر غلام اس شخص کے پاس سے بھاگا جس کے پاس عاریت یا اجارہ کے طور پر ہے یا وصیت کی وجہ سے ہے تو یہ لوگ غلام کے ضامن نہیں ہوں گے، سوائے اس کے کہ غلام کے بھاگنے میں ان کی زیادتی یا کوتاہی کا دخل ہو، چونکہ ان سب کا غلام پر قبضہ قبضہ نہانت ہے (۱)۔

اور اگر غلام غاصب کے پاس سے بھاگ جائے تو وہ ضامن ہوگا، کیونکہ اس نے زیادتی کی ہے، لہذا غصب کے دن غلام کی جو قیمت تھی اس کی اور بھگی غاصب کے ذمہ لازم ہوگی۔

اور غلام جس شخص کے پاس رہیں رکھا ہو، خواہ اس کے پاس سے بھاگ گیا ہو تو وہ بلا تعلق ضامن ہوگا بشرطیکہ غلام کا بھاگنا اس کی زیادتی یا کوتاہی کی وجہ سے ہو ہے، میں اگر غلام اس کی زیادتی اور کوتاہی کے بغیر بھاگ گیا ہے تو صبر و تقویٰ کے نزدیک مرتبین پر ضمان لازم نہیں ہوگا، کیونکہ مال رہن پر مرتبین کا قبضہ قبضہ نہانت ہے، اس مسئلہ میں فقہاء و حنفیہ کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک مال رہن کا معاملہ یہ ہے کہ اس کی قیمت دین میں سے جو کم ہے اس کے بقدر اس کا ضمان ہوتا ہے (۲)۔

بھاگے ہوئے غلام کی بیوی کا نکاح:

۱۶- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کی بیوی کا

(۱) جامع المقبولین ۱۵۶/۲ طبع بولہ، حلیۃ الدوسقی علی الشرح الکبیر ۱۲۸/۲، الصہاح و شرح اسی ۳۵۱/۲۔
(۲) جامع المقبولین ۱۶۲/۲، الدوسقی علی الشرح الکبیر ۱۲۸/۲، صہاح ۳۲/۲، طبع مصطفیٰ مجلس، اسی شرح الصہاح ۲۶۶/۲، الاقناع ۳۳۵/۲۔

(۱) الجہدۃ المہر ۱۱۵/۲ طبع بولہ، الشرح الکبیر و حلیۃ الدوسقی ۳۷۹/۲، صہاح و شرح اسی ۳۵۱/۲، طبع المہدیہ، صہاح ۳۰۹/۲۔
(۲) اسی لابن قدامہ ۶۱۰/۲۔

مگر قاضی کے قبضہ میں ہے تو فقہاء کی رائے ہے کہ قاضی اس غلام کی ملکیت کا دعویٰ کرنے والے کو اس وقت تک نہیں دے گا جب تک وہ مضبوط ثبوت نہ پیش کرے۔ جس سے غلام کے حالات کا علم ہو جائے اور یہ معلوم ہو جائے کہ وہ غلام واقعی اپنی مدتی کی ملکیت ہے، نہ اس نے اسے کسی کو سہ کیا ہے، ورنہ ہی کے ماتحت نہ بنتا ہے، یا کم از کم اس دلیل ثبوت سے یہ بات ثابت ہو جائے کہ وہ غلام اپنی شخص کا ہے، ورنہ اس غلام کے بیچنے سے نہ کرنے کا کوئی علم نہیں ہے، پوری تحقیق ہو جانے کے بعد ہی قاضی غلام کو اس مدعی کے حوالہ کرے گا (۱)۔ فقہاء حنفیہ میں سے امام ابو یوسف نے یہ اضافہ کیا ہے کہ قاضی اس سے قسم بھی لے گا۔

اور اگر بھگوا غلام پکڑنے والے کے قبضہ میں ہے تو حنفی رائے یہ ہے کہ پکڑنے والا شخص قاضی کے حکم کے بغیر اس غلام کو مدتی کے حوالہ نہیں کرے گا (۲)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ غلام کی ملکیت کا دعویٰ کرنے والا شخص اگر ایک کو او پیش کرنے کے ساتھ ساتھ قسم بھی کھائے تو پکڑنے والا شخص غلام کو اس کے حوالہ کر دے گا (۳)۔

شافعیہ و حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر دعویٰ کرے، بلا شہادی و او پیش کرے، غلام احترام کر لے کہ دعویٰ کرے، بلا شخص اس مالک ہے تو پکڑنے والے شخص کے لئے جائز ہے کہ وہ اس کو مدتی کے حوالہ کر دے، لیکن زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ حاکم کے حکم کے بغیر غلام کو مدعی کے حوالہ نہ کرے (۴)۔

(۱) مع القدر ۳۳۳-۳۳۵، شرح الکبیر و صلیہ الدوسلی ۳۲، ۱۲۷، غلام ۳۶، ۱۷۷، اجمعی ۳۵۷۔
(۲) الفتاویٰ لاقریہ ۲۰۳۔
(۳) الدوسلی ۳۲، ۱۲۸۔
(۴) غلام ۳۶، ۱۷۷، اجمعی ۳۵۷۔

بھاگے ہوئے غلام کی طرف سے صدقہ فطر:

۱۹- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ جو غلام بھاگ چکا ہے اس کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا مالک کے ذمہ، جب نہیں ہے (۱)، حضرت عطاء اور سفیان ثوری کا بھی یہی مسلک ہے (۲)۔

مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا مالک کے ذمہ واجب ہے، ان فقہاء کے یہاں اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے جس کے بیان کی جگہ صدقہ فطر کا باب ہے (۳)۔ ابو ثور، ابن المنذر اور امام زہری نے بھاگے ہوئے غلام کے مالک کے ذمہ بھاگے ہوئے غلام کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا اس وقت واجب قرار دیا ہے جب کہ مالک کو یہ معلوم ہو کہ غلام کہاں ہے، اور امام ابو زانی کی رائے یہ ہے کہ اگر بھگا ہوا غلام دارالاسلام ہی میں ہے تو اس کی طرف سے صدقہ فطر دکرنا مالک کے ذمہ واجب ہے (۴)۔

غلام کے بھاگنے کی سزا:

۲۰- یہ بات پہلے آچکی ہے کہ غلام کے سے بھٹا شرعاً حرام ہے، بھاگنے کو بعض فقہاء نے سزا میں شمار کیا ہے (ملاحظہ ہو فقرہ ۲)، لیکن اس سزا پر شریعت میں کوئی حد شرعی نہیں ہے البتہ بھاگنے والے غلام کے لئے تعزیر ہے، اور یہ تعزیری سزا حاکم کی طرف سے ہوگی یا غلام کے مالک کی طرف سے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳، ۷۵۔
(۲) اجمعی ۲/۲، ۶۷۔
(۳) صلیہ الدوسلی علی شرح الکبیر ۱۷۷، المجموع ۱۱۳، اجمعی ۲/۲، ۶۷۔
(۴) اجمعی ۲/۲، ۶۷۔

اور جانور کے ذبح کرنے کے بعد اس کے مرنے سے پہلے پہلے
اس کے جسم کا جو حصہ کاٹ کر علیحدہ کیا جائے گا اس کا کھانا حلال ہے،
اور چہاں میں فی الحکمہ کرہیت ہے (۱)۔

ابانتہ

بحث کے مقامات:

۳-۱۔ رتبہ ذیل فقہی جواب اور مسائل میں ابانتہ پر تشکیک ہوتی ہے:
نچاست کی بحث، مترکی بحث (جدا کئے ہوئے عضو کو چھونے اور
دیکھنے کے بارے میں)، میت کی تدفین (۲)، طلاق اور طلع (۳)،
جنایات (اعضا و پر جنایت کے تحت) (۴)، لعان، ذباح (طریقہ
ذبح کے تحت)، شکار (صيد) (۵)۔

تعریف:

۱- ابانتہ "ابان" کا مصدر ہے، اس کے لغوی معانی میں غلہ، سنا اور
جد کرنا۔ صاحب الحکم نے لکھا ہے کہ "قطع" کسی جسم کے اجزاء کو
جدا کر دینے کا نام ہے، اور ابانتہ جو جدا کرنے کے معنی میں ہو وہ
"تفریق" کا مرادف ہے (۱)۔

فقہاء نے "بانت" کو اکثر جدا کرنے اور کاٹنے کے معنی میں
استعمال کیا ہے، بیوی کی جدائی طلاق یا نیا طلع کے ذریعہ ہوتی ہے،
اس کے بعد عورت اپنی ولایت کی مالک ہو جاتی ہے، شوہر کو اس کے
بعد رجوع کا حق باقی نہیں رہتا ہے، البتہ وہ بیویوں آپس میں بارہ
بکاح کر سکتے ہیں۔

جہاں حکم:

۲- ابانتہ کا ایک حکم جس پر فی جملہ تمام فقہاء کا اتفاق ہے، یہ ہے کہ
ون اور بال کے سوا کول الہم زندہ جانوروں کے جسم کا جو بھی حصہ اس
سے جدا کیا جائے گا اس کا وہی حکم ہوگا جو حکم مرد ارکا ہے، یہ تک نہایت
شریف میں وارد ہے: "ما نہیں من حیّ ھو میت" (۲) (زندہ
جانور کا جو حصہ اس کے جسم سے جدا یا یا دمردار ہے)۔

(۱) العرب، نافع الخروس، المصباح (بین فرق) تہذیب و تمدن والکات
قطع کی

(۲) بدائع الصنائع ۵/۲۳ طبع الجمالیہ، الدوسوی علی المشرع الکبیر ۲/۱۰۸، نوراس

= کے بعد کے صفحات طبع الجلیس، البیہری علی المصیب ۳/۵۶، افش مع مشرح
الکبیر ۱۱/۵۳-۵۳ طبع نول النادر۔ حدیث "ما نہیں من حیّ ھو میت"
میت "متحدہ طریق سے مروی ہے، چنانچہ حاکم نے اس کی روایت حضرت
ابو سعید سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "ما قطع من حیّ ھو میت"
اس روایت میں ایک واقعہ بھی مذکور ہے، دارقطنی نے اس کا مطلب ہونا ذکر کیا
ہے اور کہا ہے مسئلہ زیادہ ہے، اور اس کی روایت ابن ماجہ وغیرہ نے کچھ
اختلاف کے ساتھ کی ہے، اس کی سند ضعیف ہے (تفصیل البیہری ۱/۲۸، ۲۹،
طبع لغویہ)، اور وہی نے حاکم کی تصحیح پر تنقید کیا ہے (فیض القدیر ۵/۳۶،
طبع نول البیہری) اور یہ اور دو کی بھی روایت ہے (۳/۱۳۸ طبع دوم
البیہری)، اور اس کی سند میں ضعف ہے، ترمذی نے اس کی روایت کرے کے
بعد کہا ہے یہ حدیث حسن غریب ہے (تختہ الاخوان ۵/۵۵-۵۶، طبع
المجلد)۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۲۵ طبع الجمالیہ، الدوسوی ۲/۱۰۸، طبع عیسیٰ الخلیس، اشراف
علی احمد ۲/۳۵، طبع دارمادون افش مع المشرع ۱۱/۵۳، ۵۴۔

(۲) اقلیوی ۳/۲۰۸، ۲۱۱ طبع مصنفی الخلیس، البیہری علی المصیب ۳/۲۶۵۔

(۳) اقلیوی ۳/۳۸۔

(۴) اقلیوی ۳/۱۱۳۔

(۵) البدائع ۵/۳۳-۳۵، الدوسوی ۲/۱۰۸-۱۰۹۔

ابتداع

دیکھئے ”ہدوت“۔

ابدال

تعریف:

۱- لغت میں ابدال ایک چیز کو دوسری چیز کی جگہ کرنے کا نام ہے۔ استبدال بھی اسی مفہوم میں آتا ہے۔ لغت کے نزدیک ابدال اور استبدال میں معنی کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔ فقہاء کے یہاں بھی یہی صورت حال ہے، یہ بھی لفظ ابدال اور استبدال کو ایک دوسرے کی جگہ استعمال کرتے ہیں (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- ابدال یا استبدال تصرفات کی ایک قسم ہے، اصلاً یہ تصرف جائز ہے بشرطیکہ یہ تصرف ایسے شخص کی طرف سے ہو جو تصرف کا اہل ہے۔ اور اس چیز کے بارے میں تصرف کرنے میں تصرف کرنا اس کے لئے جائز ہے، مخالف شرع تصرف نہ کرے (۳)۔

کبھی اس حکم کے ساتھ کون سی چیز جمع ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے مقرباء کے درمیان اس کے جوہر معدوم جواز، اور وجوب کے بارے میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، مثلاً حق شرعی کس چیز سے متعلق ہے؟ اس کے

(۱) لسان العرب، تاج المعروس، المصباح المصیر (بول)۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۱ طبع بلاق، الخرقی ۷/۱۵ طبع بلاق، التبیان

۳۷۷، ۸۰، ۴، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الفی ۲۲/۵۳۳ طبع اول ارباب

(۳) بدائع الصنائع ۵/۸۱ طبع الجوال، الشرح المستر ۲۲/۳۷ طبع تونس، نہیہ

الکتاب ۸۱/۲۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الفی ۳۷۷

اجدال ۳

بارے میں اختلاف، جیسا کہ زکاۃ اور کفارہ کے بارے میں ہے، جمہور فقہاء کثیر اہل بات کو ممنوع قرار دیتے ہیں کہ زکاۃ اور کفارہ میں اصل و حسب جگہ اس کی قیمت دی جائے، اس لئے کہ زکاۃ اور کفارہ اللہ کا حق ہے اور اس کی «مٹی کو اللہ تعالیٰ نے انہیں چیزوں پر موقوف کیا ہے» نہ ہا نہ رخص میں یہ ہے، البتہ جو چیز واجب ہے اس کو، ہر کی چیز کی طرف منتقل کرنا صحیح نہیں ہوگا اس کے برخلاف حنفیہ کے، ایک یہ بات جائز ہے کہ زکاۃ اور کفارہ میں جو مال واجب ہوتا ہے اس کی جگہ اس کی قیمت دیر کی جائے، چونکہ اس کے برخلاف ایک وجوب مال کی حقیقت سے متعلق ہے اور مال کی حقیقت مالیت اور قیمت ہے (۱)۔

۳- حقوق و معاوضات مثلاً خرید و فروخت میں، فقہاء کا اس باب میں اختلاف ہے کہ ثمن کو بدلے کا کیا حکم ہے، حسب کہتے ہیں کہ قبل اس کے کہ بیچے والا ثمن (یعنی اس چیز پر جو بیچے اور خریدے والے کے درمیان بطور قیمت طے ہوتی ہے) پر قبضہ کر لے، یہ ارشمن کو تبدیل کر سکتا ہے کیونکہ ثمن کے ار او متعین کرے سے متعین نہیں ہوتے، اور اس لئے بھی کہ عقد بیع ثمن کے ملاک ہونے سے منع نہیں ہوتا، اس سلسلہ میں، لیل حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے: «کان یبیع الابل بابقیع بالدرہم، فاشترى بثلث الدرہم الدنانیر، ونیبعها بالدرہم فاشترى بثلث الدرہم، فسلنا النبی ﷺ عن ذلک فقال: لا بأس إذا تفرقا وليس بیكما شیء» (۲) (ہم لوگ بیع میں درہم سے اونٹ فروخت کرتے اور

(۱) ابن ماجہ ۲۲/۲ طبع الامیریہ، البدیع ۵/۱۰۲، ۳۲، اشرح البیہق (۲) حامیہ المصاوی ۱/۲۳۵ طبع مصطفیٰ الحلبي، المہذب ۱/۱۵۰ طبع عیسی الحلبي، نسبی ۳/۱۵۳، ۷/۵۵۷

(۲) حدیث ۳۱۱۱ «لا بأس إذا تفرقا»۔ «کی روایت صحابہ ائمہ نے حضرت ابن عمرؓ سے چند طرق سے کی ہے امام احمد ابن حنبل اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے، حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، ترمذی اور بیہقی نے کہا ہے کہ ہاک کے علاوہ کسی اور روایت نے اسے مرفوعاً ذکر نہیں کیا ہے امام تافسی نے

در اہم کے بدلے دو بتا کر لے لیتے، اور بھی دیناروں سے بیچتے اور اس کے بدلے درہم لے لیتے، ہم لوگوں نے اس کے بارے میں رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا کرنے میں کوئی حرج کی بات نہیں، شرطیکہ تم دونوں اس حال میں جدا ہو کہ تم میں سے کسی ایک کا مطالبہ دوسرے کے ذمہ باقی نہ رہے، اس حدیث میں مراد یہ ہے کہ در اہم اور دینار نقد ہوں اور ہارعی مدینہ ہو، ثانیہ «رحمۃ» میں سے امام رقم کا مسلک یہ ہے کہ ارشمن متعین ہو خود نقدی ہو یا کوئی «رجز» تو اس میں قبضہ سے پہلے تصرف جائز نہیں ہے، اور ارشمن اور ہار ہو تو قبضہ سے پہلے اسے بدلنا جائز ہے، ان حضرات نے بھی مذکور بالا حدیث ہی سے استدلال کیا ہے کہ اس حدیث میں ایسے ثمن کو بدلے کا، اگر ہے جو متعین نہیں ہے بلکہ دوسرے میں واجب ہے، اسی سے قریب تر حنابلہ اور مالکیہ کی رائے ہے۔

حنفی (فروخت شدہ چیز) کے بارے میں حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر حنی مال منقولہ میں سے ہو تو قبضہ سے پہلے اسے تبدیل کرنا جائز نہیں ہے، اور اگر مبادل غیر منقولہ (جائیداد) میں سے ہے تو اس کے بارے میں اختلاف ہے۔

ثانیہ کے نزدیک حنی ارشمن معین کو قبضہ سے پہلے بدلنا درست نہیں ہے۔

اور حنابلہ کے نزدیک حنی میں قبضہ سے پہلے تصرف کرنا ان چیزوں میں درست ہے جن میں قبضہ کی ضرورت نہیں ہے، لیکن اگر حنی ان چیزوں میں سے ہے جن میں قبضہ کی ضرورت ہوتی ہے تو اسے

اسے اختیار کرنے کو اس کی صحت پر مطلق یا ہے، حافظ ابن حجر نے اس حدیث کے موقوف ہونے کے بارے میں چند اقوال ذکر کئے ہیں (تخصیص ۱/۳) ۲۵-۲۶ طبع المصنف، نصب الراية ۳۳-۳۴ طبع اول، در قلعی ۷/۱۵۰ کی روایت اسی معنی میں کی ہے، اعلیٰ المثنیٰ میں ہے کہ اس حدیث کے نام روایت ہے (سنن الدارقطنی ۳۳-۳۴، طبع دار الفکر)۔

إبدال ۴

قبضہ سے پہلے ہر ناجائز زندہ ہوگا۔

بحث کے مقامات:

۴۔ فقہاء کے یہاں ”بدال“ و ”استبدال“ کے حکام مختلف مسائل کے تحت اور متعدد مقامات پر آتے ہیں، جنہیں تفصیلی طور پر ہر مسئلہ کا حکم ہواں۔ یا ممانعت۔ یا وجوب کے لحاظ سے بیان کر دیا گیا ہے، اس میں سے چند مقامات یہ ہیں: رکاتۃ اشقیہ کفار و شیخ، شفعہ، جارد و وقف وغیرہ۔

اور ہاں قبضہ سے پہلے جمع میں تعریف جاری قرار دیتے ہیں سوئے اس صورت کہ جب معاوضہ میں ملنے والی چیز ملے ہو۔ یہ سارے احکام ان عقود کے ہیں جو بیع صرف، بیع سلم اور عقود ربوہ کے علاوہ ہوں، صرف، سلم اور اموال ربوہ میں تبدیل کرنا جائز نہیں ہے (۱)۔

کبھی تبدیل کرنا واجب ہوتا ہے، مثلاً ”اجارہ مؤدہ“ میں اگر زراعت کا جائز و عیب نہ ہو تو یہ بات ظاہر ہوتی کہ وہ جائز رہی اور کی ملک ہے تو جارہ فیض نہیں ہوگا بلکہ کرایہ پر دینے والے کے ہمد اس کے بدلے دوسرا جائز دینا لازم ہوگا (۲)۔

کبھی ببدال (تبدیل کرنے) کے لئے کچھ مخصوص احوال اور شرطیں ہوتی ہیں جیسا کہ وقف میں ہوتا ہے (۳)۔

وہ وہ یہ ہے کہ ببدال ان میں شرطوں میں سے ایک ہے زمین کا، کر وقف کرنے والے نے وقف ناموں میں عموماً کرتے ہیں، وقف کرنے والے ببدال کے ساتھ استبدال کو بھی مانتے ہیں، جس کی وجہ سے وقف کی دستاویزیں لکھنے والے ببدال اور استبدال کے درمیان فرق کرے گئے، مثلاً وقف ببدال کا احاطہ اس پر کرتے ہیں کہ موقوفہ زمین یا مکان کے بدلے میں دوسری زمین یا مکان لے یا جائے، اور استبدال کا احاطہ اس پر کرتے ہیں کہ موقوفہ چیز بیع کر نقد لے لیا جائے۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۳۳۳، ہدایہ ۳/۸۳، ۸۸، انہی ۳/۳۳، ۳۳، ۱۱۳
طبع سوم انسان، الشرح المفسر ۲/۴۳-۴۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ہدایہ الجلیل
۳۰۳۳ طبع کریم منکبہ، الجراح لیبا۔
(۲) انصاری ۳/۸۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الخرش ۵/۱۵، انہی ۵/۳۳۔
(۳) ان طبرین ۳/۳۸۸ و اس کے بعد کے صفحات، طبع اول الامریہ،
الخرش ۵/۱۵ طبع بواقیہ، انہی ۵/۵۵۔

مختار الفاظ:

الف- برأت، مبارات، استعبر،

۲- (برأت) ابراء کا اثر و نتیجہ ہے، یہ برائی کا مصدر ہے، فقہ میں برأت ابراء سے الگ چیز ہے، اس لئے کہ برأت جس طرح ابراء (برائی کرنے) سے حاصل ہوتی ہے جو کہ قرض خواہ (دائن) کا فعل ہے اسی طرح ابراء کے علاوہ کچھ اور سے اسباب سے بھی برأت حاصل ہوتی ہے، مثلاً خود مقروض نے یا اس کے نفیل نے قرض و کر دیا ہو، اور شرط لگانے سے بھی برأت حاصل ہو جاتی ہے، مثلاً سامان بیچنے وقت اگر بیچنے والا سامان کے عیوب سے برأت کی شرط لگا دے تو برأت حاصل ہو جاتی ہے۔ سے "تحریر" بھی کہا جاتا ہے، اس کی تفصیل خیاریع اور کفالت کے باب میں ملے گی۔

کبھی برأت اس طرح بھی حاصل ہو جاتی ہے کہ ضمان کے سبب کا ازالہ کر دیا جائے، یا ضمان جس شخص کا حق ہے وہ اس شخص کو جس پر ضمان واجب ہے، سبب ضمان کا ازالہ کرنے سے روک دے، اسی طرح کا ایک مسئلہ وہ ہے جس کی صراحت شافعیہ نے کی ہے کہ اگر عین زمین میں کنہ اس خصوص نے وہاں اگر اس کنوں کو پاشا چاہے اور زمین مالک اسے کنوں پانے سے روک دے تو کنوں خصوص نے وہاں ضمان سے بری ہو جاتا ہے اگرچہ یہاں ابراء (برائی کرنے) کا کوئی لفظ نہیں پایا گیا (۱)۔

برأت اور ابراء کے ایک دوسرے سے مختلف ہونے کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ بعض مسائل میں برأت کے ساتھ ابراء و نقاط لی قید لگی ہوئی ہے تاکہ برأت بلا ابراء (برائی کرنے) سے حاصل ہونے والی برأت (برأت بلا استیفاء) (حق وصول کر لینے کی وجہ سے برأت) سے تمیز ہو جائے، مثلاً اس مقام تک ہے برأت

(۱) حاشیہ اقلیدہ علی شرح لمصباح ۳۷۷ طبع بیس لکھنؤ۔

ابراء

برائی کی تعریف:

۱- لغت میں ابراء کے چند معانی یہ ہیں: پاک کرنا، چھڑکارنا، لانا، ہی چھڑا کرنا، اور کرنا۔ ابن الاعرابی سے کہا ہے: ہوی کا معنی ہے چھڑکارنا، پاک ہو، اور ہو۔ لہذا اس اعتبار سے ابراء کا مفہوم ہے کسی شخص کو (مثلاً مقترض کو) قرض سے یا اس حق سے بری کرنا جو اس شخص کے ذمہ لازم تھا، اور تبہرہ برأت کو صحیح تر اردو میں کام ہے، مبادا: عورت سے نکاح ختم کرنے پر صبح کرنے کا نام ہے۔

شریعت کی اصطلاح میں ابراء کا مفہوم ہے آدمی کا دوسرے کے ذمہ یا دوسرے کی جانب جو حق ہے اسے ساقط کرنا، اگر کسی کے ذمہ یا کسی کی جانب حق نہ ہو، مثلاً حق شفعہ یا حق رہائش جس کی مرنے والے نے وصیت کی تھی، تو اسے ترک کرنے کو ابراء (برائی کرنا) نہیں کہا جاتا بلکہ اسے سقاط محض (محض ساقط کرنا) کہتے ہیں۔ ابراء کی تعریف میں لفظ سقاط (ساقط کرنا) کو اختیار کرنا اس کے معانی میں سے ایک کو غالب تر اردو میں کی وجہ سے ہے، کیونکہ ابراء میں "معانی" ہیں: ساقط کرنا، مالک ہٹانا، اور اس وجہ سے بھی کہ ابراء میں ایسی نہ ہی وجہ میں سقاط پایا جاتا ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا (۱)۔

(۱) لسان العرب، المصباح (برائی) تہذیب ۱۱۱۰۰۰ و اللغات للعوید ۲۳، طبع و طبع ۳۳، بدیع الجہد ۲/ ۱۵۳ طبع المجلدی، فتح القدر ۳/ ۳۵۱ طبع بروقی، حاشیہ ابن علی علی الدر المختار شرح تہذیب ۲/ ۳۷۱ طبع بروقی۔

آئے گی (۱)۔

۱۔ اے کے بدلے دی ہوئی طلاق کے بارے میں بنیم خفی کا ایک رسالہ ہے، اس رسالہ میں انہوں نے ثابت کیا ہے کہ یہ طلاق بائن ہوئی ہے کیونکہ یہ طلاق مال کے بدلے میں ہوئی ہے، بین کر شوہر یوں کہے کہ جب ایسا ظاہر ہو، تم مجھے پہلے میری کردہ تو تمہیں طلاق، تو اس صورت میں طلاق بائن نہیں ہوگی کیونکہ شوہر نے طلاق کو اہل پر طلق یا ہے، تو اس صورت میں اہل طلاق کے سے شرط ہو، طلاق کا حوش نہیں ہو (۲)۔

۴- (انتہاء) کے معانی آتے ہیں: وہ بچہ، لڑکی کی مدت سے واقف ہوا یعنی، سرے کے عقد سے بچہ، لڑکی کے پاک ہونے کا علم ہوا، یہ ماں ہونا ہے جہاں عورت پر مدت و حسب میں ہوتی، اس کے احکام انتہاء کے تحت تفصیل سے بیان کئے گئے ہیں۔ ہم: انتہاء کا معنی ہے چیتاب اور پاخانہ کے مقام کا مثالی طہارت چیز میں سے پاک کرنے کی کوشش کرنا، اس کے حکام کی تفصیل تشناہ حاجت کے لفظ کے تحت آئے گی (۳)۔

ب- اقاط:

۵- لغت میں اقاط ارہ کو کہتے ہیں، "شریعت کی اصطلاح میں اقاط کا معہوم ہے طہیت یا حق کو اس طور سے رمل کرنا کہ کسی ارہ کے کو مالک یا مستحق نہ بنایا گیا ہو، اقاط کبھی ایسے حق کا ہوتا ہے

(۱) جلد ۱، صفحہ ۶۶/۲ طبع مطابع فقہانہ، بیروت، ج ۱، صفحہ ۵۰۳، ۵۰۴
ماہیہ ابن ماجہ ج ۱، ۵۶۰، الشرح علی الفقہ ج ۱، طبع کتب المصنوعین ج ۱، ۵۰۳، ۵۰۴، ج ۱، طبع کتب المصنوعین ج ۱، ۵۰۳، ۵۰۴

(۲) ابن کیم کے رسائل میں سے رسالہ "الطلاق" مطبوع علی لایہ ص ۶۱، بدوالمالہ "حاشیہ لعمدی علی فقہاء" طبع مشہور ہے آخر میں لگا ہوا ہے۔

(۳) طہیہ طہیہ، ۹۵، ۵۶۳۔

بالاء وغیرہ کے فعل سے متحقق نہیں ہوتی بلکہ اصل قرض خود کے فعل سے متحقق ہوتی ہے، لہذا یہی صورت میں یہ مدت نہیں کی طرف منسوب نہیں ہوں، اسی طرح بعض فقہاء شافعیہ نے اہل اور مدت کی مدت کو ایک دوسرے کے ساتھ ملانے پر بحث کی ہے، مثلاً ایک شخص نے کوئی دی کہ مدتی نے مقرر ہوا کو یہی روایا، اور دوسرے شخص نے کوئی دی کہ مقرر ہوا قرض سے جائز رہے، انگلی یہی ہو گیا ہے، تو فقہاء شافعیہ نے اس تلفیق کو جائز قرار دیا ہے اور نصاب شہادت کو کامل مانتا ہے (۱)۔

۳- جہاں تک لفظ "مباراة" کا تعلق ہے تو وہ اب غلط ہے جو مدت میں شرکت کا تقاضا کرتا ہے (۲)، اور اصطلاح شریعت میں مباراة حلیع کے چند ماموں میں سے ایک مام ہے، حلیع اور مباراة وہ وہاں کا ایک ہی مفہوم ہے یعنی عورت کا معاملہ کرشمہ سے طلاق حاصل کرنا میں مباراة کی خصوصیت یہ ہے کہ مباراة میں عورت شوہر سے نہ کوئی حق ساتھ کرتی ہے، لہذا مباراة اہل کی ایک خصوصیت یہ ہے جو میں بیوی کے درمیان ہو، میں آتی ہے، جس میں نہ عورت شوہر پر، جب ہوئے، لے اپنے مالی حقوق، مثلاً ماموں، موہل یا مدت کا عقد، معاف کرے کی پیشکش کرتی ہے تاکہ شوہر اس کو طلاق دے، یہ دوسرے اس پیشکش کو قبول کرتے ہوئے طلاق دیتا ہے، جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ مباراة سے صرف وہی حقوق ساتھ ہوتے ہیں جن کی وضاحت کر دی گئی ہو، لیکن امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مسلک یہ ہے کہ مباراة سے عورت کے تمام حقوق زہدیت ساتھ ہوجاتے ہیں، اس مسئلہ کی تفصیل حلیع کے بیان میں

(۱) فتح القدیر ج ۱، ۳۰۹، طبع دار احیاء التراث، القلیوبی، ۳۷۷، اسکی الطالب شرح روض الطالب ج ۱، ۳۰۹، طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

(۲) طہیہ طہیہ، ۵۹۔

جو۔ اقرار:

۸- لغت میں اقرار کے معنی میں: مان لینا اور اعتراف کرنا۔ فقہی حکم
اصطلاح میں اقرار کی تعریف یہ ہے: اپنے دہرے کے حق کی خبر
دینا (۱)۔

اقرار بھی قرض کی وصولی کا ہوتا ہے جس پر صلہ فریق ثانی کے
اے سے بری الذمہ ہونے کا اقرار ہے اس سے کہ یہ عیو توبہ و استغفار
ہو گیا اور وہ قاطع جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔ اور دین کی وصولی کا اقرار اور دین
و سب الذمہ سے بری کرنا اور صورتوں میں جملہ اقرار ہوتا ہے اور
خصوصیت کا فیصلہ ہو جاتا ہے (اور یہی مفاد اس کا ہے)۔ جس اس دونوں کا
مقصد ایک ہے، ان لئے دونوں الفاظ میں سے ہر ایک سے دہرے کی
تغییر کی جاتی ہے اگرچہ مفہم میں، دونوں مختلف ہیں (۲)۔

وہ اقرار جو اپنے دامن میں قرا رکھ بھی بیٹھ ہوئے ہے، جب کسی
شخص نے کہا: آپ نے مجھ کو کدیاں بیچنے سے بری کر دیا ہے یا مجھے کدیاں بیچنے
سے نہ بری کر دیجئے، تو یہ اپنے دامن میں شخص کے حق لازم ہونے کا اقرار ہے
اور اس کی طرف سے اس کے حق کے ساتھ سے جانے کا دعویٰ ہے، اور
اصل حکم اپنا حق ساتھ کرنا ہے، لہذا اس شخص کو ہر عیو حق کی ہنگامی پر
وہ پیش کرنا ہوگا (اس کے حیران کی بات معتبر نہ ہوں) (۳)۔

و۔ ضمان:

۹- لغت میں ضمان، کفالت اور کوئی چیز اپنے ذمہ لازم کرنے کو
کہتے ہیں۔

ہے۔ شریعت فی اصطلاح میں صلح و عقد ہے جس کے دہرے اور
دی جاتی ہے اور وہ صلح کرے والوں کے بیچ ان دونوں کی باہمی
رضا مندی سے جملہ اقرار ہوتا ہے (۱)۔

فقہ میں یہ بات طے شدہ ہے کہ صلح کی تین شکلیں ہوتی ہیں: پہلی
صلح یہ ہے کہ مدعا علیہ مدعی کے دعویٰ کا اقرار کرے، دہری صلح یہ
ہے کہ مدعا علیہ مدعی کے دعویٰ کا انکار کرے، تیسری صلح یہ ہے کہ
مدعا علیہ مدعی کے دعویٰ کے بارے میں خاموش ہو نہ اقرار کرے نہ
انکار۔ پس صلح اقرار و دعویٰ کی صورت میں ہوتی ہے متعارف فیہ کے
کسی حصہ پر مدعی اپنا دعویٰ چھوڑ دے اور باقی حصہ مدعا علیہ کو دیا
کر دے، پس صلح کی یہ صورت اقرار کے مشابہ ہے اس لئے کہ اس
صورت میں حق کا بعض حصہ موصول کر لیا اور باقی سے بری کر دینا
ہے، لیکن یہ صلح کسی بدل کے لئے پر ہوتی ہے معاوضہ ہے۔

دہری صلح حال اس صورت کا ہے کہ صلح مدعا علیہ کے انکار کے
ساتھ یہ اس کے نکوت کے ساتھ ہو، اور اس میں مدعی کے حق کا کوئی
حصہ ساتھ یا جارہا ہو، یہ صلح مدعی کی نسبت سے حق کے بعض حصہ کی
بابت اقرار ہے، اور مدعا علیہ کی نسبت سے اس پر واجب ہوئے والی
قسم کا اقرار ہے، اور ہر ایک جملہ اقرار کو اقرار کہتا ہے۔

مالک میں سے ابن جزی نے صلح کی دو قسمیں کی ہیں: صلح اقطاع
اور صلح علی عوض (معاوضہ پر صلح)، ابن جزی نے صلح کی پہلی قسم کو مطلقاً
جاز کہتے ہیں، اور دہری قسم کے بارے میں ابن جزی نے یہ ہے کہ یہ
صلح بھی جاز ہے الا یہ کہ کسی حرام کا دہرے ہو (۲)۔

(۱) سائر العرب (صلح)، درسا کی ۱۲۱، طبع استنبول۔

(۲) القرائین الکتابۃ لابن جزی ص ۳۲۳ طبع تونس، الباب لابن راشد القصص
ص ۹۲ طبع تونس، کتاب فیہ الحیا و المصنوع، ص ۲۷۱، منی الحجاج ۱۷۹۲، شرح
ارو ص ۶۲، منی الحجاج اور شرح المروض کے مضمون سے ہر ایک صلح کی
قبہ میں شمار کیا ہے۔

(۱) الرسائل الخریہ لابن جزی ص ۱۲۱۔

(۲) اعلام الاعلام لابن عابدین ۶۴ (یہ مالک مجموعہ، مالک ص ۱۱۱ میں
مثال ہے کہ المدسولی علی بشرح الکبیر ص ۱۱۱، المدینہ ۱۲۶۔
(۳) شرح المروض ۲/۲۱۷، ۲۱۷۔

خفیہ اور بعض متبادل کے کلام میں: یہ کا بعض حصہ ساقط کرنے کو
اہم کہا گیا ہے، یہ درحقیقت نزوی اہم ہے، اور فقہاء شافعیہ میں
سے کاخی زیری انصاری نے لکھا ہے کہ صلیح طریط (وہ صلیح جس میں
مدعی اپنے دعویٰ سے کم پر صلیح کرتا ہے) دراصل اہم ہے، اس لئے کہ
لفظ صلیح اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ مستحق شخص اپنا حق کے بدلہ میں
اس سے کم لینے پر راضی ہو گیا ہے (۱)۔

ح - ترک:

۱۱- لغت میں ترک کا ایک معنی اسقاط (ساقط کرنا) بھی ہے، کہ جانا
ہے: "تَرْكٌ حَقٌّ" جب کوئی شخص اپنا حق ساقط کرے۔ ترک
کا اصطلاحی معنی نفوی معنی سے الگ نہیں ہے (۲)۔

اہم سے ترک کا تعلق بعض شایعہ کی اس صورت سے معلوم ہوتا
ہے کہ اگر دین مدیون کو ترک کے لفظ کے ذریعہ بہ کیا جائے جیسے کہ
یہ ہے: "میں نے دین چھوڑ دیا"، یا "میں تم سے دین نہیں لوں گا"،
یہ نایہ اہم ہے، لیکن کاخی زیری نے یہ نقل کیا ہے کہ یہ صریح
اہم ہے، اور یہی قطعی رائے نووی اور مقرر کی ہے (۳)۔

ترک عموماً اسقاط کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اس لئے کہ اس کا
حاصل وہی ہے جو اسقاط کا ہے اور اس پر اسقاطی کے احکام مرتب
ہوتے ہیں، اسی وجہ سے علامہ ربیع شافعی نے اسے ان الفاظ کی فہرست
میں رکھا ہے جن میں اسقاط قبول کا محتاج نہیں ہوتا جیسا کہ ان کے
نزدیک اہم کا حکم ہے درنحالیہ لفظ صلیح قبول کا محتاج ہے (۴)۔

بعض فقہاء نے ضامن کی تعریف کی ہے: وہ جس کے ذمہ ثابت
ہوے، لے جان کو اپنے ذمہ لازم کرنا یا جس شخص کے ذمہ حق لازم
ہے سے حاضر کر دینے کا ذمہ داری قبول کرنا۔

ضامن اہم کے برعکس ہے، ضمان سے ذمہ کا مشغول ہونا معلوم
ہوتا ہے جبکہ اہم سے ذمہ کا خالی ہونا ظاہر ہوتا ہے، اہم اور ضمان
میں تضاد کے ہی رشتہ کی وجہ سے شافعیہ نے اہم کے اکثر احکام ضمان
کے باب میں ذکر کئے ہیں (۱)۔

اسی کے ساتھ اہم کا ضمان سے ایک اور تعلق ہے، وہ یہ ہے کہ اہم
ضامن ساقط ہونے کے متعدد اسباب میں سے ایک سبب ہے، بلکہ اکثر
الذاتیات میں اہم داخل ہے اس اعتبار سے کہ اہم کے ذریعہ یہ
الذاتیات ساقط ہوتے ہیں، کیونکہ لایمات (ذمہ داریاں) یا ذمہ انکی
سے ساقط ہوتے ہیں یہ مقاصد (بامداد، جوار، جوار، جوار، جوار) کی
وجہ سے یہ اہم ہے، یہ اس طرح کی کسی نتیجہ سے (۲)۔

ز - دھبہ:

۱۰- دھبہ لغت میں جٹ، بنا یا ساقط کر دینا ہے (۳)۔

اور اصطلاحی: دین کا کچھ حصہ یا پورا دین ساقط کر دینا عام ہے،
اس سے دھبہ معنوی طور پر اہم ہے، اسی لئے کبھی کبھی اہم پر دھبہ کا اطلاق
کریا جاتا ہے، میں اس میں یہ توکل کی قید لگی ہوتی ہے یا بعض کی، اکثر
بیشتر دھبہ کا استعمال قیمت کے ایک حصہ سے بری کرنے پر ہوتا ہے، اور
پوری قیمت سے بری کرنے کے لئے اہم کا استعمال ہوتا ہے (۴)۔

(۱) شرح المروسی ۲۳۹/۲، معنی المحتاج ۱۸/۲۔

(۲) مرشد النجاشی ۱۹۵، اور اس کے بعد کی دفعات۔

(۳) المفردات ۱۸۵ (دھبہ)۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۳۸۸، فتاویٰ الہندیہ ۲/۳۷۳، المجلیۃ العربیۃ دفعہ

(۱) شرح المروسی ۲۳۹/۲۔

(۲) التماس الحیث: اہم (ترک)۔

(۳) املاہ العالمین ۵۲/۲، تجلید المحتاج حاشیہ المروانی ۳۰۵/۲، معنی ۲/۲ شرح

المروسی حاشیہ المروانی ۲/۳۸۱، ۳۸۲۔

(۴) شرح المروسی مع حاشیہ المروانی ۲/۲۱۵۔

کا قاضی ہے جس کا اس آیت میں حکم دیا گیا ہے: "بِإِذْنِ اللَّهِ يَتَصَوَّرُ بِالْعِلَلِ" (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ انسان کا حکم دیتا ہے)، درج ذیل حدیث سے بھی یہ بات موکد ہوتی ہے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "عَلَى الْبِدَا مَا أَخْلَعَتْ حَتَّى تَوَدَّيْهِ" (۲) (انسان نے دوسرے سے جو چیز لی ہے وہ اس کے ذمہ لازم ہے جب تک کہ وہ اس سے "انہ رے")، حاکم کے باب میں اس کی ایک مثال یہ ہے کہ حاکم میں بائ (خریدت کرنے والا) اس مال تمام کو جسکی "سنگی کا وقت آیا ہے" حاکم اسے اس کا ذمہ ہو جائے تو خرید رکھو اور یا جائے گا کہ اسے قبول کر لے یا مال تمام سے اسے بری کر دے، یہ موجب اختیار ہے (یعنی اسے یہ اختیار ہے کہ مال تمام کو قبول کرے یا اس سے بری کر دے)، اسی طرح اگر وہ شخص جو بوالید ہو یا ہے فرض خواہوں کو جو اس کا حق ہے اس کے حق سے اسے دے دے تو کو مجبور یا جائے گا کہ وہ اس کو نہیں یا اس مقررہ حق کو بری کرے (۳)۔

یہ ابھی حرام ہوتا ہے، مثلاً اگر ایسی باطل معاہدہ کے ضمن میں ہوا ہو، یہ تک باطل معاملہ کو باقی رکھنا حرام ہے، اس کی تفسیر بتانے والے کے ذیل میں آئے گی۔

یہ اس صورت میں قمرود ہے جب کہ کوئی شخص مرض موت میں ہو اور اس حالت میں اپنے کسی وارث یا اجنبی شخص کو اپنے کل مال کے قبضے سے بھی ریا د سے بری کر دے اور اس کے ورثاء اس کی اجازت دیں، اس امر کے مکرر ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس میں ورثاء (۱) سورہ نحل ۹۸۔

(۲) حدیث: "عَلَى الْبِدَا مَا أَخْلَعَتْ"۔ "تکلیف و بیعت امام احمد رضا، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت حسن بن سمرہ ابن جندب سے مروی ہے، ابوداؤد اور ترمذی نے اس سے ابن القاضی کے ساتھ کی ہے، "معنی نو دیا" (یہاں تک کہ وہ اسے لے کر دے) سمرہ ابن جندب سے حضرت حسن کے سماع کے بارے میں اختلاف ہے (الفاصلہ الحمد رحمہ ۲۹۰ تا ۲۹۱ مع کردہ لفظی معنی)۔

(۳) اہلبیہ ۲/۲۵۶، شرح المروغی ۲/۲۰۱۔

اور کبھی لفظ ترک کا طابق اپنے حق کو ساتھ لے بغیر اس کے استعمال سے باز نہ جانے پر ہوتا ہے، مثلاً بیوی کا اپنی باری کا حق ترک کر دینا اور دوسری بیوی کو یہ حق دے دینا، کیونکہ ایسی صورت میں اس کو رجوع کرنے اور سند و پنا حصہ شوم سے طلب کرنے کا حق باقی رہتا ہے۔

لفظ ترک کا شہادت و بیعت استعمال دعویٰ کے سلسلہ میں ہوتا ہے، چنانچہ مدعی کی سب سے مشہور تعریف یہ ہے: "من ادّٰعٰ ترک ترک (یعنی مدعی وہ شخص ہے جو اگر اپنا دعویٰ ترک کر دے تو اس سے صرف نظر کر لیا جائے)، مدعی کو ترک دعویٰ کا اختیار اسی وقت تک ہوتا ہے جب تک کہ مدعا علیہ نے اس کے دعویٰ کا جواب نہ دیا ہو، اگر مدعا علیہ کی طرف سے جواب دعویٰ ہو چکا ہے تو مدعی کو ترک کا اختیار نہ ہوگا، کیونکہ کبھی کبھی ترک دعویٰ کا مقصد مدعا علیہ کو صحت دینا ہوتا ہے، لہذا مدعا علیہ کی طرف سے جواب دعویٰ کا مرحلہ گزرے کے بعد مدعی کے اپنے دعویٰ پر برقرار رہنا ضروری ہوتا تاکہ دونوں کے درمیان راسخ کا فیصلہ ہو جائے، بعض فقہاء نے ایسی صورت میں مدعا علیہ کو اس معنی میں مدعا قرار دیا ہے کہ مدعا علیہ یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ مدعی اس معاہدہ میں اس سے مانتا غرض کرتا ہے، لہذا مدعا علیہ کی طرف سے تعرض کو روکنے کا مطالبہ ہوتا ہے (۱)۔

برہان کا شرعی حکم:

۱۲۔ برہان احمد مشرور ہے، اس کے پانچ معروف شرعی احکام ہیں: ۱۔ اس صورت میں واجب ہوتا ہے جب کہ اس سے پہلے انسان نے حق وصول کر چکا ہو، کیونکہ ایسی صورت میں اسے دراصل مستحق برکت کے سے برکت کا انتہا ہے، لہذا یہ امر اس عدل

(۱) حاشیہ ص ۱۹۳، طبع اول یوٹوق۔

كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا حيو لكم
ان كنتم تعلمون“ (۱) اور ترجمہ مست ہے، تو اس کے سے
آسا و حالی تک ملت ہے، اور ترجمہ مفرد تو تمہارے حق میں
(اور) بہت ہے اور تم علم رکھتے ہو، اس سلسلہ میں بہت سی حدیثیں
آئی ہیں، انہیں میں سے ایک حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث ہے
جب انہوں نے اپنے باپ کا قرض ”یا نیا“ حضرت معاویہ بن جابر
اور حضرت عتب بن مالک کا واقعہ جہد و دواؤں تک دست ہو گئے
تھے، اس لیے رسول اکرم ﷺ نے قرض خوں کو پورا قرض یا
قرض کے کچھ حصے اس سے ساقط کر دینے کی ترغیب دی (۲)۔
بعض ثانیہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ تک دست کو
بری کرنا، پھر قرض دینے سے افضل ہے، اور خوشحالی میں قرض دینا اور
سے افضل ہے (۳)۔

یہ دین صورتوں کا تذکرہ ہوا ان کے علاوہ صورتوں میں ہر ایک کا
اصل حکم مباحث کا ہے جیسا کہ اس ذیل میں، مباحث و تصرفات میں
(۱) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۲) اس کی روایت بخاری شرح المعنی ۱۶۰/۱۳ اور مسلم ۳۰/۵ کے ہے
حدیث کعب بن مالک ”ان النبی ﷺ حجرو علی معاذ بن وہبہ
فی دین کان علیہ“ (رسول اکرم ﷺ نے حضرت معاذ کو اپنے مال میں
تصرف کرنے سے روک دیا، اور ان کا مال اس دین کے سلسلہ میں فروخت
کر دیا جو ان پر لازم تھا) کی روایت دارقطنی، بیہقی اور حاکم کے ہے، حاکم
نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (میل الاوطار، ۵/۲۲۳ طبع مصریہ
المصریہ ۱۹۵۷ء)۔ حدیث جابر قال جابر ”فصل ابی وعبہ دین
فقال النبی ﷺ هو ماء ان یقبلوا فمرو حانطی و یحسدو ابی“
(حضرت جابر نے کہا میرے والد قتل کر دئے گئے اور ان کے ذمہ دین تھا،
رسول اللہ ﷺ نے قرض خواہوں سے کہا کہ میرے باغ کی پیداوار تمہیں
کر لیں اور میرے والد کو میری خدمت کر دیں) کی روایت بخاری (۳/۶۰
طبع المیسرین) کے ہے نیز دیکھئے میل الاوطار ۵/۲۸۸۔

(۳) اقلیو بی علی شرح المنہاج المکمل ۲/۲۶۱، ۳/۱۱۱، تحفہ الکنز ج ۱ ص ۱۲۷ و ۱۲۸
۱۳۹۳ھ

کے حق کا ضیاع ہے، جیسا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے سب اپنا
پورا مال صدقہ بنا چاہا تو رسول اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا:
”بک ان تدرو رشک اعیاء حیر من ان ملوہم عالة
یتکفون اللباس“ (۱) (تم اپنے دین کو مالدار چھوڑ کر مرید یہ اس
سے بہت ہے کہ تم نہیں محتاج چھوڑ کر مرید، کہ وہ لوگوں کے سامنے ماتھو
چھید میں)، البتہ ایک تہائی مال کی وصیت کرنے کی آپ ﷺ نے
جارت دی۔

۱۳- شرطیات میں ہر ایک کا حکم انتخاب کا ہوتا ہے، اس لیے خطیب
شرعی نکلتے ہیں کہ ”ہر ایک مطلوب ہے، اس لیے اس کے بارے میں
وسعت رکھی گئی، یہ خلاف ضابطہ کے“ (۲) یہ اس لیے کہ ہر ایک قسم
کا حساب ہے کیونکہ شرط و پیشہ ہر ایک کو ہے سے ایسے تک، ست شخص
سے حق ساقط یا جاتا ہے جس کے کندھے پر، یں کا وہ جو ہو، ہر ایک
کسی سے شخص کو یہ کیا جا رہا ہے جس کے لیے حق کی، ایک مشور
نہیں تھی تو بھی اس قدم سے قرض خود اور مقرر جس کے درمیان
الفت و محبت میں اضافہ ہوتا ہے، اس لیے یہ ہر ایک حسن سلوک اور
نیکی سے خالی نہیں، ہر ایک اس آہستہ کے دائرہ میں آتا ہے: ”و ان

(۱) حدیث: ”انک ان ملو...“ اس حدیث کا گواہ جس کی روایت بخاری
اور مسلم کے ہے (ملوک و المرحان ص ۹۹) صحیح کرم و زائد
الاوطار کوہت۔

(۲) مفتی امجد ۲۴/۲۰۳، خطیب شرعی نے اٹا رہا ہے کہ ہر ایک وسعت ہی
کی وجہ سے اس کی صحت کے لیے نیت اور قریہ کی ضرورت نہیں ہوتی، قاضی
رکبائے اس جانب اٹا رہا ہے کہ ہر ایک عقد میں ہے اس لیے اس میں
وسعت رکھی گئی ہے (یہ خلاف قریہ و وسعت کے جو کہ حلوہ پر مبنی ہے) اسی
لئے ہر ایک کوئی ذمہ داری نہیں ہوگی ورنہ اس میں اختیار ہوتا ہے جس شخص
کو ہر ایک کا وکیل بنایا گیا ہے مگر اسے دین کی مقدار نہیں معلوم ہے تو بھی کوئی
خرج نہیں، ہر ایک عہد کی کتابت بھی مستحکم ہوتے ہیں اور ان کی تشریح کی
جاتی ہے لیکن ان تمام باتوں میں ہر ایک سے مختلف ہے (شرح المروض ۲/۲
۱۳۹۳ھ، تصنیف ۱۹۰۲ء)۔

میں استعمال نہ ہو تو دوسری طرف سے تسلیم ہے، اور جس کو بری کیا گیا ہے اس کے لحاظ سے اسقاط ہے، کیونکہ ہر تسلیم اس اعتبار سے ہوتا ہے کہ دین مال ہے، اور اس کا مال ہونا اس شخص کے حق میں ہوتا ہے جو صاحب دین ہے کیونکہ مالیت کے حکام اسی کے حق میں خاتم ہوتے ہیں، لہذا اس سے یہ نتیجہ نکلے گا کہ صرف پسند یعنی (بری کرنے والے) کا دین سے واقف ہونا ضروری ہوگا۔ دوسرے (مذہبوں) کی حقیقت شرط نہ ہوں رک۔

امراء میں اسقاط یا تسلیم کا غالب ہونا یا دونوں کا مساوی ہونا:

۱۶- فقہاء کے کلام سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ہر ایک کے اندر اسقاط اور تسلیم دونوں معنی پائے جاتے ہیں، اور ہر ایک بعض صورتوں میں اسقاط کا پہلو غالب ہوتا ہے اور بعض میں تسلیم کا پہلو، بعض صورتیں ایسی ہوتی ہیں جہاں ہر ایک کے موضوع کے اعتبار سے اسقاط و تسلیم میں سے ایک کوئی پہلو متعین ہو جاتا ہے، مثلاً کسی کا کوئی سامان جو دوسرے کے پاس ہو اس سے بری کرنا، یہاں پر ہر ایک تسلیم کے لئے ہے کیونکہ اعیان (سامان و شے) اسقاط (ساقط کرنے) کو قبول نہیں کرتیں، مگر جو دین و عہد کے ذمہ ثابت ہوں ان میں دونوں معنی پائے جائیں گے، حتیٰ کہ وہ سے دین تسلیم نے کہا ہے کہ دین سے بری کرنے میں تسلیم اور اسقاط دونوں کا مفہوم پایا جاتا ہے، جس امر میں تسلیم کا معنی غالب ہو اس کی مثال ابن قیم نے اس طرح دی ہے کہ جس امر کو شرط پر معلق کرنا صحیح نہ ہو اور رد کرنے سے رد ہو جائے اس میں تسلیم کا معنی غالب ہوتا ہے (۲)۔

۱۷- اسقاط کے سے ہے یا تسلیم کے لئے:

۱۵- ہر ایک کے بارے میں فقہاء کا ایک اختلاف یہ ہے کہ ہر ایک ساقط کرنے کے سے ہے یا مالک بنانے کے لئے، اس سلسلہ میں ایک ہی فقہی مذہب کے اقوال، نظام کی توجیہ و بیان میں مانع معارض ہیں، اس کے باوجود اس بارے میں ہر فقہی مذہب کی ایک غالب رائے ہے اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

پہلا رجحان: جمہور حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ ہر ایک اپنا حق ساقط کرنے کے سے ہے، ثانیہ: مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، حناہ کے نزدیک بھی یہی قول راجح ہے سنی سمجھتے ہیں کہ اگر ہر ایک تسلیم (مالک بنانا) ہوتا تو عیال سے بھی ہر ایک ساقط ہوتا۔

دوسرا رجحان: بعض فقہاء ثانیہ سے نقل کیا ہے کہ ہر ایک وجہ تسلیم ہے، بن مطلق حبلی سے بھی بعض مسائل میں یہی بات نقل کی ہے، قاضی زکریا کہتے ہیں: کہ ہر ایک اگرچہ تسلیم ہے لیکن اس کا مقصد ہر ایک ساقط کرنا ہے (۱)۔

تیسرا رجحان: بن مطلق حبلی نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ فقہاء حناہ کی ایک جماعت تین کے ساتھ ہر ایک کو تسلیم قرار دیتی ہے۔ وہ لوگ کہتے ہیں کہ اگر ہم یہ بات تسلیم بھی کر لیں کہ ہر ایک اسقاط ہے تو کوئی صورتحال یہ ہوئی کہ صاحب حق نے دوسرے شخص کو اس حق کا مالک بنالیا پھر وہ حق ساقط ہو گیا (۲)۔

اس سلسلہ میں ایک درشت بھی ہے، جسے فقہاء ثانیہ میں سے ہیں سمعی سے اختیار کیا ہے، وہ یہ ہے کہ ہر ایک اگر طلاق کے مقابلہ

(۱) تجوید الشاہدین بن قیم رحمہ اللہ شرح لروضہ ص ۸۳، شرح لروضہ ص ۸۱، ص ۳۳۸، تصنیف ص ۳۲۶-۳۲۷، الشاہدین بن قیم رحمہ اللہ ص ۱۸۹، طبع عیسیٰ الخلی، الدبونی ص ۱۰، ص ۹۳، الفروع لابن مفلح ص ۱۹۳۔
(۲) الفروع لابن مفلح ص ۱۹۳۔

(۱) شرح لروضہ مع حواشی ابن قیم رحمہ اللہ ص ۳۳۹۔
(۲) تجوید الشاہدین بن قیم رحمہ اللہ ص ۸۳۔

بعض حنبلی فقہاء نے اس امراء کی مثال (جس میں اسقاط کا معنی غالب ہے) یہی ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ فلاں شخص کو سہ نہیں کرے گا پھر اس نے اس شخص کو سہ کر دیا تو وہ جائز نہیں ہوگا، کیونکہ سہ کی عین مالک ہونا ہے اور یہی سہ اسقاط ہے، ان حنبلی فقہاء نے یہ بات بھی سمجھی ہے کہ یہ مستحق زکاۃ کو، ین سے یہی کرنے سے رقاۃ نہیں ہوتی، کیونکہ یہاں پر مالک ہونا نہیں پایا جا رہا ہے۔

قاضی زکریا نے امام نووی کی کتاب روضۃ المابین میں ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ رائج بات یہ ہے کہ امراء کا تملیک یا اسقاط ہونا ان مسائل میں سے ہے جن میں مطلقاً ترجیح نہیں دی جاسکتی بلکہ مسائل کے اعتبار سے دلیل کی قوت اور ضعف کے پیش نظر ترجیح مختلف ہوتی، کیونکہ امراء اس اعتبار سے تملیک ہوتا ہے کہ دین مل ہو، اور دین کا مال ہونا صرف صاحب دین کے حق میں ہوتا ہے، کیونکہ مالیت کے احکام اسی کے حق میں ظاہر ہوتے ہیں۔

فقہاء مالکیہ کے نزدیک امراء میں تملیک کا پہلا غائب ہونا اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ امراء میں قبول کی شرط کو رائج قرار دیتے ہیں، جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی (۱)۔

کچھ مسائل یہ بھی ہیں جن میں اسقاط امر تملیک کو یکساں حیثیت حاصل ہے، انہیں مسائل میں سے ایک وہ ہے جس کی صراحت فقہاء حنفیہ نے یوں کی ہے کہ اگر وارث نے اپنے مورث کے مدیون کو دین سے بری کیا اور بری کرتے وقت اس کو یہ علم نہیں ہے کہ اس کے مورث کا انتقال ہو چکا ہے، امراء کے بعد یہ بات معلوم ہوتی کہ وارث نے جس بقت امراء کیا تھا اس وقت اس کا مورث مرنے کا تھا تو امراء کے اسقاط ہونے کے اعتبار سے یہ امراء صحیح ہوگا،

(۱) الفروع لابن مفلح ص ۱۹۳، شرح الموضوع حواشی المجلد ۲ ص ۱۳۸-۱۳۹، التہذیب ص ۲۷۲، الدرر ص ۹۹، ص ۱۰۳

اور تملیک ہونے کے اعتبار سے بھی یہ امر صحیح ہوگا، کیونکہ وارث مورث کی موت کا علم ہونے سے پہلے مورث کی کوئی چیز کی ماتحت فرہشت کرتا ہے اور بعد میں یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ جس وقت اس نے وہ ترجیح فرہشت کی تھی اس کا مورث مرنے کا تھا تو وارث کی طرف سے یہ صحیح مانی جائے گی جیسا کہ فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے، تو زیر بحث مسئلہ میں امراء بدرجہ اولیٰ صحیح ہونا چاہئے۔

امراء کے تملیک یا اسقاط ہونے کے اعتبار سے اس کے حکم کا اختلاف:

۱۷۔ کبھی امراء کے اسقاط یا تملیک ہونے کے اعتبار سے اس کا حکم بدل جاتا ہے، اس کی ایک مثال یہ ہے جس کی صراحت فقہاء حنفیہ نے کی ہے کہ اگر قرض خو لو نے مقرض کو اس بات کا وکیل بنادیا کہ وہ قرض خو لو کی طرف سے اپنے آپ کو دین سے بری کر لے تو اگر اس پہلے کا لحاظ یا جائے کہ امراء اسقاط ہے تو یہ وکیل ہونا صحیح ہوگا، ورنہ اس پہلو کا لحاظ کیا جائے کہ امراء تملیک ہے تو یہ وکیل ہونا صحیح نہیں ہوگا، جیسے کہ اگر کوئی شخص دوسرے کو اس بات کا وکیل بنائے کہ میرے فلاں سامان اپنے ماتحت فرہشت کر دو تو یہ وکیل صحیح نہیں ہوتی (۲)۔

امراء کے ارکان

تعمید:

۱۸۔ رکن کے ہستی تر استعمال، اطلاقی کے اعتبار سے امراء کے چار ارکان ہیں، رکن کے ہستی تر استعمال سے مراد یہ ہے کہ تمام وجوہات جن سے کوئی عی وجود میں آتی ہے ان سب کو اس چیز کا رکن قرار دیا جائے، خو لو وہ اس کی حقیقت کا جز ہو یا اس سے خارج ہو، مثلاً اس چیز

(۱) تہذیب شاہ مظاہر ص ۸۴

(۲) تہذیب شاہ مظاہر ص ۸۴

کے اطراف اور اس کا محل، جمہور فقہاء رکن کو اپنی پہنچ نہ ملتی میں استعمال کرتے ہیں، ان کے نزدیک اہل اہل کے ارکان یہ ہیں: اہل اہل کے الفاظ، بری کرنے والا (یعنی صاحب حق یا قرض خواہ)، جس شخص کو بری کیا جا رہا ہے (یعنی یون)، جس چیز سے بری کیا جا رہا ہے (یعنی اہل کا محل خواہ دین ہو یا عین ہو یا حق)۔

فقہاء حنفیہ کے نزدیک اہل کا رکن تباہی اہل کے الفاظ ہیں، جہاں تک بری کرنے والے شخص اور بری کئے گئے شخص اور بری کی ہوئی چیز کا تعلق ہے تو یہ تینوں حنفیہ کے نزدیک عقد اہل کے اطراف ہیں رکان نہیں، جیسا کہ گذر چکا۔

بر کے الفاظ:

۱۹- اہل کے الفاظ کے سلسلہ میں اصل بات یہ ہے کہ اس سے مراد یہاں قبول و قبول کا ایک ساتھ عقد میں پایا جاتا ہے، اور یہ ان فقہاء کے نزدیک ہے جو اہل کو قبول پر موقوف قرار دیتے ہیں، عین جن فقہاء کے نزدیک اہل کے لئے قبولیت شرط نہیں ہے ان کے نزدیک اہل کے الفاظ صرف یہاں ہیں۔

یہاں:

۲۰- اہل کا یہاں تمام الفاظ سے وجود میں آتا ہے جن سے یہ بات واضح ہوتی ہو کہ صاحب دین یون کے ذمہ لازم دین سے کنارہ کش ہو رہا ہے، عین یہاں کے لئے جو عقد استعمال کیا جائے اس کے لئے ضروری ہے کہ اہل کے اثر پر اس کی دلالت واضح ہو (یعنی اہل کے ذریعہ جس حق سے بری کیا جا رہا ہے اس حق کا ساتھ ہونا اس لفظ سے واضح ہو رہا ہو)، لہذا وہ لفظ جو اس مفہوم پر صراحت یا کنیۃ دلالت کرتا ہو بشرطیکہ لفظ کنایہ کے ساتھ واضح قرآن بھی

شامل ہوں ایسے الفاظ سے اہل کا یہاں وجود میں آتا ہے، خواہ اہل کا یہاں مستقل طور پر آنے یا کسی دوسرے عقد کے ضمن میں تابع کی حیثیت سے آئے (۱)۔

یہاں کی صحت کے لئے یہ بات ضروری ہے کہ یہاں کا صیغہ ایسا ہو جس میں معاوضہ کا احتمال مرے سے نہ پیدا جائے، نیز یہ بات نہ ظاہر ہوتی ہو کہ محض مطالبہ کو مؤثر کرنا مقصود ہے، مثلاً اگر کسی نے کہا کہ میں نے آپ کو، یون سے اس شرط پر بری کیا کہ آپ مجھے فلاں چیز دیں، تو یہ دراصل اہل نہیں بلکہ مال کے بدلہ میں صیغہ ہے، اس سلسلہ میں قوی اس اختلاف ہے جس کا بعد میں ذکر کیا جائے گا، اسی طرح اہل صاحب دین نے یہ کہا کہ میں نے تمہیں دین کی فوری ادائیگی سے بری یا تو یہ دین کو ساتھ لے کر نہیں ہے بلکہ مطالبہ دین کو مؤثر کرنا ہے۔

اہل مطلق میں بلا تعلق حق کا ساتھ کرنا یا ہیضہ کے سے ہونا ہے لہذا اسی خاص وقت تک کے سے بری کرنا (اہل، موقت) درست نہیں ہے، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ میرا تمہارے ذمہ جو دین ہے اس سے میں نے تم کو ایک سال کے لئے بری کر دیا، یہ اہل، فقہاء، شافعیہ کی سہراحت کے مطابق درست نہیں ہے، اہل مطلق کی صورت میں شافعیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کی ہارتوں کا حاصل بھی یہی ہے، اہل میں یہ قید لگانا کہ یہ اہل مطالبہ دین کو مؤثر کرنے کے سے ہے، اس قسم کا اہل اہل مطلق میں سے نہیں ہے اگرچہ اس نام نے سے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۶۴ طبع بلاق، الحکمہ ۲۰۰۳ء، ص ۳۳۲، ص ۳۳۳، ص ۳۳۴، ص ۳۳۵، ص ۳۳۶، ص ۳۳۷، ص ۳۳۸، ص ۳۳۹، ص ۳۴۰، ص ۳۴۱، ص ۳۴۲، ص ۳۴۳، ص ۳۴۴، ص ۳۴۵، ص ۳۴۶، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۶، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۸، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۰، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۲، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۴، ص ۱۲۲۵، ص ۱۲۲۶، ص ۱۲۲۷، ص ۱۲۲۸، ص ۱۲۲۹، ص ۱۲۳۰، ص ۱۲۳۱، ص ۱۲۳۲، ص ۱۲۳۳، ص ۱۲۳۴، ص ۱۲۳۵، ص ۱۲۳۶، ص ۱۲۳۷، ص ۱۲۳۸، ص ۱۲۳۹، ص ۱۲۴۰، ص ۱۲۴۱، ص ۱۲۴۲، ص ۱۲۴۳، ص ۱۲۴۴، ص ۱۲۴۵، ص ۱۲۴۶، ص ۱۲۴۷، ص ۱۲۴۸، ص ۱۲۴۹، ص ۱۲۵۰، ص ۱۲۵۱، ص ۱۲۵۲، ص ۱۲۵۳، ص ۱۲۵۴، ص ۱۲۵۵، ص ۱۲۵۶، ص ۱۲۵۷، ص ۱۲۵۸، ص ۱۲۵۹، ص ۱۲۶۰، ص ۱۲۶۱، ص ۱۲۶۲، ص ۱۲۶۳، ص ۱۲۶۴، ص ۱۲۶۵، ص ۱۲۶۶، ص ۱۲۶۷، ص ۱۲۶۸، ص ۱۲۶۹، ص ۱۲۷۰، ص ۱۲۷۱، ص ۱۲۷۲، ص ۱۲۷۳، ص ۱۲۷۴، ص ۱۲۷۵، ص ۱۲۷۶، ص ۱۲۷۷، ص ۱۲۷۸، ص ۱۲۷۹، ص ۱۲۸۰، ص ۱۲۸۱، ص ۱۲۸۲، ص ۱۲۸۳، ص ۱۲۸۴، ص ۱۲۸۵، ص ۱۲۸۶، ص ۱۲۸۷، ص ۱۲۸۸، ص ۱۲۸۹، ص ۱۲۹۰، ص ۱۲۹۱، ص ۱۲۹۲، ص ۱۲۹۳، ص ۱۲۹۴، ص ۱۲۹۵، ص ۱۲۹۶، ص ۱۲۹۷، ص ۱۲۹۸، ص ۱۲۹۹، ص ۱۳۰۰، ص ۱۳۰۱، ص ۱۳۰۲، ص ۱۳۰۳، ص ۱۳۰۴، ص ۱۳۰۵، ص ۱۳۰۶، ص ۱۳۰۷، ص ۱۳۰۸، ص ۱۳۰۹، ص ۱۳۱۰، ص ۱۳۱۱، ص ۱۳۱۲، ص ۱۳۱۳، ص ۱۳۱۴، ص ۱۳۱۵، ص ۱۳۱۶، ص ۱۳۱۷، ص ۱۳۱۸، ص ۱۳۱۹، ص ۱۳۲۰، ص ۱۳۲۱، ص ۱۳۲۲، ص ۱۳۲۳، ص ۱۳۲۴، ص ۱۳۲۵، ص ۱۳۲۶، ص ۱۳۲۷، ص ۱۳۲۸، ص ۱۳۲۹، ص ۱۳۳۰، ص ۱۳۳۱، ص ۱۳۳۲، ص ۱۳۳۳، ص ۱۳۳۴، ص ۱۳۳۵، ص ۱۳۳۶، ص ۱۳۳۷، ص ۱۳۳۸، ص ۱۳۳۹، ص ۱۳۴۰، ص ۱۳۴۱، ص ۱۳۴۲، ص ۱۳۴۳، ص ۱۳۴۴، ص ۱۳۴۵، ص ۱۳۴۶، ص ۱۳۴۷، ص ۱۳۴۸، ص ۱۳۴۹، ص ۱۳۵۰، ص ۱۳۵۱، ص ۱۳۵۲، ص ۱۳۵۳، ص ۱۳۵۴، ص ۱۳۵۵، ص ۱۳۵۶، ص ۱۳۵۷، ص ۱۳۵۸، ص ۱۳۵۹، ص ۱۳۶۰، ص ۱۳۶۱، ص ۱۳۶۲، ص ۱۳۶۳، ص ۱۳۶۴، ص ۱۳۶۵، ص ۱۳۶۶، ص ۱۳۶۷، ص ۱۳۶۸، ص ۱۳۶۹، ص ۱۳۷۰، ص ۱۳۷۱، ص ۱۳۷۲، ص ۱۳۷۳، ص ۱۳۷۴، ص ۱۳۷۵، ص ۱۳۷۶، ص ۱۳۷۷، ص ۱۳۷۸، ص ۱۳۷۹، ص ۱۳۸۰، ص ۱۳۸۱، ص ۱۳۸۲، ص ۱۳۸۳، ص ۱۳۸۴، ص ۱۳۸۵، ص ۱۳۸۶، ص ۱۳۸۷، ص ۱۳۸۸، ص ۱۳۸۹، ص ۱۳۹۰، ص ۱۳۹۱، ص ۱۳۹۲، ص ۱۳۹۳، ص ۱۳۹۴، ص ۱۳۹۵، ص ۱۳۹۶، ص ۱۳۹۷، ص ۱۳۹۸، ص ۱۳۹۹، ص ۱۴۰۰، ص ۱۴۰۱، ص ۱۴۰۲، ص ۱۴۰۳، ص ۱۴۰۴، ص ۱۴۰۵، ص ۱۴۰۶، ص ۱۴۰۷، ص ۱۴۰۸، ص ۱۴۰۹، ص ۱۴۱۰، ص ۱۴۱۱، ص ۱۴۱۲، ص ۱۴۱۳، ص ۱۴۱۴، ص ۱۴۱۵، ص ۱۴۱۶، ص ۱۴۱۷، ص ۱۴۱۸، ص ۱۴۱۹، ص ۱۴۲۰، ص ۱۴۲۱، ص ۱۴۲۲، ص ۱۴۲۳، ص ۱۴۲۴، ص ۱۴۲۵، ص ۱۴۲۶، ص ۱۴۲۷، ص ۱۴۲۸، ص ۱۴۲۹، ص ۱۴۳۰، ص ۱۴۳۱، ص ۱۴۳۲، ص ۱۴۳۳، ص ۱۴۳۴، ص ۱۴۳۵، ص ۱۴۳۶، ص ۱۴۳۷، ص ۱۴۳۸، ص ۱۴۳۹، ص ۱۴۴۰، ص ۱۴۴۱، ص ۱۴۴۲، ص ۱۴۴۳، ص ۱۴۴۴، ص ۱۴۴۵، ص ۱۴۴۶، ص ۱۴۴۷، ص ۱۴۴۸، ص ۱۴۴۹، ص ۱۴۵۰، ص ۱۴۵۱، ص ۱۴۵۲، ص ۱۴۵۳، ص ۱۴۵۴،

مجازاً، موقت کا نام دیا ہے (۱)۔

جس طرح ہر اقوال کے ذریعہ ہوتا ہے اسی طرح ایسی تحریر سے جسے ملاہتوں و عنونوں کے ذریعہ واضح کر دیا گیا ہو، ہر ایسے اشارہ کے ذریعہ جس سے لفظ کا مفہوم سمجھا جائے ان شرطوں کے ساتھ جن کی تفصیل ۲ کے مقدمہ پر مبنی ہے۔

۲۱- لفظ ایماء کے ذریعہ مقدمہ کا ایجاب و جواز میں آنے پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، اس کے علاوہ فقہاء نے متعدد الفاظ ذکر کئے ہیں جن سے ایماء کا مفہوم ہو جاتا ہے اس میں سے کسی فقہ نے یہ صریح نہیں کی ہے کہ ایماء کا حقیق صرف اس الفاظ کے ذریعہ ہی ہوگا جن کی طرف انہوں نے اشارہ کیا ہے، اس سلسلہ میں فقہاء نے جن الفاظ کا تذکرہ کیا ہے وہ یہ ہیں: اشارة، تلمیح، احوال، تحلیل، وضع، عفو، خط، ترک، تصدیق، مبد، عطیہ۔ یہی دیکھتے ہیں کہ ایماء مبد، صدق و عطیہ کے الفاظ سے صحیح ہو جاتا ہے، کیونکہ ان الفاظ کا استعمال جب یہ موقع پر یا یا ہو جہاں کوئی متعین چیز موجود نہیں ہے کہ جس کو ان الفاظ کا مصداق قرار دیا جائے تو یہ الفاظ لامحالہ ایماء (برہن کرنا) کے معنی پر محمول ہوں گے، اس کے بعد یہی دیکھتے ہیں کہ یقیناً غل کیا ہے کہ کسی شخص سے امر کے کوہنا، ین یتقی معنی میں بہد کیا تو یہ بہد صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ یہاں نہ تو اشارة کا مفہوم پایا جا رہا ہے اور نہ ہی بہد کی شرط پوری ہو رہی ہے (۲) لفظ عفو اور لفظ تصدیق کے ذریعہ ایماء کی صحت کا بطور مثال، سر زدن والوں نے مہر سے

ایماء کے بارے میں قرآن کی آیت: ”إِلَّا أَنْ يَعْصُونَ أَوْ يَعْصُوا الْكَفَى بَيْنَهُ عَفْوَ الْكَفَاح“ (بقرہ ۲۳۷) (بجز اس صورت کے کہ (یا تو) وہ عورتیں خود معاف کر دیں یا وہ (بناحق) معاف کرے جس کے ہاتھ میں نکاح کی گروہ ہے) اور روایت سے ایماء کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَبَيِّنَ الْمُسْلِمَةَ إِلَى أَهْلِهَا إِلَّا أَنْ يَصْلَحُوا“ (نساء ۹۲) (اور خوں پہا بھی جو اس کے عزیزوں کے حوالہ کیا جائے گا سوا اس کے کہ وہ لوگ (خود ہی) اسے معاف کر دیں) اور تک دست کے ایماء کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے قول: ”وَأَنْ تَصْلَحُوا خَيْرٌ لَكُمْ“ (بقرہ ۲۸۰) (اور اگر معاف کر دو تو تمہارے حق میں (اور) بہتر ہے) سے استدلال کیا ہے۔ اسی طرح لفظ تصدیق کے ذریعہ ایماء کی صحت پر رسول اللہ ﷺ کے ایک ارشاد سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وہ یہ ہے کہ ایک شخص نے بوٹ کے پھل، یہ لے لے تھے اتفاق سے کسی حدیث کی، اس سے اس شخص نے گم ہو گئے، تو رسول اللہ ﷺ نے یہ رکوعیت سے بری کرنے کی ترغیب دیتے ہوئے فرمایا: ”تصدقوا عليه“ (یعنی سے دین سے بری کر دو)۔ ابھی ایماء ایسے جملہ سے ہوتا ہے جو مجموعی طور پر ایماء کے مفہوم پر اشارت کرے، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ میرا فلاں کے پاس کوئی حق نہیں ہے، یا یہ کہے کہ میرا فلاں کے پاس کوئی حق باقی نہیں رہا، یا یہ کہا جائے کہ میرا فلاں پر کوئی دعویٰ نہیں ہے یا یہ کہے کہ فلاں نے جو میرا دعویٰ تھا اس سے میں قارت ہو گیا، یا میں نے اسے ترک کر دیا (۳)۔

- (۱) حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے مہر میں ایک شخص نے پھل خریدے تھے، ان پھلوں کو نصف کر دیا اور اس شخص پر بہت دین ہو گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تصدقوا عليه“ (دین اس پر صدقہ کر دو یعنی اس کا دین حاقف کر دو)، نام مسلم نے اس حدیث کی روایت کی ہے (صحیح مسلم ۳۰۵۷ طبع محمد علی بیچ و لاہور)۔
- (۲) المجملۃ العربیۃ دفعہ ۱۵۶۱۔

(۱) فتح القدیر ۳۰۸/۱ طبع بیروت۔

- (۲) الشرونی علی تفسیر الحکاح ۱۹۲/۵، نہایۃ الحکاح ۳۷۳، الفیہ فی ۳۸۱/۱۲ طبع مصر ۲۲۳، شرح منی و روایت ۵۲۱/۲ طبع دار الفکر، الفروع ۱۹۲/۳، الدرر النوری علی الشرح المکبیر ۹۹/۳، حاشیہ ابن ماجہ ۲۵۶/۳، فتح القدیر ۳۱۰/۱ طبع دار احیاء التراث العربیہ ۳۳۳/۲ طبع مکتبۃ الشریعۃ علی المکتبۃ ۳/۵ طبع لبنان۔

۲۲۔ بعض فقہاء مالکیہ و حنفیہ نے مذہب حنفی اور مذہب مالکی کی بعض کتابوں میں مذکور اس بات پر جو نقد کیا ہے کہ امانت اور ین وغیرہ سے بری رہے کے سے کچھ مخصوص صیغے ہیں، انہیں کے ذریعہ امراء حاصل ہوگا، اور دوسرے بعض الفاظ ہیں جن سے ہی عام امراء حاصل ہوگا، اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کن الفاظ سے امراء حاصل ہوگا؟ امراء کے کون سے الفاظ عام ہیں اور کون سے الفاظ کسی ایک موضوع کے ساتھ خاص ہیں؟ ان سب کا فیصلہ عرف سے ہوگا، امراء کے وہ الفاظ جن میں ایک سے زائد معانی کا امکان ہے ان کے ذریعہ امراء کی تعیین قرآن سے ہوگی، مثلاً "بَرَأْتُ مِنَ الْفُلَانِ" کا جملہ دو معانی کا احتمال رکھتا ہے: موالات کی نفی، و برائت سے برائت۔ اب اگر عرف میں یہ جملہ حقوق سے برائت کے لئے استعمال کیا جاتا ہو، یا قرآن اس بات پر دلالت کریں کہ یہ جملہ یا اس طرح کا کوئی اور جملہ امراء کو وجود میں لانے کے لئے بولا گیا ہے تو اس کے ذریعہ امراء ہو جائے گا، مثلاً لفظ "تَنَازَلُ" اور لفظ "تَحْلِي عَنْ الْحَقِّ" (حق سے دست برداری) کا استعمال عرف میں امراء کے لئے ہوتا ہے، غلام یہ ہے کہ اس سلسلہ میں اصل وارود عرف کے اپنے (۱)۔

قبول:

۲۳۔ فقہاء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ امراء قبول پر متوقف ہے یا نہیں، اس سلسلہ میں دو رائے ہیں:

اول: یہ کہ امراء مالک یہ ہے کہ امراء کی صحت کے لئے اس بات کی ضرورت نہیں ہے کہ جس کو بری یا جاربا ہے وہ امراء کو قبول بھی کرے، جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے (میں اور ثانیہ آپ قبول اسج

(۱) الدرر النوری ص ۳۱۱ طبع عیسیٰ الخلی، (اعلام الاعلام لابن ماجہ ص ۲۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۷، تجویب الاشیاء والنظار لابن کیم ص ۳۵۳۔

میں اور حنابلہ اور مالکیہ میں سے شہب کا بھی ایک ثاقبوں میں ہے، ان تمام مذاہب کی رائے میں امراء کی صحت کے لئے بری کے جانے والے شخص کی طرف سے امراء کو قبول کے جانے کی حاجت نہیں ہے، نیز کہ امراء پناہن ساتھ کرنے کا نام ہے، جو چیزیں بھی امراء کی قبیل سے ہیں وہ قبول کی محتاج نہیں ہیں جیسے طلاق، حق (آزاد نما)، حق شعبہ اور حق تناس کو ساتھ کرنا، فقہاء ثانیہ میں سے خطیب شربی نے یہاں تک لکھ دیا ہے کہ یہی مذہب ہے، خود نام یہ تھا کہ امراء امراء کاٹا ہے یا اس سے تسلیم کر لیں۔

دوم: دوسری رائے یہ ہے کہ امراء قبول کی محتاج ہے، مذہب مالکی کا رائج قول یہی ہے، فقہاء ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اس قول کی بنیاد یہ ہے کہ امراء اصل نقل ملیت ہے، مدیون کے ذمہ صاحب مدین کا جو مدین ہے، امراء کے ذریعہ صاحب مدین اس کی ملیت مدین کی طرف منتقل کرتا ہے، مدیون کو اس کا مالک بناتا ہے، لہذا امراء بہ کے قبیل سے ہوگا، مدیون کے لئے موبوبہ (حس کو سہ یا سہ) ہے (۲) کی طرف سے قبولیت ضروری ہوتی ہے (۲) برائی نکلتے ہیں: "امراء کا محتاج قبول ہونا اس دلیل سے مرہنہ ہو جاتا ہے کہ امراء کی

(۱) العناجی شرح مہدایہ و تملک علی القدیر ص ۳۳، تملک حامیہ ابن ماجہ ص ۵۰۱، طبع الخلی، تجویب الاشیاء والنظار لابن کیم ص ۳۸۲، الجملہ الصدیقہ دفعہ ۱۵۶، حاشیہ الجناح ص ۲۷۷، شرح المروص ص ۲۱۵-۲۸۱، القدیری ص ۳۰۷، ص ۱۱۲، الاشیاء والنظار للسیوطی ص ۸۹، طبع عیسیٰ الخلی، الفروع ص ۱۹۲، شرح منی الامارات ص ۲۷۷، طبع در الفکر

(۲) الدرر النوری علی المشرع الکبیر ص ۹۹، المشرع المستبرو بھو ہما تک ص ۱۳۲، طبع دار المعارف، المشرع علی غلیل ص ۳۸۱، المشرع ص ۱۰۳، الدرر النوری ص ۳۱۰، المشرع المستبرو ص ۳۷۷، میں لکھی عبارت ہے جو خود اس کے سابقہ مقامات اور نظر مالکی کی مشہور کتابوں کے برخلاف یہاں ظاہر کرتی ہے کہ امراء کی صحت بری کے جانے والے کی طرف سے قبولیت پر متوقف نہیں رہتا، بلکہ وہ حاجت قبول نہ ہوا صلح کے باب کے ساتھ خاص ہو، جس کے دلیل میں اللہ عزوجل، المشرع الکبیر کے مذکورہ بالا مقامات پر وہ عبارت درج ہے۔

۱۔ اصل میں بری کرنے والے کی طرف سے بری کئے گئے شخص پر جو حساب ہوتا ہے وہ احسان بنا، بات مدیون پر گراں گذرتا ہے، غیرت، حمیت، لے لوگ اس طرح کے احسان کو اپنے لئے نقصان، تصور کرتے ہیں، خاص کر جبکہ یہ احسان اپنے سے پست لوگوں سے ہو، اس لئے شریعت نے مدیون کو اختیار دیا ہے کہ وہ صاحب دین کی طرف سے اہل قبول کرے یا مسترد کر دے، تاکہ اسے یہ اپنے شخص کی طرف سے احسان کا ضرر لاحق نہ ہو، جس کا احسان اپنے سر لہما منظور نہ ہو یا بلا ضرورت کے احسان سے بچ سکے، (۱) بعض فقہاء شافعیہ اہل قبول کے محتاج قبول ہونے یا نہ ہونے کو اہل قبول کے مفہوم کے بارے میں پائے جانے، لے اختلاف (یعنی یہ کہ اہل قبول کا یہ یا تمسک) سے مراد نہیں کرتے، جیسا کہ یہ بات گذر چکی ہے۔

۲۴- فقہاء اہل کوفی فرقہ میں کرتے کہ صاحب دین کو یہی کہنا اور اہل قبول کے ذریعہ ہو تو محتاج قبول نہ ہو، اور اگر مدیون کو، ین سہ کرنے کے عنوان سے ہو تو اہل قبول کی صحت کے لئے مدیون کی طرف سے قبولیت کی ضرورت ہو، ہاں بعض فقہاء حنفیہ نے یہ فرق تسلیم کیا ہے کہ ن کے نزدیک اگر بری کرنا لفظ اہل قبول کے ذریعہ ہوگا تو اس کی صحت قبولیت کی محتاج نہیں، مگر لفظ سہ کے ذریعہ ہو تو محتاج قبول ہوگا کیونکہ سہ کے لفظ میں تمسک کا معنی پایا جاتا ہے، فقہاء مالکیہ کی عمومی رائے یہ ہے کہ مدیون کو، ین سہ کرنے میں قبولیت کی ضرورت زیادہ سخت ہے، کیونکہ سہ کا لفظ صرف یہ تمسک پر دلالت کرتا ہے، اس کے برعکس فقہاء شافعیہ، فقہاء مالکیہ، اور جمہور فقہاء حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ مدیون کو، ین سے بری کرنا خود لفظ اہل قبول کے ذریعہ ہو یا سہ دین کے عنوان سے ہو، دونوں کا حکم یکساں ہے، کیونکہ الفاظ اور تعبیر میں فرق کے باوجود، دونوں کا مقصد بالکل ایک ہے۔

۱۔ بایں جو اس کے کہ فقہاء کے نزدیک یہ مسلم و طے شدہ امر ہے کہ مجلس جب تک برقرار ہے تب تک آدمی کو قبول کرنے کا حق حاصل رہتا ہے، مگر فقہاء شافعیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ اگر صاحب دین مدیون کو اس بات کا اکیل بنائے کہ وہ پاپ کو دین سے بری کر لے، تو اہل قبول کی صحت کے لئے ضروری ہوگا کہ صاحب دین کی طرف سے توکیل ہوتی ہو مدیون فور قبولیت کا لفظ بول دے، کہ فقہاء مالکیہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ قبول اہل قبول واجب ہے، سے مسترد ہونا جائز ہے، اگر صاحب دین کی طرف سے اہل قبول کے الفاظ بولے جانے کے بعد مدیون نے اہل قبولیت اہل قبول کے الفاظ نہیں بولے بلکہ خاموش رہا تو بھی اہل قبول کے مدد سے قبول اہل قبول ہے، مگر اتنی لکھتے ہیں کہ یہی ظاہر مذہب ہے (۲)۔

۲۵- فقہاء حنفیہ نے قبول پر موقوف نہ ہونے سے اس عقو کو مستثنیٰ کیا ہے، جن کی صحت کے لئے عین میں سے، دونوں پر یہ یک پر مجلس عقد میں قبضہ ضروری ہوتا ہے، مثلاً بیع صرف، بیع سلم (یعنی سلم میں اس مال سے بری کر دینا)، اہل قبول میں اہل قبول کی صحت قبول پر موقوف ہوتی، کیونکہ بیع صرف میں کسی یکہ فرقہ نے اہل قبول کو عوض سے بری کر دیا تو عین پر مجلس عقد میں قبضہ کرنا بیع صرف کی صحت کے لئے بنیادی شرط ہے، مفقود ہو جائے، بیع سلم میں اگر بیچنے والے نے شرط رکھ رکھ کر طے شدہ قیمت سے بری کر دیا تو بیع سلم کی صحت کے لئے اس مال (قیمت) پر مجلس عقد میں قبضہ کرنے کی شرط فوت ہو جائے گی، اور قبضہ کے فوت ہونے سے بیع صرف،

(۱) الدرر السنی ۹۹۳، القلیوبی ۲۰۰، الفتاویٰ ج ۳، ۳۶۳، نہیہ الکناج ۱۰۵، کتاب الفناج ۲، ۲۷۸، طبع مشرق۔
(۲) الدرر السنی علی شرح الکبیر ۹۹۳، الدرر السنی نے بیات علامہ ثانی کی کتاب الفروق سے نقل کی ہے اور اس کی تائید کی ہے بیات الفروق کی ۶، ۱۰ پر جو ہے۔

قول میں اور ثانیہ اپنے (۱) کے رد ایک اور کرنے سے رہا ہو جاتا ہے، اور اس بارے میں حنفیہ جنہوں نے اس میں معنی تسلیم کی رعایت رکھی ہے اس میں حضرات کے ساتھ ہیں، باوجود یہ کہ ان کے نزدیک یہ قبولیت کا محتاج نہیں اس سے کہ وہ حق کا ساتھ دے رہا ہے، پھر فقہاء حنفیہ میں اس بات میں اختلاف ہے کہ بری سے جانے والے شخص کی طرف سے یہ وکلاء دیکھنا یا نہ دیکھنا ہی میں ضروری ہے یا اسے محض اہل میں، نیز محض اہل کے بعد بھی اہل وکلاء کو نہ کرنے کا اختیار ہے صاحب بحر اوراق اور الاشیاء و النظائر کے شارح علامہ حموی کی رائے یہ ہے کہ وکلاء مطلقاً صحیح ہوگا چاہے محض اہل میں ہو یا اس کے بعد۔

۱۔ وکلاء کو نہ کرنا وہی معتبر ہوگا جو بری سے جانے والے شخص کی طرف سے ہو یا اس کی موت کے بعد اس کے وارث کی طرف سے ہو، امام محمد بن الحسن کے نزدیک بری سے جانے والے شخص ہی کو وکلاء کا اختیار ہے، اس کی وفات کے بعد اس کے وارث کو یہ اختیار حاصل نہیں (۱)۔

فقہاء حنفیہ نے اس سلسلہ میں چند مسائل کا استنباط کیا ہے جن میں اہل وکلاء کرنے سے رو نہیں ہوگا، وہ مسائل درج ذیل ہیں:

۲۰۱۔ حوالہ میں اہل وکلاء میں اہل (ارجح قول کے مطابق)۔

اس لئے کہ یہ دونوں صورتیں خالصتاً تقاطع کی ہیں، اس سے کہ قبیل کے حق میں اہل محض تقاطع ہے اس میں کسی مال کی تسلیم

(۱) الجملۃ شرح الہدایۃ مع تملیحات القدیر ۷، ۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۱۶۳، ۳۶۹، حاشیہ ابن ماجہ ۳۸۳، تملیحات ابن ماجہ ۲۷۲، ۳۳، کشف القناع ۲۸۲، طبع المشرقی، المروج ۳۷۲، المہذب ۲۷۲، ۳۵۳، شرح المروغی ۲۷۲، مطالب مولیٰ المکی ۳۷۲، ۳۹۲، الاشیاء و النظائر مسیحی ۱۸۹، طبع عیسیٰ الخلی، الجملۃ شرح الہدایۃ دفعہ ۱۵۸۶، مذکورہ، زاد المعاد میں یقین لگی ہوئی ہے کہ وکلاء کو نہ کرنا مجلس اہل وکلاء میں ہے، اس قدر پر الجملۃ کے بعض مباحثین نے بحث کی ہے کہ یہ قدر ازلی ہے یا افعال۔

بیع مسمیٰ باطل ہو جائے گی، ورنہ کو توڑنے کا حق عقدین میں سے تھا کسی ایک کو نہیں ہے بلکہ دوسرے کی قبولیت پر موقوف ہے، پس اگر دوسرے نے فریق نے سے قبول کر لیا تو یہی ہو جائے گا، اور اگر قبول نہیں کیا تو یہی نہیں ہوگا بیع صرف اور بیع سلم کے ساتھ دوسرے، یوں میں یہ بات نہیں ہے، اس سے بری سے جانے والے میں یہ ثابت شدہ عقد کو فتح کرنے کی بات نہیں پائی جاتی بلکہ مال پر اہل وکلاء ایک اعتبار سے تسلیم و دوسرے اعتبار سے تقاطع ہے۔ مسمیٰ فیہ یا نہ مسمیٰ شدہ حق کی قیمت سے بری کرنا تو یہ بغیر قبول کے جائز ہے، چونکہ اس میں صحت بیع کی کسی شرط کو ساتھ کرنا لازم نہیں آتا ہے (۱)۔

۲۔ وکلاء کو نہ کرنا:

۲۰۶۔ وکلاء مسئلہ میں نظر فقہی کے اختلاف کی بنیاد اس بارے میں اختلاف پر ہے کہ اہل وکلاء ہے یا تسلیم، اسی اختلاف پر یہ مسئلہ بھی مرتب ہوتا ہے کہ اہل وکلاء کی صحت کے لئے قبولیت کا محتاج ہے یا نہیں؟ پس حناہدہ درج ذیل قول کے مطابق ثانیہ اور مالکیہ اپنے قول مرجوح میں، ان میں کثرت اس کی قائل ہے کہ اہل وکلاء میں قبول کی حاجت نہیں ہے، یہ بھی حضرات اس طرف گئے ہیں کہ اہل وکلاء سے رو نہیں ہوگا، اس سے کہ وہ حق کا ساتھ دے رہا ہے، جیسے قساص، شفعہ، حد قذف، خیار، رط، ق، نہ کہ کسی بھی کا مالک بنانا جیسے بہ۔

ان فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اہل وکلاء کی صحت بری سے جانے والے شخص کی طرف سے قبولیت کی محتاج ہے (۱) اور مالکیہ میں اپنے راجح

(۱) الجملۃ شرح الہدایۃ دفعہ ۱۵۶۸، حموی نے حاشیہ الاشیاء و النظائر میں مذکورہ بالا دونوں حاشیوں کو مسلوئی قرار دیا ہے، اس پر الجملۃ شرح الہدایۃ کے بعض شارح نے نقد کیا ہے (جیسے تاسی کی شرح ۵۸۹، ۵۸۹، توجیب الاشیاء و النظائر ۲۷۲، ۳۸۳ نقل کردہ ازبائج ۲۶۶، طبع دارالکتب العربیہ)۔

نہیں، اس لئے کہ نفیل پر صرف مطالبہ واجب ہے اور خالص ا-مقاہرو کا احتمال نہیں رکھتا، اس لئے کہ صاحب حق کی طرف سے بری کرتے ہی ساتھ کردہ حق ختم ہو جاتا ہے، بخلاف اس صورت کے کہ حق ساتھ نہ کیا جائے بلکہ مطالبہ موخر کر دیا جائے، اس صورت میں حق ختم نہیں ہوتا بلکہ ایک خاص مدت کے بعد لوٹ آتا ہے۔

۳- اگر صاحب حق کی طرف سے بری کرنے کا اقدام کرنے سے پہلے مدیون نے یہ مطالبہ کیا کہ مجھے بری کر دیجئے اس کے جواب میں صاحب حق نے مدیون کو بری کیا مین مدیون نے اس پر ا-کور کر دیا تو یہ ا-ور نہیں ہوگا۔

۴- اگر بری کرتے ہوئے شخص نے پہلے ا-ور کو قبول یا پھر ا-ور سے ا-ور کیا تو ا-ور نہیں ہوگا (ک)۔

بری کرنے والے شخص کے لئے شرطیں:

۲۷- دوسرے تصرفات کی طرح ا-ور کی صحت کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ ا-ور کا اقدام کرنے والے شخص میں معاملہ کرنے کی مکمل اہلیت موجود ہو، یعنی وہ عاقل اور بالغ ہو، لفظ اہلیت اور لفظ عقد کے تحت اس کی تفصیل آئے گی، تمام عقود میں عقد کرنے والے کے لئے جو اوصاف ضروری ہیں ان کے علاوہ ا-ور کا اقدام کرنے والے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس میں تصرف کی اہلیت پائی جائے، یعنی وہ کم عقل نہ ہو، بلکہ معاملات کی سمجھ رکھتا ہو، کم عقلی کی وجہ سے یا دوسرے کے مالی حقوق، جب ہونے کی وجہ سے اس کے تصرفات پر پابندی نہ لگائی گئی ہو، اس مسئلہ میں کچھ اختلاف ہے اس کی تفصیلی بحث لفظ "تجر" کے تحت آئے گی۔

ا-ور کی صحت کے لئے ولایت کی بھی شرط ہے، چونکہ ا-ور میں بری کرنے والے کی ولایت نہ ہو تو اس سے دست بردار ہوتا ہے (اس حق کو ساتھ لے کر لیا، دوسرے کو اس کا مالک بنا کر)، اسی سے یہ بات ضروری ہے کہ حق سے مستثنیٰ ا-ور کا یہ کام نہ، صاحب حق کی جانب سے ہو یا ایسے شخص کی جانب سے ہو جو صاحب حق کی جانب سے تصرف کا مجاز ہے۔ لہذا ا-ور اسی وقت صحیح ہوگا جبکہ بری کرنے والے شخص کو اس حق پر ولایت (اختیار) حاصل ہو جس سے وہ بری کر رہا ہے، ورنہ یہ اس طرح کی بری کرنے والا خود اس حق کا مالک ہو یا مالک حق کی طرف سے اسے بری کرنے کا وکیل بنو یا ہو یا صاحب حق کی طرف سے بحیثیت منضولی ا-ور کا اقدام کرے ورنہ اس کے بعد مالک اس ا-ور کو جاری کر دے، تیسری صورت یہ فقہاء کے رائے ایک درست ہوگی جو منضولی کے تصرف کو صحیح قرار دیتے ہیں، اس کی تفصیل منضولی کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

جس حق سے بری کیا جا رہا ہے اس پر بری کرنے والے کی ولایت نفس الامر اور واقع کے اعتبار سے معتبر ہے، ظن کا اعتبار نہیں ہے (یعنی اگر وہ قطع بری کرنے والے شخص کو بری کرتے وقت اس حق پر ولایت حاصل ہے تو اس کی جانب سے بری یا جانا معتبر ہوگا خود وہ یہ سمجھتا ہو کہ مجھے اس حق پر ولایت حاصل نہیں ہے)، لہذا اگر ایک شخص یہ سمجھتا ہے کہ میرا باپ ابھی زندہ ہے، ورنہ پ کو زندہ سمجھتے ہوئے اس نے اپنے باپ کے مال کے کسی حصہ سے کسی کو بری کیا لیکن بعد میں یہ بات ظاہر ہوئی کہ اس وقت وہ بری کر رہا تھا اس سے پہلے ہی اس کے باپ کا انتقال ہو چکا تھا تو یہ ا-ور صحیح ہوگا، چونکہ جس مال سے وہ ا-ور کو بری کر رہا تھا، وہ حقیقت ا-ور کے وقت اسی کی ملکیت میں تھا۔

بری کرنے والے کا اپنی رضامندی سے بری کرنا ایک بنیادی شرط

حاشیہ: من عادی بنی ۳۴، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳

ہے، پس ملکہ کا اہم اہم صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اہم اہل کے ساتھ صحیح نہیں ہوتا کہ اس میں موثر ہو، اس لئے کہ اہم اہل میں اس بات کا اثر ہوتا ہے کہ بری کئے ہوئے شخص کا وہ قاری ہو چکا ہے (۱)۔

فقہاء حنبلیہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ اہم اہل میں بری کرنے والے کی رضامندی کی شرط کا وجود اس صورت میں مشتبہ ہو جاتا ہے جبکہ تنہا یون کو دین کی مقدار کا علم ہے، اور وہ صاحب دین سے دین کی مقدار اس ڈر سے چھپا رہا ہے کہ کہیں وہ اس مقدار کو زیادہ سمجھ کر اسے بری نہ کرے، اس لئے کہ اس صورت میں صاحب دین کی طرف سے اہم کا اقدام غیر مجبر ارادے کے ساتھ صادر ہو رہا ہے (۲)۔

۱۰۰۰ کیل پتہ:

۲۸- صاحب حق کی طرف سے کسی کو ایہ اہکاد وکیل بنایا جاسکتا ہے۔
 سین ایہ کی وکالت کے لئے ہر طرح کے عقوبت کی عمومی مکالت کافی
 نہیں ہے بلکہ یہ ضروری ہے کہ خاص طور سے ایہ اہکاد وکیل بنایا گیا
 ہو (۳)، بیع مسلم کے بارے میں فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر
 بیع مسلم کرنے والے کے وکیل نے بیع مسلم کے خریدار (مسلم ایہ) کو
 بیع مسلم کرنے والے کی اجازت کے بغیر بری کر دیا تو مسلم ایہ (بیع

() الفتاویٰ الہندیہ ۱۷۹۳ء، تکریمۃ حاشیہ ابن عابدین ۱۲/۲، ۱۳۲۷ء، ۸۷ء،
شرح عروض ۱۱/۲، التعلیل ۱۲/۲، ۱۳۶۳ء، ۱۵۹-۱۶۲ء، انقی ۵/۲، ۶۰۲ء طبع
سوم، مہدیہ الکناج ۵/۲، طبع الجلی، مرشد البحر من دلدہ ۲۳۵، ۲۳۱ء،
۲۳۲ء، الحکمہ ندریہ دفعہ ۱۵۷۰-۱۵۷۱ء۔

(۴) فقہ و حاکم نے اسے رضا مندی کی شرط کے ساتھ جوڑا ہے۔ شیخ ابن کثیر
رضی اللہ عنہ نے اس پر اتر کر فرمایا ہے کہ اسے اس لئے کہ مذکورہ بالا اہل
مدین سے زیادہ مشاہیر ہیں۔

(۳) شرح المروض ۲/ ۴۶۱، ۴۷۱، ۴۸۱، مفتی الحکاج ۲/ ۴۲۲، لباب اللباب
لاعن راشد رص ۴۰۰، انقوع ۳۶۶۔

مسلم میں شریعہ اور ہدایت نہیں ہو، اگر مسلم (یعنی سچے مسلم کے نزدیک) نے
 برائی کرنے والے شخص سے کہا کہ تم میری وکیل نہیں تھے بلکہ سچے مسلم
 میں تم کو بائیکاٹ (یعنی ہٹالے) تھے، اور تم نے مجھے پہلے حق سے بری
 کر دیا تو یہ امر اعلیٰ امانت ہو گیا، اور اس کی وجہ سے سچے مسلم کرنے
 والے کا حق معطل ہو گیا، اس صورت میں سچے مسلم کرنے والے کا وکیل
 اس لہجہ (یعنی سچے مسلم میں مقرر کی ہوئی قیمت) کی قیمت کا تاواں
 اور اگر گناہ اس لئے کہ یہ شخص مسلم کے حصول حق میں حائل ہو
 رکھا ہو، یا سچے مسلم کرنے والے کا وکیل مسلم (یعنی سچے مسلم میں جس
 چیز کی شریعہ اور ہدایت ہو) کی قیمت کا تاواں میں اور گناہ کا یہ
 تاواں مسلم فیہ کا عوض نہ ہو جائے۔ لہذا حنفیہ کا کہنا ہے کہ وکیل وہی
 اس چیز سے بری کر سکتے ہیں جس کا معاملہ ان کے ذریعہ ہو ہو، اور
 بعد میں ان پر ضمان بھی ہوگا، اور جس چیز کا معاملہ انہوں نے نہیں کر لیا
 اس میں ان کا ہر اور دست نہیں ہے، جیسے کہ ان کی رائے یہ ہے کہ اگر
 وکیل کو موکل کی طرف سے لہجہ کی اجازت ہو اور پھر وکیل اس کام
 کے لئے کسی دوسرے کو اپنا وکیل بنائے اور یہ وکیل کا وکیل، وکیل
 اصل کی موہوئی یا مانا جائے میں اس کام (یعنی لہجہ) کو انجام دے تو یہ
 درست نہیں ہے (۱)۔

اُترسی شخص نے دوسرے کو اس بات کا اختیار دیا کہ وہ اس کے
قریبداروں کو فرض سے بری کر دے اور صورت حال یہ تھی کہ خود یہ
وکیل بھی اس شخص کے مقروضوں میں شامل ہے تو یہ وکیل اپنے آپ کو
بری نہیں کر سکتا، اس لئے کہ جو شخص مخاطب ہوتا ہے وہ صحیح تر توں
کے مطابق ان لوگوں میں شامل نہیں ہوتا ہے جن کے بارے میں
خطاب یا جاراما ہے، اس اُتر وکیل بنانے والے نے یہ بھی کہا ہو کہ اُتر
چاہے تو اپنے آپ کو بری کر لے تو اپنے آپ کو بری کر سکتا ہے جس طرح

(۱) توبہ و شافہ ظہار و نکاح محرمہ و احادیث اہل حدیث ص ۴۰۰

مقرض کے لئے اپنے آپ کو بی زرا و دست تھا اگر اس نے مقرض کو اپنے آپ کو بی زرا کا کیل بنایا ہوتا (۱)۔

مرض الموت میں مبتلا شخص کی جانب سے امر ۱۰۰

۲۹- امر ۱۰۰ کی صحت کے لئے شرط یہ ہے کہ بری کرنے والا مرض الموت میں مبتلا نہ ہو، جس شخص کو بی زرا جا رہا ہے اس کے حالات کے اعتبار سے اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے۔ وہ شخص جسے بی زرا کیا گیا ہے اگر چھٹی ہو (یعنی بری کرنے والے کا وارث نہ ہو) اور جس دین سے بری کیا جا رہا ہے وہ بری کرنے والے کے ترک کے ایک تہائی سے زائد ہو، پس ورثہ کی اجازت ایک تہائی سے زائد مال کی حد تک ہوگی، اس لئے کہ یہ امر جو مرض الموت میں آیا یا ہے یہ تصرع ہے لیکن اس کا حکم ہیبت کا ہے، اور اگر وہ شخص جسے بری یا یا ہے ورثہ نہ ہو تو پورا پورا ورثہ کی اجازت پر موقوف ہوگا اگرچہ دین تہائی ترک سے کم ہو، مگر مرض الموت میں مبتلا شخص نے اپنے مقرض لوگوں میں سے کسی ایک کو بی زرا ترک کی صورت حال یہ ہے کہ پورا ترک ہر مومن کے قرضوں سے لے لیا ہے (یعنی مرے ملا شخص دین و نقد وغیرہ ورثہ کی مالیت کا ترک چھوڑ کر رہا ہے اتنا یا اس سے زیادہ ہر مومن کا دین اس کے مد لایم ہے) تو اس کا بی زرا مرے سے نافذ نہیں ہوگا، کیونکہ اس کے پورے ترک سے قرض خو ہوں کا حق متعلق ہے (۲)، اس کی تفصیل مرض الموت پر تشنگو کے وقت آئے گی۔

(۱) شرح المروئی ۲/۲۸۱، الاشیاء و النظائر للسیوطی ۳۸۲ طبع عینی الجلی، تصدیق ۳۲۲۔
(۲) تصدیق ۳/۱۵۹، ۱۶۲، ۱۶۸، الجلیۃ الصلیبۃ دفعہ ۱۵۷۰، مرشد بحیرۃ دفعہ ۲۲۱، ۲۲۲۔

بری کئے ہوئے شخص کے لئے شرطیں:

۳۰- امر ۱۰۰ کی صحت کے لئے مقتدا اس شرط پر متفق ہیں کہ بری کرنے والے شخص کو اس شخص کا علم ہونا چاہئے جسے وہ بری کر رہا ہے، لہذا معلوم شخص کو بری کرنا صحیح نہیں ہوگا۔

اسی طرح یہ بات بھی ضروری ہے کہ بری یا ہو شخص متعین ہو، لہذا اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے اپنے مقرضوں میں سے بغیر تعین کے کسی ایک کو بری یا تو یہ صحیح نہیں ہوگا، لیکن اس سلسلہ میں بعض غلط فہمیاں کا اختلاف ہے، راہبر صاحب یہ بات ضروری ہے کہ بری سے ہوئے شخص کی پوری تعین نہ ہو، اسی طرح ترک کوئی شخص اپنے مقرض کی برکت کا ترک کرنا ہے تو یہ قرآن صحیح نہیں ہوگا، الا یہ کہ وہ کسی متعین مقرض یا چند متعین مقرضوں کا ارادہ کرے (۳)۔

امرو کی صحت کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ بری کئے ہوئے شخص کو اس حق کا ترک ہو جس سے اسے بری کیا جا رہا ہے، بلکہ بری کیا ہو شخص اگر اس حق کا منکر ہو تو بھی امر او صحیح ہوگا حتیٰ کہ اگر مدعا علیہ سے قسم کھائی جا چکی ہو کہ اس پر مدعی کا حق نہیں ہے اور اس کے بعد بھی مدعی مدعا علیہ کو بری کر دے گا تو یہ امر او صحیح ہوگا، کیونکہ امر او کا اہتمام بری کرنے والے شخص کو ہے (اس لئے کہ امر او بری کئے ہوئے شخص کی جانب سے قبولیت کا محتاج نہیں ہے)، لہذا اس بات کی حاجت نہیں ہے کہ جس کو بری یا جا رہا ہے وہ اس حق کی تصدیق بھی کرے (۳)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۰۳، الخرش ۹۹ طبع دار صادر شرح المروئی ۲/۲۳۰، جامع المصولین ۱/۱۲۵ طبع ڈبیر بیہ الاشیاء و النظائر للسیوطی ۳۸۹، کتاب القضاء ۲/۸۷ طبع المشرقی۔
(۲) الجلیۃ الصلیبۃ دفعہ ۱۵۷۰، مرشد بحیرۃ دفعہ ۲۲۱ (مدعا علیہ مرشد بحیرۃ دفعہ ۲۲۱، الفتاویٰ الاخریہ ۲/۵۰۵ سے نقل یا ہے، عدم الاعلام لابن ماجہ بن ۱۰۲، الصلیبۃ شرح الہدایہ ۲/۲۸۱ طبع ۱۰۰۔
(۳) شرح المروئی ۲/۳۱۷، المدخل ۲/۳۰۹، طبع الفکر مع القدیہ ۲/۳۳ طبع دار صادر۔

برء کا محل و رس کی شرطیں:

۳۱- جس چیز سے بری کیا جا رہا ہے وہ یا تو حقوق میں سے ہوگی یا دیوب میں سے، یا اعیان میں سے، غریب "امراء کا موضوع" کے تحت اس پر بحث کی جائے گی۔ "پر جو اختلاف تفصیل کے ساتھ بیان ہو ہے یعنی یہ کہ امراء کا نقطہ ہے یا تسلیم ہے، یا اس میں، دونوں پہلو ہیں ورنہ ایک پہلو غائب ہے، اس اختلاف کے پیش نظر معلوم چیز سے امراء کی صحت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جن فقہاء کا نقطہ نگاہ یہ ہے کہ امراء تسلیم ہے انہوں نے یہ شرط لگانی ہے کہ جس چیز سے بری کیا جا رہا ہے وہ معلوم ہو، کیونکہ معلوم چیز کا مالک بنانا ممکن نہیں ہے، ورنہ فقہاء کا نقطہ نظر یہ ہے کہ امراء کا نقطہ ہے ان کی رائے یہ ہے کہ معلوم چیز سے بری کرنا صحیح ہے۔

پا۱۱ مسلک: صاحب فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ معلوم چیز سے بری کرنا صحیح ہے (تمام فقہاء، غنیہ، فقہاء مالکیہ کا قول یہی ہے، فقہاء حنبلیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے)، بلکہ مالکیہ نے سہرست کی ہے کہ کسی اور شخص کو امراء کا وکیل بنانا صحیح ہے اگرچہ وہ حق جس سے نہی یا جا رہا ہے وکیل بنانے والے، وکیل اور وہ شخص جس پر دین واجب ہے تینوں کے لئے معلوم ہو، کیونکہ ان فقہاء کے نزدیک کسی حق سے بری کرنا دراصل وہ حق کا سہرا ہے، "مرا معلوم چیز کا سہرا ہے، اس کی مثال من فقہاء سے یہ پیش کی ہے کہ اگر کوئی قرض جو موثر نہیں کو اپنے قرض سے بری الذمہ کرے جبکہ قرض حوالہ "مقرر نہیں، انوں میں سے کسی کو یہ معلوم نہ ہو کہ مقرر جس کے وہ قرض خود کا کتنا قرض ہے تو یہ برء صحیح ہوگا، کیونکہ جو حق ساتھ یا جا رہا ہے اس کا معلوم ہونا چیز میں بنتا۔

دوسرے مسلک: دوسرے مسلک پہلے مسلک سے قریب تر ہے، یہ مسلک فقہاء حنبلیہ کی ایک روایت ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ جس

حق سے بری کیا جا رہا ہے اس کا علم دشواری ہے تو اس کے معلوم ہونے کے باوجود برء صحیح ہوگا، اور اس کا علم دشواری نہیں ہے تو معلوم ہونے کی صورت میں برء صحیح نہیں ہوگا، اس فقہاء نے کہا ہے کہ امراء کا ثبوت غرض اس خوف سے دیں کی مقدار چھپائے کہ اس بری کرنے والا اس کی مقدار سے وقف ہو گیا تو بری نہیں کرے گا، اس صورت میں یہ برء صحیح نہیں ہوگا۔

تیسرے مسلک: تیسرے مسلک یہ ہے کہ معلوم حق سے بری کرنا کسی حال میں صحیح نہیں ہے، یہ فقہاء شافعیہ کا مسلک ہے، فقہاء حنبلیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے، فقہاء شافعیہ کے نزدیک اس میں بھی فرق نہیں ہے کہ حیثیت بری کردہ حق کی جنس میں ہو، یا مقدار میں ہو، یا صفت میں، حتیٰ کہ اگر یہ بات معلوم نہ ہو کہ وہ حق فوری طور سے واجب "اتھا یا اس کی "انگلی کے سے "مذہب کوئی وقت مقرر تھا، یہ "انگلی کی مدت معلوم ہے تو بھی شافعیہ کے نزدیک امراء صحیح نہیں ہوگا، جیسا کہ اسوں نے اس بات کی بھی تصریح کی ہے کہ جب امراء کسی معاملہ کے ضمن میں منع ہو جیسے مطلق، تو ضروری ہے کہ طرفین کو معلوم ہو کہ کس حق سے بری کیا جا رہا ہے، اور اگر صورت معاوضہ کی نہیں ہو تو بری کرنے والے کے لئے معلوم ہونا کافی ہے، جس شخص کو بری کیا جا رہا ہے اس کے نہیں جاننے سے حکم پر کوئی اثر نہیں پڑے گا (۱)۔

۳۲- بعض شافعیہ نے سہرست کی ہے کہ مجہول (معلوم) سے مراد "موجز" ہے جس کی "اقنیت آسان نہ ہو، جس چیز کی "اقنیت آسان ہو وہ مجہول میں داخل نہیں ہے، "بالا کسی شخص کا اپنے مورث کے ترکہ میں اپنے حصہ سے بری کرنا، اس لئے کہ اگرچہ حصہ کی مقدار

(۱) حاشیہ من مایون ص ۴۰۰، الدوسولی علی بشرح الکبیر ص ۱۱ ص ۴۸ ص ۴۷
بشرح المغیر للردی ص ۴۰۳ طبع دار طحارۃ اقلیویہ ص ۳۶۲، الاشہ
واظهار للسیوطی ص ۱۸ ص ۲۹۰ طبع عیسیٰ الخلیف، الفروع ص ۴۳۔

مجهول کی صورتوں میں سے ایک صورت ”یہ میں سے کی ایک سے“ (باعتین) کہی گئی ہے، کتابہ میں سے صوتی نے اس امر کو صحیح قرار دیا ہے، ”فرمایا ہے کہ یہی کرنے والے سے وضاحت کرونی جائے گی کہ اس نے یہ دین سے یہی یا جیسے کہ کوئی شخص اپنی ”بیویوں میں سے“ بتائیں کسی ایک کو طلاق دیتا ہے تو اس سے مطلقہ کی تعیین نہ ہوتی جاتی ہے۔ ”مطلقہ“ کہتے ہیں کہ طہب جنہی کے اعتبار سے اس صورت میں قراءہ اندازی کی جائے گی (۱)۔

نفس امراء کی شرطیں

الف۔ امراء کا شریعت کے منافی نہ ہونے کی شرط:
۳۳۔ مجموعی طور پر فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے اور شریعت کے عمومی قواعد بھی اس پر دلالت کرتے ہیں کہ امراء کے لئے ایک ہم شرط یہ ہے کہ اس کی وجہ سے شریعت کے حکم میں تبدیلی نہ ہو رہی ہو، مثلاً بیع صرف میں عوضین پر قبضہ کی شرط سے یہی کہا، بیہ و وصیت میں رجوع کے حق سے یہی کہا (وصیت کے بارے میں مالکیہ کا اختلاف ہے)، اور اسی طرح کسی مطلقہ کا عدت والے گھر میں رہائش کے حق سے یہی کہا، اسی طرح کسی مالک پر ولایت کے حق سے یہی کہا (۲)۔ امراء کی یہ تمام صورتیں درست ہیں کیونکہ شریعت کے حکم کو بدلنے والی چیز باطل ہے، کسی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ اللہ کے حکم کو بدل دے (۳)۔

(۱) الفروع ۳/۱۹۳، کشاف القناع ۲/۲۵۱۔

(۲) المجموع شرح المہذب للہودی ۱۰/۱۰۰ طبع الامام، الہدایہ ۸۲/۳ طبع معصومی، التلخیص، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۰۹، الدرر النوری علی الشرح الکبیر ۳/۱۰، فتح المحتاج ۲/۵۳۳، کشاف القناع ۳/۳۷۳، طائزات الخطاب ضمن فتاویٰ علویہ ۱/۲۲۸-۲۲۹، ساقی ہونے والے حقوق کے بارے میں اس حکم کا رسالہ ۵۲ مطبوعہ دارالافتاء النظار۔

(۳) فتح القدر لابن تیمیہ ۲/۵۹۱، طبع بولاق، حاشیہ ابن تیمیہ ۲/۷۷۔

مجهول ہے لیکن اس کے ترک کی مقدار معلوم ہے، جس حصہ کی معرفت ”سب ہوگی“، فقہاء شافعیہ نے یہی کرنے اور مجهول کا سامن بننے اس دونوں صورتوں کے مابین فرق کیا ہے، ”وہی مجهول شی کے سامن بننے کو درست قرار نہیں دیتے ہیں اگرچہ اس کی واقعیت ممکن ہو اس سے کہ ضابطہ میں حقیقہ پہلو پیش نظر رہتا ہے، اس احتیاط کی وجہ یہ ہے کہ ضابطہ کے ذریعہ کے مد کوئی مال لازم یا جائتا ہے اس کے برخلاف امراء میں ”تقاطعا“ پہلو غائب ہوتا ہے یہ بات بخفی نہیں ہے کہ یہ تفصیل مختلف فیہ نہیں ہے کیونکہ یہ جماعت مختص قافلہ صورت کے اعتبار سے ہے۔

”مجهول سے یہی کرنا صحیح نہیں ہے“، شافعیہ نے اس سے دو صورتوں کا استثناء کیا ہے: اول دیت (خون بیا) سے یہی کرنا جس کی مقدار معلوم نہ ہو، دوسری صورت وہ ہے جس میں یہی کرنے والے نے ایک ایسی انتہائی مقدار کا ذکر کر دیا ہو جس سے اس کا حق کم ہوا یقینی ہو، ما معلوم حق سے امراء کا یہی طریقہ ہے، یعنی ارجح کی مقدار متعین طور سے معلوم نہ ہو تو اتنی مقدار سے نہ ہی کم سے جس کے بارے میں سے یقین ہو کہ یہ مقدار یہی ہے جو بے شمس کے مد اس کے حق سے زیادہ ہے۔ مثلاً ۱۰۰ انتہائی صورتوں کے ساتھ ایک اور صورت کا استثناء کیا ہے، ”و صورت یہ ہے کہ کسی صاحب حق نے کسی شخص کو اپنے جملہ حجب حقوق سے اپنے مرے کے بعد یہی لفظ ”قریب“ پر تو اس صورت میں یہی کرنا صحیح ہوگا اگرچہ جب حقوق کی مقدار معلوم نہیں، اس لئے کہ یہ امراء وصیت کے قائم مقام ہے (۱)۔

(۱) الفروع علی شرح، مجمع ۳/۳۸۲-۳۸۳، البیہود ۳/۱۸۹، الفیہود ۳/۲۴۲، شرح الفروع ۲/۲۳۹، شرح الفروع ۲/۲۴۰، ۲۶۳ وغیرہ پر مبنی طریقہ بیان کیا ہے جس سے معمولی جہالت والے دیون میں غرر (دھوکے) والا پہلو ختم ہو جاتا ہے، مثلاً ایسے درہم سے یہی کرنا جو دس کا ہو اور بعض دوسرے کنایات، از غرر کے یہ طریقہ امراء کے ساتھ خاص نہیں ہیں بلکہ اصل یہ طریقہ قراءہ و طلاق میں جہالت دور کرنے کے لئے ہیں۔

نی طرح یہ بھی شرط ہے کہ امراء کی دوسرے کے حق کے خلاف ہوے کافیہ نہ ہوں، جیسے مطلقہ خاتون کا پرورش کے حق سے باز آجاء، اس سے کہ حق حصانت مباح کا حق ہے باوجود، اس میں خود پرورش کرنے والی عورتوں کا حق بھی موجود ہے، اس کی تفصیل متعلق ابواب میں ملے گی (۱)۔

ب۔ بری کرنے والے کی ملکیت کا پہلے سے ہونے کی شرط:

۳۴- امراء کی صحت کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ بری کرنے والا شخص اس حق کا پہلے سے مالک ہو جس سے دوسری کر رہا ہے، کیونکہ کسی کا دوسرے انسان کی ملکیت میں تصرف ہی وقت تک ہوتا ہے جب کہ مالک نے اسے اپنا نائب بنایا ہو یا مالک کی طرف سے وہ شخص بحیثیت منضولی تصرف کرے (دوسری صورت صرف ان لوگوں کے رد یک درست ہوگی جو منضولی کے تصرف کو صحیح قرار دیتے ہیں)، یہ شرط فقہاء کے نزدیک اس صورت میں متفق علیہ ہے جب کہ تصرف کرنے والا اپنے کو مالک ظاہر کر کے تصرف کر رہا ہو، حتیٰ کہ مقتبائے بھی اس شرط سے متفق ہیں جو منضولی کے تصرف کو درست قرار دیتے ہیں، کیونکہ منضولی وہ شخص ہے جو کسی چیز میں تصرف کرے جس کے بارے میں یہ بات ظاہر ہو کہ وہ امرے کی ملکیت ہے اور یہ شخص مالک کے سے تصرف کر رہا ہے، اگر یہ صورت نہ ہو تو کسی انسان کا امرے کے مال میں تصرف "بیع مالا بملک" (اس چیز کو بیچنا جو انسان کی ملکیت میں نہیں) میں داخل ہوگا، اور "بیع مالا بملک" ممنوع ہے اس شرط پر مقتبائے کی دوسری صورتیں ملامت رتی

میں جن کی تفصیل "املیت" اور "عقد" کے عنوان کے تحت آتی ہے، پر شرط ملکیت کی دلیل وہ بحث بھی ہے جو فقہاء نے مقاصد میں امراء یون کے مسئلہ میں کی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ مقاصد کی بنیاد یہ ہے کہ اس امراء یون کے "مرد" اسباب دیں کا مالک ہوتا ہے اور امراء یون بھی بوقت "انگلی بزمہ" اس "اسباب دیں" کے مثل کا مالک ہوتا ہے، پس "انگلی" یون اس کے "مثل" کے "ریوہ" ہوتی ہے نہ کہ اس کے ایمان کے "ریوہ" اور ایفاء (اور انگلی) کے "مثائل" امراء بھی ہے جس میں اس کے تصرف کا مکمل "دفعہ" بنتی ہے جو بری سے گئے شخص کے "مرد" واجب ہے اور جس پر بری کرنے والے شخص کی ملکیت ہے (۲)۔

اس شرط پر مقدمہ حنفی کی وہ بحث بھی ملامت رتی ہے جس کا متعلق باب "احوالہ" کے ایک مسئلہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کے اختلاف سے ہے، اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ مقدمہ حوالہ میں "ان" (محال) نے اصل امراء یون (خیل) کو، "ین" سے بری کر دیا تو یہ امراء یون ابو یوسف کے "ریوہ" صحیح میں ہوگا، کیونکہ مقدمہ حوالہ کے ذریعہ "ین" خیل کے "مرد" سے بری کر اس شخص کی طرف منتقل ہو گیا ہے جس نے مقدمہ حوالہ میں "ین" "امراء" کی "مرد" کی قبول کی ہے، کیونکہ امام ابو یوسف کے "ریوہ" ایک مقدمہ حوالہ کے نتیجہ میں "ین" "مرد" مطہرہ "نوں" اصل امراء یون سے منتقل ہو جاتا ہے، لیکن امام محمد کے "ریوہ" مذکورہ بالا امراء صحیح ہوگا، کیونکہ انکار "ین" یہ ہے کہ حوالہ کے "ریوہ" صرف مطہرہ منتقل ہوتا ہے اصل "ین" بزمہ امراء یون باقی رہتا ہے، لہذا مذکورہ بالا امراء اپنے "مرد" سے متعلق ہو "ین" میں مشغول ہے (۳)۔

امراء کی صحت کے لئے امراء سے پہلے بری کردہ حق کی ملکیت کی شرط کی صراحت کرنے والوں میں فقہاء مشافعیہ میں سے بلقیسی بھی

(۱) تکرار فتح القدیر ۷/۳۱۱، الفتاویٰ الکبریٰ لاس حجر ۳۹۷۔

(۲) صحیحہ ذوی الحکام من مجموعہ رسائل اس ۵۵۰، ص ۹۳۔

الہدوی ۳۵۰، طبع در افکار، الخطاب علی خلیل ۱۶۵، انشی لابن قدامہ

۲۴/۷۰، طبع اوس، لائٹنر الملت للخطاب ضمن فتاویٰ علیہ ۳۶۱۔

شافعیہ میں سے ماوردی نے فق صرف کے عوضین میں سے کسی ایک عوض پر قبضہ کرنے سے پہلے اس سے بری کرنے کی عدم صحت کی علت یہ بیان کی ہے کہ یہ اس چیز سے بری کرنا ہے جس پر عیبت یا عذر نہیں ہو سکتی ہے (۱)۔

۱۰۔ کیا یہ بھی ضروری ہے کہ بری کرنے والے کو معصوم ہو کہ وہ اس شخص کا مالک ہے جس سے وہ بری کر رہا ہے یا یہ کافی ہے کہ وہ واقعی اس کا مالک ہے یا ہے وہ اپنے کو اس کا مالک تصور نہ کرنا ہو، مثلاً کسی کے باپ کا دھرمے شخص کے دھرمے مالک حق ہے، بیٹے نے اس مقررہ شخص کو باپ کے مالک حق سے بری کر دیا، اور صورت حال یہ ہے کہ بیٹا اپنے باپ کو دھرمہ دیتا ہے اسے اپنے باپ کی وفات کا حکم نہیں ہے، اور بعد میں یہ بات کھلتی ہے کہ اس کا باپ تو اس کے بری کرنے سے پہلے ہی مر چکا تھا، لہذا دھرمہ کے وقت، حقیقت یہ کہ اس دین کا مالک تھا، اس امر کو متنبہ رہنا چاہیے، اور مستتر رہتا ہے، فقہاء و معیہ نے سہر امت کی ہے کہ یہ امر صحیح ہو گا خواہ وہ کوئی قسط مانا جائے یا تملیک، یہ بات پہلے گزر چکی ہے، رہے شافعیہ تو ان کے مابین اس میں اختلاف ہے کہ اگر وہ اسقاط ہے یا تملیک، پس پہلی صورت میں امر صحیح ہو گا، دھرمی صورت میں امر صحیح نہیں ہو گا (۲)، ہمیں اس مسئلہ کے بارے میں فقہاء مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں ملی۔

حق کے ساقط ہونے یا ادا کئے جانے کے بعد ابراء:

۳۵۔ فقہاء دین کے بعد بھی ابراء درست ہے، اس لئے کہ قضاء دین سے مطالبہ ساقط ہوتا ہے نہ کہ اصل دین، اس لئے فقہاء نے لکھا

(۱) المجموع شرح ابیوب ۱۰۰، ۱۰۱ طبع ۱۰۰۰ م۔

(۲) الاشارة و نظائر للسیوطی ص ۱۸۹ طبع عیسوی، شرح معنی لا ۱۱۰ ت

۵۲۱ م، الفروع ص ۱۹۳، المعنی ص ۶۶۰ طبع عیسوی، توجیب لاشیاء و النظائر

لابن کیم ص ۸۳، المجتہد للعلیہ دنفہ ۶۰۔

ہیں، موصوفے ورنہ دلیل عمارت میں اس شرط کا ذکر کیا ہے: ”امراء کے مسئلہ میں بری کرنے والا اس دین کا مالک ہوتا ہے جو مدیون کے ذمہ لازم ہے“ معتبر طور پر اس میں تصرف کرنے کا بھی مالک ہوتا ہے، اور اس دینے ماخذ ہو گیا ہو کہ یہ عمل مدیون کی عیبت میں جبراً اس شخص کی طرف سے واقع ہوا ہو مدیون کے ذمہ لازم دین کا مالک ہے“ (یہ بات اس لوگوں کے اعتبار سے ہے جو ابراء کی صحت کے لئے بری کئے جانے والے شخص کی طرف سے قبولیت کی شرط نہیں لگاتے)، پہلی ملیت کے بارے میں اس سے بھی واضح معیار کا یہ قول ہے: ”کہ اگر ابراء کی صحت اس بات پر موقوف ہے کہ ابراء کے پہلے ہی سے اس حق پر بری کرنے والے کو ملیت حاصل ہو“ (۱)، فقہاء حنبلیہ میں سے ابن حنبلہؒ اس حدیث ”لا خلاف ولا عتق فی ما لا یسک“ (۲) (انسان جس کا مالک نہ ہو اسے طلاق دینا درست، سماعہ نہیں ہو گا) کے بعد لکھتے ہیں: ”ابراہ بھی طلاق اور حق کے حکم میں ہے۔“

۱۰۔ بری نے یہ صراحت کی ہے کہ جبہ اور دوسرے تمام ثمرعات دوسرے کے مال میں صحیح نہیں ہوتے، اس صراحت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مالک کے یہاں بھی ابراء کی صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ بری کرنے والا شخص اس حق کا پہلے سے مالک ہو جس حق سے اس نے بری کیا ہے (۳)۔

فقہاء شافعیہ نے اس سے آگے بڑھ کر یہ بھی صراحت کی ہے کہ ابراء کی صحت کے لئے ملیت کا استقراء ضروری ہے، چنانچہ فقہاء (۱) حاشیہ بریل علی شرح المروسی ص ۳۳۸، ۳۳۹، حاشیہ القلیوبی وغیرہ علی شرح المہاج ص ۵۳۵، ۵۳۶، القلیوبی ص ۸۳۔ (ابری کا فقہ مالک کی ملکیت میں اسی وقت داخل ہوتا ہے جب وہ نفع باری کے حوالہ کیا جا چکا ہو، لہذا احوال کی سے پہلے مالک باری کے شہر کو نفع سے بری کرنا صحیح نہیں ہو گا)۔

(۲) اس حدیث کی تخریج فقرہ (۳۷) کے حاشیہ میں آئے گی۔

(۳) الفروع ص ۱۹۵، الدسوقی ص ۸۹۔

نقشبہ اس بات پر متفق ہیں کہ وجوب حق کا سبب پائے جانے سے پہلے اہم و درست نہیں ہے، لہذا سبب وجوب کا پایا جانا صحت اہم کے لئے متعلق کا یہ شرط ہے، یہ تکہ جس چیز کا سبب استحقاق بھی نہیں پایا گیا وہ تو مکمل طور سے رخصت و ساقط ہے، اور جو چیز خود ساقط ہو اس سے ساقط کرنا بے معنی بات ہے، یہی صورت میں اہم کا مطلب محض امتناع ہے، اور امتناع میں کوئی الزام نہیں ہے یہ تکہ یہ ممدود ہے، اور اس کو حق ہے کہ وہ اس سے رجوع کر لے، اور جس حق سے اس نے بری کیا تھا اس کا مالک ہو جانے کے بعد اس کو مطالبہ کا حق بھی ہوگا (اس لئے کہ سبب وجوب حق کے پائے جانے سے پہلے کیا گیا اہم، لغو اور کاسم ہے) جیسا کہ پہلے گزر چکا (۱)

۳- اگر سبب وجوب موجود ہو مبین حق واجب نہیں ہوگا اس صورت میں اہم اور درست ہوگا نہیں، پس یا اہم کی صحت کے لئے وجوب سبب کافی ہے یا حق کا بافعل، وجوب ہو جائے مری ہے، اس بارے میں اختلاف ہے:

مہر نقبہ، (حنفیہ، نقبہ، ہاشمیہ، کارخانہ قول، درمنازلہ) کی رائے یہ ہے کہ بافعل حق کا وجوب اور حصول صحت اہم کے لئے شرط ہے، لہذا اگر سبب وجوب اہم کے وقت موجود تھا لیکن بالفعل وجوب نہیں ہو تھا تو اہم صحیح نہیں ہوگا۔ مہر نقبہ کا متدل مدہ حدیث نبوی ہے جس میں یہ آیا ہے: "لا طلاق ولا عتاق فیما لا یملک" (۲) (جس کا مالک نہ ہو اس میں طلاق اور عتاق کا تحقق نہیں ہوتا)، اہم

(۱) الالتزامات بکتاب (جیسا کہ فتح اعلیٰ لہا تک ۳۲۲ میں ہے)۔
(۲) حدیث: "لا طلاق ولا عتاق فیما لا یملک" کی روایت ابو داؤد نے کی ہے، حاکم نے من القاطع کے ساتھ اس کی روایت کی ہے، "لا طلاق ولا عتاق فیما لا یملک" (جس کا مالک نہ ہو اس میں طلاق کا تحقق نہیں ہو سکتا ہے، اور جس کا مالک نہ ہو اس میں آزادی کا تحقق نہیں ہو سکتا ہے) کہ ابن ماجہ نے حضرت مسود بن خزیمہ سے من القاطع کے ساتھ روایت کی ہے: "لا طلاق قبل النکاح ولا عتاق قبل ملک"

بھی طلاق اور عتاق کے معنی میں ہے، ان فقہاء نے غیر واجب حق کو ساقط کر دیا ہے لہذا "ساقط کرنے کا کوئی معنی نہیں رہا۔ اس کی مثال فقہاء حنفیہ نے یہ کی ہے کہ قاضی کے فیصلہ کے ذریعہ بیوی کا نفقہ مقرر کئے جانے سے پہلے بیوی کا شوہر کو نفقہ زوجیت سے بری کرنا صحیح نہیں ہوتا، یہ تکہ نکاح کے بعد اگرچہ وجوب کا سبب (عورت کا حق شوہر محبوبوں ہونا) وجود میں آچکا ہے مبین بالفعل وجوب نہیں ہوا ہے لہذا بیوی کا شوہر کو اس صورت میں نفقہ زوجیت سے بری کرنا وجوب حق سے پہلے بری کرنا ہے، اور کسی چیز کو اس کے وجوب سے پہلے ساقط کرنا صحیح نہیں ہوتا ہے، اور اس مسئلہ کی حقیقت مثالوں میں ہر مسئلہ بھی ہے جس کا رفقہاء نے غصب کے بارے میں اہم کے ذیل میں کیا ہے، اور جس میں انہوں نے اس اعتبار سے کہ اہم کا تعلق جس حق سے ہے وہ واجب ہو ہے یا نہیں، دونوں حالتوں کا حادہ و حادہ حکم بتایا ہے، اور صورت مسئلہ یہ ہے کہ مالک نے غاصب کو غصب کر دیا تو اس صورت میں وہ غاصب اس کی واپسی کے ضمان سے بری ہو جائے گا (یعنی وہ سامان اس کے پاس بطور ضمانت کے ہو جائے گا)، اس لئے کہ اہم واپسی کے ضمان سے متعلق ہے، لہذا اہم کے وقت واپسی کے ضمان کا پایا جانا واجب ہے، اس کے برخلاف اگر غاصب نے مقصود ہر سامان کو قصد ابلاک کر دیا یا مالک کے مانگنے کے باوجود مقصود ہر سامان مالک کو نہیں دیا تو ایسی صورت میں اہم کا کوئی اثر نہیں ہوگا اور غاصب اس

= (۱) حاکم نے پہلے طلاق کا تحقق نہیں ہو سکتا اور ملکیت سے پہلے آزادی کا تحقق نہیں ہو سکتا ہے۔ ابن حجر نے کہا اس حدیث کی سند حسن ہے اور یہ حدیث کچھ دوسرے طرق سے بھی آئی ہے (تحفہ الخیر ۳۱۰)، (فیصل القدیر ۳۳۲)۔

(۱) الاشیاء والنظار للشیخ علی بن محمد، طبع عیسیٰ الخلیف، الدہلی، انگریزی لائن حجر ۳۸۳، اکتوبر ۲۰۱۱ء، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶،

کی قیمت کا سامن ہوگا، یہاں پر ہم قیمت سے متعلق نہیں ہوگا،
یونکہ اصل مقصود یہ سامان پائے جانے کی حالت میں قیمت واجب
ہی نہیں ہوتی (۱)۔

جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ کفالت والد رک کی
صورت میں اہل اہل صحیح نہیں ہے (کفالت والد رک کی صورت یہ ہے کہ
کوئی شخص اس بات کی ضمانت لے لے کہ فلاں شخص جو، ۱۰۰ اے
بغیر مر جائے گا اس کی ادائیگی کا میں ذمہ دار ہوں گا) اس لئے کہ یہ
در اصل اس مال کی ذمہ داری قبول کرنا ہے جو موت کے بعد واجب
ہوگا اور اب تک (یعنی اصل مدیون کی حیات میں) اصل مدیون پر
کفیل کے لئے مال واجب نہیں ہو، پس وجوب سے پہلے اس سے
اہل اہل صحیح نہیں ہوگا، اسی طرح اگر کسی شخص نے کہا کہ تم مجھ سے
آئندہ کل جو چیز خریدو گے اس کی قیمت سے میں نے تم کو یہی کر یا تو
یہ اہل اہل صحیح نہیں ہوگا۔

اور اس کی مثال کے طور پر شافعیہ نے اس صورت کا ذکر کیا ہے
جس میں مہضہ (وہ دونوں جس کا وہ وقت نکاح متعین نہیں کیا گیا)
کا وہ کے تعین اور جنسی تعلق سے پہلے اپنے شوہر کو مہضہ سے نہی کرنا
ہے، اور اسی طرح عورت کے مطاقہ ہونے سے پہلے اس کا شوہر کو
متاع سے نہی کرنا بھی اسی دائرہ میں آتا ہے، کیونکہ ان دونوں
مسئلوں میں اہل اہل کے وقت وہ اور متاع کا وجوب نہیں ہوا۔ فقہاء نے
ایک صورت کا استثناء کیا ہے جس میں اس کے نزدیک حق واجب

(۱) حاشیہ من ۱۱۲ ۱۵۳ طبع ۱۹۱۱۔ اگر بیوی کے لئے شوہر کے ذمہ
متعین نعتہ قاضی کی طرف سے لازم کیا جا چکا ہے تو کڈے ہوئے دونوں کے
نعتہ سے نہی کرنا صحیح ہوگا، ورنہ کڈے کے نعتہ سے نہی کرنا بھی اس تحصیل کے
ساتھ درست ہوگا کہ مثلا ایک دن کا نعتہ یا ایک ماہ کا نعتہ یا ایک سال کا نعتہ
جیسا کہ قاضی نے بعد کہا ہو۔

ہونے سے پہلے نہی کرنا صحیح ہوتا ہے، اور وہ صورت یہ ہے کہ کسی شخص
نے اہل اہل کی زمین میں مالک زمین کی اجازت کے بغیر کٹواں
کٹواں اور مالک نے کٹواں کھوونے والے کو اس تصرف سے نہی کر دیا
یا اپنی زمین میں کٹواں باقی رہنے پر راضی ہو گیا، پھر اس کٹواں میں اگر
کوئی شخص نے پڑاؤ کٹواں کھوونے والا نہی ہوگا، اس پر کوئی ذمہ داری
نہیں آئے گی (۱)۔

۱۔ مائلیہ کے یہاں اس مسئلہ میں اور سے ہے کہ یا شخص سبب کا
پایا جاتا ہے، چنانچہ واجب نہ ہو، اور وہی حالت کے سے کافی ہوگا، اور
سبب وجوب وہ تصرف ہے یا وہ واقعہ ہے جس کی وجہ سے وجوب وجوب
میں آتا ہے جس سے نہی کیا جا رہا ہے، خطاب نے اپنے رسالہ
"مات" میں اس پر تفصیل سے بحث کی ہے، وجوب حق سے
پہلے حق ساقط کرنے کے سلسلہ میں انہوں نے مستقل فصل قائم کی ہے
اور اس میں اس سلسلہ کے مشہور مسائل کا ذکر کیا ہے، مسئلہ زیر بحث
میں فقہاء مائلیہ کے اختلافات کی طرف اشارہ کیا ہے، اور اس بات کو
ترجیح دی ہے کہ سبب کا وجوب کافی ہے۔ اس مسئلہ پر روشنی ڈالتے
ہوئے خطاب نے لکھا ہے: "نکاح تنہی (یعنی جبر نہیں نکاح)
کی صورت میں اگر وہ چہ نے جنسی اختلاط اور مہر کے تعین سے پہلے
اپنے رخت کو اپنے مہر سے نہی کر دیا تو اس بارے میں ابن شامہ اور
ابن حجب نے لکھا ہے کہ اس کا حکم اہل اہل کی اس صورت سے معصوم
ہوگا کہ ایک چیز کا وجوب نہیں پایا گیا، البتہ اس کے وجوب کا سبب
پایا گیا اور اہل اہل میں آ گیا، (اس کے بعد انہوں نے اس مسئلہ
کے بارے میں مختلف عبارتیں اس نقطہ نظر سے ذکر کی ہیں کہ اہل اہل
سے پہلے جب وجوب کا پایا جانا کافی ہے یا باطل حق کا وجوب ہونا
ضروری ہے) پھر وہ لکھتے ہیں: پس یہ کن حق کو اس کے وجوب سے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ج ۱ ص ۹۵، الفتاویٰ الہندیہ ج ۱ ص ۹۵، الفتاویٰ الہندیہ ج ۱ ص ۹۵،
الاشیاء والظاہر للشیخ محمد بن عبد الوہاب ص ۹۵

پہلے، وجوب کے پائے جانے کے بعد ساتھ لیا جائے گا (۱)۔
پھر خطاب سے اس مسئلہ کی طرف توجہ دینا چاہیے شوم کو مستثنیٰ کے
نفقہ سے بری کر دیتی ہے، اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ ”اس بارے میں
قبول ہیں: یہ عورت اپنے اس جملہ کی پابند رہے گی اس لئے کہ سبب
وجوب موجود ہے یا پابند نہیں ہوئی، اس لئے کہ حق ابھی تک واجب
نہیں ہو، وہوں اقوال کو بن شدہ تفصیلی نقل لیا ہے“ چھ مسئلہ کے
مشر میں کہ ”اس اثبوت کا حاصل یہ ہے کہ عورت اگر اپنے شوم
کے حق میں مستثنیٰ کا نفقہ ساتھ لے کر، تو قول راجح کی بنیاد پر اس پر
اس کی پابندی لازم ہوگی“ (۲)۔

۳۸- فقہاء حنفیہ، فقہاء شافعیہ، فقہاء مالکیہ۔ اس بات کی صراحت کی ہے کہ
بری کردہ حق کے وجوب میں اصل، اعتبار، اقلیٰ صورتحال کا ہے، بری
کرنے والے کے خیال کا اعتبار نہیں ہے، لہذا اگر کسی شخص سے
دوسرے کو یہ سمجھتے ہوئے بری کیا کہ اس کے ذمہ میری کوئی چیز لازم
نہیں ہے، پھر بعد میں یہ بات سبلی کہ بری کرے، اس شخص کا بری
کردہ شخص پر حق تھا تو یہ امر صحیح ہوگا، چونکہ یہ امر، حق واجب سے
متعلق ہوا۔ اس مسئلہ میں ہمیں فقہاء مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں
ملی، یہی طرح شافعیہ کے یہاں بھی کوئی صراحت نہیں ملتی سوائے اس
کے کہ اس جزئیہ سے استنباس کیا جائے جس کا ذکر پہلے سے مالک
ہونے کی شرط کے ذیل میں گزر چکا ہے، یعنی امراء کو اسقاط مان کر
وقع کا اعتبار رکانی ہوگا، یا امراء کے شملیک ہونے کی بنیاد پر شخص واقع

(۱) تحریر الکلام فی مسائل الفرائض للخطاب ضمن فتاویٰ علیہ فی فتح اہل مالک
۳۲۲/۱ طبع لمائی النجفی، ۳۰۶-۳۲۲ پر خطاب نے اس کی بہت سی
مشائخ دی ہیں، بعض ایسے مسائل کی طرف بھی اشارہ کیا ہے جن میں کچھ
دوسرے اسباب کی بنا پر اسقاط کی عدم صحت ان مسائل میں اس بنیاد پر نہیں
ہے کہ اسقاط کے وقت حق ہی واجب نہ ہو تھا۔

(۲) الفرائض للخطاب ۳۲۲۔

پر اکتفاء نہیں لیا جائے گا (۱)۔

حنبلی متبائن نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ دین کی اور سبلی کا
وقت آنے سے پہلے امر صحیح ہے، دوسرے فقہاء کی عبارتوں سے بھی
یہی بات معلوم ہوتی ہے، چونکہ امر کا تحقق، جب شدہ حق سے
ہے، وجوب کے وقت سے نہیں، اور اس بنا پر بھی کہ فقہاء نے دین
کے فوری واجب الادا ہونے کو اور تاخیر (تندہ وقت مقررہ پر
واجب الادا ہونے) کو دونوں کو دین کی صفت قرار دیا ہے، اور امر
تحقق اصل وجوب حق سے ہے، وجوب حق کی صفات سے نہیں، نیز
فقہاء نے صراحت کی ہے کہ امراء مطلقاً مطالبہ دین کو ساتھ لے کر
کے لئے ہے، لہذا دین کے مطالبہ کا حق اگر چہ موخر ہو پھر بھی حق
واجب مانا جاتا ہے (۲)۔

امراء کا موضوع

۳۹- امراء کا موضوع یا تو کسی کے ذمہ واجب الادا دین ہوگا یا عین
(متعین مال) ہوگا، یا کامل اسقاط حقوق میں سے کوئی حق ہوگا، اس کا
بیان پہلے ہو چکا ہے۔

دین سے بری کرنا:

۴۰- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ لوگوں کے ذمہ جو دین لازم
ہوتے ہیں ان میں امراء جاری ہوگا (یعنی واجب الادا دینوں سے
بری کرنا درست ہے)، اس کے لاکھ امراء کا حکم شرعی بیان کرتے
ہوئے زمر چلتے ہیں، اس لئے کہ امراء کا دوسرے دینوں کے ذمہ میں
واجب حقوق کے اسقاط پر ہے۔

(۱) تجویب الشاہ وافتاؤ ابن نجیم رحمہ ۳۸۲، الفروع وفتح مخرج ۴۲، ۹۲،

الاشاہ وافتاؤ للسید علی رحمہ ۱۸۹۔

(۲) شرح مختصر الارادوت ۵۲۱، طبع دار الفکر۔

عین (متعین مال) سے ہے۔

۴۱۔ اہم عرصہ حسین (جیسی مالی متعین سے بری رہا) کی دو صورتیں ہیں۔ یہ تو اس کی متعین کے بغوی سے بار آجایا خواہ اس کی سے بار آجایا۔ اور بغوی سے بری رہنے کے موضوع پر حقوق کی بحث کے ذیل میں منسلک ہے۔

متعین مال سے بری کرنا ساقط کرنے کے معنی میں ہے، جو بالاتفاق درست نہیں ہے، اس لئے کہ اعیان (متعین مال) اسقاط کو قبول نہیں کرتے، پس اس کی صفت برامت نہیں ہو سکتی، پس جب بھی یہ تعبیر مطلقاً استعمال کی جائے تو اس کی صحیح مراد یہ ہوگی کہ مال متعین کی ذمہ داری سے یہ اس کے بلوی اور مطالبہ سے بری یا خارج رہے جیسا کہ اس کی تصریح حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی، فقہاء نے کی ہے (یا اس قبیلہ کا مقصد اصل وجوب سے نفی کے ذریعہ یا مالک کو مال متعین سے بری کر کے بری لزمہ قرار دینا ہے جیسا کہ ابراہیم، شافعی، مالکی، حنبلی نے صراحت کی ہے کہ متعین مال سے بری کرنے سے مراد اس صورت میں ذمہ داری یا برائے شخص اس مال کو اپنے ہاتھ سے کھو چکا ہو، یہ ہوا کرتا ہے کہ بری کرے والا شخص اس مال کی قیمت کے مطالبہ کو ساقط کر رہا ہے، اور اگر وہ مال بری کئے ہوئے شخص کے قبضہ میں موجود ہے تو اس مال سے بری کرنے کا مصعب بری کرنے والے کا اس سے دست کش ہو کر اپنے حق سے مطالبہ کو ساقط کرنا ہے (۱)۔

فقہ و تصبیہ نے متعین مال سے ابراء کے بارے میں کچھ تفصیل کی ہے انہوں نے اس کی تین صورتیں کی ہیں: ۱۔ مبراۃ متعین مال سے (حاشیہ ابن عابد ج ۳ ص ۷۳، ۷۴، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، اقلیوی ص ۱۳، کشف المحجودات ص ۲۵۷ طبع استیعاب، شرح معنی و روایات ص ۵۴۱/۲، الدرر السنی ص ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶

بری یا نیا ہو، ۲۔ ضمانتی یا نیا ہو، ۳۔ اہم کے دلیل میں متعین مال سے بری یا نیا ہو۔ ر متعین مال سے بری کرنا ضمنی طور پر ہے۔ مثلاً معاملہ و صلح کے ضمن میں اہم ہو ہے تو ظاہر رویت کے اعتبار سے صلح اور اہم اور دونوں صحیح ہوگا، وراں صلح کے بعد بری کرنے والے کا اس مال کے بارے میں دعویٰ قائل مانا نہیں ہوگا، کیونکہ صلح کے ضمن میں اہم کا مطلب اس متعین مال کے دعویٰ سے اہم ہے نہ کہ نفس مال سے، اور ہر ایسے کے جواب کے اعتبار سے یہ اہم صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ جس چیز کا دعویٰ تھا، اس کے بعض حصہ پر صلح کر لینا اس کے باقی حصہ کو ساقط کرتا ہے، لہذا صلح کے ضمن میں اہم اور اہم راست نفس مال سے اہم اور اہم ہوگا۔

اور اگر اہل اوعام ہو تو وہ ایمان (متعین سامان) اور غیر ایمان
سب کو شامل ہوگا۔ پس اس معاملہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اہم افتہ
حنفی کی بعض کتابوں مثلاً فتاویٰ ہدایہ میں جو یہ بات بھی ہوئی ہے کہ
اہل اوجب متعین مال سے جزء کا تو صحیح نہیں ہوگا۔ اس کا مصدب
جیسا کہ ابن عابدین نے بیان کیا ہے یہ ہے کہ جس اہل اوجب متعین
مال کی قید کی ہوئی ہے وہ صحیح نہیں ہوتا۔

اس کے بعد ابن عابدین نے لکھا ہے کہ اعیان سے ہمداء کے باطل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اعیان (متعین مال) ہمداء کی وجہ سے مدعا علیہ کی طلبیت نہیں ہو جائے گی، یہ مراد نہیں ہے کہ مدعی اپنے دعویٰ پر قائم مانا جائے گا بلکہ عدالت میں اس کا دعویٰ ساقط ہو جائے گا، ابن عابدین نے لکھا ہے کہ دوسرے الفاظ میں اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک کہ وہ متعین مال موجود ہے بری کر نیوالے کو اس کے لینے کا حق ہوگا، اور اگر وہ مال ملاک ہو گیا تو بری کئے ہوئے شخص کے ذمہ سے اس کا ضمان ساقط ہو گیا کیونکہ ہمداء کی وجہ سے

= دیا ہے، دونوں نے بھی مطلقاً ممنوع ہونے کا اقرار کر دیا ہے، حالانکہ فقہاء مالکیہ کا قول صحیح اس کے برخلاف ہے دیکھتے مجموعہ رسائل ابن عابدین میں

ابن کا رسالہ "اعلام لاعلاماً حکام الاقرار والحکم" ص ۹۷، ۹۸۔

تمام حقوق کو شامل ہوتے ہیں اس سب کے رعبہ نے عام ہوگا، لغت کے اعتبار سے ان الفاظ کی مختلف لائقوں کی بنیاد پر اس کے حکم میں فرق نہیں کیا جائے گا۔ مثلاً اس فرق کا نہ ٹھیک ہوگا نہ وضع بعدی کے اعتبار سے "مند" اور "مع" مانت کے متر کے ہوتے ہیں، اور "ملی" متر میں کے لئے آتا ہے، جیسا کہ گذر چکا ہے۔

حقوق مالیہ کے مفہوم کو مالک نے بہت وسیع کیا ہے اس کے نزدیک حقوق مالیہ میں یہ تمام چیزیں آتی ہیں: "دین قرض قرض (مضاربت)، ودیعت، رهن، میراث، کسی کی چیز ضائع کر دینے پر مرتب ہونے والا حق مثلاً مال کا ناواں، حقوق مالیہ کو اس وسیع مفہوم میں نہ اصطلاحی استعمال ہے، یہ استعمال مالکیہ ہی کے ساتھ خاص نہیں ہے، حنفیہ بھی صراحت کرتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کہا: "لاحق لی قبل فلاں" (ملاں کی جانب میرا کوئی حق نہیں ہے) تو حق کے مفہوم میں عین (متعین مال)، عین، کفایت و رہنایت، اخل ہو جائیں گی (۱)۔

خالص بندہ کے حقوق سے مراد مثلاً کفایت، حوالہ ہے، تمام فقہاء کے نزدیک بالاتفاق درست ہے، خالص اللہ کے حقوق سے مراد کما (مثلاً راکبہ) ہے، درست نہیں ہے، اسی طرح حدیث کا مطالبہ کرنے کے بعد اس سے بری کرنا صحیح نہیں ہے، چوری کا معاملہ حاکم کے پاس لے جانے کے بعد چوری کی مراد سے بری کرنا بھی یہی حکم رہتا ہے۔ جن حقوق میں بندے کا حق غالب ہے ان سے بری کرنا صحیح ہے، مثلاً جس الزام تراشی میں حد شرعی نہیں اس میں تعزیر سے بری کرنا درست ہے۔ اس مسئلہ کے بارے میں کچھ اختلاف اور تفصیلات ہیں، اس قسم کا حق فقہ کے جن ابواب سے تعلق رکھتا ہے ان ابواب میں اس پر تفصیلی بحث ملے گی۔

(۱) مسیلتہ الشرحیۃ لابن تیمیہ ۶۹، ۱۲۰، فتح القدیر ۱۳، ۶۳ طبع بلاقہ المدینۃ علی الشرح الکبیر ۳۰، ۳۱، و عدم الاعدام لاس عابدین ۹۸، ۹۹، حاشیہ ابن عابدین ۱۸۶، ۱۸۷۔

سے وہ مال بری کئے ہوئے شخص کے پاس مانت ہو گیا تھا (۱)۔ اور یہ اصول کہ کسی متعین مال سے مراد درست نہیں، حنفیہ نے اس سے اس صورت کو مستثنیٰ کر دیا ہے جس میں وہ مال متعین مضمون ہو (یعنی جس کا ضامن لازم ہو) جیسے غصب شدہ مکان، اس لئے کہ غصب کئے ہوئے مکان سے مراد درست ہے چاہے مکان مراد ہو چکا ہو یا موجود ہو، یونکہ غاصب کے قبضہ کے دوران جو مکان ہلاک ہو گیا اس کا حکم دین کی طرح ہو گیا، لہذا اس سے بری کرنا صحیح ہوگا، اور جو مکان غاصب کے قبضہ میں برقرار اور موجود ہو اس سے بری کرنے کا مصعب یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ مکان ماک ہو جائے تو اس کے ضمانت سے بری کیا جا رہا ہے، لہذا مراد کے بعد غاصب کے پاس یہ مکان مالی مانت کی طرح ہو گیا، اور جو متعین مال بطور مانت ہو اس سے بری کرنا تفساً صحیح ہوتا ہے و پانچ صحیح نہیں ہوتا۔

حقوق سے بری کرنا:

۳۲۲۔ حقوق یا تو خالص اللہ کے ہوتے یا خالص بندے کا حق ہوگا، یہ اس میں حق اللہ، حق العبد و دونوں جمع ہوں گے لیکن ان میں سے ایک پسو غائب ہوگا، پھر حقوق کی یک، ہر کی تقسیم یہ ہے کہ حقوق یا تو مالی ہوتے مثلاً کفایت، یا غیر مالی ہوتے مثلاً حدیث۔

مراد کا حق ہر کے لحاظ کے اعتبار سے یا تو کسی متعین حق سے ہوگا یا تمام حقوق سے اس کا حق ہوگا، مثلاً اسی لئے کہا "لاحق لی قبل فلاں" (ملاں کی جانب میرا کوئی حق نہیں ہے) اور اسی طرح کے دوسرے جملے جن کا مفہوم عرف میں تمام حقوق کو نامی ہونا ہے، فقہاء حنفیہ اور فقہاء مالکیہ کی صراحت کے اعتبار سے راجح بات یہی ہے کہ اس سلسلہ میں عرف کا اعتبار ہوگا، جو الفاظ بھی عرف میں

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۳۸، صحیحہ و اعلام من مجموعہ رسائل ابن عابدین ۸۸، ۸۹، نیز دیکھئے ابن عابدین کا ہر سالہ اعلام و اعلام ۲۷۷، ۲۷۸۔

دعویٰ کے حق سے بری کرنا:

۴۳- دعویٰ سے بری کرنے کی بھی دو شرطیں ہیں: پہلی یہ ہے کہ کسی شخص کو برہمیل عہدہ پر دعویٰ سے بری کیا جائے، دوسری یہ ہے کہ کسی خاص دعویٰ سے بری کیا جائے۔ انی طرح دوسری تقسیم یہ ہے کہ دعویٰ سے بری کرنا یا تو اساتہ ہوگا یا نہ نہنا۔ ان اقسام کی تفصیل ذیل میں دی جارہی ہے:

جب کوئی شخص کسی خاص شخص کے مقابلہ میں مطلقاً قسم کے دعویٰ سے فریق پائی کو بری کر دے تو یہ دعویٰ سے عمومی طور پر علی طلاق اور نہ ہاں جائے گا اور یہ جاری نہیں، اس لئے کہ یہ امر عام موجود اور غیر موجود ہوں کو شامل ہے، اور نہ ہنس کا سبب جو اب تک موجود میں نہ آیا ہو لا اتفاق داخل ہے (۱)۔

کبھی امر عام اضافی ہوتا ہے یعنی ان تمام دعاوی سے باز آ جانا جو اس کے اور دوسرے شخص کے درمیان امر اور اس کی تاریخ تک موجود تھے، پس یہ امر صحیح ہوگا، اور اس امر کے بعد کسی ایسے حق کا دعویٰ قابل ماعت نہیں ہوگا جو امر سے پہلے کا ہو (۲)۔

امر خاص کا مطلب یہ ہے کہ کسی متعین چیز کے دعویٰ سے کسی کو بری کیا جائے، یہ امر بالاتفاق درست ہے، اس امر کے بعد اس متعین مال کے بارے میں بری کرنے والے کا کوئی اور دعویٰ قابل

(۱) المنیر ۲/۲۶۱۔ "المنیر" میں لکھا ہے: "دعویٰ کے بارے میں بری کرنا بے معنی چیز ہے"، جو یوب الاشاہ وافتاؤ لابن کیم ص ۳۷۲، حاشیہ من عابدین ۲/۵۶۶، ص ۴۷۲، شرح الموضی ۲/۱۳۰، شرح الموضی میں ہے: "اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے تم کو دعویٰ سے بری کیا تو مطلب دعویٰ سے بری نہیں ہوا، اور بری کرنے والے شخص کو ہاں وہ دعویٰ کا حق حاصل ہے، ابھی ۸۸ طبع المریضہ ابھی میں ہے: "دعویٰ سے بری کرنے سے صرف اس دعویٰ کا حق ختم ہوتا ہے جو فی الحال قائم ہے بری کرے والا شخص آئندہ دوسرے دعویٰ کر سکتا ہے۔"

(۲) النجۃ المہدیہ: دفعہ ۱۵۶۵۔

مال نہیں ہوگا (۱)۔

شرعیاتی کی تحقیق یہ ہے کہ اگر مال متعین کے دعویٰ سے عمومی امر اور ہوتا اس میں کوئی فرق نہیں کہ الفاظ اخبار کے استعمال کئے جائیں یا انشاء کے، بخلاف ان لوگوں کے جنہوں نے تمام دعاوی سے امر اور کے لئے انشاء کے لفظ کا استعمال باطل قرار دیا ہے، اور یہی صورت میں اس عمومی امر اور کو صحیح قرار دیا ہے جب عین خیر کا مستحق یا جائے یا امر اور مخصوص دعویٰ سے تعلق ہو (۲)۔

اصالہ دعویٰ سے بری کرنے کے بارے میں مذکورہ بالا تفصیل تھی، جہاں تک حق دعویٰ سے نہنا بری کرنے کی بات ہے تو اس کا حاصل دہی ہے جو عین (متعین مال) سے بری کرنے کا ہے، کیونکہ عین سے بری کرنے کا مطلب اس کے ضامن یا اس کے دعویٰ سے بری کرنا ہے، اس لئے کہ خود عین (متعین مال) سے بری کرنا باطل ہے، اور عین کو برہمات کے ساتھ متصف نہیں کیا جاسکتا جیسا کہ گذر۔

امر اور کی قسمیں:

۴۴- امر اور کی قسمیں ہیں: امر عام، امر اور خاص۔ امر اور کا عام یا خاص ہونا امر اور کے الفاظ کے اعتبار سے ہے جیسا کہ اس کی وضاحت آچکی ہے۔

امر اور عام وہ ہے جس کے ذریعہ سے ہر عین، دین و حق سے بری کر دیا جائے، اس کے الفاظ بہت ہیں، الفاظ امر اور کا عموم طے کرنے میں عرف کا بہت کچھ دخل ہے، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔

امر اور کے عموم اور خصوص کے نظر یہ کی جو تفصیل صراحتاً فقہاء و حنفیہ نے کی ہے اس طرح کی تفصیل صراحتاً ہمیں دوسرے فقہاء کے یہاں

(۱) الدرر ۳/۳۱۱، اعلام الاعلام ص ۱۰۵۔

(۲) صحیح الاحکام للشرعیاتی، شریانی کے اس رسالہ کا خلاصہ من ملاحظہ فرمائیے ہے رسائل میں سے ایک رسالہ اعلام الاعلام ۲/۱۰۱ تا ۱۰۸ میں پیش کر دیا ہے۔

ہیں اور عام میں برحق سے براعت شامل ہے اگرچہ غیر مالی ہو، مثلاً جان کی کفالت، قنصاس اور حد قذف، جیسا کہ اس میں ودخل بھی داخل ہے جو کسی مال کے عوض میں ہو، جیسے کسی فروخت کردہ شے کی قیمت اور امانت، اور اس میں اس حقوق سے براعت بھی داخل ہے جو مال کا بدلہ نہ ہو، جیسے مہر، حرم کا تاوان، اور وہ مال بھی داخل ہے جس کا ضمان دینا واجب ہو، جیسے غصب کیا گیا مال، یا وہ مال بطور امانت ہو، جیسے بیعت اور عاریت، جیسا کہ شرعیاتی کی تحقیق ہے۔

زمانہ اور مقدار کے اعتبار سے براعت کا دائرہ:

۳۵- اہل انہ یوں یا حقوق کو شامل نہیں ہوگا جو اہل حق تارک کے بعد واجب ہوئے ہوں، بلکہ اہل انہ صرف اس ہی یوں و حقوق میں محدود رہے گا جو اہل حق تارک سے پہلے واجب ہوئے ہوں، پس اہل عام کے بعد بری کرنے والے کا دعویٰ قائل، صحت میں ہوگا جس کا تعلق کسی ایسی شے سے ہو جو تارک اہل انہ سے پہلے واجب ہوئی ہو، اور ایسا اس لئے ہے کہ سبب استحقاق کا جو اہل انہ کی صحت کے سے بالاتر واقعہ بری ہے جیسا کہ گذر۔

اگر اہل انہ کسی متعین چیز کے ساتھ مخصوص ہے تو اس متعین چیز کے بارے میں بری کرنے والے کا دعویٰ قائل مانا نہیں ہوگا، لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ بری کرنے والا شخص اس متعین چیز پر اپنے سے دعویٰ کرے، اگر بری کرنے والا شخص اس چیز پر دوسرے کی طرف سے کیل یا بھی ہونے کی حیثیت سے دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ قائل مانا ہوگا، اس کے برخلاف اگر اس نے کسی متعین مال کے بارے میں یہ قرار دیا ہے کہ یہ مال فلاں شخص کا ہے تو اس مال کے بارے میں نہ اپنے لئے دعویٰ رہتا ہے، نہ کیل یا بھی ہونے کی حیثیت

نہیں ملے، حنفیہ کے نظریہ کا حاصل یہ ہے کہ اہل عام میں، دونوں صورتیں یکساں ہیں، چاہے بطور ثبوت، جیسے کوئی یہ کہے کہ "فلاں شخص میرے حق سے بری ہے"، یا منکر، مثلاً ہو، جیسے کسی شخص کا یہ بتا کہ "مجھ کو میں نے اپنے حق سے بری کر دیا"، اس تحقیق کے مطابق جو شرعیاتی حنفی نے کی ہے (۱)۔

اہل خاص کی چند صورتیں ہیں جن میں عموم اور خصوص اہل عام کے موضوع کے اعتبار سے ہوتا ہے:

الف۔ مخصوص دین کا اہل خاص، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ میں نے ادب شخص کو ادب دین سے بری کر دیا یا دین عام کا اہل خاص، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ فلاں شخص کے ذمہ میرا جو بھی حق ہے ان سب سے میں نے اسے بری کر دیا، پہلی صورت میں بری یا ہوا شخص دین خاص سے بری ہو جائے گا، اور دوسری صورت میں بلا تعین ہر دین سے بری ہو جائے گا۔

ب۔ اہل عام جس کا تعلق کسی خاص سامان سے ہو، جیسے ٹاں کو میں نے اس گھر سے بری کر دیا، یا طرح کے سامان سے ہو یا اہل عام جس کا تعلق مائت سے ہو نہ کہ اس چیزوں سے جن کا صحت واجب ہوتا ہے (۲) (پھر یہ کسی سامان سے نہ کی گئی توجہ است، خود اس سامان سے متعلق ہوگا یا کسی دوسری شے متعلق ہوگا، اور مد بطور اثبات ہوگا یا بطور خبر، اور اس کا اثر یا ہوگا اس کے بارے میں اہل عام کے موضوع میں نصیں ہیں)۔

بر عموم اور خصوص کے تابع ہوتا ہے، جو عموم و خصوص اصل القاعدہ بر میں ہو یا اس کے موضوع میں ہو، پس جن چیزوں کو اہل عام شامل ہے اس میں بری کرنے والے مدعی کا دعویٰ نہیں سنا جائے گا،

(۱) صحیح الاحکام بشری، ابن عابدین ثانی، ۱۰۷۲ء، مجموعہ رسائل ۱۰۷۲ء میں شریعت کی بحث نقل کی ہے، حاشیہ ابن عابدین ۱۰۷۲ء۔

(۲) اعلام من مجموعہ رسائل ابن عابدین ۱۰۷۲ء، الفتاویٰ الہندیہ ۱۰۷۲ء، تجویب الشاؤ و نظائر ۱۰۷۲ء۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱۰۷۲ء، مجموعہ رسائل ابن عابدین ۱۰۷۲ء۔

سے دہرے کے سے دعویٰ درست ہے۔

مال سے بری کر دینے کے بعد اس پر حق نکل آنے کی صورت میں یہاں استحقاق کے ضمان کو شامل نہیں ہوگا کیونکہ استحقاق اور اس کے بارے میں رجوع کے فیصلہ کے نتیجہ میں لازم آنے والا ضمان پہلے سے اس میں داخل نہیں تھا۔ اہم کے بعد سامنے آیا ہے لہذا وہ اہم اس میں شامل نہیں ہوگا۔ اہم عام کے بارے میں رجوع کی تیس کرتے ہوئے قاضی صاحب نے اپنے فتویٰ میں لکھا ہے کہ ”ماضی فی ہذا مدت بعد میں لازم ہونے والے دین پر اثر انداز نہیں ہوتی“ (۱)۔

مالک نے صراحت کی ہے کہ اہم عام کی صورت میں اگر بری کرنے والا یہ دعویٰ کرے کہ میرے اہم کا مقصد محض ان حقوق سے بری کرنا تھا جن کے بارے میں عدالت میں مقدمہ چل رہا تھا، یا یہ دعویٰ کرے کہ میرا مقصد اہم عام نہیں تھا بلکہ فلاں مخصوص چیز سے بری کرنا میرا مقصد تھا تو اس کا یہ دعویٰ قابل قبول نہیں ہوگا۔ اس مسئلہ میں فقہاء متنازعہ مالکیہ سے اختلاف پایا ہے، غالباً کی رائے یہ ہے کہ بری کرے والا اگر یہ کہے کہ جو اتنے وقت میں بے دل میں بعض دین کا استثناء کر رہا تھا تو یہ دعویٰ قابل یا جائے گا، ہاں فریق مخالف کو یہ حق ضرور ہوگا کہ وہ اس سبب پر بری کرے والے سے قسم منلوے۔

ضروری ہوگا کہ بینہ کے درمیان یہ بات ثابت کی جائے کہ حق مدعی پہ اہم کے بعد ثابت ہوا ہے تاکہ اس کے بارے میں اس کا دعویٰ قبول کیا جائے، اسی طرح اگر بری کئے ہوئے حق کی مقدار کے ماحصوم ہونے کا دعویٰ کرے یا اس کے بھول جانے کا دعویٰ کرے، تو یہ دعویٰ بھی بینہ کے غیر قابل قبول نہیں ہوں گے۔ رہے ثانیہ قاضیوں نے جمل کی صورت میں تفصیل کی ہے، یعنی ایک صورت تو وہ ہے کہ خود اس شخص سے سبب دین کو جو پیش پایا جو سبب کے وقت اس کی

(۱) اکتلہ بصریہ: دفعہ ۱۵۶۵، ۱۶۳۹، الدوسلی ص ۳۱۱، الفتاویٰ المکیہ ص ۱۳۰، شرح المروض ص ۹۲، ۱۰۳۔

طرف رجوع کیا، ان پر دو صورتوں میں دعویٰ جمل مقبوس نہیں ہوگا، ورنہ قبول یا جانے گا۔ ”رشیات کے دعویٰ کے سلسلہ میں بری کرنے والے سے قسم لے کر تصدیق کی جائے گی کہ

افراد کے اعتبار سے اہم کا اثر:

۳۶- اہم (اپنے زمانی اور مکہ کے) کبھی کبھی بری کے ہوئے شخص کے علاوہ بعض اہم سے ”فر“ پر بھی اثر مد رہوتا ہے، مثلاً اگر بیچنے والے شخص نے خریدار کو دشمن کے کچھ حصہ سے بری کر دیا تو امام ابو حنیفہ اس طرف گئے ہیں کہ حق شفعہ رکھنے والے شخص کو اس اہم سے فائدہ پہنچے گا، پس اصل دشمن میں اتنی کمی ہو جائے گی جتنی بائٹ نے اس کے لئے کم کر دیا ہے، اور ایسا ہی مذہب امام مالک کا ہے، اور وہ یہ ہے کہ اہم کے بعد باقی مقدار اگر دشمن بننے کی صحت رکھتا ہو (بائیں طور کہ دشمن کے کچھ حصہ سے بری کیا گیا ہو) تو ایسی صورت میں حق شفعہ رکھنے والے شخص کو فائدہ پہنچے گا، برخلاف اس صورت کے کہ اگر دشمن کا اکثر حصہ صاحب کر دیا گیا ہو تو ایسی صورت میں خریدار حق شفعہ رکھنے والے سے پوری پوری وہ قیمت لے گا جو گھٹانے سے پہلے متعین کی گئی تھی۔

فقہاء مالکیہ اور فقہاء شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ مذکورہ بالا مسئلہ میں اہم مانع ہوگا اور اس اہم کا فائدہ صرف خریدار کو ملے گا، حق شفعہ رکھنے والا پوری قیمت دے کر وہ زمین یا مکان لے گا یا چھوڑ دے گا (۲)۔ اسی قبیل سے کفالت بھی ہے جس میں اہیل کو بری کرنے کا اثر نہیں کو جا پہنچتا ہے، اس کے برخلاف اگر صاحب دین نے کفیل کو بری کیا تو تہا اہیل بری ہوگا، کیونکہ کفیل کو بری کرنے کا مصعب یہ ہے

(۱) الدوسلی ص ۳۱۱، الفروع ص ۹۸، شرح المروض ج ۱ ص ۱۲، ۱۳۔

(۲) فتح القہر والحدیث ص ۱۷۵، الدوسلی ص ۹۵، شرح المروض ص ۱۲، ۱۳، شرح فتحی ص ۱۷۵، ۱۷۶، طبع مکتبہ القادریہ۔

میں تبدیلی لانے کے لئے ہوتی ہے، تھکید کو "لافتراوان بالشروط" (شرط کے ساتھ جڑا ہوا) بھی کہا جاتا ہے۔ وراثت کا معنی یہ ہوتا ہے کہ حکم کے آثار کو زمانہ مستقبل کے کسی جز تک موثر کر دیا جائے (۱)۔ بعض قضاہ صورتوں میں حکم مختلف ہو جاتے ہیں اس وجہ سے اسے تطبیق مانا جائے یا تھکید، چونکہ دونوں صورتوں میں وجود شرط کے پیش نظر مجازاً تطبیق کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے (۲)۔

الف- ایراء کو شرط پر معلق کرنا:

۳۸- ایراء کو ایسی شرط پر معلق کیا جائے جو جوہر کے وقت موجود ہے تو یہ لہ افوری طور پر بری کرنے کے حکم میں ہے، اور اگر ایراء کو موت پر معلق کیا گیا ہو (مثلاً یہ کہا جائے کہ اگر میں مر جاؤں تو تم دین سے بری ہو) تو اس کا حکم اس صورت کی طرح ہوگا جس میں ایراء کو موت کے بعد کی طرف منسوب کیا گیا ہو، مثلاً کوئی شخص کہے کہ تم میرے مرنے کے بعد ملاں دین سے بری ہو، اس صورت کا حکم آئندہ آئے گا۔ ایراء کو ایسی شرط پر معلق کیا گیا ہو جس کی ایراء سے مناسبت ہے تو یہ تطبیق بالاتفاق جائز ہوگی، مثلاً یہ کہا جائے کہ اگر میرا تمہارا دمہ دین ہو تو تم بری ہو، یا یہ کہا جائے کہ اگر تمہارا انتقال ہو جائے تو تم بری ہو، اور اس طرح کی تطبیق کے جائز ہونے پر اس واقعہ سے استدلال کیا گیا ہے جس میں صحابی رسول ابو ایسر نے اپنے مترجم سے فرمایا: کہ اگر تم قرض کرنے کے سے ماں پانا تو۔

(۱) الجلید العربیۃ دفعہ ۸۲، الفتاویٰ شرح الہدیۃ مبارکۃ ج۱ ص ۱۷۲ طبع بلاق۔

(۲) اس کی ایک مثال ابن قیم کا یہ قول ہے "اس کو صریح شرط کے ساتھ مطلق کہا اس میں تملیک کا مضموم پائے جانے کی وجہ سے صحیح نہیں ہے اور مضموم شرط کے ساتھ اس کو مطلق کہا اس میں استعلا کا مضموم پائے جانے کی وجہ سے صحیح ہے" دیکھئے تجویب الشاہ رحمہ اللہ ۲۸۲، ابن قیم نے یہاں اس سے بھی حاشیہ التباس پیدا کر کے ولی عبارتیں موجود ہیں۔

کہ اس نے کنالت کے ذریعہ جوہر داری کی تھی اس سے بری کر دیا گیا، نفیل کو بری کرنے کا یہ تقاضہ نہیں ہے کہ اصل دین سے دین ساتھ ہو جائے، یہ حکم اس صورت میں ہے جبند صاحب دین نے نفیل کو ضابطہ سے بری کیا ہو، ورنہ نفیل کو دین سے بری کیا ہو تو علامہ ربی شافعی کی رائے کے مطابق اصل دین کو بھی بری ہو جانا چاہئے اس سے دین تو یک ہی ہے صرف اس کے محل وجوب متعدد ہیں، اور انی طرح گرنفیل متعدد دہوں اور ایک دوسرے کے تابع ہوں (یعنی اصل نفیل کی کنالت دوسرے شخص نے اور اس دوسرے شخص کی کنالت تیسرے شخص نے لے لی جلی لہ القیاس) تو ان میں سے صاحب حق نے جس نفیل کو بری کر دیا وہی علی الترتیب اس کے بعد دین لے نفیل اس برائت سے قاعدہ اخذاتے ہوئے بری ہو جائیں گے، اس لئے کہ وہ اس کی لڑتے ہیں، اس سے پہلے والے نہیں، اس لئے کہ اصل پنا لڑتے کے بری المذمہ ہو جانے سے بری نہیں ہوتا۔

ور غصب کی صورت میں (اگر غصب کرنے والے سے بھی کسی دوسرے نے وہ مال غصب کر لیا اور مالک نے اس دوسرے شخص کو بری کر دیا تو اصل غاصب بھی بری ہو جائے گا لیکن اگر صرف اصل غاصب کو بری کر دیا تو دوسرا غاصب بری نہیں ہوگا (۱)۔

براء میں تعین، تھکید اور اضافت:

۳۷- یہ بات طے شدہ ہے کہ تطبیق کا مفہوم ہے ایک ہی کے وجود کو دوسری ہی کے وجود پر موقوف کر دینا، پس تطبیق جب تک شرط حاصل نہ ہو انعقاد کے لئے مانع ہے۔ اور تھکید کا تعلق اصل ہی کے وجود میں آنے سے نہیں ہے بلکہ تھکید (قید لگانا) کسی عقد کے اصل اثرات

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۷۱، شرح المروسی ج ۲ ص ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۹، حاشیہ دوی الانہام ج ۲ ص ۲۷۱، ۲۷۲، الفتاویٰ ج ۲ ص ۳۰۷۔

کر دے۔ نہ تم سے کوئی مطابہ نہیں، صحابی کے اس عمل پر کوئی غیہ نہیں کی گئی، ابن مقفع لکھتے ہیں کہ یہ استدلال موزوں ہے، ہمارے شیخ (یعنی ابن تیمیہ) نے اسے اختیار کیا ہے (۱)۔

گزری ہوئی شرطوں کے مطابق اور شرط پر تعلق کی صورت میں فقہاء مختلف ہیں:

۱۔ ایسا کہ وہ درست نہیں ہے خواہ اس شرط پر امراء کو مطلق کرنا مومن ہو یہ جیسے اور ثانیہ کا مسلک ہے، امام احمد بن حنبل کی منسوس روایت بھی یہی ہے، اس سے کیا گیا یہ ہے کہ امراء میں تسلیم کا مفہوم پایا جاتا ہے اور تعلق اس چیز میں مشروط ہے جو خالص استقامت کی قبیل سے ہو۔ اس میں تسلیم کا پہلا نہ ہو، یہ نکتہ ملیکات تعلق کو قبول نہیں کرتے۔

۲۔ وہ قول یہ ہے کہ اگر امراء کو ایسی شرط پر مطلق کیا جائے جس پر مطلق کرنا رتبہ ہو تو تعلق درست ہوگی، نہ نہیں، یہ بعض فقہاء مسنی کی رائے ہے۔

۳۔ امراء کو شرط پر مطلق کرنا مطلقاً جائز ہے، یہ فقہاء مالکیہ کا مسلک ہے، امام احمد بن حنبل کی بھی ایک روایت یہی ہے، یہ نکتہ امراء میں استقامت کا مفہوم پایا جاتا ہے (۲)۔

ب۔ امراء کو شرط کے ساتھ مقید کرنا:

۴۹۔ حنفیہ میں سے باہر ترقی نے فقہیہ بالشرط اور تعلق علی الشرط کے

(۱) الفروع لا من قطع ۳/ ۱۹۳، الاثرات للکتاب ضمن فتاویٰ عیش ۳/ ۳۳۵۔

(۲) مکمل شرح الفقہ والحدیہ شرح الفقہ ۳/ ۳۵، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵،

۱۔ دین کا کچھ حصہ معاف کرنا، یعنی کے سلسلہ میں (۲) اور اس شخص کے بارے میں مسئلہ بائیں میں چل رہا ہو گئے تھے کچھ حصہ دین کا معاف کرنے کے بارے میں واروہنی ہیں (۲) نیز: "وہ روایت بھی متدل ہے جو ابن ابی حذرہ سے مروی ہے۔" ابن علیؓ نے حضرت کعب سے فرمایا: "ضع الشطر من دینک" (۳) (دین کا کچھ حصہ چھوڑ دو)۔ دوسری صورت یہ ہے کہ دین کے بعض حصہ سے بری کرنا باقی دین کے ادا کرنے پر معلق ہو اور ادا کرنے کا حکم پہلے چکا ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ اگر باقی دین کو ادا کرنے کی شرط کے ساتھ مقید ہو، مثلاً جس شخص کا دہرے کے دہرے دارم ہو وہ یہ کہے کہ: میں نے تمہیں پانچ سو درہم سے اس شرط کے ساتھ بری کیا کہ تم مجھے بقیہ درہم ادا کرو۔

۵۲- اس آیت کی صورت کے بارے میں فقہاء کی چند آراء ہیں:

۱۔ یہ ادا مطلقاً درست ہے، حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا یہی مذہب ہے، اس ادا کی صحت کی وجہ یہ ہے کہ یہ ادا دین کے بعض حصہ کا مصل کرنا اور باقی کو معاف کرنا ہے۔ فقہاء شافعیہ نے شرط لگانی ہے کہ اگر ادا مصلح دونوں کے الفاظ یک ساتھ استعمال کرے تاکہ یہ ادا مصلح کی اقسام میں شامل رہے، ورنہ جو اس کے لفظ ادا کے پیش نظر یہ صورت فریق ثانی کی طرف سے قبولیت کی محتاج نہیں ہوتی لیکن حنفیہ اس کے قائل ہیں کہ اگر دین کے کچھ حصہ میں فوری ادا کی کوئی متعین تاریخ کے ساتھ مقید نہ پایا ہو تو وہ یوں بری ہو جائے گا چاہے اس نے باقی ادا کیا ہو یا نہیں دیا ہو، اگر اس نقد

(۱) اس حصہ کی تحریر فقہ (۱۳) میں ہو چکی ہے۔

(۲) اس حصہ کی تحریر فقہ (۲۱) میں ہو چکی ہے۔

(۳) حصہ کعبہ "صحت لال النبی ﷺ" وضع الشطر من دینک کی روایت امام بخاری نے صحیح بخاری میں روک کر دی ہے۔ ۵۵، ۵۶ طبع استنبی، اور اس کی روایت مسلم (سہ ۹۲) طبع عیسیٰ الخسعی کے بھی کی ہے۔

۱۔ اور ہمت کی طرف اگر ادا کو منسوب کیا گیا خواہ وہ ہمت متعین ہو تو ادا باطل ہو جائے گا، اس مسئلہ میں ہمیں حنفیہ کے طاہر و دہرے فقہاء کی صراحت نہیں ملتی، اس تمام فقہاء کی عبارات سے یہ بات ظہور معلوم ہوتی ہے کہ اگر دین میں مصل تھی (فوری طور پر ہونا) ہے، نیز ادا کو مستثنیٰ کے کی ہمت کی طرف منسوب کرنے کی مانعیت دہرے فقہاء کی اس صراحت سے اخذ کی جاسکتی ہے کہ اگر ادا ایسے استقاط کے لئے ہے جس میں تملیک کا مفہوم پایا جاتا ہے، اور تملیک میں اس کی گنجائش نہیں ہوتی کہ اسے مستثنیٰ کے کسی وقت کی طرف منسوب کیا جائے (۱)۔ اگر ادا کو اپنی موت کے بعد کی طرف منسوب کرنے کو تمام فقہاء نے صحیح قرار دیا ہے، ہمیں اس سلسلہ میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں ہے، کیونکہ موت کے بعد کی طرف ادا کو منسوب کرنا دراصل ادا کی ہیئت ہے (۲)۔

دین کے بعض حصے کی ادائیگی کی شرط کے ساتھ ادا:

۵۱- اس مسئلہ کی چند صورتیں ہیں:

۱۔ ایک صورت یہ ہے کہ یہ ادا شرط سے آزاد ہو، مثلاً کوئی شخص کسی دہرے کے سامنے اختلاف کرے کہ میرے دہرے آپ کا اتنا دین ہے تو ان (صاحب دین) اس واقع پر کہے کہ میں نے تم کو آٹھ دین سے یا دین کے تے حصہ سے بری کر دیا یا حصہ باقی دین تم مجھ کو ادا کرو، یہ برہنہ اتفاق صحیح ہے، کیونکہ یہ ادا فوری ہے، نہ تو کسی شرط پر معلق ہے ورنہ کسی شرط کے ساتھ مقید ہے، بری کرے والا شخص اس کو خوشی خوشی اپنے حق کا ایک حصہ ساقط کر رہا ہے، لہذا یہ ادا صحیح ہوگا۔ اس کی صحت پر نکتہ ایٹ سے استدلال پایا جو حضرت جابر سے

(۳) بحر الرائق ۲/ ۳۲۲، المدنی ۱/ ۱۸۸، حاشیہ ابن ماجہ ۳/ ۲۲۳ طبع

دوم بلائی۔

(۲) لغزوح سہ ۱۹۵، اقلیوی سہ ۱۶۲، شرح المروض سہ ۱۶۱۔

معاوضہ لے کر بری کرنا:

۵۳- فقہاء ثنائیہ نے بالعوض اہل کے مسئلہ پر بحث کی ہے اور اسے جارحانہ قرار دیا ہے۔ مثلاً اہل سے بری کرنے کے بدلہ میں مدیون (مقروض) دائن (صاحب دین) کو کوئی کپڑا دے تو صاحب دین اس عوض کا مالک ہو جائے گا جو اہل کے بدلہ میں اسے دیا گیا ہے اور مدیون اس سے بری ہو جائے گا۔

ثنائیین نے یہ وضاحت بھی کی ہے کہ اگر اس نے دین کا کچھ حصہ ادا کر لیا، اس شرط کے ساتھ کہ باقی سے وہ سے بری کرے تو یہ عوض شمار نہیں ہوگا، بلکہ دین کے بعض حصہ پر قصہ کے مرتب ہوگا اور باقی دین مدیون کے ذمہ واجب الادا رہے گا، لیکن فقہاء ثنائیہ نے اس مسئلہ کی ایسی صورت تحریر کی ہے کہ اس طرح کا معاوضہ عقد سے پہلے حقیقت کے مابین باہمی اتفاق سے طے ہوا، پھر مدیون نے مدت سے پہلے یا مدت کے بعد دین کا ایک حصہ اس کو ادا کر دیا، پس اگر وہ اس نے تجھ کو اس شرط پر بری کیا کہ تو مجھے اتنا دے، تو اس صورت میں اسے باطل قرار دیا گیا ہے (۱)۔

حنفی اہل بالعوض کے مسئلہ کے حکم کی تخریج اس اساس پر کرتے ہیں کہ یہ مال کے عوض صلح ہے (۲)، اہل ذمہ میں ہمیں اس کی تفصیل نہیں مل سکی، لیکن دین کے ایک حصہ کی ادائیگی کے ساتھ اہل ذمہ دین سے بری کر دینے کے بارے میں جو تفصیل پہنچی ہے اس سے ثابت ہوا کہ بالعوض کا حکم احادیث سے ملتا ہے، بشرطیکہ عوض

بعد میں ہے تو یہ قطعی ہوگی، اور اس کی مدت فی حدیث ہے اہل ذمہ سے بھی ملتی نکلیں ہوئی ہیں کہ اہل ذمہ کی اگلیہ ۳۱/۳، الذوقی ۳۱/۳، القیومی وغیرہ ۳۰۸/۲، ۳۰۸/۳، شرح المروغی ۲۱۵/۲، الذوقی ۱۷۷/۱، اسی

ابن قدامہ ۳۶۳/۳ طبع مکتبہ المکرمہ۔

(۱) لکھنؤ علی شرح الحج ۳۸۱/۳ طبع ایچ اے بی۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۶ طبع بلاق۔

حصہ کی ادائیگی کوئی متعین تاریخ کے ساتھ مقید نہ ہو یا یہ کہتے ہوئے کہ اگر تم نے اس تاریخ کو نقد ادا نہیں کیا تو پورا مال تم پر اسی طرح رہے گا، پھر اس مدیون نے اسی تاریخ پر نقد ادا نہیں کیا تو وہ مدیون نہیں ہوگا، پس اگر بری کرنے والے نے کسی جملہ استعمال نہیں کیا اور محض نقد ادا کی تاریخ مقرر کر دی تو اس صورت میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس کا حکم یہی ہوگا جو اس آخری جملہ کے کہنے کی صورت میں ہوتا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس کا حکم وہ ہوگا جو بغیر تعین تاریخ اہل کی صورت میں ہے۔

دوم: حنبلی فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ جس اہل ذمہ میں دین کے بعض حصہ کی ادائیگی کی شرط لگا دی گئی ہو وہ اہل ذمہ اور مست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ اپنے حق کے بعض حصہ سے بری کرنا ہے۔ صاحب دین نے اپنے حق کے بعض حصہ سے اسی لئے بری کیا ہے تاکہ مدیون اس کا باقی دین اسے ادا کرے، تو کوئی اس نے اپنے حق کے بعض حصہ کو دوسرے بعض حصہ کا عوض قرار دیا ہے۔

یہ ساری تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ باقی دین کے ادا کرنے کی شرط ہو، اور اگر دین کے بعض حصہ سے اس شرط کے ساتھ بری کیا کہ مدیون دین کا باقی حصہ جو فوری طور پر واجب الادا نہیں تھا مدت سے پہلے ادا کرے، تو فقہاء ثنائیہ کی صراحت کے مطابق یہ اہل ذمہ اور مست نہیں ہوگا، کیونکہ یہ اور جاہلیت کے ربا کے مشابہ ہے۔ ہاں اگر یہ ہو کہ بری کرے اس لئے جس سے باقی دین کو فوری طور پر ادا کرے کی شرط نہیں کافی "رہ دین سے ادا ہو" دین کا بعض حصہ مدت سے پہلے ادا کرے، اور قرض خود ادا کرے، اتنا حصہ لے یا باقی دین سے اس کو بری کر دیا تو یہ صورت درست ہوگی (۱)۔

(۱) احادیث شرح الہدیہ ۵۷۲، مکتبہ فتح محمدیہ ۱۷۷/۲، البدائع ۱۷۷/۲، ۵۵۴/۲، فقہاء نے مختلف پہلوؤں سے اس مسئلہ کی پانچ صورتیں کی ہیں اگر اہل ذمہ کے لفظ شروع میں ہیں تو تہیید (مقید کرنا) ہوگی، ورنہ اگر ادائیگی پہلے ہو اور اہل

دین میں جنس سے ہو، ورنہ یہ نہیں ہو تو یہ تہجد بالشرط کی قبیل سے ہوگا جس کا ذکر گذر چکا ہے۔

بر سے رجوع:

۵۴- کبھی بری کرنے والا امراء سے رجوع کرنا ہے فقط ایجاب کے بعد یا یحباب و قبول و رد نہیں کرنے کے بعد جس کی تفصیل پہلے گذر چکی تو اس رجوع کے بارے میں فقہاء کی رائے ہے:

حنفی و حنبلیہ اس طرف گئے ہیں کہ یہی ایک قول شافعیہ کا ہے کہ اس رجوع سے سے کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا اس لئے کہ جو کچھ اس کا حق تھا وہ امراء سے ساتھ ہو یا نہ ہو ساتھ ہو گیا و دلوتا نہیں، اور اگر اس کے بعد کوئی دین دینی نہیں رہا، یہ یہاں ہی ہو جیسا کہ کوئی چیز کسی کوئی و رد نہ صحت ہو جائے۔

فقہاء مالکیہ کا مسلک اور فقہاء شافعیہ کا، اور قول یہ ہے کہ امراء کے بعد اس سے رجوع کرنا رجوع کرنے والے کے لئے مفید ہوتا ہے، ان فقہاء کا یہ قول اس بنیاد پر ہے کہ ان کے نزدیک امراء میں تمسک کا پہلو غالب ہے اور امراء کی سخت کے لئے یہ شرط ہے کہ بری کیا ہو شخص سے قبول کر لے، اور یہ اصل ہے کہ جو عقو بھی مالک بنائے کے سے ہوتے ہیں ان میں ایجاب کرے والے کو یہ اختیار ہوتا ہے کہ ایجاب کے الفاظ بولنے کے بعد وہ فریق کی طرف سے قبول کئے جانے سے پہلے پہلے ایجاب سے رجوع کر لے۔

میلن علامہ نووی نے یہ تسلیم کئے جانے کے باوجود کہ امراء تمسک ہے، رجوع کے درست نہ ہوئے کو اختیار کیا ہے (۱)۔

رجوع بری کے مسئلہ سے مربوط اقالہ کا مسئلہ ہے، فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ امراء میں اقالہ جاری نہیں ہوگا، چونکہ امراء اقالہ (ساتھ رہنا) ہے، لہذا امراء کے الفاظ بولنے بری کرنے والے کا حق بری کئے ہوئے شخص کے ذمہ سے ساتھ ہو جاتا ہے، اور جب حق ساتھ ہو یا تو اس کے واپس لوٹنے کا کوئی سوال نہیں، فقہاء کا مشہور قاعدہ ہے: "المساظ لا يعود" (۱) (جو چیز ساتھ ہوگئی ہو وہ واپس نہیں ہوتی)۔

امراء کا باطل اور فاسد ہونا:

۵۵- امراء یا تو اصالتاً اس وجہ سے باطل ہو جائے گا کہ امراء میں ارکان امراء میں سے کوئی رکن نہ پایا جا رہا ہو، یا ان ارکان کی شرطوں میں سے کوئی شرط منقہ ہو، یا امراء اس وجہ سے فاسد ہوگا کہ اس میں امراء کو فاسد کرنے والی کوئی شرط کاویائی، اگرچہ اس سلسلہ میں کچھ اختلاف ہے، جس کی تفصیل عنوان "بطلان جنس" کے ذیل میں آئے گی۔ کبھی امراء بطلان ضمنی ہوتا ہے، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ امراء کسی دوسرے عقد کے ضمن میں پایا جا رہا ہو، یہی صورت میں امراء کا انجام اسی عقد سے مربوط ہو جاتا ہے، اگر وہ عقد باطل ہو گیا تو اس کے ضمن میں امراء بھی باطل ہو جاتا ہے۔

فقہاء حنفیہ اور فقہاء شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ امراء اگر کسی عقد کے ضمن میں ہے تو اس عقد کے باطل ہونے سے امراء باطل ہو جاتا ہے، لیکن یہ حکم اسی صورت میں ہے جب کہ امراء اس عقد کے ساتھ مخصوص ہو اور اسی پر مبنی ہو، یا فقہاء شافعیہ کی تعبیر کے مطابق امراء اسی عقد کے ساتھ مربوط ہو، امراء اس عقد کے ضمن میں پایا

(۱) تنکرتہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۶۰ طبع دوم ۱۹۸۳، مشاہدہ انظار للشیخ علی رحمہ اللہ، الدسوقی علی المشرع الکبیر ۹۹۳، کتاب النکاح ج ۲ ص ۴۷، المحمل علی شرح النکاح ۵۹۹، صاحب جمل نے لکھا ہے کہ امراء سے رجوع درست نہیں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۶۱، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰

جاءا ہے، خواہ وہ عقد بیع ہو یا عقد صلح دونوں کا حکم یکساں ہے۔
صل عقد کے باطل ہونے سے اس کے ضمن میں پایا جانے والا
بر بھی باطل ہو جائے گا، کیونکہ فقہاء کا یہ مشہور قاعدہ ہے: "إذا
بطل الشيء بطل ما في ضمنه" (جب کوئی چیز باطل ہوئی تو اس
کے ضمن میں جو کچھ ہے وہ بھی باطل ہے)۔ اس قاعدہ کو فقہاء نے
دوسرے الفاظ میں اس طرح بھی بیان کیا ہے: "إذا بطل المتضمن
بطل المتضمن" (سب محض (میم کے نتیجہ کے ساتھ) باطل
ہو جائے تو محض (میم کے نتیجہ کے ساتھ) بھی باطل ہو جائے گا)۔

گراہ عام ہے اور وہ حق و برہم دعوے کو شامل ہے تو وہ باطل
نہیں ہوگا، اسی طرح اگر گراہ خاص ہے لیکن عقد فاسد پر مبنی نہیں ہے
تو وہ بھی باطل نہیں ہوگا، مثلاً بری کرنے والا شخص کہے کہ میں نے
مدیون کو اپنے دعوے سے اس طور سے بری کیا کہ یہ امر اصلح کے تحت
داخل نہیں ہے، ایسی صورت میں صلح کے باطل ہونے سے اس امر باطل
نہیں ہوگا، جیسا کہ علامہ ابن عابدین نے اس کی تحقیق کی ہے (۱)۔

براء کا اثر:

۵۶- جو گراہ تمام ارکان اور متعلقہ شرائط کا جامع ہو اس کا اثر یہ
مرتب ہوتا ہے کہ گراہ کے لئے استعمال کئے جانے والے الفاظ کے
عموم یا خصوص کے مطابق مدیون اس مبنی سے بری الذمہ ہو جاتا ہے
جس سے اسے بری کیا گیا ہے، گراہ کے ذریعہ مدیون سے دین
ساقط ہو جائے گا، اور اس کے بعد دائن کو مدیون سے مطالبہ کا حق باقی
نہیں رہے گا، جس حق یا دین سے بری کر دیا گیا ہے اس کے بارے
میں بری کرنے والے کا دعویٰ قائل سماعت نہیں ہوگا، لیکن گراہ کے

ذریعہ وہی ہیں اور حق ساقط ہو گئے جو گراہ سے پہلے لازم
ہو چکے تھے (لیکن گراہ کے بعد بری کرنے والے کا ترکونی و حق پر
ایں بری کے ہوئے شخص پر لازم ہوتا ہے تو وہ گزشتہ امر کے دائرہ
میں نہیں آئے گا)۔ گراہ سے پہلے کے حق یا دین کے بارے میں
اثر بری کرنے والا یہ بذریعہ شرعاً نہیں مجھے یا علم نہیں تھا یا میں اس کو
بول یا تھا تو اس مذہب کی بیا پر یا دعویٰ قائل قبول نہیں ہوگا (۲)۔

گراہ پر مرتب ہونے والا اثر صرف اس حد تک محدود نہیں ہوتا کہ
اس کے ذریعہ بری کرنے والے کا دین یا حق ساقط ہو جاتا ہے، بلکہ
اسے مطالبہ کرنے کا اختیار باقی نہیں رہتا، بلکہ گراہ کے موضوع کی
مناسبت سے بعض مخصوص اثرات بھی مرتب ہوتے ہیں، یہ بات مختلف
مذہب فقہیہ کی دستاویزات میں مل سکتی ہے، اگرچہ اس کی وجہ سے
مدیون نے اس کے پاس کوئی چیز رہن رکھی تھی اور اس نے مدیون کو
دین سے بری کر دیا تو اسے ایک وجہ سے رہن کا مال چھوٹ جائے گا، رہن
رکھنے والا مقررہ شخص رہن کا مال دائن (قرض خواہ) سے واپس لے
لے گا، جس طرح اگر مدیون نے دین ادا کر دیا ہوتا تو رہن کا مال
واپس لیتا، رہن کے مال کو جس شخص نے نقصان پہنچایا ہے اسے گر
مرتب (وہ شخص جس کے پاس مال رہن رکھا ہوا ہے) بری کر دے تو
اس امر کا کوئی اثر نہیں ہوگا، کیونکہ یہ امر اور درست ہی نہیں ہے، لیکن
اس امر کی وجہ سے مال مرہون پر مرتب کا جو حق تھا (یعنی چنے دین
کی دوسری کو بیانی بنانے کے لئے مال مرہون کو اپنے پاس روکے رکھنے)
جو حق قائم نہیں ہوگا، فقہاء و ثانیہ کا اصح قول یہی ہے (۳)۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ گراہ کا مبنی اثر ہوگا جو بری کئے گئے حق پر

(۱) تجویب الشاہ و انظار الامامین، ص ۸۹، شریعت النبی: دفعہ ۳۳، الحدیث
الحدیثہ دفعہ ۱۵۶۲ - ۱۵۷۳، الدرر السنی ۱۱/۳۳، حبیہ ذی اللہ، ص ۱۱۳
رسائل ابن ماجہ، ص ۹۰۔
(۲) اقلیوی، ۲/۲۸۰، ۲۸۷، شرح طبرانی، ۱/۲۶۱۔

(۱) الحدیث الحدیثہ دفعہ ۱۵۶۱، تجویب الشاہ و انظار الامامین، ص ۸۲، حبیہ ذی اللہ، ص ۱۱۳
لاسن محرر، ص ۵۷۔

دعویٰ کرنا، جبکہ وہ اقرار کر چکا ہے کہ اس میت کے جتنے حقوق لوگوں پر تھے اس نے وصول کر لئے ہیں (قابل سماعت ہوگا)۔
۴۔ وارث کا کسی شخص پر میت کا دین واجب الادا ہونے کا دعویٰ کرنا، جبکہ وہ اقرار کر چکا ہے کہ جو کچھ اس میت کا لوگوں پر دین تھا وہ وصول پا چکا ہے (قابل سماعت ہوگا)۔

ان صورتوں کے استثناء کی وجہ یہ ہے کہ اس کے اندر ہر ایک کے موضوع میں خاص قسم کی پوشیدگی پائی جاتی ہے، اس لئے اہماء عام کے ۱۰۰ بری کرنے والا شخص اپنے دعوے میں معذور ہے، (اس لئے کہ دعوے کی معقول وجہ موجود ہے)، مذکورہ بالا چار شکلوں میں سے آئینی، منکلوں کا تعلق اہماء استیفاء سے ہے (۱)۔

۵۸- اہماء کے نتیجے کے طور پر بری کئے ہوئے حق کا یہ ساقط ہونا قضاء کے اعتبار سے ہے، یعنی اگر وہ معاملہ قاضی کے پاس جائے تو وہ بری کر دو حق کے ساقط ہونے کا فیصلہ کرے گا، رہا یہ مسئلہ، ایسا بھی بری یا با حق ساقط ہو یا نہیں؟ اس کے بارے میں فقہاء، حسب کی رائے میں اختلاف ہے؛ ایک قول یہ ہے کہ اہماء کی وجہ سے بری کے ہوئے حق پر بری کرنے والے کا دعویٰ صرف قضاء ساقط ہوتا ہے، و یا نہ نہیں، اور دوسرا قول یہ ہے کہ ایسا بھی ساقط ہو جاتا ہے، ابن عابدین نے صراحت کی ہے کہ سر صاحب دین نے دین کے بعض حصہ پر مدیون سے صلح کر لی تو مدیون باقی دین سے محض مدتی اعتبار سے بری ہو گا، و یا نہ بری نہیں ہو گا، لہذا سر صاحب دین کو باقی دین مدیون کے مال میں سے ماتھلگ کیا تو اس کو وہ لے سکتا ہے، اسی طرح اگر اہماء عام فی صورت میں بری رہے، لے کو یہ نہیں معلوم تھا کہ مدیون کے مال کا کتنا حصہ ہے، تو بری یہ ہو شخص قصاص پورے دین سے بری ہو گیا، لیکن آخرت کے اعتبار سے تیسے دین سے

قبضہ صورت میں ہوتا، مثلاً رشتہ ی نے شمس کی ۱۰۰ انگلی اپنے ہی مدیون پر محلول کردی پھر بائع نے فتح بیع سے پہلے محال مدیون سے بری کر دیا تو اس کا حکم یہی ہوگا جو بائع کی طرف سے شمس پر قبضہ کرنے کی صورت میں ہوتا، یعنی اگر بیع فتح کر دی جائے تو شمس مقبوضہ واپس کرنی پڑے گی، پس اس صورت میں مشتری کو بائع سے محال پہ جس سے بری کیا گیا ہے (یعنی شمس) کے مثل کے مطالبہ کا حق حاصل ہوگا (۱)۔

۵۷- اہماء کے نتیجے میں پیدا ہونے والا یہ اثر کہ اہماء کے بعد بری کر دو حق کے بارے میں دعویٰ نہیں سہا سکتا حسب نے مندرجہ ذیل مسائل کو اس سے مستثنیٰ قرار دیا ہے:

۱- اہماء سے پہلے منعقد ہونے والی بیع کے بارے میں ضمان درک کا دعویٰ (قابل سماعت ہوگا) اس لئے کہ اگرچہ بیع اہماء سے پہلے منعقد ہوتا ہے اور اہماء کا اثر اس کو شامل ہے لیکن ضمان درک کا وجوب اہماء سے مؤخر ہے، اور یہ اتحسان کی قبیل سے ہے۔

۲- کسی مبالغہ شخص نے اگر بایع ہونے کے بعد یہ اقرار کیا کہ اس کے دھبی نے اس کے باپ کا پورا ترکہ اس کے حوالہ کر دیا، اور میں نے پناہ حق دھبی سے وصول کر لیا، اس طور سے اس نے دھبی کو اہماء عام کا پرہیز نہ کر دیا، پھر اس مبالغہ شخص (جس نے بلوغ کے بعد دھبی سے پورا ترکہ وصول کرے گا اقرار کر دیا) پر یہ بات کہلی کہ میرا انماں حق بھی دھبی کے ذمہ باقی تھا، دھبی نے اس کی ۱۰۰ انگلی نہیں لی تھی، مگر اس سے دھبی کے قبضہ میں پانی جا رہا ہے، اسی بیع کے بارے میں یہ دعویٰ کیا کہ یہ چیز بھی میرے باپ کے ترکہ میں تھی اور شرعی ثبوت بھی پیش کر دیا تو اس کا یہ دعویٰ قبول کیا جائے گا۔

۳- دھبی میت کا کسی شخص پر میت کا دین واجب الادا ہونے کا

(۱) تجویب المشاہد و المظاہر لابن نجیم رحمہ ۲۶۷، صحیحہ وون الالہام مسیحیہ
رسائل ابن ماجہ بن ۹۱/۲۔

بری ہوا جتنا دین بری رہے، الا شخص مدیون پر بھروسہ کرتا (۱)۔

گر مدعا علیہ اس بات کا انکار کر رہا ہو کہ مدعی کا اس کے ذمہ کوئی دین ہے، ایسی صورت میں مدعی نے مدعا علیہ کو دین سے بری کر دیا ہو تو اثرات کے اعتبار سے اس امر کا کیا اثر ہوگا اس کے بارے میں فقہاء مالکیہ کے دوقول ہیں:

مالکیہ کا پہلا قول جس کی صراحت ابن تیمیہ نے اس خاص مسئلہ میں جبکہ غصب کرنے والے کو مال مفسوب کے مالک نے اپنے مطالبہ سے بری کر دیا ہو بحث کرتے ہوئے تصریح کی ہے، یہ ہے کہ مدعا علیہ اس دین سے بری ہو جائے گا، اثرات میں اس سے ایسے حق پر موقوفہ نہیں ہوگا جس کا اس نے انکار کیا تھا اور جس سے صاحب حق نے اس کو بری کر دیا تھا، وراہی رجحان کے موافق امر ابن الجوزی کے بارے میں ثنائیہ کی دورے ہے جس میں اسوں نے یہ کہا ہے کہ مدعا علیہ اثرات میں بھی بری ہو جائے گا، اس لئے کہ یہی کرے والا اس پر راضی ہے (۲)۔ چنانچہ ثنائیہ نے اس قول کی تصحیح نہیں کی ہے۔ دوسرا قول مالکیہ کا یہ ہے کہ اثرات کے اعتبار سے اس کے فریق کے حق کا اللہ کی طرف سے مطالبہ ساتھ نہیں ہوگا (۳)۔

براء عام کے بعد دعویٰ کی سماعت:

۵۹- اس طرف پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے کہ امراء کے بعد دعویٰ کی سماعت کا ممنوع ہونا امراء کا تابع نتیجہ ہے، لیکن ثنائیہ نے مندرجہ ذیل تفصیل ذکر کی ہے جو غیر ثنائیہ کے یہاں نہیں ملتی: کہ امراء

(۱) محبوب اللہ شاہ و اعجاز الدین نجم رحمہ اللہ، حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۱۸،

۸۸۲، حاشیہ دوی الامام ابن ماجہ ج ۲ ص ۸۸۔

(۲) اللہ سوتی علی لشرع فکیر ص ۳۱۱، دوقول سے یہ بات قرطبی کی شرح مسلم سے نقل کی ہے، حاشیہ طحاہن ص ۱۵۲، مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۳۷۶ طبع امیر ص۔

عام، دین سے ہوتا اس کے بعد کوئی دعویٰ متاثر نہیں جائے گا الا یہ کہ کسی ایسے دین کا دعویٰ ہو جو امراء کے بعد پیدا ہو۔

اور اس صورت میں جبکہ امراء کسی متعین سامان سے ہوتا ہو اور اس کے بعد اس کا دعویٰ قائل سماعت نہیں ہوگا جبکہ اس خاص سامان پر مدعی کی ملکیت کا مدعا علیہ منکر ہو، اس لئے کہ اس صورت میں مدعا علیہ نے اپنے حق کی بیاہ امراء نہیں بلکہ انکار پر رکھی ہے، یہی یوں سمجھا جائے گا کہ مدعی نے امراء کے ذمہ مدعا علیہ کے اس انکار کو تسلیم کر لیا لیکن امراء مدعا علیہ اثرات میں اس سامان کی ملکیت ہے تو وہ اپنی حقیقت کی بنیاد اس امر پر رکھتا ہے جو مدعی کی ملکیت سے صادر ہو ہے، تو ایسی صورت میں امراء سامان موجود ہے تو امراء کے بعد بھی اس کے متعلق دعویٰ متاثر نہیں ہے، (اور اگر وہ سامان ضائع ہو چکا ہو تو یہ اصل اس سامان کی قیمت سے بری کرنا ہے اور یہ دین کی طرح ہے، پس اس صورت میں امراء کے بعد اس سے متعلق دعویٰ نہیں متاثر جائے گا) (۱)۔

امراء کے بعد اقرار کا اثر:

۶۰- امراء مدعا علیہ کو دین سے انکار تھا اور مدعی نے اسے عام برات دے دی، اس کے بعد بری کئے ہوئے مدعا علیہ نے مدعی کے دین کا اقرار کیا تو اس اقرار کا اعتبار نہیں ہوگا، اس لئے کہ دین امراء کی وجہ سے ساتھ ہو چکا اور ساتھ لوٹ کر نہیں آتا، خفیہ کا یہی مذہب ہے اور خطاب کے ظاہر کلام سے مالکیہ کا بھی مذہب معلوم ہوتا ہے۔

اس مسئلہ کے بارے میں بعض فقہاء مالکیہ کا ایک دوسرا رقیق ہے، وہ یہ ہے کہ یہ اقرار معتبر ہوگا کیونکہ یہ نئے اقرار کے حکم میں ہے،

(۱) اعلام الاعلام ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۰۰، ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۰۰، حاشیہ طحاہن ص ۱۵۲، حاشیہ دوی الامام ابن ماجہ ج ۲ ص ۸۸۔

ایراد ۳، ابرص و ابریسم

ابرص

دیکھئے "برص"۔

ابریسم

دیکھئے "لباس"۔

بالا تفاق مستحب ہے (۱) اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:
 "أَبْرَدُوا بِالصَّلَاةِ، فَإِنَّ شِقَّةَ الْحَرِّ مِنْ قَبْحِ جَهَنَّمَ" (۲)
 (نماز کو بخندے، وقت میں پر ہو، یونکہ گرمی کی شدت جہنم کی آگ کا اثر
 ہے)۔ مذکورہ بالا قیدوں میں سے ہر کوئی ایک قید نہ پائی جائے تو
 یہی صورت میں نماز ظہر میں ہے، کئے مستحب ہونے میں اختلاف
 اور تفصیل ہے (۳)۔

بحث کے مقامات:

۳- نماز ظہر اذان ظہر و نماز جمعہ کے بعد: یہ کتاب اصطلاح میں
 "وقات نماز کے تحت بحث آتی ہے۔
 کھل جانے سے پہلے: یہ کو سمندر کرے (۱)۔ یہ بحث
 کتاب اللہ و سنت میں آتی ہے (۲)۔

(۱) سابقہ مراجع۔

(۲) حدیث: "أَبْرَدُوا بِالصَّلَاةِ..." چند طرق سے مروی ہے، بخاری و مسلم
 وغیرہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے ان الفاظ میں اس کی روایت کی ہے: "أَبْرَدُوا
 بِالصَّلَاةِ الْحَرِّ لَمْ يَدْرُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِقَّةَ الْحَرِّ مِنْ قَبْحِ جَهَنَّمَ"
 (جب سخت گرمی پڑے تو نماز کو بخندے وقت میں پر ہو، کیونکہ گرمی کی شدت
 جہنم کی آگ کا اثر ہے) بخاری کی ایک روایت جو ابو سعید خدریؓ سے مروی
 ہے اس میں "أَبْرَدُوا بِالظُّهْرِ..." کے الفاظ ہیں (جامع الأصول ۵/۲۳۵، ۲۳۷ طبع الملاح)۔

(۳) ۱۔ خطاوی علی مرتبہ، ج ۱، ص ۹۸، مکتبہ علی الکتابۃ، ۱۳۹۳، ۱۔ مجلس علی الحج
 ۱۴۷۷، ۲۔ مجمع ۱۰۳، شرح لروض ۱۲۱، انجلی مع المشرح ۱۰۲، ۳۔
 ۱۔ مکتبہ علی المرتبہ، ۱۰۸، انجلی مع المشرح ۱۰۲، ۵۲۔

ابضاع ۱-۳

معلقۃ الفاظ:

۲۔ قرض: اہل عراق کے نزدیک سے مضاربہ کہ جاتا ہے۔ اور مضاربہ یہ ہے کہ ایک شخص اپنا مال دوسرے شخص کو تجارت کے لئے اور شرط یہ ہو کہ تجارت سے حاصل شدہ منافع کے ہر جزء میں متعین تناسب کی حد تک محنت کرنے والے کا حصہ ہوگا۔

قرض میں صاحب مال اور عامل کے درمیان نفع میں شرکت ہوتی ہے، جب کہ ابضاع میں شرکت کی صورت نہیں ہوتی، بلکہ تجارت کرنے والے کی طرف سے رضا کارانہ عمل ہوتا ہے، سے اس پر کوئی معاوضہ نہیں ملتا۔

قرض: اس کے لغوی معنی کاٹنے کے ہیں۔ فقہاء نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ وہ کسی شخص کو اس کی سہولت کی خاطر اور ہمدردی کے جذبے سے مال دیتا ہے تاکہ وہ اس سے نفع حاصل کر کے اس کا بدلہ میں کرے۔ ”ردہ“ سلف“ کی ایک صورت ہے، اس لئے وہ (قرض) لفظ قرض اور سلف دونوں سے صحیح ہو جائے گا (۲)۔

حکالت: اس کے لغوی معنی سپرد کرنے کے ہیں۔ فقہاء نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ وہ ایک شخص کا دوسرے شخص کو ایسے امور میں کام مقام دیتا ہے جن میں نیابت چل سکتی ہے۔

”ردہ“ حالت میں معاملہ میں عام ہے جس میں نیابت صحیح ہو، میں ابضاع اس مال کے ساتھ خاص ہے جسے صاحب مال کو تجارت کے لئے دیتا ہے، تو عامل صرف اس مال میں مالک کا وکیل ہوتا ہے۔

ابضاع کا شرعی حکم:

۳۔ ابضاع ایک جائز عقد ہے، چونکہ وہ ایسے طور پر انجام پاتا ہے جس میں کسی طرح کا دھوکا نہیں ہے۔ اور جب مضاربہ غرر کا شہ

(۱) الخرجی ۱/۲۰۲، رد المحتار ۲/۵۰۲ طبع بلاق، بحث الصاۃ، فقرہ ۲، ج ۱ المدارک ۲/۲۲۹ طبع عینی، الخرجی، مجلۃ الفقہاء ۲۲۳۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفہم۔

ابضاع

تعریف:

۱۔ ”ابضاع“ ”ابضاع“ کا مصدر ہے، اور اسی سے بضاعت ہے۔ بضاعت کے یک معنی ہیں مال کا حصہ، یا مال کا وہ حصہ جو تجارت کے لئے بھیجا جاتا ہے۔ ”ابضاع البضاعة“ کے معنی ہیں اس نے اسے تجارت کے لئے مال دیا۔

فقہاء ابضاع کی تعریف اس طرح کرتے ہیں کہ ابضاع مال کو ایسے شخص کے ساتھ بھیجنا ہے جو اس سے رضا کارانہ طور پر تجارت کرے، اور پورا نفع صاحب مال کا ہو (۱)۔

اصل یہ ہے کہ مالک سے مال لے کر تجارت کرنا عامل کی طرف سے رضا کارانہ ہو، اور اگر امتداد کے ساتھ ہو تو بھی اسے مالکیہ ابضاع قرار دیتے ہیں۔

فقہاء لفظ بضاعت کا اطلاق تجارت کی غرض سے بھیج جانے والے مال پر کرتے ہیں، اور ابضاع کا اطلاق نفس عقد پر، اور کبھی وہ بضاعت بول کر عقد مراد لیتے ہیں۔

(۱) تحفۃ المحتاج شرح المنہاج ۸۹/۱ طبع دارصادر، جامعۃ الرشیدیہ و الخیر اعلیٰ علی ہمایہ المحتاج ۵/۲۲۳ طبع معینی، الخرجی، بدائع الصنائع ۸۷/۱ طبع بھاریہ، جامعۃ العلوم المسعودیہ فی غریب الفاظ الہدیٰ ۱/۳۸۵ طبع عینی الخرجی، رد المحتار ۲/۵۰۲، الخرجی ۱/۲۰۲ طبع دارالمعرب، الخرجی ۱/۳۶۱ طبع مکتبۃ الہدیٰ ۱/۳۸۵ الخرجی ۲/۲۲۳-۲۲۵ طبع اشرفیہ۔

ابضاع ۳-۵

اور عامل بھی اس کے ساتھ ایک جزا شامل کر دے اور منافع اس دونوں کے درمیان برابری میں تقسیم ہوں تو یہاں پر سرمایہ میں عامل کی شرکت سے اس اہمال میں بھی زیادتى ہوگی اور پھر منافع میں بھی اضافہ ہوگا، اور ظاہر ہے کہ اس میں عامل کا فائدہ ہے، تو عامل نے اس صورت میں رب اہمال کے مال کو استعمال کیا جو (کل سرمایہ کا) نصف ہے، اور اپنے رضا کارانہ عمل تجارت کے ذریعہ اس کے منافع سے لیا، یہ اور رب اہمال کے مال کی شرکت سے اس نے فائدہ اٹھایا کہ اس طرح اس کا اصل سرمایہ (رأس اہمال) بڑھ گیا اور اس کی وجہ سے لازماً اس کا نفع بھی بڑھ جائے گا۔

ابضاع کا صیغہ:

۵- متاعا کا اس بات پر اتفاق ہے کہ صیغہ جو ایجاب و قبول ہے وہ ہر عقد میں رکن تصور یا جائے گا۔ اس سلسلے میں تفصیلی بات عقد کی بحث کے ذیل میں آئے گی۔ جہاں تک ابضاع سے متعلق بحث کا تعلق ہے تو لفظی صیغہ کبھی لفظ ابضاع یا بضاعت کے ساتھ صریح ہوتا ہے اور کبھی غیر صریح ہوتا ہے، مثلاً صاحب مال ہوں کہے کہ اس مال کو مضاربہ کے طور پر لے لو اس شرط پر کہ پورا نفع میرا ہوگا، اس صورت میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)، متاعا کا مسلک یہ ہے کہ یہ عقد صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ اس صورت میں تناقض ہے، کیونکہ رب اہمال کا مضاربہ کا لفظ استعمال کرنا نفع میں شرکت کا تقاضہ کرتا ہے، اور "الرابع كله لى" ہنادم شرکت کا تقاضہ کرتا ہے، لہذا اس کا قول باہم تناقض ہے، پس مضاربہ ناسد ہوئی، اور اس لئے کہ اس نے نفع کو ایک فریق کے لئے خاص کرنے کی شرط کافی ہے اور یہ شرط عقد مضاربہ کے منافی ہے، پس مضاربہ ناسد ہوئی، اور اس لئے بھی کہ جو لفظ اپنے باب میں صریح ہو اس کو دوسرے

پڑے جانے کے باوجود جائز ہے (۱) تو ابضاع ہر وجہ سے جائز ہوگا، خواہ اس کا عقد مستقل طور پر ہو یا عقد مضاربہ کے ضمن میں ہو، مثلاً عامل نے دوسرے عامل کو مال بضاعت کے طور پر دے دیا تو یہ عقد صحیح ہے، کیونکہ بضاعت بغیر حرجت دئے ہوئے مال کو یہ جانے کا ذریعہ ہے، اور یہ وہ عمل ہے جسے صاحب مال پسند کرے گا۔

ابضاع کی شرعی حکمت:

۴- بضاعت نامہوں کے معاملات میں سے ہے (۲)، اور اس وقت اس کی ضرورت پیش آتی ہے کیونکہ کبھی صاحب مال خود سے چھٹی طرح خرید و فروخت نہیں کر سکتا اس کے لئے بازار جانا ممکن نہیں ہوتا، اور کبھی اس کے پاس مال ہوتا ہے مین وہ اچھی طرح تجارت میں گرفتار رہتا، اور کبھی یہاں ہوتا ہے کہ تجارت وہ اچھی طرح رہتا ہوتا ہے مین وہ اس کے لئے غائب نہیں ہو پاتا، اور کبھی یہ صورت ہوتی ہے کہ تجارت اس کے شاید ثابت نہیں ہوتی چونکہ وہ عورت ہے، یا کوئی ایسا شخص ہے جو اس میں عار محسوس کرتا ہے (۳) اس لئے وہ کسی شخص کو وکیل بناتا ہے۔ اور ابضاع تو بغیر معاوضہ کے وکیل بنانے کا ہی نام ہے، ایسی صورت میں وہ بالخصوص تاجروں کے درمیان بھرتی، تالیف قلب اور تعلقات کے استحکام کا ذریعہ ہے۔

عقد ابضاع جس طرح صاحب مال کے مال کو ترقی دینے کا ذریعہ ہے اسی طرح کبھی وہ خود رضا کار عامل کے مال کو ترقی دینے کا ذریعہ بھی بنتا ہے، اور اس کی نوعیت یہ ہے کہ عامل صاحب مال کے مال کے ساتھ نصف مال بناتا ہے، مثلاً صاحب مال ایک ہزار سے

(۱) مضاربہ میں دھوکا کا پہلو اس پر ہے کہ اس میں اجارہ مجہول کل اور مجہول اجرت ہوتا ہے لیکن اس دھوکا کو اس پر نظر انداز کر دیا گیا ہے کہ مضاربہ کے حوالہ پر ملت اور ابضاع سے دلائل وارد ہیں۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/ ۷۷، المغنی مع الشرح الکبیر ۵/ ۱۳۱ طبع اول المئۃ۔

۳- المغنی مع الشرح الکبیر ۵/ ۲۰۳۔

(۱) حاشیہ الرشیدی و اشیر المصلی علی نہایہ الحکام ۵/ ۲۲۲، بحث ۶۷، ۶۸۔

الإيضاح ٤-٦

اور بعض ثانویہ عامل کے حال کا شمار کرتے ہیں، تو اگر عامل انسان کے حکم کو نہیں جانتا، اور اسے یہ معلوم نہیں کہ بصر میں نہ کوئی اہت ملتی ہے اور نہ نفع کا کوئی حصہ، تو ایسی صورت میں اس کی رائے ہے کہ اس کے لئے اہت مثل خون۔ اس رائے کا اشتباہ حضرت ابن عباس کی طرف کیا جاتا ہے اور اس طرح کے حکم کی ماہر اقلیت اس قبیل سے ہے جس میں بعض لوگ معذور قرار دیے جاتے ہیں (۱)۔

لفظ مضاربت سے اِبتضاع پر مرتب ہونے والے حکام:

۶- متبادلہ: مرتبہ میں کہ اگر صاحب مال عامل سے کہے کہ اس مال کو تمنا بہت کے طور پر لے لو، اور اس کا پورا نفع میرے لئے ہوگا تو یہ عقد مضاربت صحیح نہیں ہوگا، درحقیقت قول کی رو سے عامل کو کوئی اجرت نہیں ملے گی، کیونکہ عامل بغیر عوض کے عمل پر راضی ہوا ہے، لہذا یہ اس صورت کے مشابہ ہے جب کہ وہ کسی معاملہ میں اس کی عانت کرے، اور بغیر اجرت کے اس کا وکیل بن جائے (۲)۔

ابضائع دوسرے الفاظ کے ساتھ:

۷۔ ایضاً ایسی عبارتوں سے ثابت ہوگا جو ایضاً پر دلالت کرنے والی ہوں اور یہ لفظ ایضاً صراحۃً نہ بولا جائے۔ انہیں عبارتوں میں سے ایک مال والے کا یہ کہنا بھی ہے کہ ”یہ مال کو اس سے تباہ کر دے گا“ یا ”اس میں تصرف کر دے گا“ اسے لوہور پورا رفع میرا ہوگا“ تو شافعیہ اور متاخرہ کا خیال یہ ہے کہ اس صورت میں یہ عقد ایضاً ہوگا، کیونکہ ان تمام صورتوں میں یہ لفظ ہضار بہت بڑی حد تک ایضاً قیید کا احتمال

باب میں سنائیے نہیں کہہ جا سکتا، لہذا مضارب بت نہ اخصاً میں تبدیل ہو سکتی ہے اور نہ قرض میں، اسی بنا پر حنا بلہ نے اس مقدمہ کو مضارب بت نامہ قرار دیا ہے (۱)۔

حتیٰ کہتے ہیں کہ یہاں بھٹا صحیح ہے، چونکہ یہاں اہٹا کے معنی پائے جاتے ہیں، لہذا اس سے وہی مراد ہوگا جیسا کہ اُریاں ہے کہ اس مال سے تجارت کر، اور پورا نفع میرا ہوگا (وہ اس صورت میں یہ بھٹا پر محمول ہوگا)، اور یہ اس لئے کہ عقوبہ میں اعتبار معافی کا ہوتا ہے۔

ہام مالک کے مشہور قول کے مطابق مالک نے مضاربہ میں رب المال اور عامل میں سے کسی ایک کے لئے پورے منافع کی شرط لگانے کو جائز قرار دیا ہے، اور ”مدونہ“ میں ان دونوں کے علاوہ کسی اور کے لئے بھی نفع کی شرط لگانے کو جائز کہا گیا ہے۔ یہ نکتہ یہاں قیاسِ تحرر ہے، یمن حنفیہ کی طرح مالک نے اس طرح کے عقد کو مفقداً بضائاً نہیں کہتے، بلکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اس پر مضاربہ کا اطلاق بطور مجاز ہے (۲)، اور یسے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ مالک نے اور حنفیہ کی رائے ایک ہے، اگرچہ عام رکھنے میں دونوں کے درمیان امتیاز ہے۔

اس بنیاء پر جن حضرات نے اس نوعیت کے مقد کوئی قرار دیا ہے ان کے رد ایک عامل ہی حجت کا مستحق نہیں ہوگا بلکہ اس کا عمل رضا کا رد ہوگا۔ یہیں جن لوگوں نے اسے مقد کا سید قرار دیا ہے وہ اس صورت میں حجت مثل واجب کرتے ہیں (یعنی اس طرح کے کام پر جو مناسب حجت ہوئی چاہے وہ عامل کو دی جائے کی)۔

() مطالب ولی اُمّی ۵۱۸ طبع المکتب الاسلامی، ۱۳۲۸/۵ صفحہ ۲۲۸ طبع
حامد اعلیٰ، مجموعہ ۱۷۲، انشائیہ و اشرح الکبیر ۱۳۶/۵، الموسوعۃ فقہیہ بحث
معارضہ فقہہ ۳۶، حادیہ الرشیدی علی نہایہ المحتاج ۲۲۳/۵، حادیہ اشرافی
علی تحفہ المحتاج ۸۹/۱، المیزان ۳۸۵/۱۔

(۲) ج ۱، ص ۱۶۱، الحاشیہ مع الشرح الكبير ۵/ ۱۱۲، ۱۳۷، اسفل المدا رک
۲/ ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶

(۱) المصوب ۳۸۵/۱، الخراج وحاشیه ۲۳۳/۵، الخرج ۳۲۵/۳، شرح
الخیر ۲۳۹/۲، ابن قاسم علی نقی ۸۹/۱، مطالب بولی انشی ۵۱۸/۵،
الاصواب ۳۲۸/۵، انشی ۳۶/۵
(۲) شرح المنتقی ۳۲۸/۲، انشی ۱۱۱/۵، ابن قدامه ۶۵/۵، طبع دوم

ابضاع ۸-۱۰

سے ملنے دینے میں بحر ان شرائط کے جو منافع سے متعلق ہیں، لیکن عامل کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ تہمت کی اہلیت رکھتا ہو (۱)۔
تفصیل کے لئے "مفادیت" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

مال کو ابضاع پر دینے کا اختیار کسے ہے:

۱۰۔ رتبہ: مال کو ابضاع پر مال دینے کا اختیار رکھتے ہیں:

الف۔ مالک: مالک کو اختیار ہے کہ وہ عامل کو مال بطور بضاعت دے، ابضاع کی اصل صورت یہی ہے۔

ب۔ مضارب: مضارب (عامل) کو حق ہے کہ وہ کسی ور کو بضاعت کے طور پر مال دے، کیونکہ عقد مضاربیت کا مقصد نفع حاصل کرنا ہے، اور ابضاع اس کا ایک ذریعہ ہے، اور اس لئے کہ مضارب کو اختیار ہے کہ وہ مال مضاربیت کسی کو اجرت پر دے تو اسے ابضاع کا اختیار بدرجہ اولیٰ ہوگا، اس لئے کہ اجارہ میں مال کا استعمال عوض کے ساتھ ہوتا ہے اور ابضاع میں بغیر عوض کے، تو یہ بطریق ولی درست ہوگا۔

مضارب کو ابضاع کا حق اس لئے حاصل ہے کہ ابضاع عقد مضاربیت کے توابع میں سے ہے، لہذا بعض فقہاء کے نزدیک جیسا کہ آگے آ رہا ہے اس میں مالک کی اجازت کی ضرورت نہ ہوتی۔ اور مضارب کے لئے ابضاع کا جواز مگر یہ فرخت کے سے مکمل بنانے، نرمی رکھنے، نرمی لینے، اجارہ اور امانت پر رکھنے وغیرہ کے جواز سے بڑھ کر ہے (۲)۔

ج۔ شریک: شریک کو اس کا اختیار ہے کہ وہ مال شرکت کو بضاع کے طور پر کسی کو دے، جیسا کہ صحیح قول کی رو سے حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ

رکھتے ہیں، اور اس کے ساتھ ابضاع کا حکم لگا ہوا ہے، اور وہ یہ ہے کہ پورے نفع صاحب مال کا ہوگا، لہذا اسے ابضاع پر محمول کیا جائے گا (۱)، حنفیہ و مالکیہ کے قواعد سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے۔

اس طرح بضاعت صورت میں بھی تحقق ہوگا سبب کہ صاحب مال عامل کو ایک جزو دے، رقم اس میں اپنی طرف سے ایکہ ادا کرے، تحریرت کرے، و نفع میں ہم وہوں پر ہمہ کے شریک ہوں گے، تو جیسا کہ پہلے فرمایا (۱) اس سے بھی ابضاع ہی مراد ہوگا۔

ابضاع و مضاربیت کا اجتماع:

۸۔ اگر کوئی شخص نصف مال بطور بضاعت کے اور نصف بطور مضاربیت کے دے اور مضارب اس پر قبضہ کر لے تو یہ جائز ہے، اور مال ہر اہی معہدہ کے مطابق مضاربیت اور ابضاع دونوں پر محمول ہوگا، اور خسارہ کا بار رب المال پر ہوگا، اور نصف نفع رب المال کا ہوگا، اور باقی نصف شرط کے مطابق دونوں کے درمیان تقسیم ہوگا، کیونکہ مال کا بلا امتیاز ایک ساتھ ملا جا رہا ہو، مال میں مضاربیت اور بضاعت کے طور پر کام (تعرف) کرنے سے مانع نہیں ہے، لہذا مضاربیت اور بضاعت دونوں درست ہیں۔

خسارہ کا بار صاحب مال پر اس لئے ہوگا کہ بضاعت اور مضاربیت میں مہضع (عامل) اور مضارب پر کوئی ضمان نہیں ہے، اور "بضاعت" کے حصہ کا نفع صاحب مال کے لئے خاص ہے، کیونکہ مہضع (عامل) نفع کا مستحق نہیں ہوتا (۲)۔

صحیح کی شرائط:

۹۔ ابضاع کی صحت کی شرائط عام طور پر مضاربیت کی صحت کی شرائط

(۱) اہرہ ۳۸۵، مہدیہ لکھنؤ ج ۵، ۲۲۳، انشی مع الشرح الکبیر

۵/۱۱۳، مجمع ۲/۷۲۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۳۳۳۔

(۱) کنز الدقائق ۷/۲۸۷-۲۸۸۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۸۷، مواہب الجلیل ۵/۳۶۲، طبع مطبعہ اشباح بیروت،

المحرر المرقی ۷/۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶

نے اس کی تصریح کی ہے، اور ثانیہ نے دھرمے شریک کی اجازت کی شرط کے ساتھ اس کی اجازت دی ہے۔

جس کو بطور بضاعت مال دیا جائے اس کی اور اس کے تصرفات کی شرعی حیثیت:

۱۱- جسے بضاعت کے طور پر مال دیا جائے وہ شخص صاحب مال سے ہوئے مال میں مین کی حیثیت رکھتا ہے۔ یونکہ عقد البضائع عقد امانت ہے لہذا مال کے مالک ہو جانے کی صورت میں اس پر ضامن واجب نہ ہوگا۔ الا یہ کہ اس کی طرف سے لاپرواہی یا تعدی پائی جائے اور وہ مال میں صاحب مال کا ہیکل ہے۔ لہذا وہ مال کو ترقی دینے والے تجارتی تصرفات یعنی خرید و فروخت میں صاحب مال کا نائب ہوگا جیسا کہ تجارت کے عرف میں اس کا رواج ہے اور اسے (ان تصرفات میں مالک سے) کسی خاص اجازت کی ضرورت نہ ہوگی، لیکن اگر وہ کسی اور کو وہ مال البضائع کے طور پر تجارت کے لئے دینا چاہے تو اس صورت میں مضاربہ پر قیاس کرتے ہوئے اسے صاحب مال سے اجازت لینا ہوگی۔

اسی طرح اسے ان اعمال میں بھی مالک سے اجازت لینا ہوگی جو تجارت کے معمولات سے خارج ہیں، مثلاً اصل سرمایہ سے جو تجارت اور مال کو ترقی دینے کی غرض سے مخصوص کیا گیا ہے قرض دینا، یا تحریق، صدقہ دینا، یا غرض (یہ اور اسی طرح کے غیر اعمال میں مالک سے اجازت لینا ضروری ہے)۔

مہضوع (عامل) کا اپنی ذات کے لئے مال خریدنا:

۱۲- جب صاحب مال عامل کو بضاعت کے طور پر مال دے تو اسے اس کا حق نہیں ہے کہ وہ اس مال سے اپنے لئے تجارت کرے، اس کی

حیثیت مضارب جیسی ہے۔ یونکہ صاحب مال مضاربہ پر بصرہ میں مال عامل کو نفع حاصل کرنے کی غرض سے دیتا ہے، اس سے مضارب اور مہضوع کو اس کا حق نہیں ہے۔ وہاں کو صاحب مال کے بجائے اپنے مفاد کے لئے استعمال کریں (۱)۔

مالک نے اس کی تصریح کی ہے کہ مہضوع (عامل) اپنے لئے کوئی چیز خریدے۔ تو صاحب مال کو اختیار ہے کہ وہ عامل کی خریدی ہوئی چیز کو خود لے لے لیا، اس سے اس مال کا ضامن بنائے، کیونکہ اس نے عامل کو اپنے مال کی حیثیت سے اور اپنی فرمائش کی ہوئی چیز کو خریدنے کے لئے مال دیا ہے۔ لہذا وہ عامل کی خریدی ہوئی چیز کا زیادہ مستحق ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہوگا جب کہ خریدی ہوئی چیز کو بیچنے سے پہلے مہضوع صاحب مال کے ماتحت ہو جائے، لیکن اگر وہ کسی جس کو عامل نے یہ اتھانوت ہوئی، مثلاً اس کو بیچ دیا تو اس کا نفع صاحب مال کے لئے ہوگا، اور اس کا خسارہ صاحب مال کے ساتھ عامل پر بھی ہوگا۔ عامل کی طرف سے تعدی پائے جانے کی صورت میں ثانیہ کا بھی یہی مسلک ہے (۲)۔ حوالہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس میں نفع ہو تو وہ صاحب مال کا ہوگا، اگر خسارہ ہو جائے تو عامل تعدی کی وجہ سے اس کا ضامن ہوگا، اور ضمیمہ کے قواعد بھی اس کے خلاف نہیں ہیں۔

مال کا ضائع ہو جانا یا اس میں نقصان ہو جانا:

۱۳- جیسا کہ پہلے ذکر کیا کہ عقد البضائع عقد امانت میں سے ہے۔ لہذا اگر مالک ہو جائے یا اس میں خسارہ ہو جائے تو جس کے ہاتھ میں مال ہے اس پر ضمان واجب نہ ہوگا بشرطیکہ اس میں اس کی

(۱) مواہب الجلیل ۲۵۵/۵

(۲) حوالہ سابق ۲۲۵/۵، الام ۲۳۷/۳، طبع بروق، ایسی ۵۹۵، طبع مدبر، رد المحتار ۵۴۰، البدیع ۷۱/۲، ۳۳۷، فتاویٰ الہندیہ ۳۳۷/۵۔

۱۳۱۳

ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس جزو کا ضامن نہ ہوگا جس کا عامل بخوبی برقرار ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ مالک کے عوی کا مصعب یہ ہے کہ مالک نے رضا کارانہ طور پر اس کے لئے کام کیا ہے اور مالک اس کا انکار کر رہا ہے اور یہ عوی نذر ما ہے کہ اس کا عمل اہل سنت و جماعت کے بدلے ہے۔ یہ نکتہ دوسرے (رضاکار) نہیں ہے۔

۱۰۔ صاحب مال قسم کھانے سے انکار کرے تو عامل کا قیام نہیں کے ساتھ معتبہ ہوگا جبکہ اس جیسا مال ہضار بہت میں استعمال ہو سکتا ہو۔
۱۱۔ بعض قریبیوں سے منقول ہے کہ اگر ان کے عرف میں اہضار کے لئے اہت ہو تو اس صورت میں زیادہ رائج یہ ہے کہ عامل کا قول معتبر ہوگا (۲)۔

اور حنا بلے کے گزروں پر ایک اس میں روئے انتظار ہے:

ایک تو یہ کہ عامل کا قول معتبر ہوگا، اس لئے کہ عامل کا عمل اپنے لئے ہے، لہذا اپنے عمل کے بارے میں اس کا قول معتبر ہوگا۔

اور احتمال یہ ہے کہ دونوں سے شہم لی جائے گی، مگر مال کو اس کے نفع کے حصہ اور اہت مثل میں سے جو کم ہو وہ دیا جائے گا، اس لئے کہ نفع میں اس کا جو حصہ ہے اس سے زیادہ کا وہ مدتی نہیں ہے، لہذا وہ اس سے زیادہ کا مستحق نہ ہوگا، اور اگر اہت مثل کم ہو تو اس کا مضارب بہت ہونا ثابت نہ ہو، لہذا اس کے لئے اہت مثل ہوگی اور باقی نفع صاحب مال کا ہوگا، چونکہ اس کے مال میں اضافہ اس کے اصل مال کے تابع ہے (۳)۔

۱۰ بعض فقہاء نے اسے حیات کا تعارض قرار دیتے ہوئے یہ کہ

(١) المدون ١١/ ١٢٤ طبع المطبعة، جواب الخليل ٥، ٣٤٠، ١٠٢١

۱۳۵۳ء الہدایہ ۳/۱۵ طبع مصطفیٰ کمالی۔

(۲) الخرشنی ۳۰ در ۳۰ سانتی متری با یکدیگر

(۳) انہی مع الشرح الکبیر ۵/۱۵۱، مطالب علی اسی ۳/۲۵۳، کشف اقتناع

STAT

کوٹاہی و رعدی کو فضل نہ ہو، لہذا ہر مال کے مالک ہو جانے یا خسارہ ہو جانے کا دعویٰ کرے تو اس کا قول معتبر ہوگا، بلکہ فقہاء نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ اگر مالک نے عامل سے یہ کہہ دیا تھا کہ اس کا ضابطہ تم پر ہوگا تب بھی وہ اس کا سامعین نہ ہوگا، چونکہ یہ مسئلہ اس کے امانت ہونے کا تقاضہ کر رہا ہے۔ امام ابوحنیفہ کے وہاں شائبہ (ابو یوسف و محمد) سے ابیر مشتاک کے سلسلے میں یہ مہملی ہے کہ ملاکت کے سلسلے میں اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا۔ الا یہ کہ وہاں کوئی یہ قریبہ موجود ہو جو اس کی چابی پر ولایت کر رہا ہو۔ جیسے عمومی تشدد کی توڑ چھوڑ کرنے والا پور، اور معامہ دشمن، اور صاحبین نے کہا کہ یہ حکم بطور استصحاب ہے، چونکہ لوگوں کے حالات بدل چکے ہیں، اہل صنعت و حرفت کے بارے میں حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ نے ایسا ہی فتویٰ دیا ہے، اور یہ معلوم ہے کہ اصل میں صنعت کاروں کے ہاتھ میں امانت ہے، اسی طرح مہتمم (عامل) کے ہاتھ میں مال بضاعت امانت ہے۔ اس لئے بضاعت کو امانت پر قیاس کرنا بعید نہیں ہے (۱)۔

نمل اور رب المل کا ختلاف:

۱۴ - اگر رب المال اور عامل کے درمیان اختلاف ہو جائے، عامل یہ دعویٰ کرے کہ اس نے مل مضاربت کے طور پر یا ہے، اور مالک یہ دعویٰ کرے کہ اس نے بضاعت کے طور پر دیا ہے تو مسیئ، مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں مالک کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا۔ کیونکہ وہ منکر ہے۔ مالکیہ نے تصریح کی ہے کہ مالک پر عامل کے لئے اجرت مثل واجب ہے، لیکن اگر اجرت مثل مضاربت کے نصف منافع سے زیادہ ہو تو عامل کو اس کے دعویٰ سے ریا دو نہیں دیا جائے گا، اور اسی مذہب علماء نے بیان کیا ہے کہ مالک کے قول کے معتبر

[illegible]

تصویر ۸۱: طبعی، لکلی، ابرو ۸۰

ابضاع ۱۵-۱۷

دوم: یہ کہ اس جیسا آدمی مضاربہت پر کام کرتا ہو، اور یہ کہ اس جیسا مال مضاربہت پر یا جاتا ہو۔
سوم: یہ کہ مضاربہت سے حاصل ہونے والے نفع کے جس جزء کے مشروط ہونے کا دعویٰ کیا گیا ہے وہ اس اہمیت سے زیادہ ہو جس پر اتفاق کا دعویٰ ہے۔

چہارم: شرط یہ ہے کہ جتنے حصے نفع جیسے نصف رتبہ پر مضاربہت کی بات کہی جا رہی ہے یہ قرین قیاس ہو جیسے کہ اس بات پر قرآن شامہ ہیں کہ اس جیسا شخص اس جیسے حصے نفع پر ہی کام کرتا ہے۔

پنجم: یہ کہ صاحب مال کا دعویٰ عرف کے مطابق نہ ہو۔

۱۶- اگر عامل اہمیت کے ساتھ ابضاع کا دعویٰ کرے اور صاحب مال منافع کے متعین جزء کے ساتھ مضاربہت کا تو مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ اگر عامل کہے کہ مال میرے ہاتھ میں اجرت کے ساتھ بضاعت کے لئے ہے، اور صاحب مال یہ کہے کہ وہ میرے ہاتھ میں منافع کے متعین جزء کے ساتھ مضاربہت کے لئے ہے تو اس صورت میں عامل کا قول معتبر ہوگا۔

۱۷- سابقہ مسئلہ میں جو شرائط مذکور ہوئے وہ یہاں بھی جاری ہوں گے (۱)۔

۱۷- اور اگر عامل مضاربہت کا دعویٰ کرے اور صاحب مال ابضاع کا، اور ان دونوں میں سے ہر ایک تنہا اپنے لئے منافع کا طالب ہو تو حنا بلہ کے نزدیک ان میں سے ہر ایک سے فریق مخالف کے دعویٰ کے انکار پر قسم لی جائے گی، کیونکہ ان میں سے ہر ایک اپنے خلاف اپنے فریق کے دعویٰ کا منکر ہے اور منکر کا قول (قسم کے ساتھ) معتبر ہوتا ہے، اور عامل کے لئے صرف اس کے عمل کی اہمیت ہوگی اور باقی صاحب مال کا ہوگا، کیونکہ اس کے مال میں اضافہ اصل مال کے تابع ہے (۲)۔

(۱) الخرشنی ۵۳۰ھ، المساجد والکلیل ۵۰۵ھ، المشرح المکیہ ۵۳۶/۳۔

(۲) مطالب مولیٰ اسی ۵۳۲ھ، الخشی والمشرح المکیہ ۱۹۶/۵۔

کہ گروہوں میں سے ہر ایک نے اپنے دعویٰ پر بیذکام یا تو دونوں فریقوں کے پیش کے ہوئے بیذکام دوسرے سے متعارض قرار پائے، پس اس صورت میں نفع دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا۔

یہاں حنا بلہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ یہ وہیمات کا تعارض نہیں ہے، لہذا اب دونوں میں سے ہر ایک سے اپنے فریق مخالف کے دعویٰ کے انکار پر قسم لی جائے گی اور عامل کے لئے اس کے عمل کی اہمیت ہوگی (۱)۔

اور اس کے برعکس یہ صورت نہیں ہو سکتی ہے کہ عامل تو ابضاع کا دعویٰ کرے اور صاحب مال مضاربہت کا، کیونکہ یہ عادتاً محال ہے، لہذا یہ کہ عامل صاحب مال پر احسان کرنے کے ارادے سے ایسا کہے۔

۱۵- اور جب عامل نے مضاربہت کا دعویٰ کیا اور صاحب مال نے متعین اجرت کے ساتھ ابضاع کا (جسے مالکیہ ابضاع کہتے ہیں دوسرے حضرات اسے از قبیل امارہ شمار کرتے ہیں) تو اس صورت میں عامل کا قول یحییٰ کے ساتھ معتبر ہوگا اور وہ نفع کے ایک حصہ کا مستحق ہوگا، اس لئے کہ یہاں اختلاف نفع کے اس حصہ کے بارے میں ہے جو مضارب کے لئے مشروط ہے، اور اس جزء کے بارے میں اختلاف کی صورت میں مضارب کو چاہنا جائے گا۔

اسی بنا پر اگر اہمیت اس جزء کے مثل ہو جس کا اس نے مضاربہت میں دعویٰ کیا ہے تو پھر اس پر قسم نہیں ہے، کیونکہ اس صورت میں حقیقت میں دونوں متفق ہیں، لہذا لفظ میں ان کا اختلاف معتبر نہیں ہوگا۔

مالکیہ کے نزدیک اس مسئلہ کے ضبط کے لئے پانچ شرائط ہیں: اول: یہ کہ اختلاف اس عمل کے بعد ہو جو بزم مضاربہت کا سبب بنتا ہے۔

الاجتماع ١٨، جزء ١-٣

درخصیہ کہنہ و یک و راقی طرح مالکیہ کے کلام کا متقنی جیسا کہ انہوں نے مضاربہ میں دلیا ہے، یہ ہے کہ صاحب مال کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور پیشہ عامل کا معتبر ہوگا، کیونکہ وہ صاحب مال کے خلاف طبیعت کا دعویٰ کر رہا ہے اور مالک اس کا انکار کر رہا ہے (۱)۔

॥

عقد را بضع کب ختم ہوتا ہے:

۱۸- عقد البضائع عام طور پر ان ہی باتوں سے قائم ہوتا ہے جن سے عقد مضاربت قائم ہوتا ہے (۲)۔

جہ لڑا ہی کے ورثہ ذیل اسباب سے کر سکتے ہیں:

نصف۔ عقد اصلی کا ثتم ہو جائے یا اس عقد کا ثتم ہو جائے عقد ایضاً جس کے تابع ہے، پس جب ایضاً مقررہ مدت کے لئے کیا جائے گا تو مدت پوری ہونے پر وہ ثتم ہو جائے گا اور اگر عقد ایضاً ہی دوسرے عقد مثلاً مضاربہ کے تابع ہو تو مضاربہ کے ثتم ہونے سے ایضاً ثتم ہو جائے گا۔

ب۔ معاملہ کو فتح کرنا: خود صاحب مال عامل کو معزول کر دے
یا خود عامل اپنے کو معزول کر لے، کیونکہ یہ ایسا عقد ہے جو یقین کی
طرف سے لازم نہیں ہے۔

حج۔ معاملہ کا خور سے فتح ہو جانا: خواہ موت کی وجہ سے ہو یا اہریت ختم ہو جانے کی وجہ سے یا محل عقد کے ملاک ہو جائے لی وجہ سے۔

بحث کے مقامات:

۳- علماء کے نزدیک بغل کے احکام اس سے متعلق امور کے حوالہ سے اپنے مقام پر نہ کرکئے جاتے ہیں۔

اس کے بال کو رائل کرنے کا ذریعہ کے یہاں کتاب الطہرۃ
 کے باب الغسل میں ہے، "وَمَا نَقِيَهُ دَانِلُہ" (ما لکھ کے یہاں سنن

-(b)(7)(D) (1)

(۲) فتح القدیر، ۸ حصہ، مجموعہ ارغی، طبع المکتبۃ العلمیۃ، بیروت، ۶۳
طبع المکتبۃ، انجمن قدس، ۲۷ طبع المکتبۃ، جامعہ اسلامیہ، ۶۶ طبع
المکتبۃ۔

জীবন (২)

(رداً على كتابه ٥٣٢ هـ الموافق ١٩٤٤ م)

(۲) الفہم ج ۱ ص ۱۰۹، رد المحتار ج ۵، الخرش ج ۳ ص ۳۹، المشرع الکبیر ج ۵ ص ۵۳، تحف الفقہاء ج ۳ ص ۳۱ طبع جدید، مفتی الحداد ج ۲ ص ۳۱۹، انبی و المشرع الکبیر ج ۵ ص ۱۸۳، مطالب الولی ج ۲ ص ۵۳۔

ابطال ۱

فطرت کے ذیل میں اس کا تذکرہ ہے (۱)۔

وہ عا کے ہفت غسل کی غیہی کے ظاہ ہونے کا واصلہ

منتقلہ و بحث میں ہے (۲)۔

وہ حد و تمام رہنے کے ہفت غسل کی غیہی کے ظاہ ہونے کا

ذکر کتاب احد و میں ہے (۳)۔

وہ حج کے حرام میں چاہ کوہ میں غسل کے نیچے رکھے اور اس میں

موندھے کے ہونے لے کر حج کے حرام کی بحث میں ہے (۴)۔

ابطال

۱۔ ابطال کے لغوی معنی کسی چیز کو فاسد کرنے اور زائل کرنے کے

ہیں، خود وہ چیز حق ہو یا باطل (۱)۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "الحق

الحق و بطل الباطل" (۲) (نا کہ حق کا حق ہونا، و باطل کا باطل

ہونا ثابت ہے)۔ اور اس کا شرعی معنی: کسی چیز پر باطل ہونے کا

حکم لگانا ہے، چاہے وہ چیز عباد کے وقت صحیح تھی پھر اس پر عباد کا

سبب جاری ہوا، یا یہ کہ کوئی چیز حسی طور پر عباد میں آئی (سے شرعی

عباد نہیں)۔ پہلی صورت کی مثال یہ ہے کہ مہار کا اعتقاد صحیح طور پر ہو

پھر بعد میں کوئی ایسی چیز پانی آئی (یعنی مصلی سے کوئی مفسد صا، و عمل

رہا ہو) جس کی وجہ سے وہ باطل ہوئی۔ اور دوسری صورت کی مثال

یہ ہے کہ کسی شخص نے کسی ایسی خاتون سے نکاح کیا جو بدی طور پر اس

کے لئے حرام تھی جیسا کہ فقہاء کی عبارتوں سے سمجھ میں آتا ہے (اس

صورت میں نکاح کا جو حسی طور پر تو ہے لیکن شرعی طور پر نہیں ہے)۔

۲۔ ابطال کا لفظ فقہاء کی زبان میں فتح (کسی عقد کو توڑ دینا) (۳)،

فسا، (نا بد کر دینا) (۴)، ازالہ (زائل کر دینا) (۵)، منقض (توڑ

(۱) تاج المعروس، مفردات المصنف والمسنہ فی (باطل)۔

(۲) سورۃ انفال، ۸۔

(۳) اقلیوی ۱۷۶۳ طبع انجلی۔

(۴) اقلیوی وغیرہ ۱۹۱۳-۱۷۶۳۔

(۵) اقلیوی وغیرہ ۲۳۳-۱۷۶۳، مطالب اولیٰ امی ۳۳۱ طبع مکتب

الاسلامی۔

(۱) سہ ماہی مرجع۔

(۲) کتب الفتاویٰ ۱۰ طبع اصدارت۔

(۳) کتب الفتاویٰ ۶۶۱۔

(۴) الفتاویٰ المہندیہ ۲۲۲، ۲۲۵، ۲۲۳ طبع بوقہ کتبات الفتاویٰ ۱۶/۳۔

۱۔ بطل ۲-۳

ب۔ ابطال اور افساد:

۳- ابطال اور افساد کے درمیان فرق باطل اور فاسد کے درمیان فرق کے بل میں آئے گا۔

اثر ثانیہ اور حجابہ کے مسلک کے مطابق ہم حج کا تشہد کر دیں تو فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ عبادات میں باطل اور فاسد یک ہی معنی میں آتا ہے (۱)۔

اور مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اثر ثانیہ عبادت میں بھی یہ دونوں الفاظ ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں (۲)۔

لیکن حنبلیہ اکثر عقود میں فاسد اور باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں۔ باطل وہ ہے جو نہ اپنی اصل کے لحاظ سے مشروع ہو اور نہ وصف کے لحاظ سے، اور فاسد وہ ہے جو اپنی اصل کے لحاظ سے تو مشروع ہو مگر وصف کے لحاظ سے مشروع نہ ہو (۳) اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: (الفقہاء اربعہ ص ۱۰۰)۔

ج۔ ابطال اور افساد:

۴- افساد میں ثابت شدہ حق کو ختم کرنا ہوتا ہے (۴)، اور ابطال میں حق کے جوہر یا اس کے التزام کو روکنا ہوتا ہے۔

اور کبھی یہ دونوں (ابطال اور افساد) فقہاء کے کلام میں یک ہی معنی میں آتے ہیں، مثلاً فقہاء کا قول: ”حذف باطل کرنے سے باطل

ہوتا“ (۱) اور افساد (ساقط کر دینا) (۲) کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، لیکن وہ (ابطال) بعض لحاظ سے ان الفاظ سے مختلف ہوتا ہے اور یہ فرق اس وقت ظاہر ہوگا جب ان الفاظ کے ساتھ اس کا مودرن کیا جائے۔

حلال میں صل یہ ہے۔ ثارث کی طرف سے ہو جیسا کہ ابطال اس لوگوں کی طرف سے بھی ہوتا ہے جو کوئی عمل یا تصرف کریں، اور ابطال کبھی حاکم کی طرف سے ان امور میں ہوتا ہے جن پر ثارث نے انھیں اختیار دیا ہے (۳)۔

متعلقہ غلط:

سب۔ بطل اور فسخ:

۲- فقہاء کبھی ایک ہی مسئلہ میں بطل کی جگہ اختیار کرتے ہیں اور کبھی فسخ کی لفظ یہ ہے کہ ابطال کا صدور دوران تصرف بھی ہوتا ہے اور تصرف کے بعد بھی، اور ابطال جس طرح عقود اور تصرفات میں واقع ہوتا ہے اسی طرح عبادات میں بھی ہوتا ہے۔

لیکن فسخ عقود اور تصرفات میں زیادہ ہوتا ہے اور عبادات میں کم۔ اور اسی قبیل سے حج فسخ کر کے عمرہ ادا کرنا اور فرض کی نیت کو فسخ کر کے نفل کی نیت کرنا ہے، اور فسخ عقود میں ان کے مکمل ہونے سے قبل ہوتا ہے، کیونکہ فسخ عقد (۴) کو تصرف کے رہا کو ختم کرنا ہے۔

(۱) مکتبہ علی اصحاب ص ۳۳۳۔

(۲) الاختیار ص ۱۵ طبع لکھنؤ۔

(۳) التعلیل ص ۱۹۸۔

(۴) الشاہ و الفقہاء ابن نجیم ص ۱۳۵ طبع لکھنؤ، الحموی علی الشاہ ص ۱۹۶، طبع دار احیاء التراث العربی، والشاہ و الفقہاء ابن نجیم ص ۲۸۷، قواعد ابن رجب ص ۲۶۹ طبع المکتبۃ العربیہ، التعلیل ص ۲۷۵، المہذب ص ۳۰۰-۳۰۹ طبع مکتبۃ لکھنؤ، الفواکیر العربیہ ص ۲۷۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۱) تحف البصائر و البصائر ص ۲۵۹ طبع المطبعہ دار کتبہ، یہ تیسرا اثر ہے ص ۳۶۱ طبع مکتبۃ لکھنؤ، الشاہ و الفقہاء ابن نجیم ص ۳۵، الحموی علی الشاہ ص ۱۹۳، الشاہ و الفقہاء ابن نجیم ص ۲۸۶، قواعد ابن رجب ص ۲۷۵ طبع المکتبۃ العربیہ۔

(۲) تیسرا اثر ص ۳۶۱، الشاہ و الفقہاء ابن نجیم ص ۲۸۶۔

(۳) ابن ماجہ ص ۹۹-۱۰۰ طبع بول۔

(۴) ابن ماجہ ص ۲۳۳۔

ابطال ۵-۶

نہیں ہوتا، اور ان کا قول کہ ”میں نے خیار کو ساقط کیا“ یا ”باطل
ہے“ (۱)۔

جہاں حکم:

۵- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ عبادت سے قارغ ہونے کے بعد
اس کا باطل کرنا صحیح نہیں ہے (۲)۔ مالکیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ
عبادت سے قارغ ہونے کے بعد اس کے باطل کرنے کی نیت کرنا
صحیح ہے، اور اس سے عبادت باطل ہو جائے گی۔

وہ فرض کو ترک کرنے کے حد بغیر ہی شرعی عذر کے اس کا باطل
کرنا حرام ہے، اور اسی طرح حنفیہ اور مالکیہ کے برکتی نفل شروع
کرنے کے بعد اس کا باطل کرنا حرام ہے اور اس کا اعادہ واجب ہے،
کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ“ (۳) اور
اپنے عمل کو رائیگاں مت کرو۔

شافعیہ، حنبلیہ کے نزدیک حج و عمرہ کے علاوہ دوسری نفل عبادتوں
کا باطل کرنا مکروہ ہے۔ جہاں تک حج و عمرہ کا تعلق ہے تو شافعیہ کے
زویہ میں وہ نفل کا باطل کرنا حرام ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت
میں یہی منقول ہے۔ اس سلسلہ میں ان سے دوسری روایت یہ ہے کہ
نفل حج و عمرہ کا حکم بھی دوسری تمام نفل عبادتوں کی طرح ہے (۴) اور

شافعیہ کے برکتی حج و عمرہ کی طرح جہاد فی سبیل اللہ بھی ہے۔
وہ اپنے تصرفات (یعنی خرید و فروخت اور دوسرے عقود) جو لازم
ہیں ان کے ممانعت ہو جانے کے بعد فریقین کی رضامندی کے بغیر نہیں
باطل نہیں کیا جاسکتا (۱) یا باہمی رضامندی سے عقد ختم ہو سکتا ہے
جیسا کہ اہل میں ہے۔

لیکن اپنے عقود، جو بھی فریقین کی طرف سے لازم نہیں ہوئے ہیں
ان کو فریقین میں سے ہر ایک جب چاہے باطل کر سکتا ہے، وہ وہ عقود
جو ایک فریق کی طرف سے لازم ہوئے ہیں دوسرے کی طرف سے
نہیں۔ تو جس فریق کے حق میں عقد لازم نہیں ہے اس کا عقد کو باطل
کرنا صحیح ہے، اور یہاں پر ابطال سے فتح کے معنی مراد ہیں۔

بحث کے مقامات:

۶- انتقاد سے قبل ابطال کے احکام ”بطاآن“ کی بحث میں اور
انتقاد کے بعد ابطال کے احکام ”فتح“ کی بحث میں ذکر کئے
جائیں گے۔

چونکہ ابطال عبادات اور تصرفات سب پر طاری ہوتا ہے اس لئے
تفصیل کے ساتھ اس کے مقامات کا بیان کرنا مشکل ہے، اس لئے ہر
عبادت میں اس کے ابطال کے سبب کی طرف اور عقود اور تصرفات
میں ہر عقد اور تصرف کے مقام کی طرف رجوع کیا جائے، جیسا کہ
اہل اصول نے اپنی کتابوں میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

(۱) الاثر ۱۵، اتمام البصائر ۲۰ ص ۲۰۔

(۲) الاشراف والنفار لابن قیم ص ۲۰، المحوی علی الشاہ ۸/۱ ص ۸، الاشراف والنفار
مسند فی ص ۸ ص ۸، المروقی ص ۲۷-۲۸، البصائر لابن قیم ص ۵۸، ابن
عابدین ص ۴۹۹، الاشراف للردوی ۱۰/۳۳۸ طبع مصر ۱۹۷۳۔

(۳) ابن ماجہ ص ۱۶۲، الخطاب ص ۲۰، طبع البجاء، المجموع ص ۳۹۳ طبع
بمصر ۱۹۵۳، المعنی مع المشرح ص ۵۱۳ طبع ولہذا، کتاب الفتاویٰ ص ۳۰۹

طبع مصر ۱۹۷۳۔

(۴) المجموع ص ۳۹۳، المعنی مع المشرح ص ۵۱۳۔

(۱) شرح المروسی ص ۸۷ طبع المبرور۔

کا اس بارے میں حضور ﷺ کی سنت پر عمل کرنا ثابت ہے۔
اس کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اصطلاح میں نہ ٹھہرنے سے حج پر کوئی
اثر نہیں پڑے گا، نہ حج کا سد ہوگا اور نہ کوئی دم واجب ہوگا۔
حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ کی رائے یہ ہے کہ
آنحضور ﷺ نے وہاں استراحت کے ارادہ سے قیام فرمایا تھا، لہذا
وہ مناسک حج میں داخل نہیں ہے۔

اصطلاح

تعریف:

۱- اصطلاح پانی کی وہ وسیع زرخاں ہے جس میں چھوٹی چھوٹی کناریاں
ہوں، اس کی جمع ”اُطْح“ اور صدف قیاس ”طاح“ اور ”طاح“ بھی
ہوتی ہے (۱)۔

وہاں مکان کی تعمیر کے بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے۔
مناسک حج کے مقامات میں ”اُطْح“ کہا جاتا ہے۔ جمہور کا قول یہ ہے
کہ ”اُطْح“ مکہ درمی کے درمیان واقع کثرتِ درمیان کا نام ہے جو تہ
کی طرف زیادہ تریب ہے۔ اور وہ اس مقام کا نام ہے جو وہ پیرازوں
کے درمیان واقع ہے جس کی حد مقبرہ تک ہے۔ اسے اُطْح، بطاح اور
حیف بنی ننانہ کہا جاتا ہے اور اس کا نام مذهب بھی ہے۔

بعض لکھنے کا قول یہ ہے کہ وہ مکہ کے بالائی حصہ میں ”کد او“ کی
گھاٹی کے نیچے ایک جگہ ہے، اور وہ مذهب کا ایک حصہ ہے، اور مذهب
دونوں پہاڑوں کے درمیان قبہ و تک کی جگہ ہے۔

جمہوری حکم:

۲- اصطلاح میں مزار اور اس میں ظہر، عصر، مغرب اور مشاء کی نمازیں
پر حنا چروہوں مذاسب کے علماء کے ہر ایک تہیب ہے، چونکہ رسول اللہ
ﷺ کا وہاں ٹھہرنا و نماز پڑھنا اور خانقاہ، خانقاہ، حضرت ابراہیمؑ اور عمرؓ کے

(۱) الموطا ص ۳۳، البدائع ص ۱۶۰، المجموع للشیخ ص ۵۴، معنی لاس
قدامہ ص ۸۴، لفظ ص ۳۶، الترغیب ص ۲۸۸۔

اُکلم ۱-۳

مرد دل نہیں آیا جاستا « رائر لکھنؤ میں سنا تو یوں مصداق اور شہادت
وغیرہ میں اس کا دودھ مار دیا کائی ہے جس سے اس کی مراد سمجھ میں
آجائے۔

فقہاء اس کی تفصیلات دیں نکاح، مصداق اور شہادت میں
بیان کرتے ہیں (۱)۔

لیکن حدود میں نہ اپنے خلاف اس کا اثر رقبوں کیا جائے گا ورنہ
مہر میں کے خلاف اس کی شہادت معتبر ہوگی، اس تفصیل کے مطابق
یوسفیہ نے اس سلسلے میں بیان کی ہے، اس لئے کہ اس میں یہ شبہ
پایا جاتا ہے جو حدود کو ماقدر کر دیتا ہے۔
اس کی تفصیل کتاب الحدود میں ملے گی (۲)۔

بحث کے مقامات:

۳- دو گئے کی رباں پر جنابت یا کو گئے کے ذریعہ مہر کی زبان
پر جنابت کے حکم میں تفصیل ہے جسے فقہاء جنابت عینی مادوں
المنس فی بحث میں ذکر کرتے ہیں (۳) اور عام یہ نکاح یا قضاء مہر
لامت میں دیکھنا پین کے عیب شمار کرنے میں قدرے تفصیل ہے۔

اُکلم

تعریف:

۱- "اُکلم" یا "اُکلم" کا صیغہ صفت ہے، جس کے معنی کوٹنا پین کے ہیں،
بعض لوگوں نے کہا ہے کہ "اُکلم" وہ ہے جو پیدائشی طور پر نہ ہوتا
ہو، اور "اُکلم" وہ ہے جسے کوئی تو ہو لیکن وہ جواب کو نہ سمجھ
پاتا ہو (۱)۔

فقہاء کے استعمال میں اُکلم مراثرس کے درمیان کوئی فرق نہیں
ہے۔

عام قاعدہ اور اجمالی حکم:

۲- چونکہ اُکلم زبان سے اپنی بات واضح کرے کی قدرت نہیں رکھتا
اس لئے عبادت جیسے نماز، صلاوت قرآن اور تلبیہ میں اس کا نیت
کرسا، ربون ملائکہ وغیرہ، صلیح تلفظ کا کافی ہوگا، مالکیہ کے نزدیک نیت پر
کتفاء صحیح ہے (۲)۔

فقہاء نے نماز اور حج کی بحث میں اس کی تفصیل بیان کی ہے (۳)
عبادت کے علاوہ امور میں ضروری ہوگا کہ وہ تجزیہ و کتابت کے ذریعہ
اپنی بات واضح کرے، کتابت کی قدرت وہ رکھتا ہے تو اس سے

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر (اُکلم)۔

(۲) الخزانة علی غلیل، ۱۹۵۱ء، الشاہ مظاہر السیر فی ۱۶۹۔

(۳) ابن ماجہ، ۳۲۳-۳۹۹ طبع بیروت ۱۲۷۲ھ، المغنی ۵۱۲ طبع بول۔

(۱) ابن ماجہ ۲۲۵/۲ و ۳۷۲/۳ و ۳۲۱/۵، التلویبی وغیرہ ۵۳/۲
۳۲۹، ۳۲۳، ۳۲۰-۳۱۹-۳۱۸ طبع اعلیٰ، جوہر الاظہار ۳۲۸ و
۳۳۳ طبع عباسی، المغنی لابن قدامہ ۳۱۱/۲، ۳۳۳ طبع ۱۱۰۵
(۲) ابن ماجہ ۳۲۳، جوہر الاظہار ۳۲۲، التلویبی وغیرہ ۱۹۳، المغنی
لابن قدامہ ۳۱۲۔

(۳) التلویبی وغیرہ ۱۱۹، ابن ماجہ ۳۰۳، ۵۰۹، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸
۲۶۹/۲۔

اہل

تعریف:

۱- اہل وہ اسم جمع ہے جس کا مفرد نہیں ہے، یہ واحد اور جمع دونوں پر بولا جاتا ہے، اہل کی جمع آہال آتی ہے (۱) اور ذبح کے بعد اہل کے فرد کو "یزور" کہا جاتا ہے۔

فقہاء اہل لفظ کو اہل کے لغوی معنی میں ہی استعمال کرتے ہیں۔

جہاں حکم:

۲- اونٹ کے گوشت (کھانے) سے فسو کے ٹوٹنے میں قیام کا اختلاف ہے، جمہور کا مسلک اہل سلسلے میں یہ ہے کہ اہل کا گوشت کھانے سے فسو میں ٹوٹتا (۲) اور حنابلہ کے نزدیک اہل سے فسو ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ گوشت کچی کیوں نہ ہو (۳)۔

بحث کے مقدمات:

۳- اونٹ سے بہت سے مسائل متعلق ہیں جن میں سے ایک پر فقہاء نے اہل کے مقام پر بحث کی ہے لہذا اہل کے گوشت کے کھانے سے فسو (ٹوٹنے) کے مسئلہ پر فقہاء نے طہارت کے باب

(۱) المجموع لابن سیدہ ۲/۷ طبع بولاق، القاوس۔

(۲) ابدلج ۲۲ طبع مرکز المطبوعات ۱۳۲۷ھ الدوسقی ۱۲۳-۱۲۴ طبع جیس اللطیف، المجموع ۲/۵۷ طبع المصیر۔

(۳) معنی لاسی قدس سرہ ۱۸۳ طبع دار ۱۳۳۱ھ۔

میں فواض فسو کے ذیل میں، اہل کے اصطلاح میں نماز پڑھنے کے مسئلہ پر کتاب الصلاۃ میں شرائط نماز کے ذیل میں (۱)، اونٹ کے پیٹاب اور لید کی طہارت کے مسئلہ پر نجاسات کے باب میں (۲)، اہل کے "یزور" اور پیٹاب سے علاج معالجہ کے مسئلہ پر "تدوی" کی اصطلاح کے تحت، اہل کی زکاة کے مسئلہ پر کتاب الزکاة میں "اہل کی زکاة" قرآنی کے ذیل میں لائق قربانی ہونے کی عمر کے مسئلہ پر قرآنی کے باب میں، حج میں قربانی کے سے اہل کو ساتھ لے جانے کے مسئلہ پر کتاب الحج میں "حدی" کے ذیل میں، اہل کے ذبح شرعی کے مسئلہ پر کتاب الذبائح میں، "ادیت" میں "اہل" لے جانے کے مسئلہ پر باب الذبائح میں مقادیر ادیت کے ذیل میں، اہل کی حفاظت کی صفت کی "ت" کتاب المرقیہ میں صفت حفاظت کی بحث کے ذیل میں ہے۔ "اہل" کے درمیان دوڑ کا مسئلہ "سبق اور رمی" کے ذیل میں، مال غنیمت میں اہل کے لئے حصہ مقرر کرنے کے مسئلہ پر کتاب النبیاء میں، اور عقیقہ کے طور پر اہل کو قربانی کرنے کے مسئلہ پر کتاب الاضاحیہ میں عقیقہ کے ذیل میں بحث کی گئی ہے (۳) وغیرہ۔

ابلاغ

دیکھئے: تبلیغ۔

(۱) حوالہ سابق ۲/۷۷۔

(۲) المجموع ۲/۵۰۳-۵۰۴، بشری ۲/۲۹۶۔

(۳) دیکل الطالب ۲/۵۳ طبع المکتب الاسلامی دمشق۔

”ابن“ باپ کے اعتبار سے اس کا ہر دو مذکر لڑکا ہے جو فرشتہ
کے پیادے کا تاج کا۔ یا باپ کی بیوی جس کا شریعت نے اعتبار کیا ہے،
یا ملک مکین کی بنیا پر پیدا ہوا ہو۔

اور ماں کے لحاظ سے ہر دو لڑکا جسے اس نے جتا ہے خواہ وہ بھلی حال
کی بنیا پر ہو یا بھلی حرام کی بنیا پر، اسی طرح جس عورت نے کسی
لڑکے کو اپنا چھپایا ہو یا بچہ اس کا رضاعتی بیٹا ہو یا رک

ابن

تعریف:

۱۔ بن کے حقیقی معنی صبی بیٹے کے ہیں اور پوتے پر اس کا اطلاق
محرم ہوتا ہے۔ اور صبی سے مراد دو راستہ ”لا“ ہے۔ چاہے باپ کی
طرف سے ہو یا ماں کی طرف سے، ”ابن“ کا اطلاق رضاعتی بیٹے پر
بھی محرم ہوتا ہے، لیکن جب سے مطلق ہو جائے تو اس سے کسی مباح
مراد ہوتا ہے۔ اور اس کا اطلاق صرف مراد ہوتا ہے، بخلاف اطلاق
”ولد“ کے کہ وہ لڑکا اور لڑکی دونوں کو شامل ہوتا ہے۔

اور ابن کی تانیث ”بنات“ اور یک نثرت میں ”ہت“ ہے۔

انسان کی ”لا“ کے ذیل میں ابن کی جمع ”بنین“ اور ”بناء“ آتی
ہے اور انسان کے علاوہ غیر وہی اطلاق میں جیسے ابن مخاض (سب
کا ایک سالہ لڑکا) اور ابن لبوس (سب کا ۱۰ سالہ بچہ) کے لئے جمع
میں بنات مخاض اور بنات لبوس شامل یا جاتا ہے۔

ابن کی اصناف سی مناسبت کی بنیا پر ایسے اطلاق کی طرف بھی
ہوتی ہے جو ابوۃ (باپ بیٹے کے رشتہ) پر ملامت نہیں کرتا، جیسے
بن اسبیل (۱)۔

۲۔ رقیب، اس اطلاق کا استعمال معنی اغویٰ ہی میں کرتے ہیں (۲)۔

(۱) لسان العرب، الکلیات للکھوی، المصباح للمیر لکھوی، المفردات فی غریب
القرآن (عزک)

۲۔ تاریخ الافکار (تکمیلہ فتح القدیر) ۲/۷۸ طبع الامریہ افکار الدروانی
۳/۲۰۲ طبع مکتبۃ المدینہ، انشائیہ ۱۹۶۱ء طبع المکتبۃ

اجتماعی حکم:

۱۔ لڑکا کا عصب غصہ ہے، جو تمام مصیبات میں سب سے زیادہ خلق و
ہے، اسی بنیا پر دو لڑکے جدا ہو گئے، مصیبت پر مقدم ہوگا (۱)، اور اس
پر رقت، میل اقسام مرتب ہوں گے:

۱۔ عصب ہونے کی بنیا پر رقت ہوتا ہے، رقیب ہو تو مورث کے
پورے مال کا وارث ہوتا ہے، اور اگر اسی پڑاؤ میں موجود ہوں تو ان
کے اپنا اپنا حصہ لے لینے کے بعد باقی مال کا حق دار ہوتا ہے، اور وہ
اپنی بہن کو عصب بنادیتا ہے اور بہن کے ساتھ اس کو یک بہن کا درجہ دیتا
ہے، یا جاتا ہے۔

۲۔ اور مدبر اس سے کبھی حرم نہیں ہوتا، ہاں وہ دوسروں کے لئے
حاجب بنتا ہے، کسی کو بالکل محرم کر دیتا ہے (مثلاً میت کے بھائی
بہن کو)، اور کبھی کسی کے حصہ کو کم کر دیتا ہے (۳)، مثلاً میت کے
ولدین کو)، اور اس مسئلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۷۹-۶۲۳ طبع بلاق، الفکر الدروانی ۴/۳۳، مجمع
لغوی ۸۸۲۲ مطبعہ الادب والعلوم، المہذب ۱۲۰/۲-۵۵، انشائیہ
۱۵/۱۵۵۔

(۲) المہذب ۳۰/۲ طبع عیسیٰ الخلیسی۔

(۳) افکار الدروانی ۲/۳۳۵-۳۳۸-۳۳۲ المہذب ۳۰/۲، عیسیٰ الخلیسی ۹/۷،
السرانیۃ (اصحیہ) طبع مکتبۃ المدینہ، جامعۃ الدینیہ ۳/۵۹، انشائیہ ۲/۶۵ طبع
عیسیٰ الخلیسی۔

ی طرح وہ تمام فقہاء کے نزدیک ”ولاء“ کا حق دار ہوتا ہے،
ٹوکی نہیں ہوتی (۱)۔

چونکہ لڑکا (نہ کہ لڑکی) عاقلہ میں داخل ہے، اس لئے وہ مالکیہ،
حنفیہ اور ایک روایت کے مطابق حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ میں
سے ابوحنبلہ کی رائے کے مطابق ان لوگوں میں سے ہے جو
نسب مت اور دیمت کا پورا جہرہ داشت کرتے ہیں۔

اس کی تفصیل اس سے متعلقہ باب میں مذکور ہے (۲)۔
در جمہور کے نزدیک ٹوکی کو اپنی ماں کا نکاح کرانے کا اختیار
ہے اس کی تفصیل باب ولایت میں مذکور ہے۔

ابن تیمیہ کے فقہ کی ذمہ داری میں لڑکے کو لڑکی پر ولایت
حاصل ہے، اس بارے میں اختلاف ہے (۳)۔

بعض فقہاء عقیقہ میں لڑکے کے لئے دو بکری کو خاص کرتے ہیں
جب کہ لڑکی کی جانب سے ایک بکری کو کافی قرار دیتے ہیں (۴)۔ یہ
نہی بننے کے احکام ہوئے۔

جہاں تک رضائی بننے کا تعلق ہے تو اس سے جو اہم احکام متعلق
ہیں وہ حسب ذیل ہیں: نکاح کا حرام ہونا، خلوت کا جواز ہونا، جو لوگ
مسمرۃ (عورت کو چھونے) سے وضو کے ٹوٹ جانے کے قائل ہیں
ان کے نزدیک اس کے چھونے سے وضو کا نہ ٹوٹنا (۵) اور اس کے
علو وود حتام میں جو عقیقہ بننے کے ساتھ خاص ہیں۔

(۱) السراجہ ص ۷۶، الخواکیر الدروانی ۲۰۹ ص ۲۲۲، المہذب ۲۲ ص ۲۲۲، المغنی
۲۵۰ ص ۲۵۰۔

(۲) المدخل ۱۰ ص ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، طبع الامام العظیم، الخواکیر الدروانی
۲۲ ص ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، المہذب ۲۲ ص ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، المغنی ۲۲ ص ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴،
۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹،

نو اسی کے لئے) اسی بنا پر حضرت حسنؑ، حسین رضی اللہ عنہما کو ”سبطا رسول اللہ“ (رسول اللہ کے دونوں نواسے) کہا گیا ہے، اور کبھی لڑکے کی اولاد کو بھی سبط کہا جاتا ہے۔

اجمانی حکم:

۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پوتا مصداق میں سے ہے اور اس سے ”پر کا بیٹا“ سے محبوب تر دیتا ہے اور وہ خود آپ سے نیچے والے پوتوں کو محبوب تر دیتا ہے (۱)، اور اپنے بھائی اور بہنوں اور اپنی چچا زاد بہنوں کو عصبہ بنا دیتا ہے، اسی طرح وہ اپنے ”پر کی چودہویں“ کو بھی عصبہ بنا دیتا ہے۔ ”پر کے“ سے بیٹیوں کے حصہ میں سے یکجہ ہو۔

فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ پوتا نکاح میں اپنی رادی کا ولی ہوگا یا نہیں؟ جمہور کی رائے یہ ہے کہ اسے ولایت نکاح حاصل ہے (۲)، اور شافعیہ نے اس سلسلہ میں اختلاف کیا ہے (۳)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء ابن الابن (پوتے) کے احکام کو ہر فقہی مسئلہ سے متعلق اس کے مقام پر تفصیل سے برسرِ رتے ہیں، پس اس کی ولایت کے

(۱) البحر بیہ رص ۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکرری، المہر رب ۲۹۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع النہلی ۳۷۹، الحدائق ۲۵۹-۲۶۶ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، المص ۷۷۷ طبع وی۔

(۲) البدیع ۳۵۰ طبع ۵۸۵ مصر، الخرش ۱۸ طبع ول المطبعہ العامہ، المص ۷۷۷ طبع ول۔

(۳) المحمل علی شرح المسج ۱۵۰ طبع دار احیاء التراث العربی ۱۳۰۵ھ، الشوائد لابن رجب رص ۳۲۷۔

ابن الابن

تعریف:

۱- ابن الابن اس لڑکے کو کہتے ہیں جو کسی ”پر رضائی بیٹے“ کی برادر راست اولاد ہے، اور جب مطلق بولا جائے تو اس سے کسی پوتا مراد ہوتا ہے، اور اسے ”طہید“ کہا جاتا ہے، اور پوتے کو بھائی یا بیٹا بھی کہا جاتا ہے (۱) جیسا کہ پوتے کے بیٹے کو بھی بھائی یا بیٹا جاتا ہے ”چچہ“ یا ”چچہ“ (یعنی پوتے کے پوتے) پوتے کے پوتے کو بھی بیٹا کہا جاتا ہے۔

فقہاء بھی یہی نفی معنی مراد لیتے ہیں (۲) بشرطیکہ نسب شرعی طریقہ پر ثابت ہو جائے۔

ملاحظہ غلط:

۲- وسدالابن: یہ ابن الابن کے مقابلہ میں عام ہے کیونکہ بیٹے کی بیٹی (پوتی) کو بھی شامل ہوتا ہے۔

سبب:

سبب کا استعمال اکثر بیٹی کی اولاد کے لئے ہوتا ہے (یعنی نواسہ)۔

(۱) جامع سرویس، المصباح المہیر، المعروضات فی غریب القرآن (نو)۔
(۲) تحفہ صحت النہلی ۱۳۰۸-۲۲۳ طبع ول وغیرہ ۳۹ طبع النہلی ۱۳۵۳، البحر بیہ رص ۱۵۲ طبع مجمع اللہ ذی المکرری۔

ابن الاُخ ۱-۲

مسئلہ کا د رفر غرض کے باب میں مصاصات کی میراث (۱) «رجب پر غتنگو کرتے ہوے وہی کے نکاح میں اس کی ولایت کا تہ سرد کتاب النکاح میں باب اللہ علیاء کی بحث کے ذیل میں (۲) اور اس کے علاوہ اس سے متعلق دوسرے مسائل کو اس کے مشہور ابواب میں ذکر کرتے ہیں۔

ابن الاُخ

تعریف:

۱- لغت «اصطلاح میں دین الاُخ کا اطلاق بھائی کے بیٹے پر ہوتا ہے، بھائی خواہ حقیقی ہو، یا عدائی (بپ شریک) یا خیالی (ہاں شریک) یا رضاعی (۱) (دو شریک)، اور جب مطلق بولا جاتا ہے تو اس سے سنی بھائی کا لڑکا مراد ہوتا ہے۔

لفظ دین الاُخ کا اطلاق مجازاً بھائی کے پوتے پر پڑتا ہے۔

اجمالی حکم:

۲- اگر بھائی نہ ہو تو دین الاُخ میراث میں بھائی کی جگہ جیتا ہے، اگر پانچ بیٹوں میں دین الاُخ اپنے باپ کی جگہ میں جیتا ہے؛ ایک تو یہ کہ دین الاُخ اپنی بہن کو عصبہ میں بناتا (۲) (جب کہ اس کا باپ اپنی بہن کو عصبہ بناتا ہے)۔

۳- یہ کہ «اتمام قسم کے ہتھیار کو (خود حقیقی ہو یا عدائی یا

(۱) لسان العرب، مفردات العربیہ، (۱) (۲) (۳) شرح المصابر، ۱۵۵، الفواکد الروانی، ۳۲۲، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الدسوقی، ۳۶۰، طبع دار الفکر، معنی المحتاج، ۱۹، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، بشری علی علیہ السلام، ۳۰۷، طبع دار صادر، لکھنؤ علی الحاج، ۳۹، طبع دار صادر، ۱۵۵، ب لکھنؤ، ۱۶۱، طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

۳۔ لایع

میں (۱) بھی دو چپا پر مقدم ہوگا۔

تمام فقہاء، کو حضانت میں بھیجے پر مقدم کرتے ہیں، اسی طرح مالکیہ کے حضانت میں فقہاء اقرب لا قارب کے سے وصیت کرنے کی صورت میں اور نکاح میں، کو بھیجے پر مقدم کرتے ہیں (۲)۔

مالکیہ حنفی یا حنفی بھیجے کو اقرب لا قارب کے سے کی گئی وصیت یا وہی لا رحام میں سے قریب ترین کے لئے کی گئی وصیت میں (۳)، اور نکاح کی ولایت میں (۴)، پر مقدم کرتے ہیں۔

رضائی بھیجے کے لئے کچھ خصوصی احکام نہیں ہیں الا یہ کہ اس کی رضائی پھر بھی اس پر حرام ہو جائے گی۔

بحث کے مقامات:

۳۔ فقہاء، بھیجے کے سلسلے میں کتاب الزکاة (مصارف زکاة یہ صدقات کے اقسام) کے تحت اقارب اور غریبوں کے سلسلے میں بحث کرتے ہوئے گفتگو کرتے ہیں، نیز ارحام یا اقارب کے سے وقف اور وصیت کے ذیل میں، سبہ میں (یعنی مال مہربان کو وہی پینے یا بہہ سے رجوع کرنے میں)، عصبہ، احتساب فرانس اور ذوی الارحام کی میراث کے

= الخلیفہ ۳۳۰ھ طبع مصنفی النجفی، مطالب بولی اٹلی ۱۱۱۵ھ طبع المکتب الاسلامی دمشق۔

(۱) ابن ماجہ بن ۶۳۸ھ طبع بول، المجدد شرح الفقہ علی الارجوزہ ۱۱۱۵ھ طبع مصنفی النجفی، النجفی علی النجفی ۹۰۳ھ، البیرونی علی الخلیفہ ۹۱۳ھ، النجفی مع المشرع ۳۱۰ھ طبع بول۔

(۲) شرح المربعہ ۱۳۹ھ، البحر الرائق ۵۰۸ھ طبع اعلمیہ، ابن ماجہ بن ۶۳۸ھ، المجدد شرح الفقہ علی الارجوزہ ۱۱۱۵ھ طبع بول، البیرونی علی الخلیفہ ۹۱۳ھ، النجفی مع المشرع ۳۱۰ھ طبع بول۔

(۳) شرح مع النجفی ۱۵۹ھ طبع مکتبہ الجاح لیبیا۔

(۴) المجدد شرح الفقہ علی الارجوزہ ۱۱۱۵ھ طبع بول۔

خیالی) محبوب روتا ہے، یونکہ وہ بھائی کی طرح ہے، اور بھائی کے ساتھ جھگڑنا رشتہ نہیں ہوتا، اور وہ حقیقی بھائی یا مائاتی بھائی کو اپنے فقہاء کے نزدیک محبوب نہیں رہتا ہے (۱)۔

تیسرے یہ کہ اگر بھیجے ایک سے زیادہ ہوں تو ماں کے سے کوٹھٹ (تہائی) سے سدر (چھتے سے) میں نہیں جڑتے، خلاف حایوں کے کہ اگر بھائی ایک سے زیادہ ہوں تو ماں کا حصہ تہائی سے گھٹ کر پھنسا ہو جاتا ہے (۲)۔

چوتھے یہ کہ خیالی بھائی مائاتی صحابہ فرانس میں داخل ہونے کی حیثیت سے رشتہ نہیں ہوتا، جب کہ خیالی بھائی صاحب فرض ہونے کی حیثیت سے رشتہ ہوتا ہے (۳)۔

پانچویں یہ مسئلہ مشرک میں اگر حقیقیوں کو حایوں کی جگہ فرض یا جائے تو وہ رشتہ نہیں ہوں گے۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حقیقی یا مائاتی صحابہ فرانس میں چپا پر مقدم ہوگا (۴)، اسی طرح اگر ”اقرب لا قارب“ تمام رشتہ داروں میں سب سے زیادہ قریب کے لئے وصیت کی گئی ہو تو دو چپا پر مقدم ہوگا (۵)، اور نکاح کی ولایت میں (۶) اور حضانت (حق پرورش)

(۱) المربعہ ۱۳۹ھ، الخواکیر الدواہی ۳۲۲ھ، شرح المروض ۹۱۳ھ، الخلیفہ ۳۳۰ھ طبع مصنفی النجفی۔

(۲) شرح المربعہ ۱۳۹ھ، الخواکیر الدواہی ۳۲۲ھ، شرح المروض ۹۱۳ھ، الخلیفہ ۳۳۰ھ طبع مصنفی النجفی، البحر الرائق ۵۰۸ھ، الخلیفہ ۳۳۰ھ طبع مصنفی النجفی۔

(۳) شرح المربعہ ۱۳۹ھ، الخواکیر الدواہی ۳۲۲ھ، المربعہ علی الخلیفہ ۹۱۳ھ طبع مصنفی النجفی، البحر الرائق ۵۰۸ھ، الخلیفہ ۳۳۰ھ طبع مصنفی النجفی۔

(۴) الاختیار ۳۳۰ھ طبع مصنفی النجفی، البحر الرائق ۵۰۸ھ، الخلیفہ ۳۳۰ھ طبع مصنفی النجفی، البحر الرائق ۵۰۸ھ، الخلیفہ ۳۳۰ھ طبع مصنفی النجفی، البحر الرائق ۵۰۸ھ، الخلیفہ ۳۳۰ھ طبع مصنفی النجفی۔

(۵) البحر الرائق ۵۰۸ھ، الخلیفہ ۳۳۰ھ طبع مصنفی النجفی، البحر الرائق ۵۰۸ھ، الخلیفہ ۳۳۰ھ طبع مصنفی النجفی۔

ذیل میں نکاح میں "یا وکی تیب" اور حرمت کے ذیل میں "تاب
اصراع" (یعنی دودھ پینے والے پر جو رشتے حرام ہیں) اس کے
ذیل میں، حضانت (حق پرورش) کے ذیل میں تنشاء میں، شہادت
(رشتہ و روہ کی شہادت) میں اس کے لئے جو حکم ہے اور ان کے
خلاف جو حکم ہے اس کے ذیل میں "و کتاب العلق" (ان رشتہ و روہ
کے تذکرہ کے ذیل میں جو کسی انسان کی ملک میں آ کر آ رہے ہو
ہیں) کے ذیل میں بحث کرتے ہیں۔

ابن الاخت

تعریف:

۱- بن سبایہ و سنی ہو گیا رضائی۔

سنی بن سبایہ سنی کا حقیقی لڑکا ہے، اور اس کی تین قسمیں ہیں:
سنی - بن کا بیٹا، سنی - لڑکی کا بیٹا، سنی - لڑکی کا بیٹا۔
رضائی بھانجا وہ لڑکا ہے جسے کسی بہن نے "یا وکی تیب" پر دودھ
رضائی بن کا سنی بیٹا ہے، یہ بات پیش نظر رہے کہ عربی میں "ولد" کا
لفظ کے لڑکی، دونوں کو شامل ہوتا ہے، اور لفظ ابن صرف اولاد مذکرہ کو
شامل ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

بھانجا محرم میں سے ہے، (یعنی وہ مرد جن سے نکاح حرام ہے
مثلاً باپ بیٹا، نیا و)؛

۲- مقام اس بات پر اتفاق ہے کہ بھانجا کی حرمت میں سے ہے،
اس لئے اس پر وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو دوسرے محرم پر جاری
ہوتے ہیں، یعنی نکاح کی حرمت، اور خواتین کے پاس آنے جانے کی
باحث، اور مباح حدود میں ان کی طرف دیکھنے کا جواز، اور چوری کے
معاملہ میں ہاتھ کاٹنا جانا۔ اس کی تفصیل فقہی کتابوں میں محرم کی
اصطلاح، اور ابواب نظر، مباحات اور نکاح کے ذیل میں مذکور ہے (۱)۔

(۱) جامعہ الفقہاء علی مرتب الصواع ص ۳۳ طبع المصنوع، ۱۰۰ مع المصاح

بھانجہ ذوی الارحام میں سے ہے:

۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھانجا وہی الارحام میں سے ہے (اور یہ وہ لوگ ہیں جو قرابت میں کسی شخص کی طرف کسی ناناؤں کے واسطے سے منسوب ہوتے ہیں) اور ان لوگوں کے لئے وراثت، نفقہ، نذر جنازہ میں امامت کا حق دار ہونے، ولایت اور صلہ رحمی کے سلسلے میں خصوصی احکام ہیں جن میں فقہاء نے فتنی کتابوں کے مذکورہ ابواب میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

اور بھی بچے کی پرورش کے سلسلے میں خالہ کو باپ پر مقدم کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے جس کی تفصیل فتنی کتابوں میں حصانت کی بحث میں ملتی ہے۔

ابن البنت

تعریف:

۱- نواسی یا تو نسبی ہوگا یا رضائی، نسبی تو سانسبی بیٹی کا نسبی ہوتا ہے۔ رضائی تو اسامو ہے جس میں بچے سب کے رضیت رضاعت کا واسطہ ہو۔

۲- رضی یا تو نسبی بیٹی کا رضائی بیٹا ہوگا، یا رضائی بیٹی کا نسبی بیٹا ہوگا، یا رضائی بیٹی کا رضائی بیٹا ہوگا۔

۳- مطلق ہونے کی صورت میں سہی تو سہمرا ہوگا۔

۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ "میری ولادت تو اس کے تحت نواسی داخل نہیں ہوگا، مثلاً کوئی وائف کہے کہ میں نے یہ گھر اپنی املاہ کے لئے وقف کر دیا (تو اس میں نواسی داخل نہیں ہوگا)۔

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ نواسی اور ذیل القاعدہ "میری املاہ کی ولادت، میری نسل، میری بیٹی اور میری ذریت" میں داخل ہے یا نہیں (۱)۔ فقہاء نے کتاب الوقف میں "موقوفہ عیدہ" پر تشکیک کرتے ہوئے اسے تفصیل سے بیان کیا ہے۔

= ۳۷۰ طبع مطبعہ دارالعلوم، جامعہ البحرین ۲۳۹/۲ طبع دارالعرفی مثنیٰ
انکراج ۳۵ طبع لکھنؤ، مکتبہ المطالب ۲۲/۲ طبع لکھنؤ، لکھنؤ ۲۰/۲،
بہار ۲۸۰، ۲۵۶/۱ و ۶۲۳/۷ طبع المآثر، شرح امیر اہل حق
۳۳، طبع المآثر لکھنؤ۔

(۱) حاشیہ ابن طاہرین ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷
طبع لکھنؤ، انجمن ترقی اسلام ۵۵۳-۵۶۰ طبع سوم سہ ماہیہ
۲۹/۱، طبع مکتبہ انکراج لکھنؤ۔

جمہانی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نواسا محارم میں سے ہے، اور اس پر وہ تمام احکام نافذ ہوں گے جو بقیہ محارم پر نافذ ہوتے ہیں، چنانچہ ماہی سے اس کا نکاح حرام ہوگا، جیسا کہ فقہاء نے کتاب النکاح میں تحریرات کی بحث میں اس کی صراحت کی ہے، اور ماہی کے ساتھ اس کا اختلاط، اور سفر میں اس کے ساتھ اس کی رفاقت جاز ہوگی، جیسا کہ فقہاء نے کتاب النکاح، کتاب الطہر والاباحہ میں اس کی تصریح کی ہے، اور ہارہ بازو، اور نواسے کے لحاظ سے ماہی کے جسم کا جو حصہ عورت میں داخل نہیں ہے نواسے کے لئے اس کی طرف دیکھنا جائز ہوگا، جیسا کہ فقہاء نے ”باب لہ رو“ میں اس کی تصریح کی ہے، اور ان احکام میں سے جو اس کے ساتھ رضائی ہو، اسانحی شریک ہے۔

۴- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ نواسا، وہی لارحام میں سے ہے، اور ذوی لارحام وہ لوگ ہیں جن کی کسی شخص سے رشتہ داری میں درمیان میں کسی حاتون کا واسطہ ہو (مثلاً بیٹی کی اولاد)، ذوی لارحام کے لئے، اور نواسا بھی انہیں میں سے ہے، میراث، دوسرے احکام جو نواسا اور نانیاتی کے درمیان دہر ہیں مثلاً ولایت، حضانہ، نفقہ، مہر کو وہیں لینے، اور جناہت کے سلسلے میں کچھ خاص احکام ہیں۔ تفصیل اس کی اصطلاح ”ارحام“ کے ذیل میں دیکھی جائے، فقہاء ان احکام کی تفصیل ان مقامات پر کرتے ہیں جن کا ذکر سابق میں گذر چکا (۱)۔

(۱) جامعہ اسلامیہ علی مرتبہ ازراج رم ۳۳۳ مطبعہ دارالعلوم اسلامیہ ۱۳۹۳ھ، جامعہ البیرونی علی المطب ۳۹۲ طبع دارالعلوم ۱۳۹۸ھ، انہی لاسن قدیمہ ۲۸۰/۲ اور اس کے بعد کے صفحات، ۲۵۶/۱، شرح البحر علی مختصر فیض، ۲۰۲ طبع اشرفیہ، جامعہ الدوسقی ۲۰۰ طبع تجاریہ، معنی المحتاج ۵۱، طبع المہمانی، المجلد بیوتی، طبع ۱۳۷۰ طبع مطبعہ دارالام۔

ابن الخال

تعریف:

۱- ماسوں زوہد بھائی ماں کے بھائی کا بیٹا ہے، اور وہ تو کسی ماسوں کا بیٹا ہوگا یا رضائی ماسوں کا۔

پس اول ماں کے سہی بھائی کا صلیبی سہی لڑکا ہے، اور مطلق بولا جائے تو معنی مراد ہوتا ہے۔

۲- رضائی لڑکے ماں کے رضائی بھائی کا بیٹا ہے، یہ بات واضح رہے کہ عربی میں لفظ ”ولد“ کا اطلاق لڑکا ہو یا بڑی، دونوں پر ہوتا ہے لیکن لفظ ”ابن“ کا اطلاق صرف لڑکے پر ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ماسوں زوہد بھائی ذی رحم غیر محرم ہے، اور اس پر بھی احکام جاری ہوں گے جو غیر محارم پر جاری ہوتے ہیں، یعنی پھوپھی، داد، بہن کا ماسوں کا بھائی سے نکاح جائز ہوتا، ان دونوں کا ایک دوسرے کے ساتھ تنقیہ کا ممنون ہونا، اور اس پر نفقہ کا واجب نہ ہونا، اور اس صورت میں جب کہ وہ رشتہ ہو، غیر وہ، اور ان میں سے اکثر احکام میں رضائی ماسوں کا بیٹا کسی ماسوں کے بیٹے کے ساتھ شامل ہے۔

اس سلسلے میں تفصیلی بات ”محارم“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی، فقہاء ان احکام کو نکاح، غیرہ کے باب میں ذکر کرتے ہیں۔

ابن الخالۃ

تعریف:

۱- خالہ زاد بھائی یا قوسی ہو گا یا رضائی۔

سنی خالہ زاد بھائی ماں کی سہیلی بہن کا سہیلی بیٹا ہے اور رضائی خالہ زاد بھائی رضائی خالہ کا بیٹا ہے۔

یہ بات واضح رہے کہ لفظ جلد کا اطلاق لڑکا ہو یا لڑکی ۱۰۰ روپے پر ہوتا ہے لیکن لفظ ابن کا اطلاق صرف لڑکے پر ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ خالہ زاد بھائی غیر محرم ذوی لا رحام میں سے ہے، لہذا اس پر بھی وہ سارے احکام جاری ہوں گے جو غیر محرم ذوی لا رحام پر جاری ہوتے ہیں، یعنی صلہ رحمی کا واجب ہونا، بام نکاح کا جائز ہونا، ان کے ساتھ خلوت کا ممنوع ہونا، اور اس کے وارث نہ ہونے کی صورت میں اس پر نفقہ کا واجب نہ ہونا وغیرہ۔

۳- اہل احکام میں رضائی خالہ زاد بھائی نسبی خالہ زاد بھائی کے ساتھ شریک ہے۔

اس موضوع پر تفصیلی تشکیلاتی ”ارحام“ کی بحث میں ہونی، فقہاء نے نکاح اور نفقہ کے باب میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

۴- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ خالہ زاد بھائی ذوی لا رحام میں سے ہے، اور ذوی لا رحام مولوگ ہیں نہ قرابت کسی شخص

۳- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ ماسوں زہ بھائی ذوی لا رحام میں سے ہے، اور یہ وہ لوگ ہیں جو رشتہ میں کسی شخص کی طرف کسی خاتون کے واسطے سے منسوب ہوتے ہوں۔ میراث میں ان لوگوں کے کچھ مخصوص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب اموریٹ میں ذکر کیا ہے، اسی طرح رشتہ و امریت کی نماز جنازہ کی اہمیت اور صلہ رحمی کے سلسلے میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب الجنائز میں ذکر کیا ہے، اسی طرح ولایت میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب اموریٹ میں ذکر کیا ہے۔ آپ کے لئے ولی کی شرط لگانے پر بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ آپ کو یہ تمام احکام ”ارحام“ کی اصطلاح کے ذیل میں تفصیل کے ساتھ مل جائیں گے (۱)۔

(۱) دیکھئے: حاشیہ البحر فی ۲۳۹/۲ طبع دار المعرفہ، مفتی الحق سراج ۱۵۱۳ طبع
بہمنی، حاشیہ المظاہر علی مرقی المہاجر ص ۳۲۳ طبع المصنوع، البدیع
۳۷۰-۳۸۷ مطبعہ الامام کتب خانہ طالع ۲۲/۲ طبع المصنوع، الخرش
۲۰۲، اسی ۲۸۰/۱ و ۲۵۶/۱ و ۶۲۳/۱ طبع سوم المہاجر شرح
اسرارہ ص ۱۳ طبع المہاجر المصنوع۔

۱-۲-۱-۲

کے ساتھ کسی خاتون کے واسطے سے ہوتی ہے، اور میراث میں ان لوگوں کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے ”کتاب الموارثت“ میں ذکر کیا ہے، اور رشتہ دار میت کی نماز جنازہ کی امامت کے سلسلے میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب الجنائز میں ذکر کیا ہے، اور ”ولایت“ کے سلسلے میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب النکاح میں عورت کے نکاح کے لئے ولی کی شرط لگانے پر بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ ”ارحام“ کی اصطلاح کے ذیل میں اس کی پوری تفصیل ملے گی (۱)۔

ابن السبیل

تعریف:

۱۔ سبیل کے معنی راستے کے ہیں اور ابن السبیل وہ مسافر ہے جو سفر میں وسائل سے محروم ہو گیا ہو (۱)۔

اور اس کی اصطلاحی تعریف میں جو وسیع ترین قیاس ہے وہ یہ ہے کہ
 ابن اسماعیل کا شخص ہے جو اپنے مالی وسائل سے محروم ہو گیا ہو مثلاً وہ
 اپنے وطن سے باہر ہو یا اپنے وطن میں ہو، یا وطن سے گزر رہا ہو۔
 بعض لوگوں نے اس کی تعریف میں کچھ یہ قیود کا اضافہ کیا ہے
 جن کا تعلق ان شرائط سے ہے جو مسافر کو مصرف رکاز قرار دیا
 جانے کے سلسلے میں لگائی جاتی ہیں۔

اجمائی حکم:

۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مسافر اگرچہ شہر لوٹ چاہے مہینوں کے پاس اتنے پیسے نہ ہوں کہ دو گھر پہنچ سکے تو اسے زکوٰۃ، خیریت اور منے میں سے اس کی ضرورت کے مطابق مل دیا جائے گا، لیکن ضرورت سے رہا دیا اس کے لئے جائز نہ ہوگا۔

حنفی کے نزدیک اس کے لئے ہوتا یہ ہے کہ اگر عہد سالانہ ہے
قرض مل جائے تو قرض ملے، اگر مالک نے قرض پہنے کو، جب
قرض ادا ہوا ہے اور شخص اپنے دامن میں ہتھی نہیں ہے (بلکہ غنی ہے)، اور

() دیکھئے: شرح المرآة ص ۱۶۳ طبع الہابی المکی، حاشیہ الطحاوی علی مرتبی
التعرج ص ۳۳۳ طبع المطبعة الحسینیہ، بدائع الصنائع ص ۱۳۷۰ -
۱۳۸۷ طبع لاہور، حاشیہ البحر ص ۲۳۹ طبع دار المعرفہ، مفتی الحاج
ص ۱۵۱ طبع الہابی المکی، انصاری ص ۲۸۰، ۱/۵۶۷، ۲/۶۳۳ طبع سوم
انصار کفایت الطالب الہابی ص ۲۳ طبع المکی، البحر ص ۲۰۔

(١) لسان العرب، مادة الحروص (سبل).

ابن السبیل ۳، ابن العم ۱-۲

اس مسئلہ میں حنا بلہ نے اور شافعیہ نے اپنے قول معتد کے مطابق اس سے اختلاف کیا ہے، یہ حضرات قرض لینے کو نہ واجب قرار دیتے ہیں نہ اولیٰ (۱)۔

ابن العم

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء اس مسئلہ کی تفصیل مصارف زکاۃ، فسخ اور مال غنیمت کی تقسیم کے ذیل میں کرتے ہیں۔

تعریف:

۱- ابن العم (چپا زادہ یعنی) لغت میں نسبی یا رضاعی دپ کے بھائی کی "لا" میں سے لڑکے کو کہتے ہیں (۲)، اور مطلقاً ستموں میں سنی چپا کا بیٹا مراد ہوتا ہے۔ فقہاء کے نزدیک بھی اس کے یہی معنی ہیں، وروہ یا تو نیتنی چپا کا بیٹا ہوگا، یا عدائی چپا کا، یا انیائی چپا کا۔

اجماعی حکم:

۲- چپا زادہ یعنی ہو یا علاقائی، وہ عصبہ محسوب ہے، اگر وہ تنہا ہو اور اس سے ریا و قریب "ع" عصبہ نہ ہو تو دو پچرے مال کا وارث ہوگا۔ اور اصحاب فسخ میں موجود ہوں تو ان کا مقررہ حصہ دینے کے بعد باقی مال کا وارث ہوگا، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔

انیائی چپا کا بیٹا "ی" لا رحام میں داخل ہے، اور وہ بھی "ی" لا رحام ہونے کی حیثیت سے ہی عام طور پر وارث ہوتا ہے، اس اختلاف کے مطابق جو ذی لا رحام کی وراثت اور کیفیت کے سلسلے میں فقہائے معتد میں متاخرین کے درمیان پایا جاتا ہے (۳)۔

(۱) بدائع الصنائع ۴/۲۶ طبع بمطبعات العلمیہ، ابن ماجہ ۲/۶۱-۶۲ طبع بولاق، المشرح الکبیر بحمد المذہب ۲/۴۸ طبع المکتبۃ التجاریہ المجموعہ ۲/۵۵ طبع المکتبۃ التجاریہ، معنی المحتاج ۲/۳۱۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، معنی المحتاج ۳/۹۳-۱۰۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الاحکام السلطانیہ للامور دہلی ۱۳۹، ۳۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الاحکام السلطانیہ لابی بکلی دہلی ۱۳۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، تفسیر المقرضی ۸/۱۰-۱۱ طبع دارالکتبۃ تحت المحتاج ۷/۱۶۰ طبع دارالاصلاح۔

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، النکایات لابی بقا ۳/۲۸۳ طبع دارالافتاؤشن (دہلی)۔

(۲) المرابیع دہلی ۱۵۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المشرح الکبیر بحمد المذہب ۲/۵۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المعنی المحتاج ۷/۱۶۰-۲۱ طبع دارالاصلاح۔

ابن المم ۳

کرتے ہیں بلکہ اسے «داتی چپاز» بھائی پر مقدم کرتے ہیں۔

بحث کے مقامات:

۳- چپاز» بھائی کے متعدد احکام ہیں جنہیں فقہاء اہل مسل کے احکام کے ساتھ ان کے مقامات میں تفصیل سے ذکر کرتے ہیں، وہ مقامات ہیں: نکاح، ضمانت، نقد، زکوٰۃ، وراثت، حجر (کسی شخص کے قوی تصرفات کو ملامی یا نقصان عقل یا سوء تصرف کی بنا پر مائد ہونے سے روکنا) اور قصاص وغیرہ۔

اور وہ چپاز» بھائی جو عصبہ ہے (حقیقی) «باپ» ایک چپاز» بھائی) سے اپنے چپائی ولاء کی ثبوتی رائے کا حق ولایت حاصل ہے جب کہ اس سے زیادہ تر میں کوئی اور ہلی نہ ہو (۱) اور وارث ہونے کی صورت میں سے چپائی ولاء کے قصاص وصول کرنے کا حق بھی حاصل ہے اور یہ مسئلہ بھی متفق علیہ ہے (۲)۔

اور جو حضرت ذوالرحام لی ترمیث کے قاتل ہیں «راہ بنیاء» پر خپائی چپاز» بھائی کو، رشتہ تربیتے ہیں وہ اس کے لئے حق ولایت نکاح وارث ہونے کے اعتبار سے ثابت کرتے ہیں۔ بین واضح رہے کہ کسی بھی چپاز» بھائی کو ولایت مال میں کوئی حق حاصل نہیں ہے (۳)۔

اور وہ چپاز» بھائی جو عصبہ ہے بالاتفاق اپنے چپاز» بھائی کی حصانت (پرورش) کا حق دار ہوگا جب کہ رشتہ دار عورتوں میں سے کوئی حق حصانت کی مستحق نہ ہو، نہ مرد، اس میں کوئی ایسا شخص موجود ہو جو اس سے زیادہ استحقاق رکھتا ہو۔

اور چپاز» بھائی کے لئے چپاز» بھائی غیر محرم ہے، لہذا اگر وہ چند شہوت کو پہنچ چکی ہو تو وہ چپاز» بھائی کے پانچ نہیں کی جائے گی بلکہ ایک اور ضابطہ کسی مرد و عورت سے اس پر حرام ہوتی ہو۔

مالکیہ کے نزدیک خپائی چپاز» بھائی کا خاص بر عصبہ چپاز» بھائی جیسا حکم ہے، لہذا وہ اس کے لئے یہ حق (حق حصانت) ثابت

(۱) فتح القدیر ۴/۴۰۷، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامیر بہ الدوسقی ۴/۴۲۳، نہایہ المحتاج ۶/۲۶۶ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المغنی ۷/۳۳۹، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المناب۔

(۲) المبدی ۱۰/۶۳۹، طبع الامام فقیر، الدوسقی ۴/۵۶۳، اور اس کے بعد کے صفحات، نہایہ المحتاج ۷/۴۸۳، المغنی ۹/۳۳۳۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۱۰۰، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامیر بہ الدوسقی ۴/۵۹۸، نہایہ المحتاج ۴/۳۶۳، المغنی مع الشرح للکبیر ۴/۵۲۶، طبع مام المناب۔

(۱) تنجیم المحتاج ۳/۲۸ طبع الامیر بہ الدوسقی ۴/۵۲۸، نہایہ المحتاج ۴/۲۱۶، لکھنؤ ۱۹۲۲، مطبعہ دار الفکر ب۔

ابن العمہ

تعریف:

۱- پھوپھی زاد بھائی یا تو سنی ہوگا یا رضائی۔

سنی پھوپھی زاد بھائی سنی پھوپھی کا سنی ہوگا ہے، جو یہ پھوپھی باپ کی سگی بہن ہو یا علاقائی یا اخیانی۔

اور رضائی پھوپھی زاد بھائی رضائی باپ کی بہن کا بیٹا ہے۔

اور جب مطلق بولا جائے تو اس سے مراد سنی پھوپھی زاد بھائی

ہوگا۔

ابن اللبون

تعریف:

۱- ابن لبون اپنی کے اس نرچہ کو کہتا ہے جس نے دوسرا مکمل سال کے تیسرے سال میں قدم رکھا ہو اس کا نام ابن لبون اس نے رکھا گیا ہے کہ اس کی ماں اس مدت میں دوسرا بچہ جن چکی ہوئی ہے اور دودھ دہلی ہو جاتی ہے (۱)۔

فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء نے اس پر حکام کیا ہے کہ زکاۃ رویت میں دوسرا بچہ کافی ہو گیا نہیں؟

زکاۃ میں ابن اللبون کا استعمال:

حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مدت مختص (ایک سال بچہ) کے نہ ہونے کی صورت میں ابن لبون اس کی جگہ لے گا، یہ تکہ سب کی زکاۃ میں اصل یہ ہے کہ ماورہ لیا جائے، بعض

۳۸۷ طبع مطبعہ الامام حمید البیرونی علی الخلیل ۲۳۹۲ طبع دار المعرفہ
مغنی المحتاج ۱۵۱۳ طبع مکتبہ المہاجر لکھنؤ، المغنی ۲۳۸۰/۶، ۲۳۵۶/۴
۱۲۳۷ طبع سوم لسان کتبہ الطالب ۲۳۲۲ طبع مکتبہ ابن ابی کس، الترغی
۲۰۲۲، المطبعہ الشریف

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر (لبن)۔

جہد حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پھوپھی زاد بھائی غیر محرم ذوی لہرام میں سے ہے، اور اس پر وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو غیر محرم ذوی لہرام پر جاری ہوتے ہیں یعنی صلہ رحمی، اس کے مہسوں کی بیٹی سے اس کے نکاح کا جواز اور وارث نہ ہونے کی صورت میں اس پر اس کے نفقہ کا جب نہ ہوا (اختلاف تفصیل کے مطابق)، اور میراث ورنہ زجنارہ کی مامت اور ولایت کے باب میں، اور ان سب کی تفصیل "رحم" کی اصطلاح کے میں آئے کی۔ فقہاء نے اسے میراث ورنہ زجنارہ، نکاح اور نفقہ کے باب میں کر لیا ہے (۱)۔

(۱) شرح اسر بیہ رص ۱۳ طبع مکتبہ المہاجر لکھنؤ ۳۶۱۳، حمید المطاوی علی
مرآتی النواہر رص ۳۲۳ طبع المطبعہ العثمانیہ، بدائع الصنائع ۳۷۰۴-۱۳۷۰۔

ابن الخاض ۱-۲

مذہب میں زیادہ عمر کا زکرم عمر کی وجہ سے ماہ کا تمام مقام ہوتا ہے،
حنفی کا قول یہ ہے کہ ماہ جو ماہوں میں سے ہے وہ ماہوں کے تمام مقام نہیں ہوتا جو
و جب ہے بلکہ ماہوں میں سے کی صورت میں اس کی قیمت ۱۰ درانی
جائے (۱)۔

ابن الخاض

وہیت میں بن لبرون کی دیکھی:

چاہے مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ بن لبرون ۱۰ ہیت مفصلہ کے
اقسام میں داخل نہیں ہے، ہر مذہب ۱۰ ہیت مفصلہ میں بھی
اس کے پینے کو ممنوع قرار دیتا ہے، ہر مذہب ۱۰ ہیت مفصلہ کی رائے یہ ہے
کہ سے وہیت مفصلہ میں دیا جاتا ہے، ۱۰ ہیت کے اقسام میں داخل
ہے (۲)۔

تعریف:

۱- ابن خاض: اونٹنی کا وہ مزید ہے جو ایک سال پورا کر کے
۱۰ ہرے سال میں قدم رکھ چکا ہو۔ اس کا نام ابن خاض اس نے
رکھا گیا کہ اس کی ماں حاملہ ہونے کے لائق ہوئی ہے اگرچہ وہ
حاملہ نہ ہو (۱)۔

فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمائی حکم:

۲- مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ اصل یہ ہے کہ زکاة میں ابن خاض
کانی نہیں ہے (یعنی اس کے لیے سے زکاة نہیں ہوگی) (۳) لیکن
حنفی نے امت خاض کی قیمت کو چٹن نظر رکھتے ہوئے زکاة میں اس کا
لیا جائز قرار دیا ہے، اس لیے کہ ان کے زکاة کی تمام ہی
قسموں میں قیمت کانی ہوتی ہے۔

جہاں تک دیت کا تعلق ہے تو حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کے ایک
قول کے مطابق ابن خاض کو دیت مفصلہ کے اصناف میں داخل کرنا
جائز ہے لیکن مالکیہ اور راجح قول کے مطابق شافعیہ کے نزدیک یہ

(۱) ابن ماجہ بن ۴۷ طبع اول، نہایت المحتاج ۳۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ،
قطب ۲۵۸/۲ طبع لیبیا، انصاری ابن قدامہ ۳۳۶/۲ طبع اول۔

(۲) ابن ماجہ بن ۴۷ طبع اول، ۳۶۵/۵ مجمع بحار الشریعۃ ۳۵۲/۸ طبع دارماد، جوہر
الاکلیل ۲۶۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، انصاری ۳۹۵-۳۹۶، اقلیوٹی
۳۹۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر (قصہ)۔

(۲) ابن ماجہ بن ۴۷ طبع اول، نہایت المحتاج ۳۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ،
قطب ۲۵۸/۲ طبع لیبیا، انصاری ابن قدامہ ۳۳۶/۲ طبع اول۔

جائز نہیں ہے (۱)۔

تمام ائمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کا منشاء بہت مغلطہ کے اصناف میں داخل نہیں ہے۔

اُسے

تعریف:

۱۔ لغت میں اُسے کے معنی "اُسرد" کے ہیں اور لغت و عرف میں اس کے متعدد معانی میں سے ایک معنی یہ ہے کہ وہ ایک قسم کی بیماری ہے جو اُسردہ رونی حصہ میں پیدا ہو جاتی ہے، جس کی بنا پر اس بیماری والے کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ اس کے ساتھ حرام کام کیا جائے جو لوہ علیہ السلام کی قہم کا عمل ہے (۱)۔

مثلاً، کسے ایک بھی اس کا استعمال اسی مقبوضہ میں ہوتا ہے (۲)۔

اجمانی حکم:

۲۔ جس شخص کو یہ بیماری لاحق ہوئی ہو اس پر ضوری ہے کہ وہ اپنے نفس کے خلاف مجاہد کرے، اور اسباب بھڑکات سے پرہیز کرے۔ اُسردہ اس فعل حرام کا مرتب ہوگا تو اس پر لو طت کے احکام جاری ہوں گے اور جو شخص کسی پر اس کا الزام (اتہام) لگائے گا تو اس پر قذف کے احکام صدیا تعزیر کی صورت میں جاری ہوں گے (۳)۔

(۱) کشاف اصطلاحات الفنون ولسان العرب (ابن)۔

(۲) ابن ماجہ بن ۶۳۷ طبع بول، مطالب بولی اُمی ۲۰۵/۶ طبع مکتب الاسلامی، بلوچستان ۲۲۶/۲ طبع اعلیٰ، حج، بکلیں ۵۲/۳ طبع بول، مطالب ۳۷۳ طبع بول، اقلیو بی ۲۸ طبع اعلیٰ، نہایت لکناج ۹۹ طبع اعلیٰ، البخیر ی علی الخلیب ۲۶/۳ طبع اعلیٰ۔

(۳) اقلیو بی ۲۸، نہایت لکناج ۹۹ طبع اعلیٰ، البخیر ی علی الخلیب ۲۶/۳،

(۴) ابن ماجہ بن ۵/۳۶، البخیر ی علی الخلیب ۲۵۲/۸ طبع صاف، جوہر الاکلیل ۳۶۵/۳ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، البخیر ی علی الخلیب ۲۹۵-۲۹۶، اقلیو بی ۱۳۰ طبع مصطفیٰ اعلیٰ۔

اُبت ۳، اِبہام ۱

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء نماز جماعت کے باب میں اقتدا کے ذیل میں اُبت کے سسے میں بحث کرتے ہیں (۱) کہ ایسے شخص کی اقتدا باطل ہے، اور خیر عیب کے ذیل میں (۲) اور قذف میں (۳) اور لواطت کے ذیل میں جس کا ذکر کتاب اللہ میں آیا ہے۔

اِبہام

تعریف:

۱- لغت میں اِبہام کے دو معانی آئے ہیں:

اہل: اس بڑی انگلی کو کہتے ہیں جو ہاتھ اور پیر کے کنارے میں ہے، اور یہ وہ انگلی ہے جو شہادت و اہل انگلی سے متصل ہوتی ہے (یعنی انگوٹھ) (۱)۔

۲- م: مفہوم کسی شئی کا اس طرح ہونا کہ اس کا راہ یہ معلوم نہ ہو سکے (۲)۔ اور اس مفہوم کی بنیاد پر کلام مبہم اس کلام کو کہیں گے جس کی وضاحت نہ ہو سکے (۳)۔

فقہاء اور اہل اصول کے نزدیک عام طور پر اس کا استعمال لغوی معنی سے خاتم نہیں ہے۔ بعض اہل اصول نے اسے ایب لفظ قرار دیا ہے جو غفی، مشکل، مجمل اور قشہ سب کو شامل ہے (۴) جب کہ بعض م: حضرات نے اس لفظ کو شہ پر دیا ہے۔

اس کی تفصیل موسومہ کے اصولی ضمیر میں آئے ہیں۔

جہاں تک لفظ "اِبہام" "جہالت، غرر، ورشہ" کے درمیان موارد کا حلق ہے تو اس کی تفصیل اصطلاح "جہالت" کے ذیل میں آئے گی۔

= کشمیری لغت ۲/۴۳۳ دار الفکر، مطالب ولی امی ۲۰۵/۶، الخرش ۸۹/۸ طبع یو لاق، بلوچ لٹریچر ۲۶/۲۵ بحر اوراق ۲۲ طبع مول۔

(۱) خطاب ۲/۹۳۔

(۲) ابن طبرین ۶۱۴، الدسوقی ۳/۱۱۱ طبع عیسیٰ الخلی، البخیری علی الحج ۲۳۸/۲ طبع المیزان، المشرع الکبیر مع الخشی ۸۵۴ طبع المنار ۱۳۳۷ھ۔

(۳) بلوچ لٹریچر ۲۶/۲۵ نہایت المحتاج ۹۹۔

(۱) لسان العرب، القاموس، مقایس لفظ (کیم)۔

(۲) مقایس لفظ۔

(۳) لسان العرب۔

(۴) شرح اللغات بحلی الخرج ۱۲۶/۱ طبع مہج۔

ابوان

تعریف:

۱- ابوان، اب کا مشنہ ہے، اس کا استعمال حقیقی معنی میں بھی ہو سکتا ہے۔ مثلاً آپ زید و عمر سے ان کے باپ کی طرف اشارہ کر کے کہیں: ہمدان ابو اکما (یہ دونوں تم، دونوں کے باپ ہیں)، اور می زاد بھی ہوتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام سے یعقوب علیہ السلام کی جو بات ہوئی اسے نقل کرتے ہوئے فرمایا: وَنُفِثَ مَعْنَهُ عَنْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ الْإِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ (۱) (اور اپنا انعام تمہارے اوپر، اور اولاد یعقوب پر پورا کرے گا جیسا کہ وہ اسے اس کے قبل پورا کر چکا ہے تمہارے)۔ (۱) ابہام ۳، ابوان ۱-۲ (ابہام ۳، ابوان ۱-۲) تو ابہام ۳، ابوان ۱-۲ (ابہام ۳، ابوان ۱-۲) اسلام کے پروردگار اور اولاد ہیں (نہ کہ اب (باپ)، مجازاً ان دونوں پر اب (باپ) کا اطلاق ہوا ہے)، اور کبھی ”ابوان“ کا اطلاق تکلیفاً ماں اور باپ پر ہوتا ہے، اور یہ استعمال سب سے زیادہ عام ہے، اور مطلق ہونے کی صورت میں اس سے یہی معنی مراد ہوتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- ابوان کا لفظ فقہاء کے کلام میں بغیر کسی فرق کے اس طرح استعمال ہوتا ہے جیسا کہ اہل لغت کے نزدیک اس کا استعمال

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- بہم کبھی شارح کے کلام میں واقع ہوتا ہے، اور اس وقت کلام یا تو خفی ہو گا یا مشکل یا جس یا تشابہ، اور ان سب کی تفصیل اصولی ضمیر میں آئے گی۔ ابہام کبھی لوگوں کے کلام میں واقع ہوتا ہے۔ مثلاً یہ مرد کا یہ ہنا کہ میری بیوی کو طلاق ہے جبکہ اس کی متعدد بیویاں ہوں اور وہ اس بیوی کی قیمن نہ رہے جسے اس نے طلاق دی ہو۔

۳- درگر بہم (یعنی پوشیدگی) عقوق میں پایا جائے۔ تو متعدد عام حالت میں فاسد ہو جائے گا (۱)۔ بین ارنیہ عقوق میں پایا جائے تو اسکی وضاحت ضروری ہے، یا تو خود مختلیم کے بیان سے ہو یا جن پنجوں میں قرعہ مد زکی جا رہے اس میں قرعہ مد ارنی کے درمیان جیسا کہ بعض فقہاء کا مسلک ہے۔ مثلاً کسی شخص نے اپنی متعدد بیویوں میں سے کسی ایک فیہ متعین کو طلاق دی، درگر اس کی وفات ہوئی اور وہ متاقدہ بیوی کی قیمن نہ کر سکا، تو اس بات کو معلوم کرنے کے لئے کہ ان میں سے کون میراث کی مستحق ہے اور کون نہیں قرعہ مد زکی کی جائے گی (۲)۔

فقہاء اس کی تفصیل اس کے مناسب ابواب میں محل ابہام کے مطابق کرتے ہیں جیسے نکاح، طلاق، قرعہ مد، بیوع اور وصیت کے ابواب۔

در ابہام بمعنی انگوٹھا ہو تو تصدائی کا انگوٹھا کاٹنے کی صورت میں قصاص واجب ہوگا، درگر یہ جنایت خطا ہو تو بیت کا اثر واجب ہوگا (یعنی دس اونٹ) (۳)۔

۴- اس کی تفصیل جنایات و ریایات کے میل میں آئے گی۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۳۷ طبع مطبعہ دارالام۔

(۲) المغنی ۸/۲۶۸-۲۷۰ طبع مولانا، جوہر الاکلیل ۴/۳۰۳ طبع المجلی،

تفسیر بی ۳۵۵۔

(۳) المغنی ۵/۵۵۲، ۷/۲۵۱، ۹/۲۵۳، ۱۰/۵۵۸۔

(۱) سورۃ یوسف ۶۸۔

ہوتا ہے۔ لہذا اگر اس لفظ کا استعمال ہست، ہتف یا مان، قذف وغیرہ کے باب میں ہو تو مطلق ہونے کی صورت میں اس سے مراد ماں باپ ہوں گے، اور اگر کوئی قول قرینہ قائم ہو جائے کہ اس سے مجاز مراد یہ گیا ہے، مثلاً کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے تمہارے دوین مدد و مدد کے سے ہست کی یعنی اس کے "اور پتہ کا کام لے تو اس سے یہی مجازی معنی مراد ہوں گے۔ اسی طرح اگر کوئی قرینہ حالیہ قائم ہو جائے، مثلاً اس کے ماں باپ نہ ہوں ہیں "یہی ہوں تو اس صورت میں اس سے یہی مجازی معنی مراد لئے جائیں گے۔
والدین کے تمام احوال معلوم کرنے کے لئے دیکھئے "اب" اور "م"۔

اتباع

تعریف:

۱- لغت میں اتباع کا معنی کسی کے پیچھے چلنا، قند و حکم ماننا، کسی کے حکام پر عمل کرنا ہے، اور اس کا معنی منہ پر سنا وغیرہ بھی ہے (۱)، اور اصطلاح میں ایسے قول کی طرف رجوع کرنے کو کہا جاتا ہے جس پر حجت قائم ہوئی ہو، اسی طرح فقہاء نے بعض ابواب میں ان لغوی معانی پر اس کا اطلاق کیا ہے جن کا تذکرہ بھی گذر ہے، اور اس پر انہوں نے کچھ احکام کی بنا رکھی ہے (۲)۔

محتاجہ الفاظ:

۲- عقیدہ: اس کا معنی غیر کے قول پر بغیر کسی دلیل کے عمل کرنا ہے۔
اور اتباع کا معنی ایسے قول کی طرف رجوع کرنا ہے جس پر دلیل قائم ہوگئی ہو (۳)، اور فعل میں عقیدہ و اتباع یہ ہے کہ صورت اور صفت دونوں لحاظ سے اس جیسا عمل کیا جائے اور قول میں یہ ہے کہ قول جس کا اقتضا نہ رہا ہو اسی کے مطابق عمل کیا جائے (۴)۔

- (۱) لسان العرب، المردات فی غریب القرآن، الزمخشری، غریب، لفظ الثانی، ص ۳۷۳ طبع دار الفکر، بیروت۔
- (۲) تقریر و تفسیر، ص ۳۰۰ طبع ۱۳۰۰ھ میرزا محمد علی صاحب، ابن ماجہ، ص ۳۶۸-۵۹۸ مع یو ۱۲۷۲ تقریر و تفسیر علی بن ابی حمزہ، تفسیر ازلی، ص ۳۷ طبع مصطفیٰ کتب۔
- (۳) اعلام المتقین، ص ۸۲ طبع دوم، بیروت۔
- (۴) ادب و ادب، ص ۲۶۵ طبع مصطفیٰ کتب، لا حکام الامام، ص ۸۹ طبع مسجد، لکھنؤ، ص ۳۰ دار الفکر، بیروت۔

اتباع ۳-۶

اور مقتدا کا معنی کسی نمونہ پر چلنا ہے، کہا جاتا ہے: ”الھدی بہ“
(اس نے لہاں کی اقتداء کی) جب کہ اتباع کے طور پر اسی جیسا کام
کرے۔ اور ”قد وہ“ وہ اصل (حز) ہے جس سے شائیں متفرع
ہوں (۱)۔

جمادی حکم:

۳- اتباع کا شرعی حکم مختلف ہوتا ہے، پس سمجھیے یہ واجب ہوگا، اور یہ
اس صورت میں ہوگا جب کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت بطورِ یوب مطلوب
ہو، جیسے شریعت کا اتباع، اور جیسے امور دین میں بی غلطی کی اتباع۔
اس اتباع کے وجوب پر چرکی مت کا اتفاق ہے اس میں مجتہد اور
مقتد سب یہ کہہ میں (۲)۔

۴- عین بی غلطی کے طبعی انعال کے بارے میں اس بات پر
اتفاق ہے کہ طبعی انعال میں امت کے لئے نبی ﷺ کی پیروی
کرنا مہاج ہے، البتہ جس کی بی غلطی سے مضامنت فرمادی ہو تو
مضامنت کے مطابق حکم ہوگا۔ اگر وجوب کی صراحت ہے تو اس کی
اتباع بھی واجب ہوگی، اور اگر وجوب مندوب ہے تو اس کی اتباع بھی
مندوب، تمسک ہوگی میں جن انعال کا حکم معلوم نہیں ہے اگر ان میں
عبادت کا قصد ظاہر ہو جائے تو اس کا حکم احتساب کا ہوگا، اور اگر
عبادت کا قصد ظاہر نہ ہو تو امت کی اتباع کے سلسلے میں اس میں مختلف
رہیں ہیں، وجوب، یہ مذہب امام مالک کا ہے، احتساب، یہ مذہب
امام شافعی کا ہے، اور بحث، یہی، شیعہ کے یہ ایک صحیح ہے (۳)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیر میں آئے گی۔

۵- غیر نبی کی اتباع: یہ طے شدہ اصول ہے کہ مجتہد فقیہ، وہ حکم شرعی
ہے جس میں کوئی دلیل قطعی موجود نہ ہو پس نماز کی فرضیت اور اس
جیسے امور کے دو فرض جن کی فرضیت پر جہات ہے نیز وہ
ضد روایات ثابت ہو، قطعاً سے ثابت ہیں اور جن پر امت کا اتفاق
ہے، ایک مسئلہ میں اتباع جاری نہیں رکھیں۔

اس بنا پر اگر مختلف عام ہو، اور وہ اجتہاد کے مرتبہ کو پہنچے ہو ہو، اور وہ
کسی مسئلہ میں اتباع کرے، اور اس کا اجتہاد سے کسی حکم تک پہنچے تو
اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ اس صورت میں اس عام مجتہد کے لئے
اپنے اجتہاد کے نتیجہ کے خلاف کسی امر کی اتباع کرنا ممنوع ہوگا
اور اگر اس عام مجتہد نے اس مسئلہ میں اجتہاد نہیں کیا تو ایسی صورت میں
وہ مجتہدین کی اتباع کے جواز میں اختلاف ہے۔ بہر حال عامی آدمی
اور مولوگ جن میں اجتہاد کی ہلیت مضامنت سے ہو تو تحقیق میں اصولوں
کے ایک ان کے لئے مجتہدین کی اتباع لازم ہے (۴)، اس مسئلہ کی
تفصیل اصولی ضمیر میں دیکھی جاسکتی ہے۔

۶- اسی طرح ابوالوامر کی اتباع، جب ہے، اور وہ خلفاء ہیں۔
معصیت کے علاوہ جاز امور میں ان کی اطاعت کے واجب ہونے
میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۵)۔

اسی طرح بالاتفاق نماز میں مقتدی کے لئے امام کی اتباع واجب
ہے (۶)۔

(۱) المصنفی ۲/۵۳۳، تقریر و تفسیر ۲/۳۱۲۔

(۲) المصنفی ۲/۵۸۹، احکام الامامی ۳/۷۷، ۷۸۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للصادقین ۵، طبع مصنفی النظمی، اعلام المرقصین ۱/۹-۱۰،
ابن ماجہ ۱/۶۸، المرقطی ۵/۲۶۰۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۴۰۳، امرب ۱/۳، طبع عیسیٰ الخلی، ہدایہ ۱/۶۔
اور اس کے بعد کے صفحات طبع مصنفی النظمی۔

(۱) المصباح البصیر تفسیر المرقطی ۵/۱۸، طبع دارالکتب۔

(۲) تقریر و تفسیر ۳/۵۰۰، فروع الرجوت ۲/۲۱۳-۲۱۵، طبع الامیر یہ اعلام
المرقصین ۱/۳۷-۳۸، المصنفی ۱/۱۲۹-۳۸۶، طبع بلاق تفسیر المرقطی

۵/۵۹۲، ۱۶۳، طبع دارالکتب البصریہ۔

(۳) فروع الرجوت شرح مسلم القیوت ۲/۱۸۰، ۱۸۱۔

اتباع ۷-۸، اتجار

اتجار

دیکھئے "تجارت"۔

۷۔ کبھی اتجار مستحب ہوتی ہے، مثلاً جنازہ کے پیچھے پیچھے چلنا (۱) اور کبھی اتجار حرام ہوتی ہے، مثلاً خواہشات کی اتجان۔
وہ اتجار جو قرض کے مطالبہ کے معنی میں آتا ہے تو یہ ان حقوق میں سے ہے جو ان کے مدیوں پر ثابت ہوتے ہیں، پس اگر کسی شخص کا کسی پر دین ہو تو سے حق ہے کہ اس دین کی وجہ سے اس کے پیچھے لگا رہے ہو اگر اس دین کا ضمانت و رہن ہو اس کا پیچھا کرتا ہے (۲)۔
وہ یہاں پر اس دین کا اتجار ہے جو وہ مد میں ثابت ہو، اور کبھی دین کا تحقق عین سے ہوتا ہے، اس صورت میں اس میں کا پیچھا کیا جائے گا (۳)۔

بحث کے مقامات:

۸۔ اتجار سے تعلق بہت سے احکام ہیں جن کی تفصیل ان کے مقام میں ملے گی، ان میں سے ایک بحث اہل اصول کے نزدیک اجتہاد اور تقلید کی ہے، ورنہ یہ بحث نہایت جماعت سے تعلق اور میت کو اٹھانے سے متعلق نماز جنازہ کے باب میں، اور لمانت کے باب میں "الاحکام السلطانیہ" سے متعلق کتب میں درج ہیں، اسی طرح فقہاء حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ، وویعت اور کفالت وغیرہ کے ابواب میں اس کے احکام ذکر کرتے ہیں۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۹۸، ابوداؤد ۱/۱۳۳ طبع مجلس۔

(۲) طبع مجلس ۱/۳۵۸، ۳۵۹-۲۵۸-۲۵۹ طبع کریم مکلفہ ابواب طبریا،

تقریر علی فقہیہ الشیخ ازی ۱/۷۳ طبع مصطفیٰ مجلس۔

(۳) نہایت المتابع ۳/۲۹۱ طبع مصطفیٰ مجلس، ابنی ۳/۵۶۱ (خبر ۵۸۰۵۳)

طبع اصناف مجمع ۲/۲۶۲ طبع احسان۔

اتحاد الجنس والنوع ۱-۲

اور اس کے باوجود ان میں وجنس شمار کیا جاتا ہے (۱) اور حنابلہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ مختلف نوع ایک اصل میں شریک ہوں مگر چہ ان کے مقاصد جدا گانہ ہوں (۲)۔

بعض فقہاء کے نزدیک بھی جنس کی مراد مختلف ہوتی ہے، ایک جگہ میں کچھ ہوتی ہے، دوسری جگہ میں کچھ اور، مثلاً سونا اور چاندی مالکیہ کے نزدیک شریعہ غرضت میں وجنس ہیں، و زکاة میں ایک جنس تو مالکیہ کے نزدیک زکاة میں تین جنس ہیں، و زکاة میں ایک جنس کا شمار ضروری نہیں ہے بلکہ منفعت میں ایک دوسرے کے قریب ہونا کافی ہے (۳)۔

اتحاد جنس حنفیہ کے نزدیک سودی کاروبار میں مصلحت کا جزو ہے، اس لئے کہ اس کے نزدیک مصلحت کے مترادف ہیں وجنس اور قدر۔ قدر کا مطلب ہے: مرنے یا بیکل ہونا۔ ائمہ کے نزدیک اتح وجنس شرط ہے (۴)۔

اجمائی حکم:

۲- رباۃ میں جو چیز واجب ہوتی ہے اس کی نیکی کی صحت کے لئے اتح وجنس شرط ہے، بعض تعریفات کے سے قید ہے، چنانچہ اس کے حامد دوسری چیزوں کی رباۃ میں جنس سبب کے اتحاد کے وقت مالکیہ، ثنائیہ اور حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ رباۃ میں نکلنے والی چیز نصاب کی جنس سے ہو یا اس سے اعلیٰ قسم کی ہو تو زکاة اور ہو جائے گی، لیکن اگر نکلنے والے مال کی جنس نصاب کی جنس سے

(۱) نہایۃ المحتاج ۲/۱۰ طبع کلاں، منی المحتاج ۲/۲۳ طبع کہس۔

(۲) انہی مع المشرع ۲/۱۳۸ طبع ۵۴، الانصاف ۵۴، مطبعہ النبی محمدیہ، الکافی ۵۴۲ طبع المکتب الاسلامی دمشق۔

(۳) بیہر المسائل ۲/۲۳ طبع مصطفیٰ کلاں۔

(۴) الموسط ۲/۱۴۰ طبع المعادۃ فتح القدیر ۱/۱۳۸، مع خلیل ۲/۵۳۔

اتحاد الجنس والنوع

تعریف:

۱- جنس کے معنی لغت میں ہر قسم کی ایک قسم کے ہیں (تمام مناسب شے کی ایک مجموعی قسم)، اور یہ نوع کے مقابلہ میں عام ہے۔ ورنہ نوع کے لغوی معنی صنف کے ہیں، اور یہ جنس کے مقابلہ میں خاص ہے اور اتحاد کے معنی: چیزوں کا اس طرح مل جانا ہے کہ دونوں مل کر ایک چیز بن جائیں (۱)۔

فقہاء جنس، نوع اور اتحاد کا استعمال ان کے لغوی معنوں ہی میں کرتے ہیں (۲)، لیکن اتحاد جنس کے معنی میں ان کا اختلاف ہے۔

حنفیہ کے نزدیک اتحاد جنس اس وقت کہیں گے جب نام ایک ہو اور مقصود ایک ہو۔ مالکیہ کے نزدیک اس کا مطلب منفعت کا برابر ہونا یا قریب قریب ہونا ہے (۳)۔

ثنائیہ کہتے ہیں کہ اتح وجنس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی خاص نام دو ہل کو شامل ہو، چنانچہ ”گندم اور بوہ“ جنس ہیں ایک جنس نہیں، اور اس نام کا اعتبار نہیں کیا جائے گا جو بعد میں طاری ہو، مثلاً آنا کہ اس کا اطلاق گندم اور بوہ دونوں سے حاصل ہوئے والے ”آنا“ پر ہوتا ہے،

(۱) المسباح للمیر (جنس، نوع، اتحاد، عروض) (دعہ)۔

(۲) البحر علی قطیب ۲/۲۸ دار المعرفۃ بیروت، البحر الرائق ۱/۱۳۸، المطبوعہ مطبعہ، انہی مع المشرع ۲/۱۳۷ طبع المکتبۃ المکیات (جنس)۔

(۳) قطب ۲/۲۷ مکتبۃ البیاض طرابلس، مع الخلیل ۲/۵۳۸ مکتبۃ البیاض۔

اتحاد الجنس و النوع ۳، اتحاد الحکم ۱-۲

مختلف ہوتے کافی نہیں ہوگا (۱)۔

حنفی کہتے ہیں کہ جنس خود متحد ہو یا مختلف، قیمت کا کما نام صورت میں جائز ہے (۲)۔

اموال ربوہ میں ایک مال کو اتنی جیسے مال سے بیچنے کی صورت میں رد ہوں عوض کا جنس متحد ہو تو ہی بیشی کے ساتھ تابلو الا تفاق حرام ہوگا ورنہ بطل ہوگی، رد ہوں یہ معاملہ ہوتا صحیح ہے بشرطیکہ معاہدہ نقد ہو (۳)۔

اموال ربوہ میں اتحاد نوع تھا، جنس سے مختلف نہیں ہوتا ہے، لیکن زکاة میں تھا، جنس کی وجہ سے ایک نوع کا دوسرے نوع کی طرف سے لگانا جائز ہے (۴)۔

بحث کے مقامات :

۳- اتحاد جنس کے متعلق فقہاء کتاب الزکاة (جانوروں، کھیتوں، اور اٹھان کی زکاة) (۵) میں گفتگو کرتے ہیں۔ اور کتاب ان میں (اتحاد ند یہ کے تحت)، اور رہا، سلم (۶) اور مقاصد میں بحث کرتے ہیں (۷) اور کتاب المدعوئی میں (مسئلہ نفقہ کے تحت) گفتگو کرتے ہیں۔

(۱) مخ جلیل ۱/۳۲۳-۳۷۶، لئیل علی الحج ۲/۲۲۸-۲۲۲-۲۵۳ طبع امیویہ، نہایت المحتاج ۳/۲۲-۵۳-۵۵-۸۵، المنی ۲/۲۳۲-۲۳۵ شائع کردہ مکتبۃ القیروہ۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۴۲۔

(۳) فتح القدیر ۱/۵۶۱، المطالب ۲/۳۷۷ منی المحتاج ۲/۲۲۲۔

(۴) المدوئی علی المشرح الکبیر ۲/۳۲۹ طبع عینی الجلی، لئیل علی الحج ۲/۲۲۷، منی لا بن قدیمہ ۲/۳۳۵ طبع مکتبۃ القیروہ۔

(۵) مخ جلیل ۱/۳۲۳-۳۷۶، لئیل ۲/۲۲۸-۲۲۲-۲۵۳، المنی لا بن قدیمہ ۲/۳۳۲ مکتبۃ القیروہ۔

(۶) البحر کے تصدیق فی المسائل المفیدہ ۱/۲۵۹ طبع المکتب الوہابی دہلی۔

(۷) کتاب ۲/۵۵۰۔

اتحاد الحکم

تعریف :

۱- اتحاد کے لغوی معنی دو چیزوں کا ایک ہو جانا ہے۔ اصطلاح میں بھی اس کا یہی معنیوم ہے۔ اور حکم کے معنی ہیں اللہ کا وہ خطاب جو مختلف بندوں کے افعال سے تعلق ہو، چاہے کسی فعل کا تقاضا یا گویا اختیار دیا یا ہو، یا حکم بعلی ہو (یعنی شارع نے کسی ہر کو کسی ہر کے لئے حاکمیت یا اثر طیا سبب قرار دیا ہو)۔

۲- اہل اصل و مقام پر اتحاد حکم سے بحث کرتے ہیں : ایک تو اس موقع پر جب کسی جگہ لفظ مطلق آیا ہو، دوسری جگہ مقید آیا ہو۔ دوسرے اسطرح کے متحد ہونے کے باوجود حکم کے ایک ہونے پر کلام کرتے ہوئے۔

پہلی بحث "اتحاد سبب" کے عنوان کے تحت دیکھی جائے۔

اور جہاں تک دوسری بحث کا تعلق ہے یعنی اسطرح کے متحد ہونے کے باوجود حکم کا ایک ہونا تو جمہور نے ایک حکم کی دو یا دو سے زیادہ حالتوں کا ہونا جائز قرار دیا ہے، اور کہا ہے کہ شرعی عینیں علامات ہیں، اور ایک چیز کی چند حالتوں کے ساتھ ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ رد ہوں نے اس کے قیوع کا دعویٰ کیا ہے، جیسے کہ مس (عورت کا چھونا)، مس (درا کا چھونا)، اور چھٹاپ ک ان میں سے سبب نما سے مانع ہے۔

اتحاد السبب ۱-۲

ہیں نو رک و رری سے، سے اس علت میں جارفترا، یا ہے جو
منصوص ہو، اس علت میں نہیں جو مستطی کی فی ہو، یونکہ وہ اصناف جو
مستطی ہیں، وراں میں سے، یک میں علت بننے کی علامت ہو،
ہو سکتا ہے۔ ثارت کے نزد یک اس سب کا مجموعہ علت ہو اور صاحب
جمع جو مع کی سے کے مطابق یہ عقلا قطع ہو پر ممتنع ہے (۱)۔
اس کی تفصیل اصولی ضمیر میں، یکھی جاے۔

اتحاد السبب

تعریف:

۱- سبب کے معنی لغت میں رشی کے ہیں، اور سبب ہر وہ شئی ہے جس
سے متصور، تک پہنچا جائے (۱)۔

۲- اتحاد، کا معنی،، چیزوں کا ایک ہو جانا ہے (۲)۔ اور یک و تو
جنس کے لحاظ سے ہوگا جیسے حیواں، یا نوع کے لحاظ سے ہوگا جیسے
انسان، یا شخص کے لحاظ سے ہوگا جیسے کہ زیر (۳)۔

فتا، ۱، ۱، اہل اصول سبب کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ وہ ایسا منضبط
اور ظاہری وصف ہے جس کی طرف ثارت نے حکم کی نسبت کی ہو، و
جس کے وجود سے حکم کا وجود، اور جس کے عدم سے حکم کا عدم فی نفسہ
لارم ہو۔

متعلقہ الفاظ:

الف- سبب اور علت:

۲- سبب اور علت کے درمیان کون سا تعلق ہے اس میں علماء کا
اختلاف ہے، اس سلسلے میں ایک قول یہ ہے کہ یہ دونوں مترادف لفظ
میں، اس بنیاء پر مذکور تعریف دونوں پر صادق آتی ہے۔ ورنہ میں
سے ان میں مناسبت کی شرط میں ہے۔ یہاں پر ہم کی تعریف کی

(۱) القاموس۔

(۲) اعریقات للجر جانی۔

(۳) مفردات المرغیب، مغنیانی (وحد) کتاب المروء (أحد)۔

جمع جو مع ۳۳۵/۳۳۶

اشخاص السبب ۳-۴

رہایت کرتے ہوئے بحث کر رہے ہیں۔

اس سبب سے اس میں دوسرا قول یہ ہے کہ یہ دونوں الفاظ باہم متضاد ہیں، سبب وہ ہے جو بغیر کسی تاثر (یعنی مناسبت) کے حکم تک پہنچانے والا ہو، جیسے کہ قاتل کا داخل جانا نماز ظہر کے وجوب کا سبب ہے اور علت وہ ہے جو تاثر کے ساتھ حکم تک پہنچائے جیسے نماز کے سبب ہونے کے لئے کسی چیز کو تلف کر دینا (۱)۔

اس سبب سے تیسرا قول یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان عام خاص مطلق کی نسبت ہے، اس لئے ہر علت سبب ہے لیکن ہر سبب علت نہیں۔ اور اتنی سبب کا مطلب یہ ہے کہ بہت سے احکام کے اسباب ایک جیسے ہوں یا باہم متضاد ہوں یا بالکل ایک ہوں (۲)۔

ب۔ تھی واورتہ اخل:

۳- تہ اخل کے معنی ہیں، مختلف چیزوں پر ایک اثر کا مرتب ہونا، جیسا کہ کفارت و بعدتوں میں تہ اخل ہوتا ہے (۳)۔

اتنی، اسباب اور تہ اخل اسباب کے درمیان عام خاص من و غیر کی نسبت ہے، ان دونوں کا اجتماع بعض ایسے مقام کے متعدد بار بار ہونے کی صورت میں ہوتا ہے جو باہم مماثل ہوں، جیسا کہ متعدد بار چوری کرنے کی صورت میں چور کا ہاتھ ایک دفعہ کاٹا جاتا، ذیباں پر اسباب یک ہیں اور ان کا آپس میں تہ اخل ہو گیا ہے۔

۴- یہ مختلف اسباب جن پر ایک مسبب (حکم) مرتب ہوتا ہے

(۱) مجمع البحرین و حاشیہ المصنف، ۲۸ طبع مصنفی المجلد، مسلم المصنف، ۳۰۲ طبع بلاق۔

(۲) البحر الرائق، ۲۸ طبع المطبعہ العظمیٰ، الفروق المقرنی، ۲۹۲ طبع عیسیٰ المجلد، شرح المروسی، ۵۲۳ طبع المیزب، فواتح المصنوع بشرح مسلم المصنف، ۶۳۳ طبع

(۳) کش و معطلات لغوی (دجل)۔

۵- اس پر تہ اخل تو پایا جاتا ہے لیکن اتنی نہیں پایا جاتا ہے، جیسا کہ بعض فقہاء کے نزدیک حد قذف (کسی پر زنا کی تہمت لگانے کی سزا) اور حد شرب (شراب پینے کی سزا) (کہ یہاں پر اسباب تو مختلف ہیں لیکن حکم یکساں ہے یعنی اسی کوڑوں کی سزا)، اور وہ چیزیں ضائع کرنے کے عوض، ضمان کا سبب ہوتا، اس میں تہ اخل نہیں پایا جاتا۔ اچھا اس سبب پایا جاتا ہے (۱)۔

اجمالی حکم:

۴- جب مطلق اور مقید دونوں میں وراہوں و اس کا حکم مختلف ہو، مثلاً کسی شخص نے کہا: قتیہ کو کھانا کھا، اور قتیہ بنی قسیم کے قتیہ کو کپڑا پہنا، تو اس صورت میں مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا۔ اور امام غزالی نے، دشمنانہیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جب کے متحد ہونے کی صورت میں مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، ورنہ انہوں نے اس کی مثال میں ہاتھ کو پیش کیا ہے کہ بہت نیم میں ہاتھ کے مسخ کرنے کا حکم مطلق آیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "فلیسوا صعیدا طیبا فامسحوا بوجوهکم وایدیکم منہ" (۲) (تم پاک مٹی سے تیمم کر یا کر، تم اپنے چہروں و ہاتھوں پر ہاتھ پیسہ یا کر)، اور آیت وضو میں ہاتھ دھونے کے حکم کو الی المرافق (یعنی تک) کی غایت یا ان کے مقید کر دیا گیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "فاعملوا ووجوهکم وایدیکم الی المرافق" (۳) (تو اپنے چہروں اور اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھو لیا کر)، امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ تیمم میں بھی ہاتھ کہنیوں تک مسح کیا جائے گا (یہ گویا ان کے نزدیک مطلق کو مقید کرنے کی مثال ہے)۔

(۱) الفروق المقرنی، ۲۹۲۔

(۲) سورۃ بقرہ، ۲۳۳۔

(۳) سورۃ بقرہ، ۶۱۔

اتحاد السبب ۵-۶

محمول کیا جائے گا (۱)۔

ایک علت کی بنا پر وہ حکموں کا وقوع:

۵- راجح قول یہ ہے کہ ایک علت کی جیسا کہ پہلے دو حکموں کا وقوع ہو سکتا ہے۔ مثلاً لو اصابنا ہو جیسے پوری کے نتیجے میں ہاتھ کا کاٹا جانا اور پوری کے مال کو ضائع کرنا، یعنی کی صورت میں ضابطہ کا واجب ہونا (یہ ال کوہوں کے نزدیک ہے جو قطع یہ اور ضمان کے اکٹھا ہونے کے قائل ہیں) یا قیام ہو جیسے کہ قتل کہ وہ میراث اور وصیت دونوں سے محرومی کی علت ہے۔

اور اس سلسلے میں ایک قول یہ ہے کہ دو حکموں کو ایک علت کے ساتھ معلول کہا منوط ہے، کیونکہ اس میں مناسبت کی شرط ہے، اس لئے کہ کسی حکم کے ساتھ علت کے مناسب ہونے سے علت کا مقصد حاصل ہو جاتا ہے، پھر اگر وہ علت دوسرے حکم کے مناسب ہو تو تحصیل حاصل لازم آئے گا، اور جو با تحصیل حاصل کے لزوم سے انکار کیا گیا ہے۔

اس مسئلہ میں تیسرا قول یہ ہے کہ دو حکموں کو ایک علت سے معلول کہا جائز ہے بشرطیکہ ان دونوں کے درمیان تسلسلہ نہ ہو، بخلاف اس صورت کے جب کہ ان دونوں کے درمیان تسلسلہ ہو، مثلاً داغی مدت مقرر کرنا بیچ کی صحت کے لئے اور اجارہ کے باطل ہونے کے لئے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۶- فقہاء اتحاد سبب یا اتحاد علت کا ذکر کتاب الطہارۃ میں فرما (۳)

(۱) شرح مسلم القوت ۱/ ۳۶۲-۳۶۳ شرح جمع الجوامع ۲/ ۲۹۳-۵۰

(۲) شرح جمع الجوامع ۲/ ۲۲۷

(۳) ابن ماجہ ۸۱/ ۸۱ طبع اول

اور حکم و سبب دونوں متحد ہوں، تو اگر دونوں متقی ہوں تو بالاتفاق دونوں پر عمل کیا جائے گا، اور ایک کو دوسرے پر محمول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہاں پر کوئی تضاد نہیں ہے، دونوں پر عمل ممکن ہے، جیسا کہ آپ کفر و ظہار میں (مظاہر سے) ہیں کہ مکاتب غلام کو آزاد نہ رہا، و کافر مکاتب کو آزاد نہ رہا تو ان دونوں سے مازر و زہر اس حکم پر عمل کرنا ممکن ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ سبب ہوں (یعنی حکم اور سبب دونوں کے متحد ہونے کی صورت میں) تو شافعیہ اور ان سے اتفاق کرنے والے دوسرے فقہاء کے نزدیک علی الاطلاق مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، خواہ مطلق مقدم ہو یا مؤخر (یعنی تاریخی لحاظ سے)، یا اس کا پتہ نہ چلے کہ کون مقدم ہے اور کون مؤخر، ان حضرات نے دونوں دلیلوں کو جمع کرنے کے لئے مطلق کو مقید پر محمول کیا ہے۔

اور ایک قول یہ ہے کہ اگر دونوں ایک ساتھ وارد ہوئے ہوں تو مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ ایک سبب و متشابہ چیزوں کا موجب نہیں ہوتا، اور ایک ساتھ ہونا اس بات کا قرینہ ہے کہ مقید مطلق کے سے یونہی ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ" (اس کے سے تین دن کے روزے ہیں)، اس آیت کی ایک تفسیر یہ ہے کہ جو حضرات اس مسنونہ سے مشہور ہے وہ "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ متتابعات" ہے (یعنی مسلسل تین دن کے روزے رکھنے میں) (اس میں متابعات کی قید ہے)، اسی قرأت ثناء و کی بنیاد پر حنفیہ نے کفارہ قسم میں مسلسل روزہ رکھنے کو واجب قرار دیا ہے۔

اور اگر معلوم ہو جائے کہ مقید مؤخر ہے تو وہ مطلق کے لئے جرمی طور پر مانع ہوگا، اور ایک قول یہ ہے کہ قید کو ساتھ کر کے مقید کو مطلق پر

اتحاد المجلس

تعریف:

۱- اتحاد کے لغوی معنی: دو ذوات کا ایک ہو جانا ہے اور یہ عدد ہی میں ہو سکتا ہے دو ہوں یا دو سے زائد (۱) اور مجلس کے معنی بیٹنے کی جگہ کے ہیں (۲)۔

فقہاء کے: ایک اتحاد مجلس سے مراد "ایک مجلس" ہوتی ہے، اور اسی کی طرف نسبت کر کے خفیہ (نہ کہ دوسرے اندر) اتحاد مجلس کو ایک مجلس کے متفرق اعمال کے باہمی تداخل کے معنی میں استعمال کرتے ہیں (۳)۔

۲- مجلس سے مراد "بیٹنے کی جگہ" میں ہے بلکہ وہاں سے عام ہے، چنانچہ کبھی اتحاد مجلس کفر سے ہونے کے باوجود، درجہ درجہ کے مختلف ہونے کے باوجود حاصل ہو جاتا ہے۔

۳- اصل یہ ہے کہ احکام کی ضافت ان کے اسباب کی طرف کی جائے، جیسا کہ فقہاء کا قول "کنارہ یحین" (کہ یحین، جو بکارت کا سبب ہے) یا "سجدہ سو" (کہ نماز میں بیٹوں چونک و جوب سجدہ کا سبب ہے)، اور کبھی اس اصول کو چھوڑ کر احکام کی ضافت غیر سبب کی طرف کر دی جاتی ہے ضرورتاً، جیسے مجلس، کہ جب ایک ہی مجلس

(۱) تعریضات للبحر جالی۔

(۲) المصباح للمیر (مجلس)۔

(۳) البحر الرائق، ۳۸ طبع اطمیہ، ابن ماجہ ج ۲۰ طبع بلاق۔

اور غسلس (۱) کے ذیل میں کتاب الصوم (کنارہ صیام کے ذیل میں) (۲) میں، اور احرام (یعنی حرمان احرام) میں، اور تہر (تکرار تہر) (۳) میں اور کتاب اللہ و دین (تذوق، زنا، شرب خمر، و سرقت کی تکرار کے ذیل میں) (۴) اور کتاب الایمان (کنارہ یحین) (۵) میں درج ہے "ہاں سے کم پہنچا ہوتے ہوئے کے ذیل میں بحث کرتے ہیں۔

۴- اصل اصول کے نزدیک مطلقاً "مقتیدہ" ہوں میں اتحاد سبب کا ذکر کیا جاتا ہے (۶) اس کی تفصیل اصولی ضمیر میں ملے گی۔

اتحاد العلۃ

دیکھئے: "اتحاد السبب"۔

- (۱) الفروق ۴/۲۔
- (۲) حوالہ سابق، البحر الرائق ۲/۲۸ طبع بول، شرح المروض ۳/۱۵۲-۱۵۳، مطالب اولیٰ ائمی ۲۰۹/۱ طبع المکتب الاسلامی۔
- (۳) ابن ماجہ ج ۳/۵۷۔
- (۴) الفروق ۳/۳۰، الفرائض ۱/۸ طبع بول، البدیع ۱/۲۰۱ طبع دار صادر، حوالہ شرح المروض ۳/۱۵۲ طبع اولیٰ ائمی ۲۰۹/۱۔
- (۵) الفروق ۳/۳۰۔
- (۶) فروع المصنوع بشرع مسلم القیوت، ۳۶۱-۳۶۲۔

امتحان مجلس ۳

میں سجدہ نہ ہوگا اور جو بار بار ہو، یا عرفاً جیسے متعدد، بار ایک شی کا
تر یہ دفعہ ضروری خاطر، جیسے ایجاب و قبول (۱)۔

اور تہی و محس بعض حکام میں تما موثر ہوتا ہے اور کبھی کبھی
دہرے کے ساتھ ملے بغیر موثر نہیں ہوتا۔ جیسے ممنوعات احرام کے
نہ یہ میں تدبیر کے لئے اتحاد مجلس کے ساتھ اتحادوں کا شرط ہونا
(یعنی ممنوعات احرام میں سے ایک ممنوع کا ایک مجلس میں بار بار
رکعت یا جاے تو یک نہ یہ سب ہوگا) (۲)۔

عقود وغیرہ میں تہی و محس کی دو قسمیں ہیں: ایک تہی و محس
ظہور پر قبول ایجاب کی محس میں ہو اور دہرے عکسی جب کہ قبول کی
محس اور ایجاب کی محس متفرق ہو، جیسا کہ تحریر امر مراست کے
ذریعہ ایجاب قبول (کہ ایسی صورت میں ایجاب و قبول جیسے
متفرق ہوتی ہے)، لیکن دونوں ملکا متحد ہیں (۳)۔

جج میں اتحاد مجلس سے مراد اتحاد مکان ہے اگرچہ حال بدل
جائے، اور نیا وضو کرنے میں اس سے مراد یہ ہے کہ طویل وقت
درمیان میں حال نہ ہو، کسی مہلت کی، یا کسی کی، چہ سے فصل نہ ہو،
جیسا کہ وضو اور جج کے ابواب میں فقہاء کی عبارت سے پتہ چلتا ہے۔

عہدت میں تہی و محس:

۳۔ تہی و محس کے دو تہی و محس:

اتہی و محس کے دو تہی و محس وضو کے سلسلے میں بعض ضعیف اور ثانیہ
سے تشکیوکی ہے، اور اس سلسلے میں ان کے میں قول ہیں:

۱۔ یہ کہ ایک مجلس میں تہی و وضو مراد ہے اس سے کہ اس میں
اسرف پایا جاتا ہے بعض ضعیف سے یہی منقول ہے ثانیہ کا بھی ایک
قول یہی ہے (لیکن اس نے اس قول کو غریب قرار دیا ہے)
ثالثیک، اور وضو پہلے وضو سے اتنا متصل ہو کہ وضو اور تہی و وضو کے
درمیان اتنا جھنڈ نہ ہو کہ جس کے ذریعہ عریق ہو سکے کیونکہ اس
حضرات نے اسے پوچھی بار بار ہونے کے مانند قرار دیا ہے۔

۲۔ یہ کہ مطلقاً ایک مرتبہ تہی و وضو واجب ہے، خواہ محس بدلے
نہ بدلے، ضعیف میں سے عہد فنی یا طبعی کا یہی قول اس حدیث کی بنا
پر ہے: "من قوضا علی طہور کتب لہ عشر حسنات" (۴)
(جو شخص طہارت کی حالت میں وضو کرے اس کے لئے دس نیکیوں
نہی جاتی ہیں)۔

۳۔ یہ کہ اگر ایک مجلس میں بار بار تہی و وضو ہو تو مکروہ ہے، اور
ایک ہی مرتبہ کرے تو مکروہ نہیں ہے، صاحب شہر نے ضعیف کی
کتابوں میں سے تانا خانہ اور سراج میں (اس مسئلہ میں جو
دو مختلف قول منقول ہیں ان میں) اس طرح تطبیق پیدا کرنے کی
کوشش کی ہے۔

دوسری طرف مذکورہ سابقہ حدیث کی بنیاد پر اتحاد مجلس یا اختلاف
مجلس سے قطع نظر اکثر فقہاء کا خیال یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے تہی و وضو
مسنون ہے (۵)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۸۱، مشکوٰۃ ص ۴۰ طبع میرپ

(۲) حدیث مسند ضعیف طہور... کی روایت ابو داؤد، ترمذی، ابن
ماجرہ حضرت ابن عمر سے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر
۱۰۹/۱۱۰ طبع انجاریہ)۔

(۳) ابن ماجہ ص ۸۱، جوہر طہور ص ۲۳ طبع اعلیٰ، القلیوبی ص ۶۷ طبع
مصطفیٰ اعلیٰ، انشی مع الشرح ص ۳۳ طبع اہل سنت۔

(۴) بحر الرائق ص ۸۳

(۵) البدیع ص ۱۴۳ طبع المطبوعات اطمین، ابن ماجہ ص ۸۱، مشکوٰۃ ص ۴۰ طبع
۵۰۲/۲ طبع انبیاء، قرأت، کتاب الفتاویٰ ص ۲۱۱ طبع اہل سنت۔

(۶) فی القدیر ص ۸۷ طبع موقرہ مطاب ولی اعلیٰ ص ۷ طبع مکتب الاسلامی،
امرونی ص ۱۹۱ طبع موقرہ روحہ القالین ص ۲۶ طبع مکتب الاسلامی۔

اتحاد مجلس ۳-۶

ایک مجلس میں بار بار آتے آتے:

۴- اگر کسی ہمنوا آوی کو متعدد بار آتے ہوئے اس طور پر کہ اگر ان سب کو جمع کیا جائے تو منہ بھر ہو جائے، تو اگر مجلس اور سبب (مثلی) دونوں متحد ہوں تو حنفیہ کے نزدیک اس کا ہمنوا ٹوٹ جائے گا۔ اور اگر صرف سبب ایک ہو تو امام محمد کے نزدیک ہمنوا ٹوٹ جائے گا۔ اور اگر مجلس ایک ہو اور سبب (مثلی) مختلف ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک ہمنوا ٹوٹ جائے گا اس سے کہ ایک مجلس کی متفق چیزیں اس کا حکم ایک ہوتا ہے۔

تے سے ہمنوا کے نونے میں حصہ کے ساتھ صرف حنا بلڈ ایک میں یمن انہوں نے اتحاد سبب یا اتحاد مجلس کا اعتبار نہیں کیا ہے بلکہ آتے کی قلت و کثرت کی رعایت کی ہے تو وہ سب اور مجلس تکرر ہوں یا نہیں (۱)۔

ایک مجلس میں مجدد تلامذہ:

۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قاری آیت تجدہ کو پڑھنے یا سننے کے وقت تجدہ آیت کرے گا۔ اور اگر آیت تجدہ کی آیت متعدد بار ہونی تو بالکلید و راجدہ کا مسلک اس سلسلے میں یہ ہے کہ قاری جب بھی آیت تجدہ سے گزرے گا تجدہ کرے گا، اگرچہ ایک ہی آیت کو بار بار پڑھے (کوئی جتنی دفعہ پڑھے گا اتنی دفعہ تجدہ کرے گا) اس لئے کہ جب متعدد ہے۔ ثانیہ کا صریح قول بھی یہی ہے (۲)۔

حصہ کے نزدیک اگر مجلس ایک ہو اور آیت بھی ایک ہو تو (تواو لغتی ہی دفعہ پڑھے) ایک ہی تجدہ واجب ہوگا، حتیٰ کہ اگر وہ جوہر (۱) بحر الرائق ۳۸۸، ابن ماجہ ۱۹۳، ۹۵، الخرواع ۱۰۰، طبع بول، مع شرح الکبیر ۱۷۹۔
(۲) الحاج والکلیں ۳۸۱-۱۵، طبع لیبیا، کتاب الفتن ۱۲۳-۱۲۴، نہایہ کتاب ۲۷۲، طبع مجلس۔

تجدد کے انہوں اسباب یعنی پڑھنا اور سننا دونوں جمع ہو جائیں اس طور پر کہ پہلے تلاوت کی پھر ان مجلس میں اسی آیت کو دہرے سے سنایا اس کے برعکس پہلے تلاوت پھر اس کی تلاوت کی، یہ متعدد بار تلاوت کی یا متعدد بار تلاوت پھر بھی تجدہ تکرر نہیں ہوگا (بلکہ ایک ہی تجدہ جب ہوگا) ثانیہ کے بقول میں سے ایک یہی ہے کہ پہلی آیت کے سے تجدہ نہ کر یا ہو، اور اگر آیت تجدہ کے پڑھنے یا سننے کی مجلس تکرر ہو جائے تو وہ جب تجدہ بھی تکرر ہوگا۔

اختلاف مجلس اور اس کے اقسام:

۶- جس جگہ کا حکم مکان واحد کا ہے مثلاً مسجد، اگر وہ اس میں چنے چرنے سے مجلس ختم نہیں ہوئی الا یہ کہ کوئی اور جہتی عمل درمیان میں داخل ہو جائے مثلاً وہ پڑھنے کے درمیان زیادہ کھانا یا عمل کثیر ہو کر یہ فراموشی (کہ اس سے مجلس مختلف ہو جائے گی)۔

اختلاف مجلس کی قسمیں ہیں:

ایک حقیقی، اور دوسری ہے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ، مقدم سے ریا، و چل کر جائے جیسا کہ بہت سی کتابوں میں ہے، یہ تیس قدم سے ریا، و چلے جیسا کہ "حمیڈ" میں ہے۔

۷- دوسری قسمی، اور دوسری ہے کہ کوئی ایسا عمل کرتا ہے جسے عرف میں پہلے عمل کو ختم کرنے والا سمجھا جاتا ہو، یہ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک ہے، اور دوسرے ائمہ کے نزدیک اتحاد و تعدد سبب کا اعتبار ہے نہ کہ مجلس کا (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۱۹۱، نہایہ کتاب ۲۷۲۔

(۲) ابن ماجہ ۵۲۰، حافیہ الشریعہ فی علی اللہ ۳۳۳، ۳۳۴، طبع لیبیا۔

المجلس ٨-٤

سُنتے رہے، اے محمدؐ:

۷۔ - جہد و تہمت میں خفیہ کے نزدیک پڑھنے والے اور سننے والے کے درمیان کوئی فرق نہیں، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک پڑھنے والے کا حکم اس شخص کا بھی ہوگا جس نے بالتصدایت جہد و تہمت، محض سننے سے واجب نہیں ہوگا۔ یہ حضرات حضرت ابن عمرؓ کے اس قول سے تہلیل کرتے ہیں: ”رسول ﷺ نماز کے مامورے صاف منہ سے سورہ پڑھتے تھے اور جہد کرتے تھے اور ہم بھی آپ کے ساتھ جہد کرتے تھے“ (۱)۔

والکچہ نے اس دے عقد سننے والے کے بعد دو گواہ شہاب التعلیم کے سے پیش ہے قاری کے بعد سے موقوف یا ہے، لہذا قاری نے بعد نہ کیا تو سننے والا بھی بعد نہیں کرے گا۔ اور اگر قاری نے بعد یا تو اس صورت میں ابن شعبان سے دو قول منقول ہیں (۲) (ایک قول کے مطابق سننے والے پر مجدد قیامت واجب ہے اور دوسرے قول کے مطابق واجب نہیں ہے)۔

تھی مجھس کی حالت میں نبی ﷺ پر درود پڑھنے کا مسئلہ:
 ۸۔ نماز کے علاوہ ہر جب جب آنحضور ﷺ کا ذکر ہو۔ ہر ان
 پر درود پڑھنے کے مسئلہ میں فقہاء کی مختلف رائیں ہیں۔ جن میں سے ہمیں
 سر کا تعقیق مجھس سے ہے۔

پہلی رائے یہ ہے کہ جب بھی نبی ﷺ کا نام نہ لیا جائے تو
 آپ ﷺ پر درود بھیجنا واجب ہے، اگرچہ مجلس ایک ہو، ایک
 () کتاب القناعہ ۱/ ۱۱۱، ابن ماجہ ۱/ ۵۱۹۔ ورنہ کے بعد کے صفحات،
 ہمایہ الکتاب ۲/ ۷۷، سامع اور مستمع کے درمیان فرق یہ ہے کہ سامع وہ ہے جو
 بلا کسی قصد و ارادہ کے سنے، اور مستمع وہ ہے جو قصد آئے، اور من عمر کی حد سے
 کی روایت شیخین وغیرہ سے کی ہے (المنی ۱/ ۱۲۳ طبع لہ ریاض)۔

(۳) در ۱۳۵۷ و ۱۳۵۸

جماعت کی بجی رائے ہے۔ جس میں خفیہ میں سے ٹھاہری، مالکیہ میں سے طحاوی، ابن العربی اور قاضی، شافعیہ میں سے ابو عبد اللہ صبیحی، ابو حامد اسفرائینی اور حنابلہ میں سے ابن بطہ ہیں (۱)، کیونکہ حدیث ہے: ”من ذکرت عنده فلم يصل عليّ قد دخل النار“ (۲) (جس شخص کے پاس میرا ذکر ہو رہا ہو اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھتا ہو وہ جہنم میں داخل ہوگا۔ اس پر اللہ کی پھینکار ہو)۔

اجری رائے یہ ہے کہ مجلس میں یک مرتبہ درود پڑھنا واجب ہے، مگر نے ”الکافی“ میں اسی کو صحیح قرار دیا ہے، چنانچہ وہ باب التلاوة میں کہتے ہیں: جس شخص نے آپ ﷺ کا مام ہم مرتبہ ساتھ ساتھ صحیح قول کے مطابق اس پر صرف ایک دفعہ درود پڑھنا واجب ہوگا، کیونکہ آپ ﷺ کے مام کی حکمران آپ ﷺ کی اس سنت کی حفاظت کے لئے ہے جو شریعت کے لئے ریڑھ کی ہڈی ہے، اس لئے درود مام لینے پر (ایک مجلس میں) اگر درود کو پڑھنا واجب قرار

(۱) ابن طبری ۳۴۶، الفتوحات العربیہ ۳۴۷، طبع المکتبۃ الاسلامیہ،
تفسیر القرطبی ۳۴۳، طبع دار المکتب المصریہ، تفسیر الذہری ۳۴۲، ۸، طبع
المعمر یہ، ج ۱، لا تمام ص ۲۶۳، طبع المعمر یہ۔

(۲) حدیث: ”مَنْ ذَكَرْتُ حُدَّه...“ کوڑھوں نے اسی طرح ذکر کیا ہے اور حدیث کی کسی کتاب کی طرف اس کی بہت توجہ نہیں کی ہے، بعد ان الفاظ کے ساتھ ہم نے اس حدیث کو کئی جگہں پایا، لیکن دوسرے الفاظ میں مروی ہے اور وہ بھی کلام سے خالی نہیں ہے جس کی حاکم نے تصحیح کی ہے اور وہی ہے اس کی تائید کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: ”... إِنْ جَوَّهَلَ عَيْنَهُ بِصَلَاةٍ وَالسَّلَامِ حَرَضَ لِي فَضْلًا، بَعْدًا لِمَنْ أَشْرَكَ وَمَعْضًا لِمَنْ يَلْتَمِزُ، لَقِيَ، آمِينَ، فَلَمَّا رَأَيْتُ الْعَابِدَةَ قَالُ: بَعْدًا لِمَنْ ذَكَرْتُ حُدَّه لِمَنْ يَصِلُ حَلِيكَه لَقِيَ، آمِينَ“ (تجوہر علیہ الصلوۃ والسلام میرے سامنے آئے اور فرمایا: ہلاک ہو وہ شخص جو رمضان کو پائے اور پھر بھی اس کی مغفرت نہ ہو، میں نے کہا آمین، پھر جب میں شیر کے دوسرے ریڑھ پر بیٹھا تو جوہر علیہ الصلوۃ والسلام نے فرمایا: ہلاک ہو وہ شخص جس کے پاس میرا ذکر ہو اور وہ مجھ پر درود بھیجے، میں نے کہا آمین) (المحدوٰک ۱۳/ ۵۳ طبع جدید آباد)۔

اتحاد مجلس ۹-۱۰

دیجاوے تو یہ حرج کا باعث ہوگا۔

ثانفیعہ «وہ قابلہ کے نزدیک یہ مجلس عقد میں داخل ہے کہ

» اس کا مقصد ایجاب قبول کے درمیان ہے۔

ثانفیعہ کے علاوہ اور سے حضرات کے نزدیک اسی مجلس کی

صورت میں ایجاب قبول کے درمیان فصل کا پابجا مضرت نہیں ہے

جب تک کہ ایجاب سے عراض معلوم نہ ہو، یونکہ قبول کرنے والے

کو غور و فکر کی ضرورت پڑتی ہے «اور قبول کوئی غور پر بند ہو کر دیا

جائے تو قبول کرنے والے کے لئے غور و فکر مسامح نہیں ہوگا (۲)۔

ثانفیعہ کے نزدیک اگر ایجاب قبول کے درمیان فاصلہ طویل

ہو تو وہ مضرت ہوگا (۳) (یعنی اس سے ایجاب داخل ہو جائے گا)۔

اتحاد مجلس کے ساتھ قبولیت کا ختمیہ ر:

۱۰- جب تک عاقدین مجلس میں بیٹھے ہوں، اور قبول نہ ہو اور حنفیہ

کے نزدیک ان کو قبول کرنے کا اختیار ہوگا، اور جب تک دوسرے طریق

قبول نہ کر لے ان میں سے ہر ایک کو (ایجاب سے) رجوع کا حق

حاصل رہے گا (۴)، حنابلہ اس مسئلہ میں حنفیہ کے مخالف نہیں ہیں،

کیونکہ ان کے نزدیک خیار مجلس ابتدائے عقد میں اور عقد کے بعد

ایک ہوتا ہے، تو گویا ان کے نزدیک خیار قبول خیار مجلس کے تحت داخل

ہے (۵)۔

مالکیہ اور ثانفیعہ کے نزدیک قبول کا اختیار نہیں ہوگا، مگر یہ کہ

ثانفیعہ کے نزدیک جب تک کہ مجلس میں ہو (ایجاب سے) رجوع

رہا جائز ہے، خوب قبول کے بعد ہی یوں نہ ہو۔ مالکیہ کے نزدیک

ایک قول ابو عبد اللہ رحمہ اللہ کا ہے کہ اگر سامع غافل ہو تو مجلس کے آخر

میں اس کے لئے ایک مرتبہ درود پڑھنا کافی ہے (۱)۔

تیسری رائے: یہ ہے کہ ایک مجلس میں (آپ ﷺ) کے امام

کے ساتھ ہم بار درود بھیجنا مستحب ہے، ابن عابدین نے فقہاء حنفیہ

کی رائے کا غلط تصدیق کرتے ہوئے اس کا رد کیا ہے۔

باقی مقاب، اسی مجلس کو نہیں پہنچتے اس میں سے بعض حضرات کہتے

ہیں کہ عمر میں ایک مرتبہ درود پڑھنا واجب ہے، اور ان میں سے کچھ

حضرات مطلقاً احتیاب کے قائل ہیں خود مجلس ایک ہو یا مختلف۔

اس کی تفصیل دیکھئے درود بھیجنے کی بحث میں ذرا کی جاتی

ہے۔

جن چیزوں میں اتحاد مجلس شرط ہے:

۱- وہ چیزیں جن سے بالعموم عقد مکمل ہو جاتا ہے:

۹- مقاب، حنفیہ کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ مجلس جس عمل کے

سے منعقد کی گئی ہے عاقدین میں سے کوئی اس کے علاوہ کسی اور عمل

میں مشغول نہ ہو، یہ کسی ایسے عمل میں مشغول نہ ہو جو عقد سے عراض

کی دلیل ہو (۲)، اور یہ حنفیہ کے نزدیک عقد کے اعتبار کے لئے شرط

ہے (۳)، اور اسی مجلس مذکورہ معنی میں بقیہ مذہب کے نزدیک صیغہ

عقد میں شرط ہے (۴)۔

(۱) ابن عابدین ۳۲۶/۱، الفتاویٰ الربانیہ ۳۲۷/۳ شرح غیارۃ الخیر

۱/۵، طبع مصطفیٰ مجلس، جلد اولیٰ ۲۶۳-۲۶۷۔

(۲) البحر الرائق ۵/۲۹۳، فتح القدیر ۵/۸۷، ابن عابدین ۲۱/۳۔

(۳) البحر الرائق ۵/۲۷۹۔

(۴) ط ۳۲۰/۳، طبع لیبیا، الشروعی علی التحدید ۳۲۳-۳۲۴، المنہج مع

الشرح الکبیر ۳/۲ طبع لبنان، الفروع ۳۲۲/۳ طبع لبنان۔

(۱) الشروعی علی التحدید ۳۸۱/۷۔

(۲) البحر الرائق ۵/۲۸۳، ط ۳۲۰-۳۲۱، المنہج مع الشرح ۳/۳۔

(۳) شرح المروض ۵/۲، الشروعی علی التحدید ۳۲۳/۳۔

(۴) البحر الرائق ۵/۲۸۳۔

(۵) مطالب ولی ائیں ۳/۸۵۔

اتحاد مجلس ۱۱-۱۲

(یجاب سے) رجوع نہ جاز نہیں، خواہ (ایجاب قبول کے) باہم مربوط ہونے سے قبل ہو۔ اگر ایک صورت میں، اور وہ یہ ہے کہ ایجاب یا قبول مضارن کے صیغے سے ہو، پھر قبول کرنے والا یا ایجاب کرنے والا یہ دعویٰ کرے کہ اس نے تنقید کا ارادہ نہیں کیا تھا، اس صورت میں اس سے قسم لے کر اس کی تصدیق کی جائے گی (۱)۔

تحدیث مجلس کس چیز سے شتم ہوتا ہے؟

۱۱- تمام فقہاء کے نزدیک اتحاد مجلس ایجاب سے عراض کرنے کی وجہ سے شتم ہو جاتا ہے، بین اس کے درمیان اس میں اختلاف ہے، جن کے ساتھ عراض متعلق ہوتا ہے۔ ممانعہ سے عقد سے خارج کسی جنبی عمل کے ساتھ مشغول ہو جائے کہ ایجاب کا باطل ساقط ہو گیا ہے، اسی طرح یجاب قبول کے درمیان جو میل مکوث اختیار کرے کو بھی، یسین مختصر سکوت غیر مضر ہے (۲)۔

مالکیہ اور حنابلہ نے اس کے لئے عرف کو ضابطہ قرار دیا ہے (۳)۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ ایجاب اختلاف مجلس سے شتم ہو جائے گا، لہذا اگر عاقدین میں سے کوئی کھڑا ہو جائے اور جائے میں تو ایجاب باطل ہو جائے گا، کیونکہ کھڑا ہونے کے بعد مجلس باقی نہیں رہتی، اور اگر عاقدین نے چلتے ہوئے ثریہ فرطت کا معاملہ کیا تو وہ دونوں ایک ہی سواری پر کیوں نہ سوار ہوں، اختلاف مجلس کی وجہ سے یہ نتائج نہیں ہوگی اور بہت سے لوگوں مثلاً طحاوی وغیرہ دلی رائے یہ ہے کہ اگر یجاب کے بعد متصلا اور فوراً دہرے نے قبول کر لیا تو معاملہ درست ہوگا، اور خلاصۃ الفتاویٰ میں ”الانزال“ کے حوالہ سے منقول

(۱) البحر الرکب ۲۶۳-۲۷۰ طبع مجلس، الخرش ۷۵ طبع دارعادہ

(۲) شرح اروض ۵۴ طبع المکرمیہ۔

(۳) مطالب ۲۲۰، مطالب بولی اسی ۶۳۔

ہے کہ اگر ایک مقدم چلنے کے بعد اس نے قبول یا توجہ نہ ہوگا۔ اسی طرح لھانے میں مشغول ہو جانے سے محسوس ہوتی ہے، اور ایک آدھ لقمہ کو نظر انداز کیا جاسکتا ہے، اور اس کے ہاتھ میں گلاس تھا اور اس نے پی کر قبول یا توجہ نہ ہوگا۔

اور اگر دونوں میں سے کسی نے سو گئے تو محسوس نہیں ہونے کی، اور اگر ایک نے نہ تو یہ حد تک بھیجی جائے گی کہ

”یہ صورتیں جن کے بارے میں حنفیہ نے بحث کی ہے، اگر مذہب نبی تائیں اس سے غافل نہیں رہی ہیں، یہ انہوں نے اس پر کلام ”مجلس“ کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے کیا ہے، نہ کہ تحدیث مجلس پر کلام کے ذیل میں، اس سے کہ تحدیث مجلس حنفیہ کی خاص اصطلاح ہے، اور ان صورتوں کی تفصیل کی جگہ مجلس عقد پر کلام ہے۔

۱۲- حنفیہ (۴) حنابلہ (۳) اور مالکیہ (۲) کے رویہ ایک ہی جملہ فیہ بیع بھی بیعی کی طرح ہے، مالکیہ کے عقائد، معاملات کی تفسیر کرنے والے محسوس کرے گا کہ ان میں سے کچھ حضرات نکاح اور نکاح میں (قبول کے) نفی انور ہونے کی شرط لگاتے ہیں (۵)۔

(۱) فتح القدیر ۵۸۷، من طبع ۲۱/۲۔

(۲) البحر الرکب میں ہے اور اس طرح نکاح، عقد اور تمام عقود کے سلسلہ میں اتحاد مجلس سے متعلق جو حنفی اقوال ہیں وہ حمد ہو جاتے ہیں، اور اسی طرح متعدد حقائق ۳۸/۲۔

(۳) کشف اللہ رات ۲۶۸، طبع انتقاب اروض الدی ۲۵۵ طبع انتقاب، مطالب بولی اسی ۲۲۰-۵۵۹، ۵۸۲، ۵۳۳، افسی مع شرح ۲۰۲، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۴) قرآن کے اس قول کی وجہ سے کہ ”وہب کی ما حیرہا“ نہیں ہے جیسے کہ عقد، ہر اور عبادہ میں ایجاب کے بعد قبول، لہذا قبول کی تاخیر کسی پیسے سے تک جو ایجاب و قبول سے عراض پر دلالت کرتا ہو جائے نہیں ہے (الغروہ ۳۴، طبع دار احیاء الکتب العربیہ)، بلکہ اس کا ۲۵۶-۲۶۳ طبع مجلس۔

(۵) مع الجلیل ۳۵۹، طبع لیبیا، الدسوقی ۲۲۱/۲ طبع مجلس مجلس۔

نتیجہ میں اتحاد مجلس:

۱۳- حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا خیال یہ ہے کہ بیع علم میں راس المال پر قبضہ مجلس عقد میں ضروری ہے یہ تکہ اگر راس المال پر قبضہ موخر ہو جائے تو یہ "بیع الکالی بالکالی" (بیع کالی بالکالی کا مطلب یہ ہے کہ بیع میں ایجاب و قبول تو ہو جائے، لیکن بیع اور مجلس میں سے ہر ایک احوار ہو، حدیث کی رو سے یہ معاملہ ناجائز ہے) کے نام معنی ہو جائے گا اور صحیحین کی اس روایت کی بنیاد پر "من أبيع فليس له في كمال معلوم، وورث معلوم، الي أجل معلوم" (جو شخص بیع علم کرے تو اس سے چاہئے کہ اس طرح کرے کہ کمال معلوم ہو، وراثت معلوم ہو، وراثت متعین ہو)، اس سے یہ نام مستند قرار ہے۔ لہذا اس کے ساتھ ہرے غرر (مخوفہ) کو اس میں لایا جائے گا، اور اس لئے کہ علم "اسلام راس المال" سے مشتق ہے یعنی راس المال کی نورانی علی، اور عقود کے نام جن معانی سے مشتق ہیں عقود میں معانی کا پایا جائیگا مری ہے۔

شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مجلس علم مجلس بیع سے مختلف نہیں ہے (۲)۔ اور حنفیہ کے نزدیک علم کی مجلس بیع کی مجلس سے مختلف ہے، چنانچہ بیع کی مجلس ایجاب و قبول کے محض باہم مباد ہو جانے سے قائم ہو جاتی ہے، اور اس پر بیع کے اثرات مرتب ہوتے ہیں، جب کہ بیع علم میں اگر مجلس کے اندر ایجاب و قبول کے بعد راس المال پر قبضہ نہ ہو سکے تو اس پر بیع جاری ہو جائے گا، اس سے کہ قبضہ عقد کے نتیجہ باقی رہنے کی شرط ہے اور انعقاد کی شرط نہیں ہے (۳)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۷۹۳ء، حصہ ۳، ص ۱۵۷، "من أبيع... کی روایت" مام احمدی بھڑکے مسلم اور صاحب سنن نے حضرت ابن عباسؓ سے ابن عباسؓ کے ساتھ کی ہے "من أبيع فليس له في كمال معلوم، وورث معلوم، الي أجل معلوم" (فیض الفقیر ۱/۱۶۱)۔
(۲) شرح المروسی وحاشیہ ۱۲۲/۲، ص ۱۱۵/۲۔
(۳) ابن ماجہ ص ۲۰۸۔

شافعیہ کے نزدیک ہرے لازم تھا، بھی ایجاب سے فوراً بعد قبول کے واقع ہونے میں بیع سے مختلف نہیں ہیں (۱)۔ بین حق، غیر لازمہ میں یہ بایب قبول کے درمیان تاثیر کا ہونا معتبر نہیں ہے۔

دوم۔ مول رومیہ میں فریقین کا عوضین پر قبضہ کرنا:

۱۳- جب کوئی ایسا مال جس کا تعلق مال رہا ہے ہے اسی جیسے مال کے ساتھ بیچا جائے تو اس میں بیع، مجلس شرط ہے، خواہ بیع (فروخت) کی جانے والی چیز) کی جنس ایک ہو یا مختلف، چونکہ آنحضور ﷺ کی صحیح حدیث ہے: "الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر، والملح بالملح مثلاً بمثل، سواء بسواء، فإذا اختلفت هذه الاجناس فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد" (سونا سونا کے بدلے، چاندی چاندی کے بدلے، گندم گندم کے بدلے، جو جو کے بدلے، کھجور کھجور کے بدلے، اور نمک نمک کے بدلے بالکل برابر نہ ہو، نہ بیچا جائے، اور جب یہ جناس مختلف ہو جائے تو تم لوگ جیسے چاہو بیعت کر۔) (یعنی بی بیع کے ساتھ) بشرطیکہ مبادہ ہاتھوں ہاتھ ہو (یعنی نقد) (۲)۔ کون سال، مال رہا ہے اور کون غیر رہا اس کی وضاحت فقہاء "ربا" کی بحث میں کرتے ہیں۔

(۱) شرح المروسی ۳۲۰-۳۸۳ طبع المصنف۔
(۲) الہدیہ ۶۱-۶۲، ہدایہ ۵۷۲، ہدایہ المحتاج ۳۱۰-۳۱۱، الکالی لاسن قدس سرہ ۵۶۲ طبع المکتب الاسلامی، وورد فیہ ۳ للذهب والفضة... کی روایت احمدی، مسلم، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت عبادہ بن صامت سے کی ہے اور اس میں ہے: "یداً بيد، فإذا اختلفت هذه الاصناف" (نقد ہر جب یہ جناس مختلف ہو جائے گی) (فیض الفقیر ۵۷۲-۵۷۳)۔

اتحاد مجلس ۱۵

عقد نکاح میں اتحاد مجلس:

۱۵- عقد نکاح میں اتحاد مجلس کے ساتھ یہاں کے قیوں کے باہم مرہوط ہونے کے سلسلے میں علماء کے قیوں میں:

پہلا قول: یہ کہ اتحاد مجلس شرط ہے، اگر مجلس مختلف ہو جائے تو نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ مثلاً ایک نے یہاں سے دوسرا اٹھ کھڑا ہو یا دوسرا کام میں مشغول ہو یا وہ اس میں قیوں کا نور ہونا ضروری نہیں ہے، یہ حنفیہ کا مسلک ہے، حنا بد کا صحیح قیوں بھی یہی ہے، اور مالکیہ میں سے "بائی" سے جس "العیار" میں یہی منقول ہے (۱)۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ ایک مجلس میں ایجاب و قبول کا فوری ہونا ضروری ہے، یہ مالکیہ کا قول ہے، اس قیوں کے بعد وہ جو باجی سے دوسرا منقول ہوں یہی قول شافعیہ کا ہے، یہاں سے تھوڑا فصل ہو تو وہ لوگ اسے نظر انداز کرتے ہیں اور قتال نے زیادہ فصل کی تحدید اس طور پر کی ہے کہ وہ اتنا عرصہ ہو کہ اگر وہ دونوں اس میں خاموش رہیں تو جواب جواب نہ رہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ اس کی تحدید عرف کے بموجب کی جائے (۲)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ اختلاف مجلس کے باوجود عقد صحیح ہے، حنا بد سے ایک روایت یہی منقول ہے، اور اس روایت کی بنیاد پر ایجاب و قبول کی مجلس متفرق ہونے کے باوجود نکاح باطل نہیں ہوگا (۳)۔

سب کچھ اس صورت میں ہے جب کہ مجلس حقیقتاً متحد ہو، جس جہاں تک مجلس کے عصا متحد ہونے کا تعلق ہے تو حنفیہ کے نزدیک حکم میں باقی رہے گا کہ مجلس علم میں قبولیت ضروری ہوں، اور حنا بد کا بھی

مالکیہ کہتے ہیں کہ بیع علم میں راس المال کو تین دنوں تک مؤخر کیا جاتا ہے، کیونکہ جو چیز جس چیز سے قریب ہو وہ اسی کا حکم اختیار کرتی ہے، اور اگر بغیر کسی شرط کے راس المال کو تین دن سے زیادہ مؤخر کر دے، اور وہ (راس المال) نقد ہو تو اس میں اختلاف ہے۔ ان میں سے کچھ لوگ عقد کو فاسد قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ اس نے دین کا دین کے بدلہ معاملہ کیا، اور اس میں سے کچھ لوگ عقد کو صحیح قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ بیعت فیہ عقد میں شرط نہیں، اور جو از مدم جو از کا یہ اختلاف اس صورت میں ہے سب کہ بیعت فیہ مسم فیہ کے پیرائے جانے کی مدت تک نہ پہنچ جائے، اور اگر اس نے راس المال کی کوئی کو بیع مسم کی مدت کے داخل ہو جائے، تک مؤخر کرے یا تو اس کے فاسد ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے (۱)۔

حنفیہ، شافعیہ اور حنا بد کے نزدیک اس میں خیال شرط داخل نہ ہوگا (۲)، اور شافعیہ اور حنا بد کے نزدیک اس میں خیال مجلس داخل ہوگا (۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر بیع علم میں خیال کی شرط لگا دی جائے اور خیال شرط کی مدت تک راس المال کو ادا نہ کیا جائے تو جائز ہے، کیونکہ اگر وہ راس المال نقد ہو کر دے اور علم پورا ہو جائے تو یہ "بیع دین فی دین" ہوگا، اس لئے کہ علم میں مسم الیہ متعین سامان ایک خاص مدت تک پہنچنے والے ہیں، جب اس کے عوض دیتا ہے (اس راس المال) نہیں کرے کی صورت میں وہ بھی واجب فی الذمہ ہے اور مسم فیہ تو واجب فی الذمہ ہے ہی (اس راس المال) عقد کو صحیح کیا جائے تو یہ دین کو دین کے عوض صحیح کرنا ہوگا۔

(۱) الفرض ۵/۲۰۳۔

(۲) المدنی ۵/۲۰۱ طبع الجمالیہ، البحر علی الخلیب ۵۵/۳-۵۶، انہی ۵۰۵ طبع مکتبہ القیوم۔

(۳) البحر علی الخلیب ۵۵/۳-۵۶، انہی ۵۰۵ طبع مکتبہ القیوم۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۶۶، المدنی ۲/۲۲۱، الفروع ۲/۲۲۳، مطالب اول انہی ۵۰/۵۔

(۲) المدنی ۲/۲۲۱، الفروع ۲/۲۲۳، مطالب اول انہی ۵۰/۵۔

(۳) مطالب اول انہی ۵۰/۵۔

صحیح قول بھی ہے (۱)۔

مالکیہ نے جانتے ہی فوراً قبول کرنے کی شرط لگائی ہے (۲)۔ اور شافعیہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق کتابت کے درمیان کا منعقد نہیں ہوتا۔ یہی طرح اتر شوم غائب ہو اور اسے بیوی کے ولی کی طرف سے عیب و خیر پہنچے (تو کتاب منعقد نہیں ہوگا)۔ اور اگر ہم وہاں مسنون میں کتاب کو صحیح قرار دیں تو خیر پہنچنے کی مجلس میں فوراً قبول کرنا شرط ہوگا (شافعیہ کے نزدیک) (۳)۔

تھی مجلس کی صورت میں احرام کے فدیہ میں تداعل:

۱۶- منوعات احرام میں مجلس کے ایک ہونے سے واجب کفاروں میں تداعل نہیں ہوتا، الا یہ کہ ایک ہی قسم کے محکوم کا ارتکاب کیا جائے۔ اور اگر ان منوعات کا ارتکاب یا یا دو مختلف قسم کے مجلس کے ہوں تو تھی مجلس کا اعتبار نہیں۔ بلکہ اس وقت اعتبار تمام سب کا ہے (۴)۔

احرام کی حالت میں منوع چیزوں کے ارتکاب پر جو فدیہ واجب ہوتا ہے اس کے تداعل میں تھی مجلس کا اثر ہے۔ بین اہل اہل فدیہ کے فدیہ میں تداعل نہیں ہوتا، بلکہ دو مختلف شدت چیز کے متعدد ہونے سے متعدد ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ وہی منوع کا بار دو کتاب کرے، لے پر (۵)۔ ان وجہ نہیں ہوگا، تو وہ وہی

مسنون (۱) اف ہوا کچھ اور (۱)۔

فدیہ جہات میں اتھا، مجلس کی صورت میں تداعل کا حکم دیگر منظورات کے فدیہ میں تداعل سے مختلف ہے۔

غیر جماع کے فدیہ کا تداعل:

۱۷- محرم نے اگر مختلف قسم کی خوشبو لگائی، یا مختلف قسم کے کپڑے پہن لئے مثلاً قمیص، عمامہ، پاجامہ اور موزہ، یا متحدہ بار ایک ہی قسم کی چیز استعمال کی، تو اگر یہ ایک جگہ اور پے درپے ہو تو تھی مجلس کی وجہ سے اس میں ایک ہی فدیہ ہے (۲)۔

امام محمد کے مطابق حنفیہ، اور صحیح قول کی رو سے شافعیہ، اور حنابلہ میں سے ان ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ اگر مذکورہ منوعات کا ارتکاب دو جگہوں میں ہوا ہے تو فدیہ یہ متحد ہوگا (۳)۔

امام احمد بن حنبل اور ان کے اصحاب کا مسلک یہ ہے کہ اگر پہلے کی طرف سے فدیہ یہ نہیں لیا ہے تو اس پر ایک فدیہ یہ ہے، اس لئے کہ حکم اسباب کے بدلنے سے مختلف ہوتا ہے، نہ کہ اوقات و اجناس کے بدلنے سے۔

حنفیہ میں محمد بن الحسن کا بھی یہی قول ہے، اور شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اور مالکیہ کا بھی یہی قول ہے، بشرطیکہ ارتکاب کرنے والے نے تکرار کی نیت لی ہو (۴)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۲۶۶/۴-۲۶۷/۴، المغنی مع الشرح ۴/۳۳۱، مطالب بولی امی ۸۰۷-۸۰۸۔

(۲) ابن ماجہ بن ۱۹۱/۳۔

(۳) رد المحتار ۳/۳۶۷۔

(۴) ابن ماجہ بن ۲۰۱/۴، البدائع ۴/۱۹۳، الدرر ۲/۶۶، الفروق ۲/۲۱۰، البدائع ۲/۵۰۲، کتاب التمتع ۲/۱۲۴، الکافی ۱/۵۴، المغنی مع الشرح ۴/۵۳۳۔

(۱) البدائع ۲/۲۰۱، البدائع ۲/۵۰۲، الفروق ۲/۲۰۹، کتاب التمتع ۲/۲۲۳۔

(۲) البدائع ۲/۱۹۳، ابن ماجہ بن ۲۰۱/۴، البدائع ۲/۵۰۲، المغنی مع الشرح ۴/۵۲۶، الاوصاف ۳/۵۲۶، طبع بولہ۔

(۳) البدائع ۲/۱۹۳، ابن ماجہ بن ۲۰۱/۴، البدائع ۲/۵۰۲، کتاب التمتع ۲/۵۲۶۔

(۴) کتاب التمتع ۲/۱۱۵، الفروع ۵/۵۷۵، الاوصاف ۳/۵۳۵، طبع ابن ماجہ، البدائع ۲/۵۰۲، ابن ماجہ بن ۲۰۱/۴، الدرر ۲/۶۶۔

حرر کی حالت میں جہاد کے فدیہ کا قائل:

۱۸- خرم سے گرتے ہوئے رہنما سرور ہوتے فدیہ کے متعدد ہونے اور نہ ہونے کے سلسلے میں فقہاء میں رائے میں ہیں:

الف۔ اگر محرم متعد ہو تو فدیہ یہ بھی ایک ہی ہوگا، خفیہ کا یہی قول ہے (۱) اور حنا بد کا بھی یہی مسلک ہے بشرطیکہ پہلے جہاد کا کفارہ نہ دیا ہو، اگر گریختے کا کفارہ نہ چکا ہو تو دہرے کی طرف سے بھی کفارہ دینا ہوگا (۲)۔

ب۔ دہریہ سے یہ ہے کہ فدیہ یہ مطلقاً ایک ہوگا، خواہ مجلس متعد ہو یا مختلف، کیونکہ فدیہ کا سبب ہے، اس لئے دہرا جہاد دہرے کفارہ کا موجب ہو، ثانیہ کا یہی قول ہے، اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی منقول ہے (۳)۔

ج۔ تیسری رائے یہ ہے کہ جہاد کے عمر ہوئے سے فدیہ یہ بھی ضرور ہوگا، کیونکہ وہ کفارہ کا سبب ہے، اس لئے دہرا جہاد دہرے کفارہ کا موجب ہو، ثانیہ کا یہی قول ہے، اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی منقول ہے (۳)۔

خلع میں تہی و محسوس:

۱۹- چاروں سر کے مذہب کے مطابق اگر مشورے اپنی بیوی سے خلع کیا تو (بیوی کے سے) اس کو قبول کرنے کا اختیار (اسی) مجلس تک محدود رہے گا، یہ کہ خلع کے نزدیک اگر رجوع سے اس میں اختیار کی شرط نہ لگائی ہو اور بیوی کی طرف سے ایجاب نہ ہو تو بیوی کی مجلس کا اعتبار ہوگا، اور شوہر کا رجوع صحیح نہ ہوگا اگرچہ بیوی کے قبول کرنے سے پہلے ہو، اور اگر خلع کا مطالبہ کرنے میں بیوی سے

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۳۳۵۔

(۲) اخصی مع الشرح للکبیر ۳۱۸-۳۱۹۔

(۳) المدلول علی الدرر ۶۹۔

(۴) النحل علی الصحیح ۵۰۳، اخصی مع الشرح ۳۱۸-۳۱۹۔

پہل کی ہوتے سب تک شوہر نے قبول نہیں کیا ہے بیوی کا اس سے رجوع کرنا صحیح ہوگا (۱)۔

د. باقی فتاویٰ کے نزدیک دونوں خلع کرنے والوں کی مجلس کا یکساں اعتبار ہوگا، اگر خلع کا ایجاب بیوی نے یا ہو تو خفیہ کا بھی یہی قول ہے، ان طرح اگر زوجین کی طرف سے اس میں اختیار کی شرط ہو (تو دونوں کی مجلس کا اعتبار ہوگا) اور ایجاب دونوں میں تقابل اور تاخیر کا حکم فتاویٰ کے نزدیک صحیح کی طرح ہے، اور یہ سب کے سب اس وقت میں جب کہ اسے شرط کے ساتھ مطلق نہ کیا ہو (۲)۔

ه. تعلیق کے باب میں مجلس میں قبول کرنا شرط نہیں ہے، مالکیہ میں سے ابن عبد السلام کو اس رائے سے اختلاف ہے، اسی طرح اگر خلع میں بیوی پہل کرنے والی ہو تو ثانیہ اور حنا بد کے نزدیک (مجلس میں قبول کرنا شرط میں ہے) معاہدہ پر شرط کرتے ہوئے۔

تعلیق کے باب میں قبول اس وقت معتبر ہوگا جب کہ دوسرا مطلق پائی جائے جس پر تعلیق کی نفی ہے (۳)۔

و. خلع میں خفیہ اور ثانیہ کے نزدیک خلع کی پیشکش کے حکم کی مجلس ایجاب قبول کی مجلس کی طرح ہے (۳)۔ مالکیہ اور حنا بد کے کلام سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے، ہوں نے اس کی صراحت تو نہیں کی ہے تاہم انہوں نے ذکر کیا ہے کہ خلع کا صیغہ بیچ کے صیغہ کی طرح ہے، اور بیوی کے غائب ہونے کی صورت میں خلع کے سلسلے میں انہوں نے اپنے کلام میں کوئی ایسی نکتہ درپیش کی ہے جو

(۱) ابن ماجہ ۲۵۸/۲، جامع الفوائد ۲۹۰، فتح الباری ۲۹۰۔

(۲) ابن ماجہ ۲۵۸/۲، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹،

اتحاد مجلس ۲۰

بیوی کی موجودگی کی صورت کے مخالف ہو۔ اسی طرح انہوں نے دلیل کو بھی کسی لگ رائج کے ساتھ خاص نہیں کیا ہے (۱)۔

منیہ کی مجلس کا اتحاد:

۲۰۔ منیہ وہ عورت ہے جسے اس کے شوہر نے اس کی طلاق کا مالک بنا دیا ہو، مثلاً اس سے یوں کہا ہو: ”استدوی بفسک“ (تجھے اپنی نفس کا اختیار ہے)۔

منیہ کا مذہب اور امام مالک کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو اختیار دیا، یا اس کا معاملہ اس کے ہاتھ میں دے دیا تو وہ جب تک اس مجلس میں ہے اسے اپنے نفس کو اختیار کرنے کا حق ہے۔ یہ مجلس حنفیہ کے مذہب کے مطابق اگرچہ ایک نیا اس سے زیادہ دینی ہو، لیکن اگر وہ کھڑی ہوگئی یا دوسرے کام میں مشغول ہوگئی تو اختیار اس کے ہاتھ سے نکل جائے گا، کیونکہ مجلس سے انصاف یا دوسرے کام میں مصروف ہونا عراض کی دلیل ہے، اور اختیار صریح عراض سے باطل ہو جاتا ہے، تو اسی طرح ہر اس چیز سے باطل ہوگا جو عراض پر ملامت کرے، اہلی ہو، میں منیہ کے نزدیک بیوی کی مجلس کا اعتبار ہے نہ کہ شہم کی مجلس کا، کیونکہ یہ تمسک ہے، ”مالکیہ کے نزدیک بیوی کی مجلس کا ایک ساتھ اعتبار ہوگا“ (۲)۔

مناہدہ و منیہ قول کے مطابق منیہ یہ شرط رکھتا ہے کہ مجلس میں (قبول یا اختیار کا استعمال) فی الفور ہو، اور ان دونوں ہی کی مجلس کا ایک ساتھ شمار ہوگا، چنانچہ اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک مجلس سے اٹھ گیا تو عورت کا اختیار باطل ہو جائے گا۔ منیہ نے اپنی سند سے سعید

بن المسوب سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت عمر اور عثمان نے اس شخص کے بارے میں جو اپنی بیوی کو اختیار دے، یہ فیصلہ دیا کہ اس وقت تک اختیار رہے گا جب تک دونوں ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں (۱)۔

مالکیہ کی روایت کی روایت کی روایت کو مجلس سے باہر اس وقت تک اختیار باقی رہے گا جب تک کہ وہ کسی حاکم کے سامنے کھڑی نہ ہو یا اسکی رضامندی سے اس سے واپس نہ کی جائے، زہری، قتادہ، ابو حنیفہ اور ابن المنذر کا بھی یہی قول ہے۔ ابن المنذر نے رسول ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے جو انہوں نے حضرت عائشہ کو اختیار دیتے ہوئے کہا تھا: ”انی ذاکر لک امراء فلا علیک الا تعجلی حتی تستأمری ابوہک“ (میں تمہارے سامنے ایک بات رکھتا ہوں اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ اس معاملہ میں تم جلد فیصلہ نہ کرنا، تاکہ اپنے ماں باپ سے مشورہ کر لو) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اختیار صرف مجلس تک محدود نہیں رہے گا (۲)۔

اور مذکورہ صدر حکم اس صورت میں ہے جب کہ عورت مجلس میں حاضر ہو، لیکن اگر خیر و غائب ہے تو حنفیہ کے نزدیک اس کا حکم بھی وہی ہے (۳) اور منیہ کی عبارت سے بھی ایسا ہی سمجھ میں آتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی حاضرہ اور غائبہ کے حکم میں اختلاف نہیں ہے، کیونکہ حنفیہ زیادہ ترجیح قول کی رو سے طلاق ہے، اور اس میں مجلس علم بموجب

(۱) تہذیب الفقہ ج ۱ ص ۲۶۹، مفتی مع الشرح الکبیر ۸/۲۹۳، رد المحتار ج ۱ ص ۳۶۸

(۲) البحر المحیط ج ۲ ص ۲۱۵، طبع الاربعہ الفروق ج ۳ ص ۱۷۳، تہذیب الفقہ ج ۱ ص ۳۵۸، مفتی مع الشرح ۸/۲۹۵، حدیثہ ج ۱ ص ۱۷۳، ذخیر لک امراء، کی روایت بخاری و مسلم وغیرہ کی ہے (صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۱۳) تحقیق مجوزہ (۳) اہل الباقی، فتح الکبیر ۸/۳۵۲۔

(۳) جامع القصولین ۸/۲۹۵، البحر المحیط ج ۲ ص ۲۹۳۔

(۱) کتاب ج ۲ ص ۲۲-۳۲-۳۷، مطالب ولی النبی ج ۵ ص ۱۳، الکافی ج ۲ ص ۷۰، الفوائد ج ۱ ص ۲۹۶۔

(۲) البحر المحیط ج ۲ ص ۲۹۳، جامع القصولین ۸/۲۹۵، الفروق ج ۳ ص ۱۷۳، تہذیب الفقہ ج ۱ ص ۳۵۸۔

اتحاد مجلس ۲۱

قبول کی مجلس کی طرح ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک جس طرح غیر وحاضہ میں اختلاف ہے اسی طرح عجمی کے نقطہ نظر سے وہ سے مخیر و مانا پہ میں بھی اختلاف ہے اور بنی شد کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اختیار اس کے ساتھ میں اس وقت تک ماقی رہے گا جب تک کہ وہ مادہ سے زیادہ نہ ہو جائے جیسا کہ توضیح میں ہے۔ یہ یہ ظاہر نہ ہو جائے کہ وہ اختیار کو ساتھ کرنے پر راضی ہے یا سب تک کہ وہ کسی حاکم کے سامنے کھڑی نہ کی جائے، یا اس کی مرضی سے اس سے واپس نہ کی جائے (۲)۔

درمختارہ کے سلسلے میں اختلاف مجلس کا وہی حکم ہے جو بیع میں اختلاف مجلس کا ہے (۳)۔

ایک مجلس میں طلاق کی تکرار:

۲۱۔ اگر کسی شخص نے اپنی اس بیوی سے جس سے واپس کر چکا ہے یا جو اس کے حکم میں ہے (یعنی خلوت صحیح ہو چکی ہے) ایک مجلس میں یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے۔ اور اس سے تینوں طلاق، قیام کرے کی میت سے ایسا کہا تو اس پر ابھ کے نزدیک اس سے تین طلاق، قیام ہوگی، اور وہ معتادہ مرد سے مرد سے نکاح کے بغیر اس کے سے حال نہ ہوگی (۴) یہی ہیں مزم کا قول ہے (۵) کیونکہ محمود بن لبید سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ایک شخص کے

بارے میں یہ خبر ملی تھی کہ اس نے اپنی بیوی کو ایک ساتھ تین طلاقیں دے دی ہیں تو رسول اللہ ﷺ غصہ ہوئے پھر فرمایا: ”اینبع بکتاب اللہ عز وجل وانا بین اظہرکم“ (کیا اللہ تعالیٰ کی کتاب کے ساتھ مخلوڑ کیا جا رہا ہے جب کہ میں تمہارے درمیان موجود ہوں) یہاں تک کہ ایک شخص کھڑا ہوا اور بولا: اے اللہ کے رسول! یا میں اسے قتل نہ کر دوں (۶)۔

در بعض اہل علم کے نزدیک ایک طلاق و قیام ہوگی (۷)۔ یہی ابن عباس کا قول ہے، اور اسحاق، حاکم، ابن عمر، ابی بنی کے قائل ہیں۔ چونکہ صحیح مسلم کی روایت ہے کہ ابن عباس نے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے وقت بی بی و صاحب تک تین طلاقیں ایک ہی قسمہ رہتی تھیں، پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا: لوگ اس معاملے میں جلدی کرنے لگے جس میں آپس تاخیر و مہر کرنا چاہتے تھا، یا اچھا ہوتا کہ ہم اسے ان پر نافذ کر دیتے، چنانچہ انہوں نے اسے لوگوں پر نافذ کر دیا“ (۸)۔

در ائمہ شیعہ نے ایک مجلس میں تین طلاق کا ستمنا تاکید کے طور پر یا سمجھنے کے لئے اسے یہ ہے تو ایک ہی طلاق، قیام ہوگی، در حقیقت در ثانیہ کے نزدیک تاکید کی نیت و یقین تو قیام کی جائے گی، قضاء و قبل نہیں کی جائے گی، اور مالکیہ مردنہ کے نزدیک قضاء بھی قبول کی جائے گی، اور یا سب بھی۔

- (۱) شرح خمسہ درادات ۳/۲۳، طبع ۱۳۵۵ھ، ”المجلد بکتاب اللہ...“ کی روایت شافعی نے نمونہ سے اختلاف کے ساتھ کی ہے (سنن الشافعی ۳/۲۲۶ طبع مصر بیازیر) اور اس کی سند کے رجال ثقہ ہیں، اور اس کی سند میں مخرمہ ہیں جنہوں نے اپنے والد سے نہیں سنا ہے جیسا کہ علامہ ابن حجر نے تصدیق میں ذکر کیا ہے (جامع اصول ۵/۵۸۹ طبع، ملاح)۔
- (۲) الاصاب ۵/۵۵۸۔
- (۳) ابن ماجہ بن ۳/۲۱۹، اور ابن عباس و ابی حنیفہ نے نمونہ سے اختلاف کے ساتھ مروی ہے (صحیح مسلم ۱۰/۹۹ تحقیق محمد بن عبدالمطلب)۔

- (۱) اشروانی علی الجہد ۷/۲۹۷-۲۸۱۔
- (۲) مخ جلیل ۳/۲۹۲۔
- (۳) مخ جلیل ۳/۲۹۰، جامع اصولین ۱/۲۹۱۔
- (۴) ابن ماجہ بن ۳/۲۱۹-۲۵۵، اشعری الجہد ۳/۲۵۶، جوہر الکلیل ۱/۳۲۸، اشعری علی الخرش ۳/۵۰، مخ الجلیل ۳/۲۳۸، نہلیہ الخراج ۱/۳۵۱، اشروانی علی الجہد ۷/۵۲-۵۳، انصاری بن قدامہ ۷/۲۳۰ طبع مصر شرح خمسہ درادات ۳/۳۱۳ طبع مصر دار الفکر۔
- (۵) مخ جلیل ۱۰/۱۰۷ طبع مصر بیازیر۔

استحداد مجلس ۲۲-۲۳

”اگر اس نے سے مطلق رکھا (تاکید یا تکرار کی نیت نہیں کی) تو حنفیہ مالکیہ حنبلیہ اور زیہ وہ ظاہر قول کے مطابق ثانیہ کے ز، یک تین ط، قیس و قع ہوں گی، اس لئے کہ (تکرار کی صورت میں) اصل تاکید کا نہ ہونا ہے (۱)۔

ثانیہ کا وہ قول یہ ہے کہ اس سے ایک ہی طلاق واقع ہوئی ہو تاکہ تاکید کا قتال موجود ہے لہذا تیسری عد کو یا حائے گا (یعنی ایک کو)۔ یہی قول مندرجہ ہے (۲)۔

”تجھے ط، ط، ق ہے تجھے ط، ط، ق ہے۔ تجھے ط، ط، ق ہے“ کی طرح حنفیہ مالکیہ اور ثانیہ کے نزدیک ”تجھے ط، ط، ق ہے۔ ط، ط، ق ہے“ کا جملہ ہے۔ ایک ”ط، ط، ق یا متعدد ط، ط، ق کی نیت کرنے کی صورت میں متعدد طلاقوں کے واقع ہوئے میں، امر تاکید اور فہم مراد لینے کی صورت میں حنبلیہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے۔ لیکن جب مطلق کہے تو پہلی صورت میں ان کے ز، یک تین ط، قیس و قع ہوں گی، اور دوسری صورت میں ایک (۳)۔

ط، ق و اس کے عدد کے درمیان فصل:

۲۲- سانس لینے کا سکتہ اور زباں بندی (بحر) کا سکتہ طلاق اور اس کے عدد کے رمیون قتال میں مضمر نہیں ہے۔ اگر اگر سکوت اس سے زیہ وہ ہو تو حنفیہ، ثانیہ اور حنبلیہ کے ز، یک مضمر ہوگا (یعنی، دونوں عدد عدد و عدد کلام مانا جائے گا) اور اس کے ساتھ تاکید کی نیت صحیح

(۱) ابن ماجہ بن ۴۶۰، نہایہ المحتاج ۲۳۹/۱، الخرش ۵۰، شرح خشی الارادات ۱۳۔

(۲) نہایہ المحتاج ۲۳۹/۱، کملی ۱۰/۱۷۷۔

(۳) ابن ماجہ بن ۴۵۵، الخرش ۵۰، نہایہ المحتاج ۲۳۹/۱، الشروانی علی التہ ۵۵/۸، اسی ۱۷۷-۲۳۲ طبع المایض، شرح خشی و ردوت ۱۳۔

نہیں ہوئی۔ مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے کہ وہ اس سے ہے کہ طویل سکوت صرف غیر مدخول ہا میں مضمر ہوگا (۱)۔ مرد و خوں ہا میں حرف عطف (یعنی فاء یا و یا ثم کے) رمیہ عطف کے بغیر تاکید حاصل ہو جائے گی۔

غیر مدخول بہا عورت کی طلاق کی تکرار:

۲۳- جس عورت سے نكاح کے بعد صحت نہیں ہوئی ہے اس سے یک مجلس میں تکرار طلاق، یعنی کے سلسلے میں مد، کے تین اقوال ہیں: پہلا قول: یہ ہے کہ ایک طلاق واقع ہوئی خواہ مجلس متحد ہو یا مختلف۔ حنفیہ، ثانیہ اور مدین ترم کا یہی قول ہے، یہ تک وہ پہلی طلاق سے ہاں ہوئی اور شہر کے لئے انبیہ ہوئی، اور انبیہ کو ط، ق دینا باطل ہے (۲)۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ اگر حرف عطف کے ساتھ کہا تو تین طلاقیں واقع ہوں گی، یہ قول مالکیہ اور حنبلیہ کا ہے، اور اگر اس نے اپنے کلام کو بعد استعمال کیا ہے تو ایک طلاق واقع ہوگی (۳)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ اگر ایک مجلس میں ہو تو تین ط، قیس و قع ہوں گی، اور اگر مختلف مجلسوں میں ہو تو صرف پہلی مجلس، الی ط، ق واقع ہوئی، اور اہم تخمیناً سے یہی مروی ہے (۴)۔

پہلی رائے، انوں کا استدلال اس روایت سے ہے جو سعید بن منصور نے عتاب بن بشر سے، انہوں نے حنیف سے، انہوں نے ربیع بن ابی مریم سے اور انہوں نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے اس

(۱) ابن ماجہ بن ۴۶۱، الشروانی علی التہ ۵۲/۸-۵۳، مع خلیل ۲۳۹/۱، شرح خشی و ردوت ۳۱/۳۔

(۲) ابن ماجہ بن ۴۵۵، نہایہ المحتاج ۲۳۹/۱، کملی ۱۰/۱۷۷۔

(۳) الخرش ۵۰، الخشی مع الشرح للکیر ۲۰۵/۲، مع خلیل ۲۰۵/۲۔

(۴) کملی ۱۰/۱۷۷۔

اپنی غیر مدخول بیاہوی سے ایک مجلس میں کہا کہ ”تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے،“ تو ایسی صورت میں جب تک بیاہوی اور شوہر سے نکاح نہ کرے اس کے لئے حلال نہ ہوگی اور اگر وہ اپنی اس مجلس سے ایک طلاق ادا کر لے جائے اور پھر طلاق دے تو بیاہوی کچھ نہیں (۱)۔

حرف عطف کے ساتھ طلاق کی تکرار:

۲۴- طلاق کے تہہ ہونے، اور تاکید اور اہتمام کی نیت کرنے میں حسب کے، ایک طلاق کی تکرار خلوہ عطف کے ساتھ ہو یا بغیر عطف کے ہو، دونوں کا حکم برابر ہے، جس اس کے قول ”انت طالق، انت طالق، انت طالق“ (تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے) یا ”انت طالق، انت طالق، انت طالق“ (تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے) کے قول (۲) کے قول ”انت طالق، انت طالق، انت طالق“ (تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے) کے مابین کوئی فرق نہیں ہوگا، اور عطف خلوہ واو کے ساتھ ہو یا نا کے ساتھ ہو یا تم کے ساتھ ہو، سب کا حکم برابر ہے (۲)۔

۱۔ ”واو“ کے ساتھ عطف ہو تو شافعیہ کا بھی یہی قول ہے، ”وا“ اور ”تم“ کے ساتھ عطف کی صورت میں تاکید کی نیت قبول نہیں کی جائے گی، اور ان کی بعض کتابوں کی عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ تم کے ذریعہ تاکید واو کے ذریعہ تاکید کی طرح ہے، جیسا کہ ”المعقاب“ میں ہے (۳)۔

مالکیہ (۴) ”وا“ و ”تا“ کے ردیک عطف کے ساتھ تاکید کی نیت قبول نہیں لی جائے گی، یہ تک عطف مغایرت کو چاہتا ہے، اس کے

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) ابن ماجہ ۲۵۵۴-۲۶۱۰۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۲۵۰۔

(۴) المحرر ۲۹۸۔

شخص کے بارے جس نے اپنی غیر مدخول بیاہوی کو تین طلاق دی ہو، غل یا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس صورت میں تین طلاقیں باطل ہیں، اور اگر اس نے، سے ایک طلاق دی، پھر بیاہری طلاق دی، پھر تیسری طلاق دی، تو وہ بیاہری اور تیسری اس پر واقع نہ ہوگی، چونکہ وہ پہلی طلاق سے عی بائن ہو چکی ہے۔ یہ قول خلاص، اور ایک قول کے مطابق اب ہم نفعی طلاق، جس کا حکم ہو عبد الرحمن بن اسرار بن شام و حماد بن ابی سیماں سے صحیح طور پر منقول ہے (۱)۔

دوسرے قول کی دلیل وہ روایت ہے جو سعید بن منصور کے طریق سے مروی ہے، انہوں نے کہا کہ ہم سے شمیم نے بیان کیا کہ انہوں نے کہا کہ ہم سے معیر نے اب ہم نفعی سے نقل کرتے ہوئے بیان کیا کہ انہوں نے اس شخص کے بارے میں جس نے اپنی غیر مدخول بیاہوی کو طلاق دیتے ہوئے کہا کہ تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، اور یہ تینوں جیسے ایک دوسرے کے ساتھ متصل کہے تو وہ عورت اس مرد کے سے حال نہیں ہوگی جب تک وہ مرد سے شخص سے نکاح نہ کرے۔ پس اگر کہا کہ تو طلاق والی ہے، پھر خاموش ہو گیا، پھر کہا کہ تو طلاق والی ہے، پھر خاموش ہو گیا، پھر کہا کہ تو طلاق والی ہے، تو وہ پہلی طلاق سے بائن ہوئی اور بیاہری تیسری کچھ نہیں، عبد اللہ بن مغفل مزی سے ایسا ہی منقول ہے، اور اسی اور لیث کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

۲۔ تیسرے قول کی دلیل وہ روایت ہے جو غیاث ابن مہال کے طریق سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے عبد العزیز بن عبد الحمید سے بیان کیا، وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے منصور نے کہا کہ اب ہم نفعی کے بارے میں مجھ سے یہ بیان کیا گیا کہ وہ فرماتے تھے: اگر کسی شخص نے

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) المجلی ۱۵۱۰۔

اتحاد مجلس ۲۵-۲۶، اترار

ساتھ تاکید حاصل نہیں ہو سکتی (۱) اور اگر "قا" اور "ثم" کے ذریعہ عطف ہو تو شافعیہ کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

ایک مجلس میں ایلاء کی تکرار:

۲۵- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر ایلاء کی قسم ایک ہی مجلس میں بار بار کھائی اور تاکید کی نیت کی تو ایک ہی ایلاء اور ایک ہی قسم ہوگی۔ یہاں تک کہ اگر اس نے بیوی سے اس عدت میں صحبت نہیں کی تو اسے ایک طہر قی پڑے گی، اور اگر اس نے اس عدت میں اس سے صحبت کر لی تو اس پر ایک ہی کفارہ لازم ہوگا، اور اگر تاکید کی نیت نہیں لی یا مطلق رکھا تو قسم ایک ہوگی اور ایلاء تین ہوگا (۳)۔

اور اگر تاکید کی نیت کی تو شافعیہ کے نزدیک ایلاء مکرر نہ ہوگا، خواہ یہ ایک مجلس میں ہو یا متعدد مجلسوں میں۔ اور اگر مطلق رکھا تو اگر مجلس ایک ہو تو قسم ایک ہوگی (۴)۔

اور حنابلہ نے ایلاء میں مجلس کے اتحاد کے سلسلے میں کوئی کلام نہیں کیا ہے (۵)۔

اور ایلاء کی تکرار کے سلسلے میں مالکیہ کی کسی تصریح کی ہمیں اقیقت نہ ہو سکی، لیکن وہ اسے یحییٰ بن قریبہ اور یحییٰ بن عمر بن ابی اسیر کے ان کے ایک کفارہ مکرر نہیں ہوتا جب تک کہ تکرار فی نیت نہ کرے (۶)۔

ظہار میں اتحاد مجلس:

۲۶- ظہار میں اتحاد مجلس وہ ہے کہ ایک مجلس میں تاکید کے ارادہ سے ظہار کے الفاظ بار بار ادا کرے، ایسی صورت میں قضاء اس کی تحدیق کی جائے گی اور کفارہ مکرر نہیں ہوگا لیکن اگر کوئی مجلسوں میں الفاظ ظہار ادا کرے تو کفارہ متعدد ہوگا، اسی طرح اگر ایک مجلس میں دو تکرار کی نیت کرے یا مطلق رکھے (تو کفارہ مکرر ہوگا) (۱)۔

مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک جب تک احتیاف کی نیت نہ کرے ظہار کے مکرر ہونے سے کفارہ مکرر نہیں ہوگا، خواہ یہ ایک مجلس میں ہو یا متعدد مجلسوں میں (۲)۔

حنابلہ بھی ظہار کی تکرار سے کفارہ کے متعدد نہ ہونے کے قائل ہیں، خود نظام احتیاف ہی کی نیت کیوں نہ کرے، یہ تک ظہار کے مکرر کرنے کا اثر بیوی کے حرام ہونے پر نہیں پڑتا، کیونکہ وہ پہلے ہی قول سے اس کو حرام کر چکا، اس کو دوبارے سے اللہ تعالیٰ کی قسم کھانے پر قیاس کیا ہے (۳)۔

اتزار

بکھینچنا "دع"۔

- (۱) ابن ماجہ ص ۵۷۷۔
- (۲) الخرشنی ص ۱۰۸، جامع و طہر کلیم ہاشم ص ۱۲۲، مشر فی علی ص ۱۸۷۔
- (۳) شرح تفسیر دارالکرامت ص ۱۹۹۔

- (۱) المغنی مع الشرح لکبیر ص ۳۰۳۔
- (۲) تہذیب المحتاج ص ۵۰۶۔
- (۳) ابن ماجہ ص ۵۵۱۔
- (۴) مشر فی علی ص ۱۷۱-۱۷۷۔
- (۵) مطالب الوی ص ۵۸۔
- (۶) شرح صغیر ص ۲۷ طبع دار طحطاف، جوہر طہر کلیم ص ۳۶۵ طبع مصطفیٰ نجف۔

اتصال ۱-۳

جو زائد چیزیں، انگی طور پر متصل ہوں، عام طور پر اس کا ایک ہی حکم ہوتا ہے۔

چنانچہ زائد چیزیں جو اصل کے ساتھ متصل ہیں وہ مبیع میں موعہ داخل ہوتی ہیں، اور اسی طرح اکثر فقہاء کے نزدیک جو زائد چیزیں، انگی طور پر متصل ہوں (وہ بھی موعہ مبیع میں داخل ہوتی ہیں) (۱) (جیسا کہ فقہاء نے بیع میں اس کا اصرار کیا ہے) اور صرف بزرگ کو (بغیر اصل کے) رہن رکھنا جائز نہیں (جیسا کہ انہوں نے کتاب رہن میں اس کی صراحت کی ہے)۔

اسی طرح فقہاء کی رائے ہے کہ غیر متصل الفاظ کے معانی اصل کے ساتھ لاحق نہیں ہوں گے۔ اسی بنا پر استثناء بشرط اور تعلیق میں اور کنایات طلاق کی نیت میں اور عبادات میں اتصال ضروری (۲)، اور ان میں سے بعض میں اختلاف ہے اور فقہاء اس کی تفصیل قرار دے، بیع، طلاق، ایمان، اور نماز کے جواب میں بیان کرتے ہیں۔

وصل کا عام حکم:

۳- چونکہ اتصال اور وصل کے درمیان مضبوط ربط ہے اس بنا پر یہاں وصل کا شرعی حکم بیان کرنا مناسب ہوگا، چنانچہ وصل کبھی واجب ہوتا ہے، جیسا کہ بیع صرف میں قبضہ کو عقد کے ساتھ ملانا، اور کبھی وصل جائز ہوتا ہے، جیسا کہ سورت کے شروع میں اخذ باللہ کو۔ بسم اللہ کے

(۱) فتاویٰ ہند یہ ۳۸/۲۸-۳۲-۳۳ طبع بولاق، جوہر الاکلیل ۵۹/۲ طبع الجلی، المغنی ۵۴/۵۷۔ اللہ اس کے بعد کے صفحات طبع سوم، للفروق للقرانی ۲۸۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، اکنی الطالب شرح یوسف الطاسب ۹۱/۲ طبع المصیبر۔

(۲) دیکھئے المغنی ۳۶۹/۱، ۳۶۹/۵، اس میں اس سلسلے کے فقہی طریقہ بیان ہوئے ہیں جامعہ ابن ماجہ ۲/۳۹۳، ۳۹۴، ۱۲۰ مشاہیر اللہ میں جامعہ اقلیو ۱۷۰/۱ طبع الجلی۔

اتصال

تعریف:

۱- اتصال اہل لغت کے نزدیک عدم انقطاع (ختم نہ ہونے) کو کہتے ہیں اور وہ انفصال کی ضد ہے (۱)۔

لفظ اتصال اور لفظ موالاتہ کے درمیان فرق یہ ہے کہ اتصال میں وہ چیزیں کے درمیان ملاپ اور ایک دوسرے کو چھونا پایا جاتا ہے، لیکن موالاتہ میں وہ چیزیں کے درمیان ملاپ اور مس کی شرط نہیں ہے بلکہ وہ چیزیں کے درمیان تسلسل کا پایا جاتا ہے (۲)۔

فقہاء، اتصال کو حین ورمعانی، دونوں میں استعمال کرتے ہیں۔ اعمیان کے اتصال میں وہ لوگ کہتے ہیں: جماعت فی سار میں مضمون کا اتصال، اور معتود علیہ (مبیع) کے ساتھ زائد چیزیں مضمون موناپ اور رنگ کا اتصال۔

ورمعانی کے اتصال میں وہ کہتے ہیں: ایجاب کا قبل کے ساتھ متصل ہونا وغیرہ۔ لفظ اتصال اور لفظ وصل کے درمیان فرق یہ ہے کہ اتصال وصل کا اثر ہے۔

عام حکم:

۲- فقہاء کے کلام کا احاطہ کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ اصل کے ساتھ (۱) لسان العرب، المعردات فی غریب القرآن شادہ (قول)، الکلیات شادہ اتصال کہ (۲) المعردات فی غریب القرآن (قول)۔

ساتھ دنا، نہ کبھی ممنوع ہوتا ہے، جیسا کہ عبادت کے ساتھ ایسی چیز کو دنا جو عبادت میں سے نہیں ہے (۱)۔ فقہاء نے اس بحث کو نماز، اذان، اور خطبہ و اذان کے جواب میں دنا کیا ہے، اور ہم اللہ کو آخر سورت کے ساتھ دنا جیسا کہ تجویز میں بیان کیا جاتا ہے، اور انصار کے بغیر وہ زہد کو رہوں کے ساتھ دنا، اور اس کو پیام وصال کیا جاتا ہے فقہاء نے مکرمات پیام پر حکام کرتے وقت کتاب پیام میں اس کا کریم ہے۔

اتکاء

تعریف:

۱- لغت میں اتکاء کے معانی میں سے ایک کی چیز پر ٹیک لگانے کے ہیں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا قول ہے جو موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ میں آیا ہے: ”ہی عصای اتوتکا عجبھا“ (۱) (یہ یہ کی لائیں ہے میں اس پر ٹیک لگاتا ہوں)، اتکاء معانی میں سے ایک معنی پھٹنے میں دونوں جانب میں سے کی ایک جانب بھٹنا ہے (۲)۔

اور فقہاء بھی اسے ان ہی دونوں مذکورہ معنوں میں استعمال کرتے ہیں (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- استثناء: لغت میں پیچہ سے ٹیک لگانے کے معنی میں آتا ہے، کسی اور چیز سے ٹیک لگانے پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا (۲)، لہذا اس کے درمیان اور اتکاء کے درمیان اس کے پہلے لغوی معنی کے اعتبار سے عام خاص مطلق کی بہت بولی، اور اتکاء کے دوسرے معنی کے خلاف

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۰۔

(۲) انصباح البصیر، النہایۃ لابن الاثیر ۱/ ۱۹۳، ۲۱۸/ ۵، طبع بکلی، ناچ العروس: مادہ (وکا)۔

(۳) ابن ماجہ ۵/ ۳۸۲، طبع بلاق، المجموع ۵/ ۹۷، ۲۷۵، طبع نجیب مطبع، الدوسقی ۳/ ۲۴، طبع دار الفکر۔

(۴) الکلیات لابن الجبلی ۱/ ۳۷، طبع دمشق ۱۹۷۲ء۔

(۵) جامع البصیر ۱/ ۱۸۷، ابن ماجہ ۵/ ۲۲۳۔

سے دونوں کے درمیان تباہی کی نسبت ہوئی۔

جہاں حکم:

۳- اس کا حکم فقہی استعمالات کے تابع ہو رہا ہے۔ تاہم مذکورہ کے لئے ہر نماز میں (خواہ نفل ہو یا فرض) ٹیک لگانا اپنے دونوں معنوں کے اعتبار سے جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱)۔ لیکن غیر معذور افراد کے لئے فرض میں مکروہ ہے۔ نفل میں جائز ہے (۲)۔

ورقہ پر ٹیک لگانا اس پر بیٹھنے کی طرح ہے، اسے حکم میں متبادلا کیا گیا ہے، جمہور سے مکروہ ہو۔ کے قابل ہیں (۳)۔ باللیہ سے اس سے تشابہ کیا ہے ورنہ سے جواز کے قابل ہیں (۴)۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء ٹیک لگانے کے احکام، رتبہ، اہل مقامات میں بیاں کرتے ہیں:

نماز میں ٹیک لگانے کے احکام مکروہات نماز کی بحث میں (۵)، قہر پر ٹیک لگانے کا حکم کتاب الجنائز میں میت کو دفن کرنے کی بحث

(۱) الخلیفہ مع المندوب ۱/ ۱۸ طبع بوق ۱۳۱۰ھ المجموع ۳/ ۱۸۲-۱۸۸، کشف القناع ۱/ ۳۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصاحف ۳۶۶ھ البدونہ ۱/ ۴۳ طبع المصاحف

(۲) سہد مرتب۔

(۳) البدائع ۲/ ۹۸ طبع الامام، جامعہ الخلیفہ ۱/ ۳۲۲ طبع مصطفیٰ النجفی ۱۳۵۳ھ امجدی ۲/ ۲۲۳ طبع المآثر ۵/ ۱۳۳ھ

(۴) مواہب الجلیل ۲/ ۲۵۳ طبع مکتبۃ البیاض لیبیا۔

(۵) الفتاویٰ المندوبہ ۱/ ۱۰۶، البدونہ ۱/ ۴۳، المجموع ۳/ ۱۸۲، اور اس کے بعد کے صفحات، کشف القناع ۱/ ۵۸۸ طبع الملک۔

میں (۱)، تشائے حاجت میں ٹیک لگانے کا حکم طہارت کے ابواب میں تشائے حاجت کے ابواب پر نفل کو کرتے ہوئے (۲)، کھانے کے وقت ٹیک لگانے کا حکم طہر ولاحث کے ابواب میں (۳)، باضرورت مسجد میں ٹیک لگانے کا حکم احیاء الموات میں مساجد کے سلسلے میں نفل کو کرتے ہوئے (۴) اور کسی ایسی چیز پر جس میں حیوان کی تصویر ہو مثلاً حکمیہ وغیرہ اس پر ٹیک لگانے کا حکم نکاح کے ابواب میں ولیمہ کے سلسلے میں بحث کرتے ہوئے (۵)۔

(۱) البدائع ۲/ ۹۸، مواہب الجلیل ۲/ ۲۵۳، جامعہ الخلیفہ ۱/ ۳۲۲، امجدی ۲/ ۲۲۳

(۲) مواہب الجلیل ۱/ ۲۶۹۔

(۳) ابن ماجہ ۵/ ۸۲، الآداب الشریعہ لابن ماجہ ۳/ ۷۰ طبع المآثر۔

(۴) البدونہ ۲/ ۴۳۔

(۵) البدائع ۲/ ۶۵ طبع مصطفیٰ النجفی ۱۳۷۹ھ۔

ہے، اور مثلاً تمہارا قول: "هَلِكُ الطَّعَامُ" (کھاؤ خراب ہو گیا)، اور "هَلِكُ" صاب (مرنے) کے معنی میں آتا ہے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول: "إِنَّ امْرَأَتَكَ هَلَكٌ" (۱) (اگر کوئی شخص مر جائے)، اور کسی چیز کے نیا سے مٹ جانے اور نابید ہو جانے کے معنی میں، جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول: "كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ" (۲) (اللہ کی ذات کے سوا ہر چیز ختم ہو جانے والی ہے)۔

(ب) تلف: یہ اتلاف سے عام ہے کیونکہ تلف جس طرح غیر کے تلف کرنے کے نتیجے میں ہوتا ہے اسی طرح کبھی تلفت، وہی کے نتیجے میں ہوتا ہے۔ "تلفیونی" کے کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے۔ اتلاف تلف کے عموم میں، نقل ہے، چنانچہ دلیصح میں: عاریت پر لی ہوئی چیز اگر ضائع ہوتی اور یہ مائکت مالک کی طرف سے حاصل شدہ اجازت کے خلاف استعمال کرنے کی وجہ سے ہوتی ہے تو وہ مالک ہی کے تلف ہے، یہ کی وجہ سے ہوتا اس کا ضام، جب ہوگا (۳)۔

(ج) تعدی: لسان العرب میں ہے: "تعدی الحق" حق سے تجاوز کیا، اور "اعتدی فلان عن الحق" یعنی فلاں شخص حق سے تجاوز کر کے ظلم کی طرف مائل ہوا، اور کبھی اتلاف کی بعض صورتیں مد بھی ہوتی ہیں جو ظلم اور زیادتی ہیں (۴)۔

(د) افساد: قاسوس میں ہے: افساد یعنی اس نے مٹی کو اس کی مطلوبہ صلاحیت سے نکال دیا، اس معنی کے لحاظ سے "فساد" اتلاف کا مترادف ہے (۵)۔

(ه) جنایت: کہا جاتا ہے مٹی جنایت، یعنی اس نے قاتل

اتلاف

۱- ناموں میں ہے: تلف "فوح کے وزن پر ہے، اس کے معنی ملاک ہونے کے ہیں۔ اور "افلحہ" کے معنی ہیں: اس نے اسے فنا کر دیا (۱)۔

فقہاء کے استعمالات اس لغوی معنی سے قریب ہیں، ماسوائے نکستے ہیں: کسی چیز کو تلف کر کے کامصوب یہ ہے کہ اس سے عائد جو منفعت مطلوب ہے اس سے اس کو نکال دیا جائے (۲)۔

متعلقہ غلط:

۲- (لف) اِ هَلَاک: ہلاک اور اتلاف کبھی ایک ہی معنی میں آتے ہیں۔ چنانچہ معمر، تارعب میں ہے: مائکت کی تین صورتیں ہیں: کوئی چیز آپ کے پاس سے کھو جائے، "روود" میں کے پاس موجود ہو، مثلاً، اللہ تعالیٰ کا قول: "هَلِكُ عَنِّي سُلْطَانِي" (۳) (مجھ سے میرا اقتدار ختم ہو گیا)، "اسی چیز کا مالک ہونا اس کے ہر جائے اور خراب ہو جائے کی وجہ سے ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ" (۴) (اور وہ بھتی، نسل کو نابود کرتا

(۱) سورہ نساء ۱۷۶۔

(۲) سورہ قصص ۸۸۔

(۳) مہذہب قتیبہ بن علی منہاج الطالبین ۲۰۳ طبع المجلد۔

(۴) لسان العرب (حدو)۔

(۵) القاسوس الجریط (حدو)۔

(۱) القاسوس الجریط (تلف)۔

(۲) البدیع ۱/ ۱۷۳ طبع اول۔

(۳) سورہ صافات ۲۹۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۰۵۔

۱- تلافی ۳-۴

اور کبھی مباح ہوتا ہے۔ مثلاً کسی ایسی چیز کا ضائع کرنا جس سے اس کا مالک بے نیاز ہو چکا ہو، اور اس میں سے اس کے مالک یا کسی اور کے نفع انداز ہونے کی کوئی صورت باقی نہ رہے۔
۱۱- اقسام کے مسووع ہونے کی صورت میں اس کا اثر ہی حکم یعنی "ناہ مرتب ہوتا ہے۔"

آئی کے ساتھ یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ "ناہ و رضاب کے درمیان فرق نہیں ہے، کبھی وہ دونوں ایک ساتھ پائے جاتے ہیں، اور کبھی ان دونوں میں سے ایک تہہ پیدا ہوتا ہے، رضاب کے سبب میں تعمیلی بحث اس کے مقام پر آئے گی۔

تلافی کی اقسام:

۱۲- اقسام کی دو قسمیں ہیں، یہ نیکہ ضائع کرنا یا تو کسی میں کی ذلت کا ہو گا یا منفعت کا، درجہ دوم صورت میں خود ذلت کو ضائع کرنا ہو یا منفعت کا یا تو ظل کا ضائع کرنا ہو گا یا نہ کا۔

۱۳- ان دونوں صورتوں میں اقسام تین ہی ہیں۔
۱- اور کبھی اقسام معنوی ہوتا ہے، اور اسی قبیل سے ہے عاریت پر لی ہوئی مٹی کو اس کے مالک کے مطالبہ اور مدت کے پوری ہونے کے بعد بھی واپس نہ کرنا۔

۲- کاسانی لایع ہے: جو عمل میں مستعار کو امانت سے ضمان میں تبدیل کر دیتا ہے وہ عی و دیعت کی حالت کو بھی بدل دیتا ہے، اور وہ اقسام حقیقی ہو یا اقسام معنوی اس طرح کہ طلب کے باوجود واپس نہ کرے، یا مدت کے ختم ہو جانے کے بعد واپس نہ کرے، اور اسی طرح اس کی حفاظت کو چھوڑ دینا، اور مالک کی رضا کے خلاف کرنا (۱)، یعنی مٹی مستعار کو مالک نے جس طرح استعمال کرنے یا اس سے نفع

موادہ دینا مباح۔ ثقباء جنایت کا استعمال زیادہ تر فحش کرنے اور کائنات کے معنی میں کرتے ہیں، وہ دونوں اتناظ کے درمیان تعلق اور مناسبت یہ ہے کہ جس طرح جنایت میں موادہ و متعلق ہوتا ہے اسی طرح تلافی بعض صورتوں میں بھی موادہ و متعلق ہوتا ہے۔

(و) اضرار: اس کے معنی ہیں وہ بے کوشہ ریز چلانا، نقصان میں ڈالنا، اور کبھی اس سے وہ نقصان مراد یا جاتا ہے جو کسی چیز کی ذلت پر واقع ہو، اقسام کی بعض صورتوں میں یہ معنی پایا جاتا ہے۔

(ز) غصب: کسی مال منقوم اور محترم کو مالک کی اجازت کے بغیر علی الاطلاق ایسے طریقہ پر لے لیا ہے کہ مالک کا قبضہ یا تو بالکل یا شتم ہو جائے یا محض وہ ہو جائے۔

تلافی اور غصب کے درمیان قدر مشترک مالک کے لئے مٹی مملوک کی منفعت کو شتم کر دینا ہے، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ غصب کا تحقق صرف اسی صورت میں ہوتا ہے جب مالک کا قبضہ یا تو بالکل یا شتم ہو جائے یا محض وہ ہو جائے، پس اقسام مالک کے قبضہ کے باقی رہنے کے باوجود پیدا ہوتا ہے، اسی طرح شریعت و رضاب کے مرتب ہونے کے لحاظ سے اثرات میں دونوں کے درمیان فرق پایا جاتا ہے (۱)۔

تلافی کا شرعی حکم:

۳- تلافی میں اصل ممانعت ہے، جب کہ شرعاً اس کی اجازت نہ ہو، مثلاً مالک کا اپنے اس مال کو ضائع کر دینا جو شرعاً اور طبعاً کامل انتفاع ہو۔

۴- اور کبھی اقسام واجب ہو جاتا ہے جب کہ شارع کی طرف سے اس کے ضائع کرنے کا حکم ہو، مثلاً کسی مسلمان کے خنزیر کو بھلا کرنا،

(۱) فتح القدیر ۷/ ۳۶۱ اس کے بعد کے صفحات طبع والا میر۔

(۱) البدیع ۱/ ۲۱۷۔

اختلاف ۵-۸

مال کو اس کی اجازت کے بغیر کن ترکت کر دینا، یہ وہ خلاف ہے جس کی بشارت کی طرف سے رخصت دی گئی ہے، حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں کھانے والے پر ضمان لازم ہے اور مالکیہ کا رجحان توں اور ثانیہ اور ثالثہ کا مسلک بھی یہی ہے اس سے کچھ کی حالت میں (مال غیر یا مٹی حرام کا) کھانا رخصت ہے، اس کی مباحثہ علی الاطلاق نہیں ہے۔ لہذا جب اس نے اس کا استعمال کر لیا تو وہ اس کا ضامن ہوگا جیسا کہ یہ وہی کہتے ہیں، دربن ربیب کہتے ہیں: جس شخص نے اپنی ذات سے تکلیف اور کرنے کے سے کسی چیز کو تلف کر دیا وہ ضامن ہوگا، لیکن جس شخص نے کسی چیز کو (خود اس تلف ہونے والی چیز کو لاحق ہونے والی) تکلیف سے بچانے کے سے تلف کر دیا تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا۔

لیکن مالکیہ اپنے غیر خیر قول کے مطابق اس سے ضمان کو بھی ساتھ لے رہے ہیں اس لئے کہ دفع کرنا مالک پر واجب تھا، اور جب کا معاوضہ نہیں پایا جاتا ہے (۱)۔

۷- اور جاز خلاف کی ایک صورت جس میں غیر کا حق متعلق نہیں ہوتا یہ ہے کہ مرد، خون، اور مرد کے پھڑے یا دھری کی چیزیں اس کو ضائع یا جائے جوثر عامال میں ہیں، خواہ وہ کسی دمی کا ہو، چونکہ وہ مال غیر منقسم ہے، اور اس کے غیر منقسم ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس کی بشارت نہیں ہے (۲)۔

۸- اور جاز خلاف کی ایک صورت وہ ہے جو فقہاء نے بیان کی ہے کہ اہل حرب کے جو مہول اسلامی لشکر کے امیر کے ہاتھ آ جائیں انہیں در اسلام کی طرف قتل سے منع نہ ہو تو اس کا ضائع کرنا

اللہ نے کی اجازت دی ہے اس کے علاوہ صورتوں میں استعمال کرنا۔ یہ خلاف معنوی اور موجب ضمان قرار دیا گیا ہے، جیسا کہ فقہاء نے کہا کہ مانتوں کو باہم اس طرح ملا دینا کہ جس سے ان کے درمیان تمیز نہ ہو سکے، خلاف معنوی قرار پائے گا اور اس طرح غصب کے ہوئے درام کو دینا (۱)۔

جاز اور ناجاز اختلاف

۱- جاز خلاف جس کے جواز پر سب کا اتفاق ہے:
۵- غیر کا حق متعلق ہو جانے کے ساتھ حارہ خلاف کی ایک صورت وہ ہے جس کی صورت فقہاء نے کی ہے کہ اگر نقد اجارہ جو مٹی کی ذات کو ختم کرنے پر ہو تو ایسا حارہ منع نہیں ہوتا ہے، جب کہ منافع کا تحقق کسی چیز میں سے ہو کہ منافع کے پورے طور پر حاصل کرنے سے عین مٹی کا خلاف لازم آتا ہو، جیسا کہ موم بتی کو جلائے کیلئے اجرت لیھا اور یہ کہ وہ پلانے کے لئے، اور درخت کو پھال کے لئے (۲) اس تفصیل اور اختلاف کے ساتھ جس کی وضاحت اجارہ کی اصطلاح میں آئے گی۔ تو ان صورتوں میں اصل مٹی کو تلف کرنا ہے اس کو استعمال کرنے اور منافع کو حاصل کرنے کے ذریعہ، اور یہ خلاف جاز ہے جس سے غیر کا حق متعلق ہے۔

۶- اور جاز خلاف ہی کے قبیل سے ہے کچھ کی حالت میں غیر کے

(۱) البدائع ۱۶۵/۷-۱۶۶، امی وشرح الکبیر ۲۲۵/۵ طبع المنار ۱۳۳۷ھ، جامع الدرستی ۳۲۰-۳۲۶ طبع عینی لکھنؤ، شرح الموض ۲۳۸/۴ طبع المصی، الشروانی علی الفقہ ۱۳۳/۷ طبع المصی۔

(۲) البدائع ۷۵/۳، الہدایہ ۳۳۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳۵۲، جامعہ الدرستی ۱۶۳، ۳۰، بدیہ المجتہد ۳۳۵، ۳۱۹، الشرح المختصر ۳۱۳، امیر ربیب ۳۹۳-۳۹۵، نہدیہ المحتاج ۲۹۲/۵، امی ۲۰۲/۵ طبع مکتبہ القام ۱۶۵/۷-۱۶۶ طبع المنار ۱۳۳۷ھ۔

(۱) البدائع ۱۶۸/۷، کشف ۵۹۳/۵، ۵۳، جامعہ ابن ماجہ ۵۳/۵، الفروق للقرطبی ۱۹۶/۱، الفروق ۳۲، منی المحتاج ۳۰۸/۳، التوہد الفقہی لابن رجب ۲۸۶، کاعبر ۱۲۷۔
(۲) البدائع ۷۷/۷، الشرح الکبیر مع امی ۷۵/۳۔

اتلاف ۹-۱۱

پانی میں ڈال دیا جائے یا حیوان کو ذبح کر دیا جائے، اس کا بدلہ لے لیتے ہیں: ان طرح دو تمام تائیں جو برباد ہو جائیں، اور قاتل تلافی باقی نہ رہیں (ان کا بھی یہی حکم ہے) اور مزید دینے شرح مہذب سے نقل کیا ہے کہ اگر دوسرا شخص غیر ذکی یا بچہ کو چھینا حرام ہے اور اس کو ضائع کرنا واجب ہے (۲)۔

۱۰۔ رجاء اتلاف کی دو صورت بھی ہے جس کی تصریح فقہاء نے کی ہے۔ حملہ آور جاؤ کو دفع کرنے کے سلسلے میں کی ہے کہ جس پر کوئی چوہا یا حملہ کرے، اور بغیر قتل کے دفع نہ ہو، اور وہ قتل کر دے تو اس کا ضائع نہیں ہوگا، کیونکہ یہ اتلاف اپنے جائز تحفظ کے نتیجے میں عمل میں آیا ہے (۳) اس سلسلے کی مزید تفصیلات در اقوال کا یہاں لفظ "نیال" کے ذیل میں کیے۔

۱۱۔ وہم: چار اتلاف جس پر ضمان مرتب ہونے کے سلسلے میں اتلاف ہے:

۱۱۔ مسلمان کی شراب اور خمر ضائع کرنا، یہ پر ضمان واجب نہیں ہوتا، خود ضائع کرنے والا مسلمان ہو یا دوسرا، لیکن اگر شراب کسی ذمی کی ملکیت میں ہو تو حنفیہ اور مالکیہ اس صورت میں وجوب ضمان کے قائل ہیں، اور شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ ضمان واجب نہیں ہوگا، کیونکہ تمام نجس چیزوں کی طرح، وہ بھی مستہم نہیں، ہاں اگر کسی حملہ میں صرف ذمی لوگ ہوتے ہوں، اور کوئی مسلمان ان کے ساتھ نہ رہتا ہو تو ان کی شراب نہیں بانی جائے گی، اس لیے کہ ان کو ان کی حالت پر برقرار رکھا گیا ہے۔

جائز ہے، یہی صورت میں امیر جاؤ رہیں کو ذبح کرے گا، پھر انہیں مار دے گا، کیونکہ صحیح مقصد کے لیے اس کا ذبح کرنا جائز ہے، اور دشمنوں کی شوکت کو ختم کرنے سے یہ صحیح مقصد کوئی اور نہیں ہو سکتا، اور مارا یا اس لیے جائے گا تاکہ کفار کی ان سے منفعت ختم ہو جائے جیسا کہ وہ سنیے و رسواں جلائے جاتے ہیں جن کا دارالاسلام منتقل کرنا ضروری ہے، اور جو چیز جلائی نہیں جاسکتی وہ یہی جگہ ذبح کر دی جائے گی جس کی ان کا کفار کو نہ ہوتے، اور یہ سب حکم اس صورت میں ہے جب کہ مسلمانوں کے سے ب کے حصول کی امید نہ ہو (۱)۔

۹۔ چار اتلاف کی ایک صورت، اہل حرب کی قیدیوں اور ان کے رشتوں کو جنگی صورت کے تحت، اور ان پر چھاپے کے لیے، یا سب کے ہمارے سے اس کے حصول کی امید نہ ہو ضائع کرنا ہے، اور اس سلسلے میں بنیاد دور ہوتی ہے جسے شیعیان نے اپنی جنگ میں نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے بنو نضیر کے گھوڑوں کو مارا، اور ان کو جلا دیا (۲)۔

۱۰۔ چار اتلاف کی ایک صورت وہ ہے جو قبا، بے بیان یا ہے کہ چاہے وہ غیر ذکی کتابوں کو ذبح سے قلع نہیں اٹھایا جاسکتا ضائع کرنا ہے۔ اور ان کے ضائع کرے کی صورت یہ ہے کہ ان سے اللہ، اس کے فرشتوں، اور اس کے رسولوں کے نام مانا، یا جائیں گے، اور باقی کو جلا دیا جائے گا۔ اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ انہیں عیون جاری

(۱) طبع القدیر ۳/۳۰۸، البحر الرائق ۵/۹۰، ابن ماجہ ۳/۳۰۸، بیہقی بحرہ ۱/۳۹۱، حلیہ القیو ۳/۲۴۰، حلیہ القیو ۳/۲۲۰، الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ۲۷-۳۳، القواعد الفیہ لابن رجب ۲۰۶، القواعد مسر۹۔

(۲) حلیہ القیو ۳/۳۲۰، اور حدیث "قطع لجل بنی النضیر و حرقہ" کی روایت شخص نے حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے ملنے چلتے الفاظ کے ساتھ کی ہے (فتح الباری ۸/۵۱۰ طبع عبدالرحمن محمد صحیح مسلم ۳/۳۶۵ تحقیق محمد ابو عبدالباقی)۔

- (۱) حلیہ ابن ماجہ ۵/۲۷۱۔
(۲) حلیہ عمیرہ علی شرح منہاج الطالبین ۲/۵۸۔
(۳) حلیہ ابن ماجہ ۵/۳۸۲، ابی یحییٰ ۳/۳۲۳، حلیہ القیو ۳/۲۱۱، ابی یحییٰ ۳/۲۲۵، الاحکام ۳/۲۹۰۔

اختلاف ۱۳

نقد و کا اس پر اتفاق ہے کہ شراب اب ہی مسلمان سے غصب کی جائے اور وہ (شراب) محترم ہو (محترم وہ شراب ہے جسے شراب کے روئے سے نہ چھوڑ گیا ہو بلکہ نہ کہ بنانے کی نیت سے) (۱) سے بھی نہیں پہنچا جائے گا، بلکہ اس کی طرف لٹا دیا جائے گا۔ بلکہ اس کا حق ہے کہ وہ اسے اپنے پاس محفوظ رکھے تاکہ وہ سرک ہو جائے (۱)۔

۱۳۔ جس شخص نے مجاہدین اور شکاریوں کے طعمہ اور اس ف کو جس کا ثناء کی میں بجا جا رہا ہے ضائع کر دیا تو وہ بالاتفاق ضامن ہوگا، بین گری نے کسی شخص کا ایسا آلود ضائع کر دیا جس کا مطلق ہو ملعب اور نساو سے ہو تو جمہور (یعنی حنفیہ میں سے صاحبین اور حنابلہ اور شافعیہ اپنے غیر اصح قول کے مطابق) ضمان کے عدم وجوب کے قائل ہیں، کیونکہ وہ ہو ملعب اور فسق و فجور کا آلہ ہونے کی وجہ سے مال غیر منکوم ہے جیسا کہ شراب، اور اس لئے بھی کہ اس کی بیخ درست نہیں، لہذا اسے ضائع کرنے والا ضامن نہ ہوگا جیسا کہ مردار کے ضائع کرنے پر ضمان نہیں ہے، اور اس وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ان الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاحصان" (۲) (اللہ تعالیٰ نے شراب، مردار، خنزیر اور بٹوں کی بیخ کو حرام قرار دیا ہے)۔

اور آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا: "بعث بمحق المنياب والمعارف" (۱) (میں گانے بجانے والی عورتوں اور باجوں کو مٹانے کے لئے بھیجا گیا ہوں) ان طرح اس کی منفعت بھی حرم ہے، اور مال حرام کا معاوضہ نہیں ہو سکتا، بلکہ جو شخص کا ورہ اس پر اس کو ضائع کرنا لازم ہے (۲)۔

امام ابو حنیفہ کی رائے، یہی مالکیہ کے کلام سے مستفاد ہے، اور یہی شافعیہ کا صحیح بر قول ہے، یہ ہے کہ اس آلہ کی غیر مصنوع حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضمان ہوگا، کیونکہ اس میں جس طرح ہو ملعب و بٹاؤ کا آلہ بننے کی صلاحیت ہے اسی طرح وہ اس قائل بھی ہے کہ کسی دوسرے جائز طریقہ پر اس سے نفع اٹھایا جائے، لہذا اس اعتبار سے وہ مال منکوم ہے (۳)۔

اور چوری کے باب میں مالکیہ کے کلام سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ وجوب ضمان کے قول میں وہ لوگ امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ہو ملعب کے آلات مثلاً ستار کی چوری میں چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، بلکہ یہ کہ توڑے جانے کے بعد پتے ہوئے سامان کی قیمت اس حد تک پہنچ جائے جس کی چوری پر ہاتھ کاٹا جاتا ہے تو اس صورت میں چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا (۴)۔ اس قول سے یہ

(۱) اس کی روایت احمد اور حاکم ابی ابی اسامہ نے ان الفاظ میں کی ہے "وأمرني أن أمحق المنياب والمعارف" (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں بائسری اور باجوں کو مٹاؤں) اور طبرانی نے بھی اسی کے محل اس کی روایت کی ہے (مسند احمد ۲۵۷/۵، ۲۶۸/۵ طبع المبدیہ، کف المصابيح مع إخراج ابن أبي عمير المصنف ۵۳/۱۳)۔

(۲) البدائع ۱۶۷-۱۶۸، ابن ماجہ ۱۳۶۵، نہایہ المحتاج ۶۶/۵، ۱۶۷، المنشی مع المشرح للکلبی ۵/۲۳۵-۲۳۶۔

(۳) البدائع ۱۶۷۔

(۴) المشرح المصنف ۵/۲۳۵-۲۳۶، ط ۱/۷۰۔

(۱) البدائع ۱۶۷، حلیہ ابن ماجہ ۵/۱۸۲، تبیین الحقائق ۵/۲۳۳، الاطبا ۵/۲۸۰، المشرح المصنف ۵/۲۷۳، حلیہ القلیلی علی منهاج الطالبین ۳۰-۳۵، المشرح للکلبی مع المنشی ۵/۱۶۷، نہایہ المحتاج ۱۶۵۔

(۲) حدیث: "أبى الله حرم بيع الخمر" کی روایت شیخین وغیرہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بیخ مکہ کے سال مکہ میں یہ کہتے ہوئے سنا: "ان الله ورسوله حرم..." (اللہ اور اس کے رسول نے حرام قرار دیا ہے) اور اس میں اضافہ ہر جامع الاصول ۱/۲۳۸-۲۳۹۔

اتلاف ۱۳-۱۶

بات سمجھ میں آتی ہے کہ اگر کوئی شخص اس آلام کو ضائع کر دے تو بچے سے پہلے اس کی جو قیمت ہو ضائع کرنے والا اس کا ضامن ہوگا جیسا کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے۔

شافعیہ میں امام نووی کا قول یہ ہے کہ بتوں اور جوہر و لعب کے آلات کے ضائع کر دینے پر کوئی ضمان واجب نہیں ہے۔ اور اسی قول پر ہے کہ اس کو ربوہ و دہ سے طور پر نہ توڑا جائے۔ بلکہ اس طرح ملحد و ملحدہ کر دیا جائے کہ جوڑے جانے سے قبل وہ جیسا تھا ویسا ہی ہو جائے، لیکن اگر اسے ضائع کرنے والا آلات کے مالک کے روکنے کی وجہ سے اس حد کی رعایت نہ کر سکے تو جس طرح ممکن ہو اسے ضائع کر دے، ربی نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر کسی نے سے ہلا دیا جب کہ ہلا نے کے علاوہ اسے ضائع کرنے کے دوسرے طریقے بھی موجود تھے تو ایسی صورت میں جائز نہ ہوڑے جانے کے بعد اس کی جو قیمت ہوتی ہلا نے والا اس قیمت کا ضامن ہوگا، کیونکہ توڑے جانے کے بعد اس کے جوڑے ہوئے اور باقی رد گئے ہیں، وہ بھی مال مقدم، ممتنع ہیں (۱)۔

۱۳- سوٹا چاندی کے برتن کے بارے میں جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ کوئی شخص اس کو اپنے لئے جمع کر سکتا ہے وہ اس کے ضائع کرنے کی صورت میں وجوب ضمان کے قائل ہیں، اور جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ سوٹا چاندی کے برتن اپنی ملک میں رکھنا ممنوع ہے وہ ہٹائی کی قیمت کا ضمان واجب نہیں کرتے بلکہ صرف ضائع ہو جانے والی اصل مٹی کا ضامن قرار دیتے ہیں، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ بنانے کا ضمان بھی واجب کیا جائے گا (۲) جیسا کہ آیہ (برتن) کی اصطلاح کے ذیل میں اس کی تفصیل ذکر کی گئی ہے۔

ہامیہ المحتاج ۱/۵ ۱۶، ہامیہ اقلیہ ۱/۳۵۳-۳۵۴

(۲) طاب ۱/۳۸، ہامیہ المحتاج ۱/۹۱، انصاف مع الشرح ۲/۳۷

سوم: اتلاف جس کے جوڑ میں اختلاف ہے:

۱۳- حنفیہ اور شافعیہ کی بعض کتابوں میں اس کی صراحت ہے کہ اگر راہن (راہن رکھنے والے) نے مرتہن (جس کے پاس راہن رکھا گیا ہے) کو مال مرہون سے حاصل ہونے والے منافع کے استعمال کی اجازت دے دی تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہوگا کیونکہ مرتہن نے مالک کی اجازت سے اسے تلف کیا ہے، اس کی وجہ سے قرض کا کوئی حصہ ساقط نہیں ہوگا، اور اجازت کی وجہ سے اس اتلاف کو جائز قرار دیا جائے گا (۱) اس کی تفصیل "راہن" کے باب میں ہے۔

۱۵- یہاں پر ایک نقطہ نظر یہ ہے کہ جارت کے باوجود یہ اتلاف ناجائز ہے، حنفیہ میں سے صاحب "درمختار" نے تہذیب کے حوالہ سے ایسا ہی نقل کیا ہے کہ راہن کی اجازت کے باوجود مرتہن کے لئے مال راہن سے غنہ حاصل کرنا مکروہ ہے، بلکہ محمد بن مسلم سے یہ منقول ہے کہ مرتہن کے لئے ائتمان جائز ہی نہیں کیونکہ وہ رہا ہے، لیکن صاحب "درمختار" فرماتے ہیں کہ اسے کراہت پر محسوس کیا جائے گا (۲)۔

۱۶- اور یہاں ایک تیسری رائے بھی ہے جس کی صراحت حنابلہ نے کی ہے، وہ یہ ہے کہ راہن یا تو کسی قرض کی وجہ سے رکھا گیا ہو یا قرض کے علاوہ دوسرے ایوان کی وجہ سے، ان دونوں صورتوں میں حنابلہ فرق کرتے ہیں، ان کا کہنا یہ ہے کہ اگر راہن کسی بیچی ہوئی چیز کی قیمت کی وجہ سے ہو یا گھر کے راہیہ کی وجہ سے ہو، یا قرض کے علاوہ کسی دردین کی وجہ سے، تو ایسی صورت میں مرتہن کے لئے جائز ہوگا کہ وہ راہن کی اجازت سے بغیر عوض مال مرہون سے فائدہ اٹھائے، اور حنابلہ

(۱) الدر المختار و حاشیہ من علیہ بین ۳۳۶/۵، نہیہ المحتاج و حاشیہ الشرح المفسر

۳۳۶/۳-۳۴۳، رقم ۴۷۱۷۱ مطبوعہ المطبوعات العربیہ

(۲) الدر المختار و حاشیہ من علیہ بین ۳۳۶/۵

احکام ۱۹

میں قصہ و ر دو کی شرط نہیں ہوگی۔

میں تلے لے لے پر بدلہ کے مرتبہ میں مالکیہ اور شافعیہ کا اختلاف ہے، یونکہ بدلہ کا جوہر اتلاف کی بنیاد پر ہوتا ہے، لہذا یہ مالی تاہ اس کے مشابہ ہو گیا۔ امام نووی فرماتے ہیں: جس خرم یا حلال پر شکار کرنا حرام ہے اس نے کسی شکار کو کف نہ دیا تو وہ اس کا ضامن ہوگا۔ قیوہی کہتے ہیں کہ صرف بی قید سے امانت کھلنی لہذا اگر کوئی شخص شکار کی رہنمائی کرنے میں یا اسے ذبح کرنے میں تعاون وغیرہ کرتا ہے تو وہ اس حکم میں داخل نہ ہوگا (۱)۔

۱۹- امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک بدلہ یہ ہے کہ شکار کی قیمت اس جگہ کافی جائے گی جہاں اسے قتل کیا گیا ہے، یا اس سے قریب ترین جگہ میں، پھر نہ یہ پنے کے سلسلے میں اسے اختیار ہے، اگر وہ چاہے تو اس قیمت سے قربانی کا جانور خریدے اور اسے ذبح کرے، اگر شکار کی قیمت اتنی مقدار کو پہنچ جائے جس سے قربانی کا جانور خریدے جاسکتا ہو، اور اگر چاہے تو اس سے کھانا خریدے رزمینوں پر صدقہ کرے۔

امام محمد بن حسن کی رائے یہ ہے کہ شکار میں اس کی نظیر واجب ہے اگر اس کی نظیر (نہ قتل) موجود ہو، اور جس کی کوئی نظیر (نہ قتل) نہیں اس میں قیمت واجب ہے، اور قیمت کے واجب ہونے کی صورت میں امام محمد کا قول شیخین کے قول کی طرح ہوگا (۲)۔

ایک روایت امام احمد سے بھی یہی ہے، ان کے نزدیک شکار کے بدلہ کے سلسلے میں اختیار نہیں ہے، بلکہ اس میں ترتیب ہے، پہلے قتل واجب ہوگا، اگر قتل نہ ملے تو شکار کرنے والا کھانا کھائے گا، اگر اس

کی استطاعت نہ ہو تو روزہ رکھے گا۔ یہی قول حضرت بن عباس اور سیاح ثریٰ سے منقول ہے اور اس سے بھی اجتماع کی مدد میں ترتیب ہے اور شکار کے بدلہ کی تاکید اس سے زیادہ ہے، کیونکہ اس کا جوہر فعل متوہ کے ارتکاب سے ہوتا ہے (اس لئے اس میں بدرجہ اولیٰ ترتیب ہوئی)۔

حرم کے شکار میں جب کہ اس کا کوئی مثل ہوو جب ہونے لے نہ یہ کے بارے میں مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ شکار کرنے والے کو اختیار ہے کہ وہ چاہے تو شکار کا مثل ذبح کر کے حرم کے مساکین پر صدقہ کرے اور چاہے تو درہم کے ذریعہ اس کی قیمت لگا کر اس سے کھانا خریدے رزمینوں کو دے دے، اور جس کا کوئی مثل چار نہیں ہے اس کی قیمت سے کھانا خریدے رزمینوں کو دے دے، اور ب کے ایک شکار کی قیمت کا اندازہ لگانے میں اعتبار اس جگہ کا ہوگا جہاں شکار ہوا یا ہے، اس تلف بر مال پر قیاس کرتے ہوئے جو مستکم ہے، اور زمانہ کے لحاظ سے اس کا اعتبار یا جائے کا جس دن مکہ میں اس کی قیمت لگانے کا ارادہ یا جارہا ہے، کیونکہ اگر ذبح کا ارادہ کیا جائے تو مقام متعین ہی ہے۔ اور کھانے کی طرف رجوع کرنے کی صورت میں ظاہر یہ ہے کہ مکہ میں جو اس کا نرخ ہوگا اس کا اعتبار کیا جائے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کی قیمت لگانے میں مقام طائف کا اعتبار ہوگا (۱)۔

مقابلہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے، یونکہ بدلہ مارے گئے جانور کے مثل ہوگا اگرچہ کسی نے محمد کی حالت میں اسے قتل کیا ہو، اور وہ کہتے ہیں کہ بدلہ کا فیصلہ بخیر عاقل مسلمان کریں گے۔ اور شکار کرنے والے کو اختیار ہے کہ چاہے تو مثل نکالے، اور چاہے تو

(۱) فقہی بی ۱۳۹، ۱۳۲، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

۱۳۹-۱۳۲-۱۲۷-۱۲۶-۱۲۵-۱۲۴-۱۲۳-۱۲۲-۱۲۱-۱۲۰-۱۱۹-۱۱۸-۱۱۷-۱۱۶-۱۱۵-۱۱۴-۱۱۳-۱۱۲-۱۱۱-۱۱۰-۱۰۹-۱۰۸-۱۰۷-۱۰۶-۱۰۵-۱۰۴-۱۰۳-۱۰۲-۱۰۱-۱۰۰-۹۹-۹۸-۹۷-۹۶-۹۵-۹۴-۹۳-۹۲-۹۱-۹۰-۸۹-۸۸-۸۷-۸۶-۸۵-۸۴-۸۳-۸۲-۸۱-۸۰-۷۹-۷۸-۷۷-۷۶-۷۵-۷۴-۷۳-۷۲-۷۱-۷۰-۶۹-۶۸-۶۷-۶۶-۶۵-۶۴-۶۳-۶۲-۶۱-۶۰-۵۹-۵۸-۵۷-۵۶-۵۵-۵۴-۵۳-۵۲-۵۱-۵۰-۴۹-۴۸-۴۷-۴۶-۴۵-۴۴-۴۳-۴۲-۴۱-۴۰-۳۹-۳۸-۳۷-۳۶-۳۵-۳۴-۳۳-۳۲-۳۱-۳۰-۲۹-۲۸-۲۷-۲۶-۲۵-۲۴-۲۳-۲۲-۲۱-۲۰-۱۹-۱۸-۱۷-۱۶-۱۵-۱۴-۱۳-۱۲-۱۱-۱۰-۹-۸-۷-۶-۵-۴-۳-۲-۱۔

(۲) فقہی بی ۱۳۹، ۱۳۲، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۱) مطہر ج ۱ ص ۱۳۹، ۱۳۲، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

مسکینوں کو کھانا کھلا کر کفارہ ادا کرے (۱)۔

۲۰- اسی طرح مالکیہ اور شافعیہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے کہ حرم میں اور حالت احرام میں شکار کے اجزاء کو تکف کرنا حرام ہے، کیونکہ جس کے کل کا بدل کے درمیان وجہ ہوتا ہے اس کے اجزاء کا بھی ضامن وجہ ہوتا ہے جیسے کہ آدمی، اور شکار اگر حرم یا اس کے ساتھیوں کے ہاتھ میں ہو، وہ اس کے قبضہ میں رہتے ہوئے اس کی موت و قلع ہوگئی تو اس پر بدلہ واجب ہوگا، حنابلہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے (۲)۔

۲۱- اگر حرم نے شکار کو تکف کر دیا اس پر پکڑا سے وٹا یا پھر کھائیے تو وہ مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک قتل کرنے کی وجہ سے اس کا ضامن ہوگا، کھانے کی وجہ سے نہیں کیونکہ وہ ایسا شکار ہے جس کا ضمانت جز کے درمیان وجہ ہے لہذا وہ بار بار کا ضمانت واجب نہ ہوگا، جیسا کہ کھانے کے علاوہ کسی اور طریقہ سے اسے ضائع کرے، اور عشاء اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ وہ کھانے کی وجہ سے بھی ضامن ہوگا، کیونکہ اس نے اس شکار سے کھلایا ہے جس کا شکار کرنا اس پر حرام تھا، لہذا کھانے کی وجہ سے اس کا بھی ضامن ہوگا، اور ان تمام مسائل کی تفصیل منوعات احرام، اور جزائے صید حرم کے باب میں ملے گی۔

۲۲- اور حرم کے نباتات کے سلسلے میں فقہاء کا قول یہ ہے کہ حرم شریف کی ہر گیہاں اور اس کے خوردہ پودوں کو کاٹنا ممنوع ہے سوائے بٹر کے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ مَكَّةَ، لَا يَحْلِي خِلَافًا، وَلَا يُحْصَد شَجَرُهَا، وَلَا يَنْقَرُ صَيْدُهَا" (۳) (بیّنک

(۱) التاج والکلیل ۲/۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹۔

(۲) ابو کریم داؤد بن ابی نعیم ۳/۳۵۳۔

(۳) حدیث ابن اللہ تعالیٰ حرم مکہ، "مشہد طریقوں سے مروی

اللہ تعالیٰ نے مکہ کو حرم بنایا ہے، نہ اس کی گیہاں کاٹی جائے گی، نہ اس کے درخت کو کاٹا جائے گا، اور نہ اس کے شکار کو بھگا یا جائے گا) اس پر حضرت عباسؓ نے کہا کہ سوائے بٹر کے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "سوائے بٹر کے"۔ فقہاء نے بٹر پر اس نباتات کو قیں کیا ہے جن کی حیات میں نہ ورت پڑتی ہے (۱)۔

۲۳- مالکیہ کے علاوہ جو فرقہ فرماتے ہیں کہ حرم کے نباتات کے تکف کرنے میں بھی وہی بدلہ ہے جو حرم کے شکار کے بدلے میں کہا گیا ہے، یہ تکف دونوں کی حرمت یکساں ہے، لیکن مالکیہ نے حرمت کے معاملہ میں ہری اور سوکھی گیہاں کے درمیان فرق نہیں کیا ہے، اسی طرح جن پودوں کا کاٹنا ممنوع ہے ان کے کاٹنے والے پر انہوں نے کوئی بدلہ واجب نہیں کیا ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ یہ حرمت سے ایک زائد بھی ہے، جس کے ثبوت کے سے کسی حاس دلیل کی ضرورت ہے، وہ کہتے ہیں کہ اس میں صرف استعفار ہے۔

= ہے ان میں ایک روایت وہ ہے جس کی روایت بخاری نے حضرت ابن عباسؓ سے ابن النافع کے ساتھ کی ہے "إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ، فَلَمْ يَحْلُ لَاحِدًا قَبْلِي، وَلَا لَحْلُ لَاحِدًا بَعْدِي، وَإِنَّمَا أَحْكَمْتُ سِي مَسَاعِدَ مَسْ بَدَارَ، لَا يُحْلِي خِلَافًا، وَلَا يُحْصَد شَجَرُهَا، وَلَا يَنْقَرُ صَيْدُهَا، وَلَا تُسْقَطُ لِفْطَنُهَا إِلَّا لِشُرُوفٍ، وَقَالَ الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِلَّا لِأَذْخَرِ لَصَافِيَا وَالْبُورِ، قَالَ، إِلَّا لِأَذْخَرٍ" (بیّنک اللہ تعالیٰ نے مکہ کو حرم بنا دیا ہے وہ نہ مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال ہوا ہے نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہوگا، وہ میرے لئے ایک دن تھوڑی دیر کے لئے حلال کہا گیا تھا، نہ اس کی گیہاں کاٹی جائے گی، نہ اس کے درخت کو کاٹا جائے گا، نہ اس کے شکار کو بھگا یا جائے گا، اور نہ اس میں پڑے ہوئے مال (لفظ) کو اٹھایا جائے مگر اس شخص کے لئے جو اس کا اعلان کرے تاکہ اس کے مالک کا پتہ لگایا جاسکے، حضرت عباسؓ نے فرمایا: "یا رسول اللہ سوائے اذخر کے ہمارے رنگ دیروں کے لئے اور ہماری قبروں کے لئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: سوائے اذخر کے" (فتح الباری ۳/۲۷۷، مجمع زاد الحسن ۱/۸۰)۔

(۱) ابنی ۳/۳۹۳۔

۲۴- شافعی نے صراحت کی ہے کہ جس شخص نے حرم کی گھاس کاٹی، پھر اس کی جگہ دھری گھاس اگ آئی تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگا، یہ مکہ گھاس عداوت ایک دن جگہ پر دھری جاتی رہتی ہے، لہذا اس کی حیثیت بچے کے وراثت کی ہے کہ جب وہ اسے اکھاڑتا ہے تو اس کی جگہ دھری وراثت گناتا ہے، مخالف درست کی مثال کے (۱)۔

۲۵- درحنفی نے کہا کہ ایک راے حنابلہ کی بھی ہے کہ حرم کی گھاس کو چہرہ ماجرا نہیں یہ مکہ جس چیز کا کف رسا حرم ہے اس پر یہی حکم چہرہ کا چھوڑنا جائز نہیں جو مکہ کف رسا ہے جیسے شکار، اور شافعی کہتے ہیں کہ حنابلہ کا دوسرا قول بھی یہی ہے کہ یہ جائز ہے کیونکہ ہدی کے چار حرم میں داخل ہوتے تھے، دوسری تعداد میں ہوتے تھے، اور یہ مقتول نہیں کہ ان کا مسودہ مدھوا یا مانتھا، اس لئے بھی کہ لوگوں کو اس کی ضرورت ہوتی ہے (۲)، اور اس مسئلہ کی تفصیل "احرام" کے ذیل میں ملے گی۔

بترتلف کا محل:

۲۶- ۱۔ یہ تو آدمی پر واقع ہوگا، یا اس کے علاوہ حیوانات، نباتات اور جمادات پر، گروہ آدمی پر واقع ہو تو آدمی کی جان کف کی گئی یا اس کے علاوہ جسم کا کوئی حصہ کف کیا گیا تو اس کا حکم "نباتات" کے ذیل میں مذکور ہے، اور گروہ آدمی کے علاوہ کوئی حیوان، نباتات یا جمادات، اختلاف کا نشانہ بنا ہے تو گروہ مل مجاہد اور اس پر کسی کی حیثیت نہ ہو تو کف کرنے والا کف کرے کی وجہ سے ضمان نہ ہوگا، لیکن اس سلسلے میں وہ تفصیلات پیش نظر رہیں جو حرم کے شکار اور اس

کے نباتات سے تعلق مذکور ہیں اسی طرح گروہ آدمی کی حربی حیثیت ہو تو کف کرنے والے پر ضمان واجب نہ ہوگا لیکن گروہاں محترم ہو اور کسی کی حیثیت ہو تو ضمان واجب ہوگا، یہ تکہ کی چیز کو کف رسا زیادتی اور نہ رسائی ہے، اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فمن اعصى عنيكم فاعضوا عليه بمثل ما اعصى عنيكم" (تو جو کوئی تم پر زیادتی کرے تم بھی اس پر زیادتی کر جیسی اس نے تم پر زیادتی کی ہے)، اور "اعضوا علیکم" کا ارشاد ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۳) (یعنی نہ تو ضرر پہنچا رہا ہے اور نہ ضرر کا نشانہ بننا، اور ضرر پہنچانے والے کو اس کے ضرر سے زیادہ ضرر نہ پہنچایا جائے گا)، اور صورت کے لحاظ سے ضرر کا ختم کرنا ضرر ہوا تو معنوی طور پر ضمان کے ذریعہ اس کا ختم کرنا واجب ہوگا، تاکہ ضمان ضائع شدہ آدمی کے قائم مقام ہو جائے، اور ممکن حد تک ضرر کی تلافی ہو، اسی بنا پر غصب کی صورت میں ضمان واجب ہے، تو اتفاق کی صورت میں بدرجہ اولیٰ ہوگا، خواہ یہ اتفاق صورت کا اور معنی دونوں اعتبار سے ہو اس طور پر کہ وہی قابل انتفاع ہوتی نہ رہے، یہ اتفاق صرف معنی ہو اس طور پر کہ اس میں کوئی ایسا نقص پیدا کر دیا جائے کہ ہیشما و تہج فی غصب باقی رہے لیکن اس سے نفع حاصل کرنا ممکن نہ ہو اس لئے کہ یہ سب زیادتی اور تکلیف پہنچانا ہے (۴)۔

کف کرنے کے طریقے:

۲۷- اتفاق یا تو برادر راست ہوتا ہے یا بالواسطہ، اور بالواسطہ

(۱) سورۃ بقرہ ۱۷۳۔

(۲) حدیث لا ضرر ولا ضرار کی روایت احمد اور ابن ماجہ سے حضرت ابن عباس سے کی ہے، اور ابن ماجہ کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی اس کی روایت کی ہے اور یہ حدیث اپنے تمام طرق سے صحیح ہے (فیض القدیر ۲۳۱-۲۳۲)۔

(۳) البدائع ۷/ ۱۶۳، ۱۶۵، ۱۶۸۔

(۱) البہار ۱/ ۱۵۵، جوامع کللیہ ۱/ ۱۹۸، المہذب ۱/ ۲۸۸-۲۹۰، المغنی ۳/ ۳۶۳-۳۶۶۔
(۲) المغنی ۳/ ۳۶۶-۳۶۷۔

۲۹۔ ف ہے ورنہ سبب منگی ہے (یعنی ایسا عمل نہیں ہے کہ جس کا لازمی نتیجہ گھوڑے و رچہ یا کا بھگ جائی ہو) میں کہ پروردگار نے کا اختیار ہے، اس سے زنی کی نسبت اس کے اختیار کی طرف کی جائے گی، ورنہ مانا مجبور کرنے والا سبب نہیں ہے، لہذا اس پر ضمان کا حکم نہیں ہوگا بخلاف تیل کے برتن چارنے کے اس لئے کہ تیل اپنی طبیعت کے تحت سے سیال مادہ ہے، وہ مانع نہ ہونے کی صورت میں بھر نہیں سکتا الا یہ کہ عادت کے خلاف بھر جائے، لہذا اکھوتا (یہاں پر) تلف ہونے کا سبب قرار پائے گا، پس ضمان واجب ہوگا، اسی طرح اگر کسی نے چوپائے کا بندھن یا مضطل کا، روڑہ و حبل، یا (۱)۔

یہ مثالیں اس سے، اگر کی گئی ہیں تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ سب بنے کے اصول کی تعلیق کے سلسلے میں فقہائے اہم کا نقطہ نظر کیا ہے، اس کی تفریق اور اس کی صورتوں کو ذکر کرنے کے سلسلے میں فقہاء، بے غصب و رصان کے باب میں بھی بحث کی ہے۔

چوپایوں کے ذریعہ وقوع ہونے والے اختلاف کا حکم:
۲۹۔ اگر چوپایہ رات میں دوسرے کی فصل ضائع کر دے تو جمہور کے رائے ایک چوپایہ کا مالک اس کا ضمان ہوگا، کیونکہ چوپائے کا فصل مالک کی جانب منسوب ہوگا، چونکہ اس کی نگرانی اور حفاظت کی ذمہ داری اسی پر عائد ہوتی ہے، اور اس لئے کہ چوپائے کے فصل کھانے کا قائدہ مالک کو پہنچے گا، امام ابو حنیفہ کی دوسری روایت کی رو سے مالک ضمان نہ ہوگا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے رشاد فرمائی: "العجماء حرجھا جبار" (۲) (جانوروں کا زخم

سبب ضمان نہیں ہے)، اور اس لئے کہ جانور نے فصل کو اس حال میں پرہا کیا ہے کہ اس پر اس کے مالک کا قبضہ نہیں تھا لہذا اس پر ضمان عائد نہ ہوگا، جیسا کہ اگر یہ بربادی اس میں ہوتی یا جانور کاشت کے مادہ کی اور تیز کوشاں کرتا۔ جمہور (جو ضامن کے قائل ہیں) اس کا استدلال امام مالک کی روایت کردہ حدیث سے ہے: "إن مائة للبراء دخلت قوم فافسدت، فقصي رسول الله ﷺ أن علي أهل الأموال حفظها بالنهار، وما أفسدته بالليل فهو مضمون عليهم" (۱) (براد کی اونٹنی کسی قوم کے بارے میں، اخل ہوتی اور اس سے نقصان پہنچایا تو رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ دیا کہ مال، لوہوں پر اس میں مال کی حفاظت کی ذمہ داری ہے، اور رات میں جانوروں کے، رچہ جو نقصان پہنچے گا اس کا ضمان جانوروں کے مالک پر ہوگا)، اور چونکہ چوپایوں کے مالک کی عادت یہ ہوتی ہے کہ وہ ان میں چوپایوں کو چرنے کے لئے چھوڑ دیتے ہیں اور رات کو ان کی حفاظت کرتے ہیں، اور بانات اور میتوں کے مالکوں کی عادت یہ ہوتی ہے کہ ان میں اس کی حفاظت کرتے ہیں، رات میں نہیں، اس لئے اگر جانور رات میں گئے تو کوتاہی جانور مالک کی ہے کہ انہوں نے ایسے وقت میں ان کی حفاظت میں کی جو عادتاً حفاظت کا وقت تھا۔

۳۰۔ لیکن اگر چوپائے نے دن میں کاشت کو نقصان پہنچایا، اور چوپایہ تباہ تھا تو جمہور کے رائے ایک ضمان نہیں ہے، کیونکہ عام طور پر

۱۔ اصحاب سنن نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا ہے، اور اس میں اور اضافہ ہے (فیض الفقیر ۳/۳۷۶)۔

(۱) حدیث: "إن مائة للبراء دخلت قوم فافسدت" کی روایت امام مالک نے ترمذی سے اختلاف کے ساتھ ابن شہاب سے حرام بن سعد بن کعبہ کے طریقے سے مروی ہے، نیز اس کی روایت عبد الرزاق نے بھی ہے (شرح ابن رزاق علی موطا الامام مالک ۳/۳۶۳-۳۷۵ طبع دار الفکر القاہرہ ۱۳۷۹ھ)۔

(۲) الحدیث ۱۶۶۷، المصنوع ۱/۳۷۳-۳۷۵، حاشیہ التلویح علی منہاج السنن ۱۳۵۳ھ۔

(۳) حدیث: "العجماء حرجھا جبار" کی روایت احمد بن حنبل، مسلم اور

عادۃ یہ ہے کہ اس کو فصل کی حفاظت کی جاتی ہے۔ لہذا یہ بکھیت والوں کی کوتاہی شمار کی جائے گی، شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ عادت کے بدل جانے سے حکم بدل جائے گا۔ "والمالک نے اس حکم کو اس شرط کے ساتھ مقید کیا ہے کہ چوپایہ اپنی زیادتی کے ساتھ مشیہ رہ نہ ہو، ورنہ وہ ضامن ہوگا کیونکہ اس نے اچھی طرح بائندھ کر اس کی حفاظت نہیں کی۔"

۳۱- اگر چوپایہ نے کھیتی کے علاوہ کسی دوسری چیز کو ضائع کیا ہے، سبب کہ اس کے ساتھ ایسا چارہ تھا جس میں حفاظت کی ضرورت تھی یا اس کے ساتھ کوئی سیاح شخص تھا جس کا اس پر قبضہ تھا، اور اس نے جانور کو نہیں روکا تو ایسی صورت میں دوبالا تفاق ضائع شدہ چیز کا ضامن ہوگا، خواہ وہ کھیتی ہو یا کوئی اور چیز (۱)۔ لیکن اگر جانور تنہا تھا تو سبب ورمنا چارہ سبب یہ ہے کہ اس مالک ضامن نہ ہوگا، کیونکہ چوپایہ کھیتی کے علاوہ عادتاً کسی دوسری چیز کو ضائع نہیں کرتے ہیں، اور حدیث: "المعصاء جبار" (۲) (جانور موجب ضمان نہیں ہیں) کی بنا پر، جیسا کہ اس صورت میں جب کہ چوپایہ سوار کے ساتھ بے قابو ہو جائے، اور سوار اس کو لٹانے پر قادر نہ ہو تو اس صورت میں وہ ضامن نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ خود سے چھوٹ جانے کی صورت میں، کیونکہ اس صورت میں اس کو سوار نہیں چارہ رہا ہے، پس اس کا چلنا سوار کی طرف مناسب نہیں ہوگا، ورمالک یہ کہتے ہیں کہ ضمان صرف اس صورت میں ہے جب کہ اس چوپایہ کی عادت سرشتی کرے لی ہو تو اس صورت میں وہ ضامن ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس سے اس کی حفاظت میں کوتاہی ہوئی، لیکن شافعیہ کے نزدیک راجح قول کی رو سے

ضامن واجب ہے۔

۳۲- اگر جانور اذیام مذکور ہونے والی فاعل جانوروں سے ہے تو ان کا ردہ نامضمن ہو، لیکن ایسے جانور ان کاروان نمس نہ ہوں مثلاً: کبوتر، مرشد کی مکھی، تو اس کی ضمانت کی ہوئی چیز پر ضمان نہیں ہے، کیونکہ وہ قبضہ میں نہیں آتے ہیں، شافعیہ میں سے بقیہ میں نے اس شہد کی مکھی کے بارے میں جس نے اس کو قتل کر دیا یہ فتویٰ دیا کہ اس پر ضمان نہیں، کیونکہ اس صورت میں کوتاہی اذیت کے مالک کی ہے نہ کہ شہد کی مکھی کے مالک کی، فقہاء نے اس مسئلہ کے تحت بہت سی صورتیں ذکر کی ہیں (۱)۔

۳۳- اتفاقاً کامو سبب ضمان ہے، اور یہ صورتوں میں سے ایک صورت میں ہے:

۱- شارٹ اور صاحب مال کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کے مال کو جو شرعاً محترم ہو ضائع کرنا، اور غیر مباح عام مال کو ضائع کرنے کا بھی یہی حکم ہے۔

۲- صاحب مال کی رضامندی کے بغیر ضرورت کی بنیاد پر شارٹ کی اجازت سے کسی دوسرے کے مال کو جو شرعاً محترم ہو ضائع کرنا۔

تیسری اتفاقاً کامو جب صرف گناہ تکمید ورمنا ہے، جیسا کہ اس صورت میں جب کہ کسی شخص نے اپنا کامل اثاثہ مال ضائع کر دیا۔

ضائع شدہ اشیاء کے ضمان کی شرط:

۳۴- بعض فقہاء نے کچھ شرطوں کی ہیں جن کا خدا صوری دلیل ہے:

۱- یہ کہ ضائع شدہ چیز مال ہو، لہذا امر دار، خون، مردار کا چمڑا اور دوسری چیزیں جو مال نہیں ہیں ان کو ضائع کرنے پر ضمان واجب نہ ہوگا۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۵۳۲، المشرح المختار ج ۳ ص ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱

اتلاف ۳۵-۳۶

۱۔ اگر حرب میں مسلمان کا مال ضائع یا ہے تو اس پر بھی ضمان نہیں ہے، اور بانیوں سے لڑنے والوں نے اگر اس کا مال ضائع کر دیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔ اور بانیوں نے میدان جنگ میں کی مجاہدہ متعلق کا مال ضائع کر دیا تو اس پر بھی ضمان نہیں ہے۔ کیونکہ اس صورتوں میں ضمان واجب کرنے میں کوئی قاعدہ نہیں ہے، کیونکہ ضمان تک پہنچنا ناممکن ہے، اس لئے کہ ولایت معدوم ہے اور اس لئے بھی کہ جب انہیں جان کا ضامن نہیں بنایا گیا تو مال کا ضامن بدرجہ اولیٰ نہیں بنایا جائے گا (۱)۔

اس مسئلہ کی تفصیل ”بغاة“ کے ذیل میں آئے گی۔

۳۵۔ مال کا ضمان واجب ہونے کے لئے اس کا معصوم ہونا شرط نہیں، اس لئے کہ (۲) بچہ ضائع کر دے تو اس پر ضمان واجب ہونا ہے اگرچہ ضائع ہونے والی چیز کی عصمت اس کے حق میں ثابت نہیں ہے، اسی طرح ضمان واجب ہونے کے لئے ضائع شدہ چیز کے بارے میں یہ معلوم ہونا شرط نہیں ہے کہ وہ مرے کا مال ہے، حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے کسی مال کو اپنی حیثیت سمجھ کر ضائع کر دیا پھر معلوم ہو کہ وہ مرے کی ملک ہے تو وہ ضمان ہوگا، کیونکہ اسی ایک امر حقیقی ہے جس کا جو علم پر موقوف نہیں (۳)۔

اتلاف کی بنیاد پر واجب ہونے والے ضمان کی کیفیت:

۳۶۔ اس مسئلہ میں ہمیں کسی کے حقوق کا علم نہیں ہے کہ

۲۔ یہ کہ وہ مال مقبوم ہو، لہذا مسلمان کی شرب اور خمر کے ضائع کرنے پر ضمان واجب نہ ہوگا، جو لوگف کرنے والا مسلمان ہو یا ذمی، کیونکہ مسلمان کے حق میں شرب اور خمر مقبوم نہیں ہیں۔

۳۔ یہ کہ ضائع کرنے والا جو ضمان کا اہل ہو، جس اثر کسی چوپائے نے کسی انسان کا مال تلف کر دیا تو مذکورہ تفصیل کے مطابق اس پر ضمان واجب نہ ہوگا، اور اگر چکیا مجنون نے کسی کی جان یا مال کو ملاک کر دیا تو ضمان واجب ہوگا، کیونکہ ضمان کا جوہر اس پر موقوف نہیں ہے، اور وہ اس شخص کے حق کو زبرد کرنے کے لئے ہے جس کو نقص پہنچایا گیا ہے۔ اور مال کا ضمان ان دونوں (بچہ اور مجنون) کے مال میں ہوگا، لیکن جاب کا ضمان عاتکہ پر ہوگا۔ صاحب درمختار نے ”الاشباہ“ سے نقل کیا ہے کہ جس بچہ کو تصرف سے روک دیا گیا ہو وہ اپنے فعل کا وہمہ و ارتداد کر پائے گا، جس کو جو مال ضائع کرے گا اس کا ضمان ہوگا۔ اور اگر کسی کو قتل کرے گا قاتل اس کے عاتکہ پر، جب ہوگی، پس کچھ ایسے مستثنیٰ مسائل ہیں جن میں وہ خود ضمان ہوگا، مثلاً اس سے اپنے لئے ہوئے قرض کو ضائع کر دیا یا بد جائزت ولی اپنے پس رکھی ہوئی بیعت کو تلف کر دیا یا اس چیز کو ضائع کر دیا جو اس کے لئے عاریت پر لی گئی تھی، اور اس چیز کو تلف کر دیا جو بدین اس کی طرف سے فروخت کیا گیا تھا۔ اور بدین عاریت ثانی سے بعض مستثنیات پر تہہ و ترتیب سے ہوئے لمبی بحث کی ہے (۴)۔

۴۔ یہ کہ ضمان کے واجب ہونے میں قاعدہ ہو، لہذا اگر مسلمان نے حربی کافر کا مال ضائع کیا ہے تو اس پر ضمان نہیں ہے، اور حربی نے

(۱) البدائع ۱/۱۸۸، الحاوی للکلیل ۶/۹۷، نہایۃ الحاج ۷/۳۸۵، معی مع الشرح الکبیر ۱/۱۱۰۔

(۲) البدائع کی عبارت میں ”لا ی“ کے بجائے ”لا یائی“ ہے لیکن یہ قرین ہے صحیح وہ ہے جو ہم نے بیان کیا (پیشی لائن)۔

(۳) البدائع ۱/۱۸۸، القواعد الفقہیۃ ۱/۱۸۷، قاعدہ مسر ۹۵، ص ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، قاعدہ مسر ۹۰۔

(۴) البدائع ۱/۱۸۸، حلیۃ ابن علیہ ۱۳۵/۱۳۶، الشرح المخر ۳۸۰، ۳۸۱، نہایۃ الحاج ۷/۳۶۳-۳۶۵، المعی مع الشرح الکبیر ۱/۱۸۸۔

ضائع شدہ فی اگر مثلی ہو تو اس کے مثل کے ذریعہ اسکا ضمانت لیا جائے گا، ورنہ جو وقت تیمم میں سے ہو تو اس کی قیمت کے ذریعہ اس کا ضمانت ادا کیا جائے گا، اسی طرح اس مسئلہ میں بھی ہمیں ان کے اختلاف کا علم نہیں ہے کہ قیمت کا اندازہ لگانے میں اس جگہ کی رعایت کی جائے گی جہاں پر چیز تلف کی گئی ہے۔

میں نے یہ صورت ہو کہ وہ مثلی فی مال منقطع ہو، اس طور پر کہ مارا میں ہتیرا نہیں، تو اس صورت میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ ضمانت مثل کے بجائے قیمت سے لیا جائے گا، بین قیمت کے تعین میں اختلاف ہے کہ کیا وقت تلف کی رعایت کی جائے گی، یا بازار میں سے اس کے مفقود ہونے کے وقت کی یا وقت مطالبہ کی، یا وقت "انگلی کی" نام ہو ضمیمہ فیصلہ کے دن کا متبادرتے ہیں، "برمالیہ" نام ہو یوسف کہتے ہیں کہ "شروعی مقصود ہے وقت غصب کے دن کا متبادر یا حائے گا، "مرود مقصود نہیں ہے وقت تلف کے دن کا متبادر یا حائے گا، "مرام ثمہ بن اسحق مثل کے تم ہوے کے دن کا متبادرتے ہیں، کیونکہ قیمت سے مثل کی طرف منتقل ہونے کا وقت وہی ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کا صحیح تر قول یہ ہے کہ کسی کے تلف ہونے اور ضمانت کی وائیگی تک جو قیمت زیادہ ہو اسکا اعتبار کیا جائے گا۔

مر جوہر وقت تیمم میں سے ہو تو بقایا کا اتفاق ہے کہ اگر اس کے تلف ہونے سے لے کر اس کی وائیگی کے دن تک اس کی قیمت نہیں بدلی ہے تو اس کی قیمت کا اعتبار لیا جائے گا، جو وقت حق بھی پہنچ جائے، مگر اگر اس کے تلف ہونے سے لے کر اس کی وائیگی تک قیمت بدل گئی تو اس میں فقہاء کا بھی اختلاف ہے جس کی طرف مثلی کے تم ہونے کی حالت میں اشارہ دیا گیا (۱)۔

(۱) حاشیہ تعلیمی ۳۰/۳-۳۵، اشرح المنیر ۵۹۱، الفی ۵۲۱/۵۲۲ حاشیہ ۳۰/۳-۳۵، ابدائع ۵۱۷/۵۱۸، شرح المصباح و حاشیہ تعلیمی ۳۲/۳-۳۳۔

اختلاف پر مجبور کرنا اور ضمانت کس پر ہوگا:

۳۷- اگر کسی شخص نے دھرم سے شخص کو کسی ایسے مال محترم کے ضائع کرنے پر مجبور کیا جو اس کو اس نے والے کی طہیت نہیں ہے، اور یہ اگر اس کی تھا تو حنفیہ، شافعیہ اور یکتوں کی رو سے حنا بد کے نزدیک ضمانت مجبور کرنے والے پر ہوگا اس سے کہ یہ فعل اختلاف ہونے کی حیثیت سے اس شخص کی طرف منسوب کیا جائے گا جس نے فعل پر مجبور کیا نہ کہ فاعل کی طرف، کیونکہ اس میں فاعل کی حیثیت اس کی ہے (۱)، اور صاحب مال کو تلف کرنے والے سے مطالبہ کرنے کا حق ہے، اور وہ مجبور کرنے والے سے واپس لے گا کیونکہ وہ اس فعل میں معذور ہے، لہذا اس پر ضمانت واجب نہ ہوگا (۲)، اور مجبور کرنے والے پر ضمانت کے واجب ہونے کی بات اس قوں سے سمجھ میں آتی ہے جسے ابن فرحون ماکھی نے فصل بن سلمہ سے نقل کیا ہے کہ ابن ماشون نے اس سلاط کے بارے میں جو کسی شخص کو کسی شخص کے ظلم قتل کرنے کا حکم دے یہ کہا کہ سلاط قتل کیا جائے گا، اور ماسو قتل نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ مال کے ضمانت کو لازم کرنا قصاص سے کم ہے (۳)۔

۳۸- حنابلہ کا دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ دیت کی طرح ضمانت بھی ان دونوں پر ہوگا، کیونکہ گناہ میں دو، نوں شریک ہیں (۴)، مالکیہ کے ایک قول کی رو سے جیسا کہ ابن فرحون کے کام سے واضح ہوتا ہے، ضمانت مکروہ (جسے مجبور کیا گیا ہے اس) پر ہے، اس حدیث کی بنیاد پر کہ "لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق" (۵) (خالق کی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۹۰/۵، التوحید و الخلق ۳۳۲/۳۳۳، حاشیہ تعلیمی ۳۲/۳۔
(۲) التوحید لابن رجب ۲۰۳، کاغذ نمبر ۸۹، المشرقی علی المیزان لابن حجر لکھنؤ ۱۸۲/۹-۱۸۳۔
(۳) التبرک و بہا مشفق اعلیٰ الملائک ۳۳۳/۳۳۴، طبع مصطفیٰ علی۔
(۴) التوحید لابن رجب ۲۰۳، کاغذ نمبر ۸۹۔
(۵) معصیۃ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق کی روایت احمد ۴۔

ہوں گے (۱) چنانچہ "المقتنع" کی شرح "الکبیر" میں یہ ہے: جس چیز میں قبضہ کی ضرورت ہوتی ہے اگر وہ قبضہ سے پہلے ضائع ہو جائے تو وہ بائع کے ضمان میں ہوگا، اگر وہ کسی "دائی" فتنہ کی بنیاد پر تلف ہو جائے تو مقتد باطل ہو جائے گا، اور مشتہ کی بیع سے شمس کو ملے گا، اور اگر مشتہ کی بیع سے تلف ہو جائے تو اس پر شمس ثابت ہو جائے گا، اور یہ اتلاف قبضہ کی طرح ہوگا، اس سے کہ اتلاف بیع میں تصرف ہے (۲)۔

۴۰- اور یہ میں تلف کرنے کی ایک صورت وہ ہے جس کی فقہاء نے صراحت کی ہے کہ بیہ میں قبضہ مکمل ہو جاتا ہے اگرچہ اس طور پر ہو کہ وہ ہوبل (جسے بیہ یا گیا ہے وہ) ہو ہو چکی کو بیہ کرنے والے کی اجازت سے تلف کر دے۔

۴۱- اور یہ میں قبضہ کی صورت وہ ہے جو فقہاء نے بیان کی ہے کہ عاقل بیوی نے اگر اپنا مہر اس طرح تلف کیا کہ وہ ضمان کا مقننی ہے (جب کہ وہ خود بیوی یا اس کے ولی کے ہاتھ میں تھا) تو وہ اپنے حق پر قبضہ کرنے والی بھی جائے گی، لیکن غیر عاقل بیوی کا تلف کر دینا قبضہ شمار نہیں کیا جائے گا، اسی طرح اگر حملہ کو دفع کرنے کی غرض سے اتلاف ہو تو اس کو قبضہ میں شمار کیا جائے گا (۳)۔

۴۲- فقہاء نے اجارہ میں کہا ہے کہ اگر روری نے اجرت لے کر کسی کپڑے کی سلامتی لی، اور کپڑے لے کے قبضہ کرنے سے قبل کسی دوسرے شخص نے اس کی سلامتی "عجز" کی تو روری اجرت کا مستحق نہ ہوگا، اس لئے کہ سلامتی ایسا عمل ہے جس کا اثر ہوا کرتا ہے، پس مالک

معصیت میں کسی مخلوق کی بات نہیں مانی جائے گی۔ ابن فرحون کہتے ہیں: جس شخص کو حاکم نے کسی شخص کو ظلماً قتل کرنے، یا اس کے جسم کو کانٹے یا کوڑ مارنے، یا اس کا مال لینے، یا اس کا سامان فرہشت کرنے کا حکم دیا تو وہ اس میں سے کسی بھی حکم پر عمل نہ کرے، اگرچہ اس سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے اس کی بات نہیں مانی تو وہ اس کی جاب دیا اس کے چوپائے یا مال کو نقصان پہنچائے گا، اور اگر اس نے حاکم کی بات مان لی تو اس پر قتل کی صورت میں قصاص، جسم کے کسی حصے کو کاٹنے کی صورت میں اس کے جسم کے اسی حصے کو کاٹنا، اور مال لینے کی صورت میں تاوان واجب ہوگا، اور جو سامان اس نے بیچا ہے اس کے شمس کا تاوان اس پر واجب ہوگا (۱) اور اس موضوع پر تفصیلی بحث "اکرہ" کے ذیل میں آئے گی۔

قبضہ کے متحقق ہونے اور اجرت کے ساقط کرنے میں اتلاف کا اثر:

۳۹- یہ بات شرعاً تسلیم شدہ ہے کہ بیع قبضہ سے قبل بائع کے ضمان میں ہوتی ہے، اور بائع کے قبضہ میں رہتے ہوئے مشتری کا اسے تلف کر دینا قبضہ سمجھا جائے گا، اور اس پر شمس لازم ہو جائے گا، یہ نکتہ مشتہ کی کا جب تک اس پر قبضہ ثابت نہ ہو جائے اس وقت تک اس کے لئے اس کا ضائع کرنا ممکن نہیں، اور قبضہ کے معنی یہی ہیں، لہذا اس پر شمس واجب ہو جائے گا۔

۴۰- اس بنیاد پر (مشتری کا بیع کو بائع کے قبضہ میں رہتے ہوئے)

ضائع کرنا قبضہ سمجھا جائے گا، اور اس پر قبضہ کے اثرات مرتب

(۱) البدائع ۵/۲۳۸، تبیین الحقائق ۶/۵۵۵، شرح الصغیر ۳/۴۰۳، اقلیہ ۲/۲۱۱، شرح الکبیر مع المغنی ۳/۱۱۶، طبع الدار الفکر ۵/۹۹، طبع بولہ اقلیہ علی منہاج المالکین ۲/۲۱۲، ۲۱۳۔
(۲) شرح الکبیر مع المغنی ۳/۱۱۶۔
(۳) اقلیہ علی منہاج المالکین ۳/۲۷۶، ۲۷۷۔

حاکم نے عمر بن عبد العزیز کی روایت سے کی ہے، مگر یہ کہ حاکم کے رجحان صحیح کے رجال ہیں (فیض القدیر ۶/۲۳۲)۔
(۴) التہذیب ۵/۱۲۳، طبع علی المالک ۲/۱۲۳-۱۲۴۔

اتلاف ۴۳-۴۴

ہوا ہے تو بائع کی طرف سے یہ ملاک تہی مقدمہ رکھ کر لے لیا ہے جتنا اس نے تلف کر لیا ہے۔ اور خریدار سے تلف شدہ حصہ کے بقدر ضمن ساتھ ہو جائے گا (۱) اس سے تہی تمصیل "مترد" کی اصطلاح کے ضمن میں آئے گی۔

سراپت کی وجہ سے اتلاف:

۴۴- سراپت (زخم کا اثر آگے بڑھ جانے) کی وجہ سے جو چیز تلف ہو جائے تو اگر وہ ایسے سبب کی وجہ سے تلف ہوئی ہے جس کی اجازت حاصل تھی اور ضمانت یا کوئی ایسی چیز سے نہیں تو ضمانت نہیں ہے۔ اس بنا پر ذاکہ، جانوروں کے معراج، تجم، درختہ کرنے والے پر ضمانت نہیں ہے۔ بشرطیکہ ان میں اس کی اجازت دی گئی ہو، ورنہ انہوں نے کوئی کوئی ایسی چیز سے تلف نہیں ہوگا (۲)۔

ابن قدامہ کہتے ہیں: اگر قیام، ختمہ کرنے والے اور کھڑے کرنے والے عمل کیا جس کا انہیں حکم دیا یا تھا تو وہ ضمانت نہیں ہوں گے بشرطیکہ ان کے ساتھ ایک تو یہ کہ وہ اپنے فن کے ماہر ہوں، اگر وہ ماہر نہ ہوں گے تو ان کا یہ فعل حرام ہوگا، اور اس کی وجہ سے زخم کا جو ناسا دہ جائے گا اس کے وہ ضمانت ہوں گے، اور دوسرے یہ کہ جتنے حصہ کا کاٹا جانا مناسب ہو اس سے زیادہ نہ کاٹا ہو، اگر وہ ماہر تھا پھر بھی تو بڑا کر لیا یا کاٹنے کی جگہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ کو کاٹ لیا ایسے وقت میں کاٹا

کو پھر کرنے سے پہلے اس میں اتلاف نہیں ہے، اور اتلاف کی وجہ سے یہ وہی مقدمہ ہوگا، ورنہ خریدار کو حق ہوگا کہ ملائی "بیر" نے اس سے اس نقصان کا ضمانت لے جو دیکھنے سے پہنچا ہے، اور ملائی کا اجماع اس لئے (اور ملائی کا اجماع مسک) واجب نہ ہوگا۔ بلکہ متعینہ اہمیت تو عقد (جارہ) کی وجہ سے واجب ہوتی تھی، اور خریدار "بیر" نے اس سے اس کوئی مقدمہ نہیں ہے (لہذا اہمیت اس کی طرف لوٹنا ضروری ہوگا)۔

اتلاف کی وجہ سے مترد دکاپید، مونا (عقد کار و ہو جانا):
۴۴- اگرچہ فروخت شدہ مال فروخت کرے والے کے قبضہ میں رہتے ہوئے یا خریدار کے قبضہ میں رہتے ہوئے جب کہ اس نے بائع کی اجازت کے بغیر قبضہ یا ہونے کے عمل سے مالک ہو جائے تو سمجھا جائے گا کہ بائع نے صحیح کو داپس لے یا بیع باطل ہو جائے گی اور خریدار سے تلف ہو جائے گا، اور اگر بائع کے فعل سے فروخت شدہ مال کا کچھ حصہ ملاک ہو تو اگر یہ ملاکت قبضہ سے قبل ہو تو مالک شدہ حصہ کے بقدر بیع باطل ہو جائے گی اور بائع اس حصہ کو داپس لوٹانے والا سمجھا جائے گا، اور خریدار سے ملاک شدہ حصہ کے بقدر (ضمن) ساتھ ہو جائے گا، ورنہ عقد مختلف (متفرق) ہو گیا اس سے باقی کو قبضہ کرے میں خریدار کو اختیار ہوگا، اور اگر خریدار نے صحیح طور پر قبضہ کر لیا، فروخت کرے والے نے جس بھول کر یا اس کے بعد فروخت کرے والے سے صحیح کو تلف یا تو یہ اس کی طرف سے نہیں لوٹا، انہیں سمجھا جائے گا، بلکہ اس سلسلے میں اس کا اور انہیں کا سامان کو ملاک کرنا سمجھا جائے گا، اور اگر خریدار نے بائع کی اجازت کے بغیر اس پر قبضہ کیا، اور ضمن نقد ہے مقدمہ نہیں لیں تم نہیں

(۱) البدائع ۲۳۹۷، ۲۸۳، من ماجدین ۲۷۲ طبع ۱۲۹۹ھ، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۹، ۵۰۵، اس موضوع پر دیکھئے: مہدیہ الدین ۳۳، ۱۳۱، طبع عیسیٰ النجفی ۲۸۳، المشرح المستعبر ۳۷، نہایہ الکناج ۸۰، ۲۶۷، ۲۷۰، مہدیہ القلیوبی ۳۰، ۳۷، ۷۸، اشی مع المشرح الکبیر ۵۸، ۵۹، کشف الکناج ۲۷ طبع مصادف

(۲) مہدیہ من ماجدین ۵۸، ۷۵ طبع ۱۲۹۹ھ، طبع والائیل ہامش مہدیہ الکلیل ۳۲۰، ۳۲۱، المشرح المستعبر ۵۰، ۵۱، نہایہ الکناج ۷۸، ۷۹، القلیوبی وغیرہ ۳۰، ۳۱، اشی مع المشرح الکبیر ۶، ۷

اختلاف ۳۵-۳۷

جو کاٹنے کے لائق نہیں تھا، یا اسی طرح کی دوسری صورتیں پیش آئیں تو اس میں وہ پورے کا ضامن ہوگا، کیونکہ یہ ایسا اتفاق ہے جس کا ضمان عہد و خط میں وجہ سے نہیں ہوتا ہے، لہذا یہ مال کو تلف کرنے کے وقت پہنچا دینا، اور یہی حکم ہے قصاص میں کاٹنے والے کا، اور چور کا ہاتھ کاٹنے والے کا اس کے بعد وہ کہتے ہیں: اس مسئلہ میں ہمیں یہی کے اختلاف کا حکم نہیں ہے (۱)۔

تصادم کے نتیجے میں اختلاف:

۳۵- تصادم اور کشش کی بنا پر گھوڑا یا بیدل کے عاقلہ (جن پر قتل خط کی صورت میں قاتل کی طرف سے دہشت کی انگلی لازم ہوتی ہے) کو دوسرے کی دہشت کے ضامن ہوں گے، اگر دونوں ٹکرانے اور اس تصادم کی وجہ سے دونوں کی موت واقع ہوئی اور ٹکرانے کے بعد دونوں سر کی گدی کے تل گرے، اور اس میں ان کے ارادے کو کوئی دخل نہیں تھا، یقیناً اگر وہ منہ کے تل گرے تو دونوں کا خون ریگاں ہوگا، اور اگر دونوں تصادم ٹکرانے قوم ایک پر دوسرے کی نصف دہشت ہوگی۔

۳۶- اگر دوسریوں سے کسی ری کے دونوں سرے کو پکڑ کر اپنی طرف کھینچے، اور ری ٹوٹ جاتی، اور دونوں سر کی گدی کے تل ٹر رہے تو دونوں کا خون ریگاں تر رہا جائے گا، کیونکہ اس صورت میں ہر ایک کی موت اپنی طاقت سے ہوئی ہے، اور اگر دونوں چڑے کے تل ٹرے تو ان میں سے ہر ایک کی دہشت دوسرے کے عاقلہ پہنچتی ہے، کیونکہ اس صورت میں ہر ایک کی موت دوسرے ساتھی کی قوت سے ہوئی ہے، اور اگر ایک منہ کے تل ٹر کر مرے اور دوسرے سر کی گدی کے تل ٹر کر، تو چڑے کے تل ٹرنے والے کی دہشت دوسرے کے عاقلہ پہنچتی ہے۔

(۲) اسی مع امشرح الکبیر ۱۲۰/۱۔

ہوتی، اور گدی کے تل ٹرنے والے کا خون ریگاں ہوگا۔

۳۷- امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر دو شقیں آپس میں ٹکر جائیں، اور ایک اپنے تمام سواروں اور سامانوں کے ساتھ دایم جانے تو اس صورت میں کسی پر کچھ نہیں ہے کیونکہ ہر اس پر دایم مبنی الا یہ کہ شقی چارنے والوں کو معلوم ہوں کہ وہ اس کو بھیجا یا چاہتے تو بھیجہ سکتے تھے اس صورت میں وہ ضامن ہوں گے۔ بن عباس کہتے ہیں کہ اگر دونوں نے اپنی اپنی طرف سے کھینچی اور ری ٹوٹ جاتی، اور دونوں ملاک ہو گئے تو ہر ایک کا حکم، دونوں کے باہم ٹکرانے کی طرح ہے، اور اگر اس میں سے ایک کسی چیز پر گر گیا، اور اس نے اسے ملاک کر دیا تو وہ ضامن ہوگا۔ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر وہ دایمی چلتے ہوئے آپس میں ٹکرے اور مر گئے، تو اس میں سے ہر ایک کے عاقلہ پر دوسرے کی دہشت واجب ہوتی ہے، اور اگر وہ دونوں حامل عورتیں ہوں تو وہ دوسروں کی طرح ہیں، پس اگر ان میں سے ہر ایک کا بچہ سا قاطع ہو یا تو ان میں سے ہر ایک پر خود اس کے نین کا نصف ضمانت اور دوسری کے نین کا نصف ضمانت واجب ہوگا (۱)۔

کشتی کے تحفظ کے لئے بعض اموال منقولہ کو تلف کرنے کا حکم:

۳۷- جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اگر شقی کا دایم جہ مشتعل ہو تو اس کے عمل سے جو نقصان ہوا ہے وہ اس کا ضامن ہوگا، جب کہ سامان و املاک اس کے ساتھ حاضر نہ ہو، اس تفصیل کے مطابق جو ”ابارد“ کے قیل میں آئے ہیں۔

(۱) الدر المختار و معراج من علی بن ۵/۲۸۳ طبع ۱۲۹۹ھ، طبع ۱۳۰۲ھ، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴

اختلاف ۳۸-۳۹ م

۳۹- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جو بانی مہمالی مکتب اس کی حفاظت سے عاجز ہونے کی بنیاد پر، قلع ہو اس میں نہ ضام ہے نہ قناس، اور اس کی ایک مثال شتی میں تیز ہو، اس پر قابو نہ پاتا ہے۔

۳۹ م- تعیم و تربیت کی غرض سے مہمالی کارروائی کی بنیاد پر جو نقصان پیدا ہو، خود یہ باپ کی طرف سے ہو یا دھبی کی طرف سے یا معلم یا شہر کی طرف سے ہو اس پر ضام و جب ہونے کے سبب سے میں فقہاء کے قول کی تائید کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عادی کارروائی سے تجاوز کرنے اور نہ کرنے کے درمیان تمیز نہیں ہے۔

اس پر بھی فقہاء کا اتفاق ہے کہ مہمالی مکتب عادت سے زیادہ ہو تو (نقصان کی صورت میں) اس پر ضام واجب ہوگا، بلکہ بعض مسک کے مطابق تو اس میں قناس یا بیت واجب ہے۔

لیکن اگر مہمالی کارروائی عادی حدود کے اندر ہو تو اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس صورت میں بھی ضمان ہے، کیونکہ کسی چیز کا جائز ہونا ضمان کے منافی نہیں ہے۔ اور فقہاء کا قول (جو مشہور اور عام طور پر رائج ہے) یہ ہے کہ اس میں ضمان نہیں ہے، کیوں کہ شرعاً اور عادات کی اجازت ہے، اگر مہمالی اس میں ضمان واجب یا جائے تو لوگ اپنے ماتحت لوگوں کو اب اپنے کے سلسلے میں ان کے "اب" اپنے کی دہرائی پر عائد ہوتی ہے، حرج میں پڑ جائیں گے (۱)۔

اور ان مسائل کی تفصیل کا مقام "مادیب" کی اصطلاح ہے۔

بین گشتی کے ذمے کا خوف ہوا ہر کسی مسافر نے گشتی کو ذمے سے بچنے کے لئے پناہ پر سامان یا کچھ سامان دریا میں ڈال دیا، تو یہی صورت میں کسی پر ضام نہیں ہوگا، کیونکہ اس نے اپنا سامان اپنے اختیار سے "پ" دھروں کے مفاد کی خاطر ضائع کیا ہے، اور اگر اس نے دھروں کا سامان اس کی اجازت کے بغیر دھروں یا تو تھامنا نہیں ہوگا جیسا کہ کوئی مضطرب ہی دھروں کا کھانا اس کی اجازت کے بغیر کھا لے (توضامن ہوتا ہے) "اور حسب کی رائے یہ ہے کہ اگر صرف جب کے بچنے کے لئے سو دھروں بات پر متفق ہوئے کہ کل سامان یا کچھ سامان کو دریا میں ڈال دیا جائے تو اس صورت میں نادان لڑکوں کی تعداد کے لحاظ سے ہوگا۔

بین گشتیوں نے صرف سامانوں کی حفاظت کے ارادے سے یہ کیا، مثلاً گشتی ایسی جگہ تھی جہاں لوگ نہیں، اب کئے تھے تو نادان ان سو روپے کے درمیان مال کے تناسب سے ہوگا۔

اور گشتیوں نے جان و مال دونوں کی حفاظت کی خاطر ایسا کیا ہے تو سو روپے کے درمیان نادان جان و مال دونوں کے تناسب سے ہوگا۔

اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ گشتی کے ذمے کے خوف کے وقت سامانوں کو گشتی سے بھینٹنے کی صورت میں جو سامان پیچھا لایا، اسے صرف مال تجارت پر تقسیم یا جائے گا۔

۳۸- اگر گشتی کو ذمے سے بچانے کے لئے آبی کو بھینٹے یا کوئی جوڑ میں ہے، خود مرد ہو یا عورت، آری ہو یا غلام، مسلمان ہو یا کافر، کیونکہ اس بات پر حرج ہے کہ آبیوں کو بچانے کے لئے ہی آبی کو مانا جائے نہیں۔ اور سو فی غمی سے یہ قائل کرتے ہیں کہ انہوں نے قرآن مدنی کے ذریعہ سے جائز کہا ہے (۱)۔

= والاکیل ۱/۲۳۳، نہایۃ المحتاج ۷/۷۹، الفی مع الشرح للکبیر ۱۰/۳۶۳، المحل علی المسیح ۵/۹۰۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳۳، جوہر طویل ۲/۲۹۱، طبع لکھنؤ، المیزان لابن فرعون، بیاض فتح اعلیٰ الملائک ۳۲۹/۲، طبع لکھنؤ، حاشیہ میر علی المصباح ۳۰۶، الفی ۸/۳۲۴، طبع کردہ المیزان۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۷۲، طبع ۱۲۷۲ھ، حاشیہ الدرر ۳/۲۷۴، طبع

اتلاف ۵۰-۵۳

مصلحت کی خاطر ہو، مثلاً غاصب نے اس سے کہا کہ میرے لئے اس بیری کو، یا اس نے اس سے یہ بھیجنا کہ تلف کی جائے، الیٰ شئ اس کی ملک ہے (غاصب ضامن بننا چاہے گا)۔

نقطہ، امانت اور عاریت کا اتلاف:

۵۳- نقطہ، عاریت اور عاریت پر لی ہوئی شئی کے بارے میں صل تو یہ ہے کہ دواہی نے اے، امانت اور عاریت پر پینے والے کے ماتحت میں امانت ہے، اور اصول یہ ہے کہ میں صرف اس صورت میں ضامن ہوتا ہے جب اس کی طرف سے تعدی یا لاپرواہی پائی جائے ورنہ نہیں، چونکہ آنحضور ﷺ کا فرمان ہے: "لیس علی المستعیر غیر المغل ضمان، ولا علی المستودع غیر المغل ضمان" (۲) عاریت پر پیے، لےنے والی مستودع میں خیانت نہیں کی ہے تو اس پر ضمان نہیں، اور امانت اور جو خیانت کا مرتب نہیں ہوا ہے اس پر ضمان نہیں (اور اس لئے کہ لوگوں کو اس کی ضرورت پیش آتی ہے، تو کرم میں ضامن قرار دیں گے تو لوگ اس سے پرہیز کرنے لگیں گے، اس بنا پر اگر امانت دار سے کوئی ایسی ریاقت ہوئی جس کے نتیجے میں چیز ضائع ہوگئی تو وہ ضامن ہوگا، لیکن مال کا وہ ضیاع جو اس کی تعدی یا لاپرواہی کے بغیر عمل میں آیا تو اس پر ضمان مرتب نہ ہوگا۔

لیکن ثانویہ کہتے ہیں کہ عاریت میں اصل یہ ہے کہ دواہی عاریت پر لیے اے کے ماتحت میں قائل ضمان ہے، تو اگر وہ شئی اس استعین کے

مزدور اور مستاجر کے اپنے قبضہ اور تصرف کی چیز کو تلف کر دینے کا حکم:

۵۰- جس شخص نے کرائے پر کوئی چیز لی تو وہ اس کے ماتحت میں امانت ہے، لہذا اگر وہ یہ دینی یا کفائی یا ہلی ہوئی مجازت کی خلاف ورزی کے بغیر مالاک ہو جائے تو اس پر ضمان نہیں ہے، ورنہ وہ ضامن ہوگا۔ اور اگر خاص میں ہوتا ہے لہذا وہ بھی تعدی یا لاپرواہی یا حاصل شدہ جارت کی خلاف ورزی کے بغیر ضامن قرار نہیں، یا جائے گا، اور اگر مشتہک کے بارے میں فقہاء نے ضامن بنانے کے قول کو اختیار کیا ہے، سوائے اس صورت کے جس کا تدارک ممکن نہ ہو اس تفصیل کے مطابق جس کا یہ "جارت" کے ذیل میں آیا ہے۔

مال منصوب کا اتلاف:

۵۱- غاصب کا قبضہ بالاتفاق ضمان ولا قبضہ ہے، اور مال منصوب ثبوتی ہو یا نہ ہو اگر موجود ہے تو اس کا قبضہ لو لاء لازم ہے، اور اگر غاصب سے ضائع کر دیا ہو تو وہ سے ضائع ہو یا تو وہ اس کا ضامن ہوگا، اگر وہ بھی قبیح ہے تو اس کی قیمت کا لو لاء، اور مثلی ہے تو اس کے مثل کا لو لاء واجب ہے (۱)، اس تفصیل کے مطابق جو تلف شدہ شیا کے ضامن بنانے کی کیفیت کے تحت اپگرزی۔

۵۲- اگر مال منصوب غاصب کے قبضہ میں تھا اور کسی دوسرے شخص سے سے ضائع کر دیا تو مجبور (مضی، مالک، مالک) کی رائے یہ ہے کہ مالک کو اختیار ہے کہ چاہے تو غاصب کو ضامن بنائے یا ضائع کرے، لے کو۔ اہم ثانی کی رائے یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ ضائع کرنے، لے کو ضامن بنایا جائے، لیکن اگر تلف مال غاصب کی

(۱) البدائع ۱/۱۶۵، ۲/۱۶۵، ۳/۱۶۵، ۴/۱۶۵، ۵/۱۶۵، ۶/۱۶۵، ۷/۱۶۵، ۸/۱۶۵، ۹/۱۶۵، ۱۰/۱۶۵، ۱۱/۱۶۵، ۱۲/۱۶۵، ۱۳/۱۶۵، ۱۴/۱۶۵، ۱۵/۱۶۵، ۱۶/۱۶۵، ۱۷/۱۶۵، ۱۸/۱۶۵، ۱۹/۱۶۵، ۲۰/۱۶۵، ۲۱/۱۶۵، ۲۲/۱۶۵، ۲۳/۱۶۵، ۲۴/۱۶۵، ۲۵/۱۶۵، ۲۶/۱۶۵، ۲۷/۱۶۵، ۲۸/۱۶۵، ۲۹/۱۶۵، ۳۰/۱۶۵، ۳۱/۱۶۵، ۳۲/۱۶۵، ۳۳/۱۶۵، ۳۴/۱۶۵، ۳۵/۱۶۵، ۳۶/۱۶۵، ۳۷/۱۶۵، ۳۸/۱۶۵، ۳۹/۱۶۵، ۴۰/۱۶۵، ۴۱/۱۶۵، ۴۲/۱۶۵، ۴۳/۱۶۵، ۴۴/۱۶۵، ۴۵/۱۶۵، ۴۶/۱۶۵، ۴۷/۱۶۵، ۴۸/۱۶۵، ۴۹/۱۶۵، ۵۰/۱۶۵، ۵۱/۱۶۵، ۵۲/۱۶۵، ۵۳/۱۶۵، ۵۴/۱۶۵، ۵۵/۱۶۵، ۵۶/۱۶۵، ۵۷/۱۶۵، ۵۸/۱۶۵، ۵۹/۱۶۵، ۶۰/۱۶۵، ۶۱/۱۶۵، ۶۲/۱۶۵، ۶۳/۱۶۵، ۶۴/۱۶۵، ۶۵/۱۶۵، ۶۶/۱۶۵، ۶۷/۱۶۵، ۶۸/۱۶۵، ۶۹/۱۶۵، ۷۰/۱۶۵، ۷۱/۱۶۵، ۷۲/۱۶۵، ۷۳/۱۶۵، ۷۴/۱۶۵، ۷۵/۱۶۵، ۷۶/۱۶۵، ۷۷/۱۶۵، ۷۸/۱۶۵، ۷۹/۱۶۵، ۸۰/۱۶۵، ۸۱/۱۶۵، ۸۲/۱۶۵، ۸۳/۱۶۵، ۸۴/۱۶۵، ۸۵/۱۶۵، ۸۶/۱۶۵، ۸۷/۱۶۵، ۸۸/۱۶۵، ۸۹/۱۶۵، ۹۰/۱۶۵، ۹۱/۱۶۵، ۹۲/۱۶۵، ۹۳/۱۶۵، ۹۴/۱۶۵، ۹۵/۱۶۵، ۹۶/۱۶۵، ۹۷/۱۶۵، ۹۸/۱۶۵، ۹۹/۱۶۵، ۱۰۰/۱۶۵، ۱۰۱/۱۶۵، ۱۰۲/۱۶۵، ۱۰۳/۱۶۵، ۱۰۴/۱۶۵، ۱۰۵/۱۶۵، ۱۰۶/۱۶۵، ۱۰۷/۱۶۵، ۱۰۸/۱۶۵، ۱۰۹/۱۶۵، ۱۱۰/۱۶۵، ۱۱۱/۱۶۵، ۱۱۲/۱۶۵، ۱۱۳/۱۶۵، ۱۱۴/۱۶۵، ۱۱۵/۱۶۵، ۱۱۶/۱۶۵، ۱۱۷/۱۶۵، ۱۱۸/۱۶۵، ۱۱۹/۱۶۵، ۱۲۰/۱۶۵، ۱۲۱/۱۶۵، ۱۲۲/۱۶۵، ۱۲۳/۱۶۵، ۱۲۴/۱۶۵، ۱۲۵/۱۶۵، ۱۲۶/۱۶۵، ۱۲۷/۱۶۵، ۱۲۸/۱۶۵، ۱۲۹/۱۶۵، ۱۳۰/۱۶۵، ۱۳۱/۱۶۵، ۱۳۲/۱۶۵، ۱۳۳/۱۶۵، ۱۳۴/۱۶۵، ۱۳۵/۱۶۵، ۱۳۶/۱۶۵، ۱۳۷/۱۶۵، ۱۳۸/۱۶۵، ۱۳۹/۱۶۵، ۱۴۰/۱۶۵، ۱۴۱/۱۶۵، ۱۴۲/۱۶۵، ۱۴۳/۱۶۵، ۱۴۴/۱۶۵، ۱۴۵/۱۶۵، ۱۴۶/۱۶۵، ۱۴۷/۱۶۵، ۱۴۸/۱۶۵، ۱۴۹/۱۶۵، ۱۵۰/۱۶۵، ۱۵۱/۱۶۵، ۱۵۲/۱۶۵، ۱۵۳/۱۶۵، ۱۵۴/۱۶۵، ۱۵۵/۱۶۵، ۱۵۶/۱۶۵، ۱۵۷/۱۶۵، ۱۵۸/۱۶۵، ۱۵۹/۱۶۵، ۱۶۰/۱۶۵، ۱۶۱/۱۶۵، ۱۶۲/۱۶۵، ۱۶۳/۱۶۵، ۱۶۴/۱۶۵، ۱۶۵/۱۶۵، ۱۶۶/۱۶۵، ۱۶۷/۱۶۵، ۱۶۸/۱۶۵، ۱۶۹/۱۶۵، ۱۷۰/۱۶۵، ۱۷۱/۱۶۵، ۱۷۲/۱۶۵، ۱۷۳/۱۶۵، ۱۷۴/۱۶۵، ۱۷۵/۱۶۵، ۱۷۶/۱۶۵، ۱۷۷/۱۶۵، ۱۷۸/۱۶۵، ۱۷۹/۱۶۵، ۱۸۰/۱۶۵، ۱۸۱/۱۶۵، ۱۸۲/۱۶۵، ۱۸۳/۱۶۵، ۱۸۴/۱۶۵، ۱۸۵/۱۶۵، ۱۸۶/۱۶۵، ۱۸۷/۱۶۵، ۱۸۸/۱۶۵، ۱۸۹/۱۶۵، ۱۹۰/۱۶۵، ۱۹۱/۱۶۵، ۱۹۲/۱۶۵، ۱۹۳/۱۶۵، ۱۹۴/۱۶۵، ۱۹۵/۱۶۵، ۱۹۶/۱۶۵، ۱۹۷/۱۶۵، ۱۹۸/۱۶۵، ۱۹۹/۱۶۵، ۲۰۰/۱۶۵، ۲۰۱/۱۶۵، ۲۰۲/۱۶۵، ۲۰۳/۱۶۵، ۲۰۴/۱۶۵، ۲۰۵/۱۶۵، ۲۰۶/۱۶۵، ۲۰۷/۱۶۵، ۲۰۸/۱۶۵، ۲۰۹/۱۶۵، ۲۱۰/۱۶۵، ۲۱۱/۱۶۵، ۲۱۲/۱۶۵، ۲۱۳/۱۶۵، ۲۱۴/۱۶۵، ۲۱۵/۱۶۵، ۲۱۶/۱۶۵، ۲۱۷/۱۶۵، ۲۱۸/۱۶۵، ۲۱۹/۱۶۵، ۲۲۰/۱۶۵، ۲۲۱/۱۶۵، ۲۲۲/۱۶۵، ۲۲۳/۱۶۵، ۲۲۴/۱۶۵، ۲۲۵/۱۶۵، ۲۲۶/۱۶۵، ۲۲۷/۱۶۵، ۲۲۸/۱۶۵، ۲۲۹/۱۶۵، ۲۳۰/۱۶۵، ۲۳۱/۱۶۵، ۲۳۲/۱۶۵، ۲۳۳/۱۶۵، ۲۳۴/۱۶۵، ۲۳۵/۱۶۵، ۲۳۶/۱۶۵، ۲۳۷/۱۶۵، ۲۳۸/۱۶۵، ۲۳۹/۱۶۵، ۲۴۰/۱۶۵، ۲۴۱/۱۶۵، ۲۴۲/۱۶۵، ۲۴۳/۱۶۵، ۲۴۴/۱۶۵، ۲۴۵/۱۶۵، ۲۴۶/۱۶۵، ۲۴۷/۱۶۵، ۲۴۸/۱۶۵، ۲۴۹/۱۶۵، ۲۵۰/۱۶۵، ۲۵۱/۱۶۵، ۲۵۲/۱۶۵، ۲۵۳/۱۶۵، ۲۵۴/۱۶۵، ۲۵۵/۱۶۵، ۲۵۶/۱۶۵، ۲۵۷/۱۶۵، ۲۵۸/۱۶۵، ۲۵۹/۱۶۵، ۲۶۰/۱۶۵، ۲۶۱/۱۶۵، ۲۶۲/۱۶۵، ۲۶۳/۱۶۵، ۲۶۴/۱۶۵، ۲۶۵/۱۶۵، ۲۶۶/۱۶۵، ۲۶۷/۱۶۵، ۲۶۸/۱۶۵، ۲۶۹/۱۶۵، ۲۷۰/۱۶۵، ۲۷۱/۱۶۵، ۲۷۲/۱۶۵، ۲۷۳/۱۶۵، ۲۷۴/۱۶۵، ۲۷۵/۱۶۵، ۲۷۶/۱۶۵، ۲۷۷/۱۶۵، ۲۷۸/۱۶۵، ۲۷۹/۱۶۵، ۲۸۰/۱۶۵، ۲۸۱/۱۶۵، ۲۸۲/۱۶۵، ۲۸۳/۱۶۵، ۲۸۴/۱۶۵، ۲۸۵/۱۶۵، ۲۸۶/۱۶۵، ۲۸۷/۱۶۵، ۲۸۸/۱۶۵، ۲۸۹/۱۶۵، ۲۹۰/۱۶۵، ۲۹۱/۱۶۵، ۲۹۲/۱۶۵، ۲۹۳/۱۶۵، ۲۹۴/۱۶۵، ۲۹۵/۱۶۵، ۲۹۶/۱۶۵، ۲۹۷/۱۶۵، ۲۹۸/۱۶۵، ۲۹۹/۱۶۵، ۳۰۰/۱۶۵، ۳۰۱/۱۶۵، ۳۰۲/۱۶۵، ۳۰۳/۱۶۵، ۳۰۴/۱۶۵، ۳۰۵/۱۶۵، ۳۰۶/۱۶۵، ۳۰۷/۱۶۵، ۳۰۸/۱۶۵، ۳۰۹/۱۶۵، ۳۱۰/۱۶۵، ۳۱۱/۱۶۵، ۳۱۲/۱۶۵، ۳۱۳/۱۶۵، ۳۱۴/۱۶۵، ۳۱۵/۱۶۵، ۳۱۶/۱۶۵، ۳۱۷/۱۶۵، ۳۱۸/۱۶۵، ۳۱۹/۱۶۵، ۳۲۰/۱۶۵، ۳۲۱/۱۶۵، ۳۲۲/۱۶۵، ۳۲۳/۱۶۵، ۳۲۴/۱۶۵، ۳۲۵/۱۶۵، ۳۲۶/۱۶۵، ۳۲۷/۱۶۵، ۳۲۸/۱۶۵، ۳۲۹/۱۶۵، ۳۳۰/۱۶۵، ۳۳۱/۱۶۵، ۳۳۲/۱۶۵، ۳۳۳/۱۶۵، ۳۳۴/۱۶۵، ۳۳۵/۱۶۵، ۳۳۶/۱۶۵، ۳۳۷/۱۶۵، ۳۳۸/۱۶۵، ۳۳۹/۱۶۵، ۳۴۰/۱۶۵، ۳۴۱/۱۶۵، ۳۴۲/۱۶۵، ۳۴۳/۱۶۵، ۳۴۴/۱۶۵، ۳۴۵/۱۶۵، ۳۴۶/۱۶۵، ۳۴۷/۱۶۵، ۳۴۸/۱۶۵، ۳۴۹/۱۶۵، ۳۵۰/۱۶۵، ۳۵۱/۱۶۵، ۳۵۲/۱۶۵، ۳۵۳/۱۶۵، ۳۵۴/۱۶۵، ۳۵۵/۱۶۵، ۳۵۶/۱۶۵، ۳۵۷/۱۶۵، ۳۵۸/۱۶۵، ۳۵۹/۱۶۵، ۳۶۰/۱۶۵، ۳۶۱/۱۶۵، ۳۶۲/۱۶۵، ۳۶۳/۱۶۵، ۳۶۴/۱۶۵، ۳۶۵/۱۶۵، ۳۶۶/۱۶۵، ۳۶۷/۱۶۵، ۳۶۸/۱۶۵، ۳۶۹/۱۶۵، ۳۷۰/۱۶۵، ۳۷۱/۱۶۵، ۳۷۲/۱۶۵، ۳۷۳/۱۶۵، ۳۷۴/۱۶۵، ۳۷۵/۱۶۵، ۳۷۶/۱۶۵، ۳۷۷/۱۶۵، ۳۷۸/۱۶۵، ۳۷۹/۱۶۵، ۳۸۰/۱۶۵، ۳۸۱/۱۶۵، ۳۸۲/۱۶۵، ۳۸۳/۱۶۵، ۳۸۴/۱۶۵، ۳۸۵/۱۶۵، ۳۸۶/۱۶۵، ۳۸۷/۱۶۵، ۳۸۸/۱۶۵، ۳۸۹/۱۶۵، ۳۹۰/۱۶۵، ۳۹۱/۱۶۵، ۳۹۲/۱۶۵، ۳۹۳/۱۶۵، ۳۹۴/۱۶۵، ۳۹۵/۱۶۵، ۳۹۶/۱۶۵، ۳۹۷/۱۶۵، ۳۹۸/۱۶۵، ۳۹۹/۱۶۵، ۴۰۰/۱۶۵، ۴۰۱/۱۶۵، ۴۰۲/۱۶۵، ۴۰۳/۱۶۵، ۴۰۴/۱۶۵، ۴۰۵/۱۶۵، ۴۰۶/۱۶۵، ۴۰۷/۱۶۵، ۴۰۸/۱۶۵، ۴۰۹/۱۶۵، ۴۱۰/۱۶۵، ۴۱۱/۱۶۵، ۴۱۲/۱۶۵، ۴۱۳/۱۶۵، ۴۱۴/۱۶۵، ۴۱۵/۱۶۵، ۴۱۶/۱۶۵، ۴۱۷/۱۶۵، ۴۱۸/۱۶۵، ۴۱۹/۱۶۵، ۴۲۰/۱۶۵، ۴۲۱/۱۶۵، ۴۲۲/۱۶۵، ۴۲۳/۱۶۵، ۴۲۴/۱۶۵، ۴۲۵/۱۶۵، ۴۲۶/۱۶۵، ۴۲۷/۱۶۵، ۴۲۸/۱۶۵، ۴۲۹/۱۶۵، ۴۳۰/۱۶۵، ۴۳۱/۱۶۵، ۴۳۲/۱۶۵، ۴۳۳/۱۶۵، ۴۳۴/۱۶۵، ۴۳۵/۱۶۵، ۴۳۶/۱۶۵، ۴۳۷/۱۶۵، ۴۳۸/۱۶۵، ۴۳۹/۱۶۵، ۴۴۰/۱۶۵، ۴۴۱/۱۶۵، ۴۴۲/۱۶۵، ۴۴۳/۱۶۵، ۴۴۴/۱۶۵، ۴۴۵/۱۶۵، ۴۴۶/۱۶۵، ۴۴۷/۱۶۵، ۴۴۸/۱۶۵، ۴۴۹/۱۶۵، ۴۵۰/۱۶۵، ۴۵۱/۱۶۵، ۴۵۲/۱۶۵، ۴۵۳/۱۶۵، ۴۵۴/۱۶۵، ۴۵۵/۱۶۵، ۴۵۶/۱۶۵، ۴۵۷/۱۶۵، ۴۵۸/۱۶۵، ۴۵۹/۱۶۵، ۴۶۰/۱۶۵، ۴۶۱/۱۶۵، ۴۶۲/۱۶۵، ۴۶۳/۱۶۵، ۴۶۴/۱۶۵، ۴۶۵/۱۶۵، ۴۶۶/۱۶۵، ۴۶۷/۱۶۵، ۴۶۸/۱۶۵، ۴۶۹/۱۶۵، ۴۷۰/۱۶۵، ۴۷۱/۱۶۵، ۴۷۲/۱۶۵، ۴۷۳/۱۶۵، ۴۷۴/۱۶۵، ۴۷۵/۱۶۵، ۴۷۶/۱۶۵، ۴۷۷/۱۶۵، ۴۷۸/۱۶۵، ۴۷۹/۱۶۵، ۴۸۰/۱۶۵، ۴۸۱/۱۶۵، ۴۸۲/۱۶۵، ۴۸۳/۱۶۵، ۴۸۴/۱۶۵، ۴۸۵/۱۶۵، ۴۸۶/۱۶۵، ۴۸۷/۱۶۵، ۴۸۸/۱۶۵، ۴۸۹/۱۶۵، ۴۹۰/۱۶۵، ۴۹۱/۱۶۵، ۴۹۲/۱۶۵، ۴۹۳/۱۶۵، ۴۹۴/۱۶۵، ۴۹۵/۱۶۵، ۴۹۶/۱۶۵، ۴۹۷/۱۶۵، ۴۹۸/۱۶۵، ۴۹۹/۱۶۵، ۵۰۰/۱۶۵، ۵۰۱/۱۶۵، ۵۰۲/۱۶۵، ۵۰۳/۱۶۵، ۵۰۴/۱۶۵، ۵۰۵/۱۶۵، ۵۰۶/۱۶۵، ۵۰۷/۱۶۵، ۵۰۸/۱۶۵، ۵۰۹/۱۶۵، ۵۱۰/۱۶۵، ۵۱۱/۱۶۵، ۵۱۲/۱۶۵، ۵۱۳/۱۶۵، ۵۱۴/۱۶۵، ۵۱۵/۱۶۵، ۵۱۶/۱۶۵، ۵۱۷/۱۶۵، ۵۱۸/۱۶۵، ۵۱۹/۱۶۵، ۵۲۰/۱۶۵، ۵۲۱/۱۶۵، ۵۲۲/۱۶۵، ۵۲۳/۱۶۵، ۵۲۴/۱۶۵، ۵۲۵/۱۶۵، ۵۲۶/۱۶۵، ۵۲۷/۱۶۵، ۵۲۸/۱۶۵، ۵۲۹/۱۶۵، ۵۳۰/۱۶۵، ۵۳۱/۱۶۵، ۵۳۲/۱۶۵، ۵۳۳/۱۶۵، ۵۳۴/۱۶۵، ۵۳۵/۱۶۵، ۵۳۶/۱۶۵، ۵۳۷/۱۶۵، ۵۳۸/۱۶۵، ۵۳۹/۱۶۵، ۵۴۰/۱۶۵، ۵۴۱/۱۶۵، ۵۴۲/۱۶۵، ۵۴۳/۱۶۵، ۵۴۴/۱۶۵، ۵۴۵/۱۶۵، ۵۴۶/۱۶۵، ۵۴۷/۱۶۵، ۵۴۸/۱۶۵، ۵۴۹/۱۶۵، ۵۵۰/۱۶۵، ۵۵۱/۱۶۵، ۵۵۲/۱۶۵، ۵۵۳/۱۶۵، ۵۵۴/۱۶۵، ۵۵۵/۱۶۵، ۵۵۶/۱۶۵، ۵۵۷/۱۶۵، ۵۵۸/۱۶۵، ۵۵۹/۱۶۵، ۵۶۰/۱۶۵، ۵۶۱/۱۶۵، ۵۶۲/۱۶۵، ۵۶۳/۱۶۵، ۵۶۴/۱۶۵، ۵۶۵/۱۶۵، ۵۶۶/۱۶۵، ۵۶۷/۱۶۵، ۵۶۸/۱۶۵، ۵۶۹/۱۶۵، ۵۷۰/۱۶۵، ۵۷۱/۱۶۵، ۵۷۲/۱۶۵، ۵۷۳/۱۶۵، ۵۷۴/۱۶۵، ۵۷۵/۱۶۵، ۵۷۶/۱۶۵، ۵۷۷/۱۶۵، ۵۷۸/۱۶۵، ۵۷۹/۱۶۵، ۵۸۰/۱۶۵، ۵۸۱/۱۶۵، ۵۸۲/۱۶۵، ۵۸۳/۱۶۵، ۵۸۴/۱۶۵، ۵۸۵/۱۶۵، ۵۸۶/۱۶۵، ۵۸۷/۱۶۵، ۵۸۸/۱۶۵، ۵۸۹/۱۶۵، ۵۹۰/۱۶۵، ۵۹۱/۱۶۵، ۵۹۲/۱۶۵، ۵۹۳/۱۶۵، ۵۹۴/۱۶۵، ۵۹۵/۱۶۵، ۵۹۶/۱۶۵، ۵۹۷/۱۶۵، ۵۹۸/۱۶۵، ۵۹۹/۱۶۵، ۶۰۰/۱۶۵، ۶۰۱/۱۶۵، ۶۰۲/۱۶۵، ۶۰۳/۱۶۵، ۶۰۴/۱۶۵، ۶۰۵/۱۶۵، ۶۰۶/۱۶۵، ۶۰۷/۱۶۵، ۶۰۸/۱۶۵، ۶۰۹/۱۶۵، ۶۱۰/۱۶۵، ۶۱۱/۱۶۵، ۶۱۲/۱۶۵، ۶۱۳/۱۶۵، ۶۱۴/۱۶۵، ۶۱۵/۱۶۵، ۶۱۶/۱۶۵، ۶۱۷/۱۶۵، ۶۱۸/۱۶۵، ۶۱۹/۱۶۵، ۶۲۰/۱۶۵، ۶۲۱/۱۶۵، ۶۲۲/۱۶۵، ۶۲۳/۱۶۵، ۶۲۴/۱۶۵، ۶۲۵/۱۶۵، ۶۲۶/۱۶۵، ۶۲۷/۱۶۵، ۶۲۸/۱۶۵، ۶۲۹/۱۶۵، ۶۳۰/۱۶۵، ۶۳۱/۱۶۵، ۶۳۲/۱۶۵، ۶۳۳/۱۶۵، ۶۳۴/۱۶۵، ۶۳۵/۱۶۵، ۶۳۶/۱۶۵، ۶۳۷/۱۶۵، ۶۳۸/۱۶۵، ۶۳۹/۱۶۵، ۶۴۰/۱۶۵، ۶۴۱/۱۶۵، ۶۴۲/۱۶۵، ۶۴۳/۱۶۵، ۶۴۴/۱۶۵، ۶۴۵/۱۶۵، ۶۴۶/۱۶۵، ۶۴۷/۱۶۵، ۶۴۸/۱۶۵، ۶۴۹/۱۶۵، ۶۵۰/۱۶۵، ۶۵۱/۱۶۵، ۶۵۲/۱۶۵، ۶۵۳/۱۶۵، ۶۵۴/۱۶۵، ۶۵۵/۱۶۵، ۶۵۶/۱۶۵، ۶۵۷/۱۶۵، ۶۵۸/۱۶۵، ۶۵۹/۱۶۵، ۶۶۰/۱۶۵، ۶۶۱/۱۶۵، ۶۶۲/۱۶۵، ۶۶۳/۱۶۵، ۶۶۴/۱۶۵، ۶۶۵/۱۶۵، ۶۶۶/۱۶۵، ۶۶۷/۱۶۵، ۶۶۸/۱۶۵، ۶۶۹/۱۶۵، ۶۷۰/۱۶۵، ۶۷۱/۱۶۵، ۶۷۲/۱۶۵، ۶۷۳/۱۶۵، ۶۷۴/۱۶۵، ۶۷۵/۱۶۵، ۶۷۶/۱۶۵، ۶۷۷/۱۶۵، ۶۷۸/۱۶۵، ۶۷۹/۱۶۵، ۶۸۰/۱۶۵، ۶۸۱/۱۶۵، ۶۸۲/۱۶۵، ۶۸۳/۱۶۵، ۶۸۴/۱۶۵، ۶۸۵/۱۶۵، ۶۸۶/۱۶۵، ۶۸۷/۱۶۵، ۶۸۸/۱۶۵، ۶۸۹/۱۶۵، ۶۹۰/۱۶۵، ۶۹۱/۱۶۵، ۶۹۲/۱۶۵، ۶۹۳/۱۶۵، ۶۹۴/۱۶۵، ۶۹۵/۱۶۵، ۶۹۶/۱۶۵، ۶۹۷/۱۶۵، ۶۹۸/۱۶۵، ۶۹۹/۱۶۵، ۷۰۰/۱۶۵، ۷۰۱/۱۶۵، ۷۰۲/۱۶۵، ۷۰۳/۱۶۵، ۷۰۴/۱۶۵، ۷۰۵/۱۶۵، ۷۰۶/۱۶۵، ۷۰۷/۱۶۵، ۷۰۸/۱۶۵، ۷۰۹/۱۶۵، ۷۱۰/۱۶۵، ۷۱۱/۱۶۵، ۷۱۲/۱۶۵، ۷۱۳/۱۶۵، ۷۱۴/۱۶۵، ۷۱۵/۱۶۵، ۷۱۶/۱۶۵، ۷۱۷/۱۶۵، ۷۱۸/۱۶۵، ۷۱۹/۱۶۵، ۷۲۰/۱۶۵، ۷۲۱/۱۶۵، ۷۲۲/۱۶۵، ۷۲۳/۱۶۵، ۷۲۴/۱۶۵، ۷۲۵/۱۶۵، ۷۲۶/۱۶۵، ۷۲۷/۱۶۵، ۷۲۸/۱۶۵، ۷۲۹/۱۶۵، ۷۳۰/۱۶۵، ۷۳۱/۱۶۵، ۷۳۲/۱۶۵، ۷۳۳/۱۶۵، ۷۳۴/۱۶۵، ۷۳۵/۱۶۵، ۷۳۶/۱۶۵، ۷۳۷/۱۶۵، ۷۳۸/۱۶۵، ۷۳۹/۱۶۵، ۷۴۰/۱۶۵، ۷۴۱/۱۶۵، ۷۴۲/۱۶۵، ۷۴۳/۱۶۵، ۷۴۴/۱۶۵، ۷۴۵/۱۶۵، ۷۴۶/۱۶۵، ۷۴۷/۱۶۵، ۷۴۸/۱۶۵، ۷۴۹/۱۶۵، ۷۵۰/۱۶۵، ۷۵۱/۱۶۵، ۷۵۲/۱۶۵، ۷۵۳/۱۶۵،

اتمام

تعریف:

۱- اتمام کا لغوی معنی مکمل کرنا ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں اتمام کی اصطلاحی تعریف نہیں ملتی، لیکن اس کے نزدیک اس کا استعمال لغوی تعریف سے ہٹ نہیں ہو ہے۔

اتمام کا ایک خاص استعمال کیفیت کے بجائے عدد سے وابستہ ہو کر بھی ہوا ہے، جیسے نماز میں قصر (سفر میں چار کے بجائے دو رکعت پڑھنا) کے بالقابل نماز کا "اتمام"، کیونکہ "اتمام" اور "قصر" یوں تو دونوں اپنی جگہ مکمل ہیں، لیکن لفظ "اتمام" اور لفظ "قصر" میں تعدد کا فرق ملحوظ رکھا گیا ہے، اس کی مزید تفصیل "صلاة المسافر" کے ذیل میں دیکھئے۔

متعلقہ الفاظ:

۲- آمال: نام راغب نے "کمال" اور "تمام" کی جو تعریف دی، ان دونوں کے تحت ذکر کی ہے، اس سے محسوس ہوتا ہے کہ دونوں کے درمیان فرق ہے، "تمام" کا مطلب ہے کسی چیز کا اس حد کو پہنچ جانا کہ اسے خارجی چیز کی ضرورت باقی نہ رہے، "کمال" کا مطلب ہے کسی چیز کا مقصود، پہلی حاصل ہو جانا، اس تشبیح کی رو سے "تمام" کے مفہوم میں "کمال" بھی آ جاتا ہے، لیکن بیت قرآنی "اليوم

(۱) لسان العرب (کمل تمم)۔

بغیر ضائع ہو گئی جس کی اجازت دی گئی تھی تو وہ اس کا ضامن ہوگا۔ اگرچہ اس کی طرف سے زیادتی نہ پائی گئی ہو، چونکہ آنحضور ﷺ کا فرمان ہے: "على اليد ما أخذت حتى تؤديه" (۱) (اتحاد نے جو کچھ لیا ہے وہ اس کا ضامن ہے جب تک کہ اسے "اندہ نہ رہے)، اور انہوں نے کہا کہ اصح قول یہ ہے کہ استعمال کی وجہ سے جو کچھ بوسیدہ ہو جائے یا استعمال سے وہ گھس جائے تو وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، اور یک قول یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں ضمان ہے۔ اور یک قول یہ ہے کہ بوسیدہ ہو جانے کی شکل میں ضامن ہوگا، اور رواں کر جانے اور بعض اجزاء کے تلف ہو جانے کی صورت میں نہیں (۲)۔

۵۴- مناسب یہ ہے کہ اس موقع پر یہ بات ملحوظ رکھی جائے کہ درجہ ۱۱، ۱۲ اور ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳

اتمام ۳، اتہام

اتہام

اَنْحَمِلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ“ (۱) (آج میں نے تمہارے لئے، میں کو کامل کر دیا) کے ذیل میں، زررہ و ملائے لغت فقیر کی تحریروں پر نظر ڈالنے سے واضح ہوتا ہے کہ اس دونوں الفاظ کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، پس یوں دونوں مترادف ہوتے ہیں، اصطلاحی معنی میں بھی اس دونوں میں کوئی فرق ظاہر نہیں ہوتا ہے۔

دیکھئے ”تہمت“۔

بعد حکم:

۳۔ اتہام کا شرعی حکم یہ ہے کہ کسی واجب عمل کا آغاز کرنے کے بعد اس کی تکمیل باقائدہ فقہاء و سبب ہے بین علی عمل شروع کرنے کے بعد اس کی تکمیل کے حکم میں اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ نے آیت قرآنی ”وَلَا تَبْصُرُوا عَمَلَكُمْ“ (۲) (اور اپنے اعمال کو، ایساں مت نہ کرو) کے ظاہر کو اختیار کرتے ہوئے فی الجملہ تکمیل کو واجب قرار دیا ہے، لیکن حنا بلہ و مشافعیہ نے اسے غیر واجب بتایا ہے، اس سلسلہ میں مزید اختلاف، تفصیل بھی ہے جو اپنے اپنے مقام پر مذکور ہیں۔ جب تمام کا مفہوم ضروری رکناں کی ہو، انکی ہوتو اس پر مرتب ہونے والا اثر یہ ہوگا کہ کسی بھی قولی یا عملی تصرف کے آثار ضروری رکناں کی ہو، انکی پر ہی موقوف ہوں گے (۳)۔

فقہاء نے مختلف فقہی مسائل کے تعلق سے اتہام کے احکام تفصیل کے ساتھ متعلقہ مقامات پر ذکر کئے ہیں، مثلاً نماز اور روزے وغیرہ کے ضمن میں اعلیٰ مسائل کی بحث میں یہ تفصیلات ہیں۔

(۱) سورہ مائدہ ۳۸

(۲) سورہ حجر ۳۳

(۳) حاشیہ ابن عابدین ص ۵۲ طبع بول، دلیل الطالب للکری ص ۹۷ طبع مکتب الاسلامی، المجموع شرح المہذب ۱/ ۳۹۳ طبع المیزان، الخطاب ۲/ ۹۰ طبع دار مطبعہ النور بیروت۔

اثبات

تعریف:

۱- ثابت لغت میں "ثبت" کا مصدر ہے۔ اس کا معنی یہ چیز کو پختہ و مستحکم یا درست سمجھنا ہے (۱)۔ فقہاء کے کلام سے سمجھا جاتا ہے کہ اثبات مجس قضا میں قاضی کے رویہ و کسی حق یا واقعہ پر شرعی ثبوت فراہم کرنا ہے۔

ثبات کا مقصود:

۲- ثبات کا مقصود یہ ہے کہ دعویٰ اور اپنے حق تک پہنچ جائے یا اس سے تعرض کو روک دیا جائے، پس اگر مدعی نے قاضی کے رویہ پر اپنا دعویٰ شرعی طریقہ پر ثابت کر لیا، اور واضح ہو گیا کہ مدعا علیہ نے اس کا حق رک رکھا ہے یا حق سے پریشان کر رہا ہے تو قاضی مدعا علیہ سے حق وصول کر کے مدعی کے پاس کرے گا (۲)۔

دربثبوت کس پر ہے:

۳- مذاسب رجبہ کے فقہاء کے درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ثبوت مدعی سے طلب کیا جائے گا، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا رشاء ہے: "البیۃ علی المدعی والیمین علی" (۱)

(۱) سنن الطبرانی، المعجم (۱: ۲۸۵)۔

(۲) حنفیہ کا حکم ماحولہ دفعہ نمبر ۱۷۸۵۔

من انکر" (۱) (پینہ مدعی پر ہوگا اور انکار کرنے والے سے قسم لی جائے گی)، مسلم اور احمد کی ایک روایت میں ہے: "لو أعطی الناس بدعواہم لادعی اناس دماء رجال و أموالہم، لکن البیۃ علی المدعی" (۲) (اگر لوگوں کو اس کے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو کچھ لوگ دوسروں کی جاں اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں، لیکن بارثبوت مدعی پر ہوگا)۔

اور اس لئے بھی کہ مدعی ایک ہر حق کا دعویٰ کرتا ہے لہذا اس کے اظہار کا وہ محتاج ہے، اور پینہ کے اندر اظہار کی قوت ہے کہ پینہ ایسے شخص کا کلام ہے ہر حق میں ہے، یعنی وہ ہوں کا کلام ہے، اس سے وہ مدعی کے حق میں حجت تسلیم کیا گیا، اور یمن اگرچہ ہم باری تعالیٰ کے ہر سے موکد ہے لیکن مؤثر حق کا کلام ہے، اس سے وہ حق کو ظاہر کرنے، ہر حجت میں بن سنی، البتہ مدعا علیہ کے حق میں حجت بن سنی ہے، اس لئے کہ مدعا علیہ نے ظاہر کو اختیار کر رکھا ہے، یعنی ظاہری قبضہ اس کے پاس ہے، اب وہ صرف ظاہر کے حکم کے تسلل اور باقی وہ قرار بننے کا محتاج ہے، اور یمن اگرچہ کلام ہے لیکن تسلل و بقاء (۱) حدیث: "البیۃ علی المدعی..." اس حدیث کا یک کلمہ ہے جس کی روایت تائیل نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کی ہے اس کی اصل صحیحین میں من الفاظ کے ساتھ ہے: "بیمین علی المدعی علیہ" (مدعا علیہ پر قسم ہوگی) (الدرایۃ فی تخریج حدیث الہدیہ ۳/ ۵۷ مطبوعہ دار الفکر) (نصب الراية ۳/ ۹۵-۹۶ طبع بول دہلا مسون)۔ (۲) حدیث: "لو أعطی الناس بدعواہم..." کی روایت تائیل نے اپنی سنن میں حضرت ابن عباس سے من الفاظ میں کی ہے: "لو أعطی الناس بدعواہم لادعی رجال قوم و دماء ہم لکن البیۃ علی المدعی والیمین علی من انکر" (اگر لوگوں کو اس کے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو کچھ لوگ دوسروں کی جاں اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں، لیکن مدعی پر ہوگا اور قسم مدعا علیہ پر ہوگی) صحیحین میں یہ حدیث اس الفاظ سے ساتھ ہے: "لکن البیمین علی المدعی علیہ" (لیکن یمن مدعا علیہ پر ہوگی) شیخین نے اس کی روایت ابن ابی سلیمان ابن عباس سے کی ہے اور اس سے اس کی ہے (نصب الراية ۳/ ۹۵-۹۶ طبع بول دہلا مسون)۔

اثبات ۴-۵

مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ ناجائز نہیں ہے اس سے کہ مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ مدعی کا حق ہے، لہذا اس کے مقابلہ کے بغیر قاضی سے عمل میں نہیں لائے گا (۱)۔

اثبات دعویٰ کے طریقے:

۵- فتا، کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قمر شہادت (کوئی)، یمن (قسم)، غول (قسم سے ریز)، اور قسمت (فتا کی قسم کی ایک شکل) اپنی یمنیت و اثر میں تفصیل کے ساتھ حجت شرعیہ میں جن پر قاضی اپنے فیصلہ میں اعتماد کرتا ہے اور اس کی جیہ پر فیصلہ کرتا ہے (۲)۔

ان کے علاوہ ثبوت دعویٰ کے لئے مندرجہ ذیل طریقوں میں اختلاف ہے، امام مالک امام شافعی اور امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ وہاں اور اس سے تعلق معاملات میں قاضی یمن کے ساتھ ایک کواد کی جیہ پر فیصلہ کرتا ہے، یہی رائے ابو ثور اور مدینہ کے فقہاء و سبکی ہے۔

امام ابو حنیفہ، ثوری، وراقی اور حمزہ اہل عراق کا مسلک یہ ہے کہ قاضی کسی بھی معاملہ میں قسم کے ساتھ ایک کواد کی جیہ پر فیصلہ نہیں کرے گا، امام مالک کے اصحاب میں سے لیث کی بھی یہی رائے ہے (۳)۔

حنفیہ میں سے ابن الفرس نے واضح کر دیا کہ یہاں کا انداز یہ ہے۔

- لیکن یہ امر بانی فرماتے ہیں: اس میں کوئی شک نہیں کہ ابن الفرس کا اضافہ مامانوس ہے اور صحیح طریقہ سے بتا ہوا ہے، لہذا جب
- (۱) شرح الدرر ۳۲۳، تحفۃ الفقہاء ۹، ۵۵۴، معجریہ، ج ۱، ص ۵۰
- (۲) ۵۱۰ شرح الکبیر ۲۲۲، ۵۲۲، حاشیہ ابن ماجہ ۳، ۶۶۳، ۶۵۳، نہادہ، کتاب
- (۳) ۱۳۱۳، المروض المندی ۵۲۱، بوراس، کے بعد سے معجزات معجریہ
- (۴) ۵۱۰، الجہد ۲، ۵۰۷، مکتبہ الکلیات، ص ۱۱

کے لئے کافی ہے، پس یہ کہ مدعی کے حق میں اور یمن کو مدعا علیہ کے حق میں حجت قرار دینا ہر شے کو اس کے محل میں رکھنا ہے جو یمن حجت ہے۔ امام محمد بن حسن نے (لاصل) میں تحریر کیا ہے: مدعا علیہ کی منکر ہوتا ہے اور وہ افریق مدعی، یمن مدعی اور مدعا علیہ کی یمن اور انوں میں تمیز کے لئے فقہاء اور ایک یمنی کی ضرورت ہوتی ہے۔ چونکہ اس میں صورت کے بجائے معنی کا شمار ہوتا ہے، اس بات کی شخص کا حکم مدعی کی صورت میں پیدا ہوتا ہے جب کہ وہ حقیقتاً انکار ہوتا ہے۔ جیسے امانت و شخص دعویٰ کرے کہ اس نے امانت لوٹا لی ہے، یہ صورت تو لوٹنے کا دعویٰ ہے یمن حقیقت اس بات کا انکار ہے کہ اس پر اس کا لوٹنا واجب ہے، مذکورہ قاعدہ اسی صورت کے لئے ہے جب کہ یقین میں سے ایک معنی یا یقین (دوبارہ کی رہے) مدعی ہو تو ایسی صورت میں حکم یہ ہے کہ مدعی پر قیہ ہوگا اور مدعا علیہ پر یمن ہوگی (۱)۔

کیا ثبات کا فیصلہ مطالبہ پر موقوف ہے؟

۴- حکم کی صحت اور حقوق الیہ، میں اس کے اعتبار کے لئے دعویٰ صحیح شرط ہے، نیز اس کے سے یہ بھی ضروری ہے کہ اثرات عامہ ہو۔ اگر دعویٰ صحیح طور پر قائم ہو جائے تو قاضی مدعا علیہ سے اس سلسلہ میں دریافت کرے گا، اگر وہ اثرات برائیاں تو ٹھیک ہے، اور اثرات انکار کرے اور مدعی اس پر ثبوت پیش کرے تو قاضی اس کے مطالبہ کے بغیر ہی فیصلہ کرے گا، یہ صحیح اور مالکیہ کا نیز شافعیہ کا صحیح مسلک ہے، اور یہی حنا بلہ کی ایک روایت ہے، اس لئے کہ مقتضائے حال مدعی کے اسی راہ کی دلیل ہے، حنا بلہ کا صحیح مسلک اور شافعیہ کا صحیح کے باقی عمل مسلک یہ ہے کہ قاضی کے لئے مدعی کے مطالبہ کے بغیر

- (۱) الاختیار موصول ۱۰۹، منیٰ، کتاب ۳، ۱۱۱، منیٰ مع شرح الکبیر
- ۱۱۱، ۵۱۰، جامعہ الدوسقی ۱۳۶۔

نرمانی (۱)۔

نیز عہد نبوت سے لے کر آج تک امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ
اقرار خود اقرار کرنے والے کے اور حجت ہے، اقرار کی بنیاد پر اس
سے گرفت کی جائے اور اس کے مقتضی پر عمل کیا جائے گا۔
اس کی عقلی دلیل تمت و نگی ہے، چونکہ عقل مند شخص اپنے خلاف
جھوٹا اقرار نہیں کرتا ہے (۲)۔

ثبوت کے طریقوں کے درمیان اقرار کا درجہ:

۸- فقہاء کا جماع ہے کہ اقرار سب سے قوی شرعی دلیل ہے کہ اس
میں بڑی حد تک تہمت کی نگی پائی جاتی ہے۔

چنانچہ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار شہادت سے قوی حجت
شرعیہ ہے، اس بنیاد پر کہ اس میں ملبا تمت کی نگی پائی جاتی ہے، اور
اقرار کی مذکورہ قوت کے منافی یہ بات نہیں ہے کہ اقرار حجت کا صرہ
ہے کہ وہ صرف اقرار کرنے والے کے اور حجت ہوتا ہے جب کہ
شہادت حجت متعدد ہے (اس کا اثر کئی لوگوں پر پڑتا ہے) یہ نکتہ قوت
و رضعف کا معاملہ محدود رہنے اور متعدی ہونے سے علاحدہ مبنی ہے، پس
اقرار کا تھا مقرر کی ذات تک محدود ہونے کا ہدف اور شہادت کا ہدف
تک متعدی ہونے کا ہدف اس کے منافی نہیں ہے کہ اقرار کے اندر
قوت پائی جاتی ہے اور شہادت کے اندر اس کی نسبت ضعف کا ہدف
ہے، اس سے کہ اقرار کے در تہمت کی نگی پائی جاتی ہے شہادت کے
در تہمت (اس سے اقرار قوی اور شہادت ضعیف ہے) (۳)۔

(۱) حدیث ہازکی روایت بخاری وغیرہ نے کی ہے اور حدیث عامہ کی روایت
مسلم نے کی ہے (تخصیص البحر ۳۷۷-۵۸ طبع جدید المجدد)۔

(۲) تلمذ فتح القدیر ۲۹۹ طبع المجدد، البحر فی علی المرتضیٰ ۱۳۱/۶، البحر فی
علی المصیب ۱۱۹/۳، حلیہ فی شرح علی شریح البحر ۳۲۷، البحر فی شرح
۳۷۱/۵، کتاب القصاص ۳۷۱/۵۔

(۳) تلمذ فتح القدیر ۲۹۹/۷۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار شہادت کے مقابل میں زیادہ
مبلغ ہے، اہلب کہتے ہیں: ”کسی بھی شخص کا خود اپنے خلاف قیوں اس
پر اقرار کے دعویٰ کے مقابلہ میں زیادہ قوی ہوتا ہے“ (۱)۔
شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار شہادت کی بہ نسبت قیوں
کے جانے کا زیادہ مستحق ہے (۲)۔

اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مدعیہ راجع کا اعتراف
کے لئے تو اس کے خلاف شہادت نہیں سنی جائے گی یہ صرف اس
وقت ہی جائے گی جب دو اقرار کر لے (۳)۔

اقرار اس طرح ہوتا ہے؟

۹- اقرار لفظ سے ہوتا ہے یا اس چیز میں سے جو لفظ کے قائم مقام
ہوں جیسے اثار و تجرید و قریہ کے ساتھ مہوشی۔
یہ اور اس کے علاوہ اقسام اقرار کی تفصیل اصطلاح ”اقرار“
کے تحت دیکھی جائے۔

شہادت:

۱۰- لغت میں شہادت کے معانی میں سے ایک معنی جانی ہوئی چیز کا
بیان اور اظہار ہے، اور یہ کہ شہادت خبر قطعی ہے (۱)۔
در شہاد میں شہادت مجلس تناء میں کسی غیر پر حق غیہ کے ثبوت کی
خبر، پنے کا نام ہے۔

در فتاویٰ کے روایک اس کے معنی اس کے قیوں کی شرطوں کے
تالبع ہو کر مختلف ہوتے ہیں، جیسے لفظ شہادت، مجلس تناء، غیرہ (۵)۔

(۱) تہذیب لکام ۳۹۲ طبع المجلد۔

(۲) شرح البحر فی حلیہ فی شرح علی شریح البحر ۳۲۸/۳۔

(۳) البحر فی شرح علی شریح البحر ۳۲۷/۵۔

(۴) البحر فی حلیہ فی شرح علی شریح البحر ۳۲۷/۵۔

(۵) تلمذ فتح القدیر ۲۸۰/۶ طبع مول، البحر فی حلیہ فی شرح علی شریح البحر ۳۲۷/۵۔

شہادت کا حکم:

والیہیں علی من انکر (۱) کواد پیش کرنا مدعی پر ہے ورتسم و
شخص کھائے گا جو اس کا منکر ہو۔

اور امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ شہادت ایسی حجت ہے جس پر حکم
کی بنیاد رکھی جاسکتی ہے۔

شہادت کی حجت کا دائرہ:

۱۳- شہادت حجت متعدد ہے۔ یعنی دو تمام لوگوں کے حق میں مانی
جاتی ہے۔ جس شخص کے خلاف فیصلہ ہو ہے اس تک ہی محدود نہیں
رہتی ہے۔ لیکن شہادت بذات خود حجت نہیں ہے، یہ تک اس کے مد
قوت اثر ہی وقت آتی ہے جب اس سے تشدد متصل ہو جائے
(یعنی اس سے موافق کا منی فیصلہ کرے)۔ شہادت کے حکام کی
تفصیل اصطلاح "شہادت" کے تحت پنے مقام پر دیکھی جائے۔

ایک گواہ اور یحیٰی پر قضاء:

۱۴- ایک گواہ کے ساتھ یحیٰی (قسم) پر قضاء کے مسئلہ میں فقہاء کا
اختلاف ہے:

امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو ثور اور مدینہ کے فقہاء
سبعہ کا مسلک یہ ہے کہ ایک گواہ کے ساتھ یحیٰی پر فیصلہ اصولی ورمالی
معاملات کے مسائل میں کیا جائے گا دوسرے مسائل میں نہیں۔

امام ابو حنیفہ، امام ثوری، امام ابو زری، اور جمہور اہل عراق کا مسلک
یہ ہے کہ ایک گواہ کے ساتھ یحیٰی پر فیصلہ کسی بھی مسئلہ میں نہیں کیا
جاسکتا۔

امام مالک اور ان کے موافقین نے حضرت ابن عباس کی حدیث
سے استدلال کیا ہے: "فی رسول اللہ ﷺ قصی بالیمین مع

(۲) اس کی تخریج فقہ نمبر ۳ میں گذر چکی ہے۔

۱۱- شہادت میں دو حالتیں ہیں، حالت حتمی اور حالت اول۔

حالت حتمی یہ ہے کہ کسی شخص کو دو بار بنے اور شہادت محفوظ رکھنے کے
سے بدیا جائے، یہ فرض کذا یہ ہے، کچھ لوگ انجام دے سکتے ہیں،
لوگوں سے فریضہ ساقط ہو جاتا ہے بین اگر کوئی شخص اس کام کے لئے
متعین ہو جائے یا یہ طور اس کے خلاف کوئی، اور اس سے نہ ہو تو کواد
بننا اس پر فرض ہوگا، حالت اول یہ ہے کہ کسی شخص کو بلایا جائے کہ وہ اس
بات کی کوئی دے جسے وہ جانتا ہے، یہ اس شخص پر واجب ہے، کیونکہ
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَاذُغُوا" (اور کواد
جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں) اور ارشاد ہے: "وَلَا تَكْفُرُوا
الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْفُرْهَا فَاِنَّهٗ اَتَمَّ قَلْبًا" (۱) (اور کوئی کو مت
چھپاؤ، ورنہ کوئی اسے چھپائے گا اس کا قلب گنہگار ہوگا)۔

شہادت کی مشروعیت کی دلیل:

۱۲- تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ شہادت قضاء کے طریقوں میں سے
ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ
فَإِنْ لَمْ يَكُونَا دَخِلَيْنِ لَرَجُلٍ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ
الشُّهَدَاءِ" (۲) (دو چنے مردوں میں سے کواد اور یا مرد، پھر اگر
دونوں مرد نہ ہوں تو ایک مرد، دو عورتیں ہوں ان دونوں میں سے
جو تم پسند کرتے ہو)۔

اور بنا کرم علیہ السلام کا ارشاد ہے: "الیسہ علی المدعی

المدعی ۱۳۶، بحیری علی الطیب ۳۵۹، محل علی شرح الحج

۳۷۵، کشف القناع ۳۲۸۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۳، ۲۸۴، بقرہ ۲۸۳، حاشیہ علی حاشیہ علی حاشیہ
۲۰۵-۲۰۶ طبع اخیر اعلیٰ۔

۲ سورہ بقرہ ۲۸۴۔

اثبات ۱۵

الشاهد (۱)۔ (رسول اللہ ﷺ نے ایک کوہ کے ساتھ یمن کی بنیاد پر فیصد فرمایا)۔

۱۵۔ ایک کوہ در یمن کی بناء پر فیصلہ کے تکلیف کے درمیان وہ خواتین اور یمن کی بناء پر فیصلہ کے مسئلہ میں اختلاف ہے:

مالک کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے، اس لئے کہ وہ خواتین ایک مرد کوہ کے ساتھ دوسرے ایک مرد کوہ کے تمام مقام ہوتی ہیں، ثانیہ اور حنا بد کا مسلک ہے کہ وہ خواتین شہادت کے ساتھ یمن قابل قبول نہیں ہے اس سے کہ وہ خواتین کی شہادت اس صورت میں معتبر ہے جب اس وہ بوب کی شہادت ایک مرد کی شہادت کے ساتھ ہو، مالک کہتے ہیں کہ وہ ایک وہ حد وہ جو حالص بدوہ کے حق میں جیسے حد ف۔ ان میں ایک کوہ اور یمن پر فیصد کے مسئلہ میں، قول ہیں (۲)۔

یمن اور ایک کوہ پر فیصد کے مانع ہے۔ قرآن اور حدیث سے استدلال کیا ہے:

قرآن کریم سے ان کا استدلال درج ذیل آیات سے ہے:

”وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ“ (۳) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو کوہ کر لیا کر، پھر اگر دونوں مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو خواتین ہوں ان کو ان میں سے جو تم پسند کرتے ہو)۔ اور وہی آیت:

”وَأَشْهِدُوا ذَوْىَ عِلْقٍ مِنْكُمْ“ (۴) (اور اپنے میں سے دو شخصوں کو کوہ)

(۱) حدیث من عباسؓ ”أن رسول الله ﷺ قضی بالشاهد مع یمنی“ کی روایت مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے من القلاد میں کی ہے ”أن رسول الله ﷺ قضی بیمنی وشاهد“ (رسول اللہ ﷺ سے یک یمن اور یک کوہ کی بنیاد پر فیصد فرمایا) (نصب الراية ۹۶ ص)۔

(۲) بدیع الجہد ابن رشد ۵۰۷ ص طبع مکتبہ الکلیات، دہلی، تہذیبہ الحکام ۲۶۸ ص طبع مجلس، نہایت الحجاج ۳۳۰ ص طبع مکتبہ اسلامیہ، انبی و اشرار الکبیر ۱۲ ص ۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۴) سورہ طلاق ۲۔

نکسر (۱)۔ یک ایک کوہ در یمن کو قبول کرنا نفس پر زیادتی ہے، اور نفس پر زیادتی نہ ہے۔ جو صرف حدیث متواتر یا مشہور کے ذریعہ جائز ہے، اس سلسلہ میں نہ کوئی حدیث متواتر ہے نہ حدیث مشہور۔

حدیث سے استدلال رسول کریم ﷺ کے اس فرمان سے ہے:

”لو يعطى الناس بدعواهم لادعى أناس دماء رجال وأموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه“ (گر لوگوں کو صرف ان کے دعویٰ کی بنیاد پر دے دیا جائے تو کچھ لوگ دوسروں کی جان اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں لیکن یمن مدعا علیہ پر لازم ہے)، اور آپ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”اليمين على المدعى واليمين على من أنكر“ (۱) (کوہ پیش کرنا مدعی پر ہے اور قسم وہ شخص کھائے گا جو اس کا منکر ہو)، نیز آپ ﷺ کا ایک مدعی سے فرمان: ”شاهدك أو يمينه“ (۲) (تمہارے دو کوہ معتبر ہیں یا فریق مخالف کی قسم معتبر ہوگی)۔

پہلی حدیث میں جنس یمن کو منکر پر لازم کیا ہے، پس گردہ کی یمن قبول کی جائے یا اس سے یمن کا مطالبہ کیا جائے تو یہی صورت میں یمن کے تمام فرمان کا بار اٹھانے والوں پر میں رہے گا۔

اسی طرح وہی حدیث میں بیہ کے تمام فرمان کا بار مدعی پر ڈالا گیا ہے، اور یمن کے تمام فرمان کا بار منکر پر، اس حدیث میں اس بیان کے ساتھ تقسیم تو رہی بھی ہے کہ بیہ کو مدعی کا حصہ اور یمن کو مدعا علیہ کا حصہ قرار دیا گیا ہے، اور یہ بات تقسیم کے منافی ہے کہ جس چیز میں تقسیم رہی نہ ہو اس میں فریقین کو شریک کیا جائے۔

تیسری حدیث نے مدعی کو اور امور میں اختیار دیا ہے کسی تیسرے میں نہیں، یا بیہ یا مدعا علیہ یمن، مردہ متعین امور کے درمیان اختیار کا مطلب ہے کہ ان دونوں سے نتیجہ درست ہے (کہ دونوں

(۱) دونوں اعادے کی تخریج گذر چکی ہے۔

(۲) اس کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت من مسعود سے کی ہے (فیض القدیر

۱۵۳ ص)۔

کو چھوڑ دیا جائے اور نہ ان کے درمیان جمع (۱)۔

محمد کی رائے ہے کہ مدعی کو مطالبہ یحیٰی کا حق نہیں ہے، اس سے کہ یحیٰی بینہ کا بدلہ ہے۔

یحیٰی:

امام ابو یوسف اور روایت خصاص کے مطابق امام محمد کے نزدیک مدعی کو یحیٰی طلب کرنے کا حق حاصل ہے، اس لئے کہ وہ اس کا حق ہے، وہ اسے طلب کرتا ہے تو اس کو پورا کیا جائے گا۔

ثانیہ اور حنا بلہ کا مسلک ہے کہ مدعی کو طلب یحیٰی کا حق ہے خواہ اس کا بینہ ہو، اس لئے کہ اس سے بینہ کی پیشکش یا مطالبہ یحیٰی کے درمیان اختیار ہے، جیسا کہ خفیہ نے کہا ہے کہ اگر مدعی علیہ کہتا ہے کہ میں نے قمار نہ کیا ہوں نہ انکار، تو اس سے حلف نہیں لیا جائے گا بلکہ اسے قید کر دیا جائے گا تاکہ وہ قمار کرے یا انکار کرے، یہی حکم امام ابو یوسف کے نزدیک اس صورت میں ہوگا جب وہ بغیر عذر کے غموشی اختیار کر لے، بدائع سے نقل کیا گیا ہے کہ زید وہ قوی بات یہ ہے کہ یہ انکار ہے، لہٰذا اس سے حلف لیا جائے گا (۱)، اور قاضی کی طرف سے مدعا علیہ سے قسم کھلانے کا عمل مدعی کے مطالبہ پر ہوگا۔

امام ابو یوسف نے چار مسائل کا استثناء فرمایا ہے جن میں قاضی بلا طلب مدعی یحیٰی کا مطالبہ کرے گا۔

اول: عیب کی بنا پر، کا مسئلہ: مشتری سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ میں عیب کے ساتھ خریداری پر راضی نہیں تھا۔

دوم: مستحق شفعہ شخص، اس سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ میں نے اپنا حق شفعہ باطل نہیں کیا تھا۔

سوم: عورت جب کہ اپنے غائب شوہر پر نفقہ لازم کرنے کا مطالبہ کرے، اس سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ تمہارے شوہر نے تمہارے لئے کچھ بھی نہیں چھوڑا اور نہ تمہیں نفقہ دیا ہے۔

چہارم: دو شخص جس کا حق ثابت ہو جائے اس سے اس کی قسم لینا

۱۶- لغت میں یحیٰی کے معانی میں قوت اور قدرت بھی ہیں۔ پھر اس لفظ کا اطلاق عضو اور حلف (قسم) پر ہونے لگا۔

اللہ کی قسم کو یحیٰی اس لئے کہا گیا کہ اس کے درمیان ہی بھی قضیہ کا یک فریق قوت حاصل رہتا ہے (۲)۔

فقہ کا اتفاق ہے کہ یحیٰی قضاء کے طریقوں میں سے ہے، اور اس کا مطالبہ دعویٰ صحیح کے بعد ہی کیا جاتا ہے۔ یحیٰی اللہ تعالیٰ کی ہوگی اور فریق کے مطالبہ پر ہی ہوگی، سو اسے چند مستثنیٰ مسائل کے یحیٰی علم کی جہاد پر ہوگی اور قطعیت کے ساتھ ہوگی۔ یحیٰی میں یا بت جاری نہیں ہوتی سو اسے ان مسائل کے جن کا استثناء کیا گیا ہے، یحیٰی فی جملہ ختلاف کو ختم کرنے والی ہوتی ہے، حیثہ یحیٰی مسلم اور غیر مسلم کے تعلق سے فی جملہ ایک ہے، اور یحیٰی کا مطالبہ قاضی، حکم (۳) کی طرف سے مجس قضاء میں یا جاتا ہے (۳)۔

۱۷- مطالبہ یحیٰی کا محل مدعا علیہ کی طرف سے دعویٰ شدہ حق کا انکار اور بینہ کی عدم پیشکش کا وقت ہے، یہاں مزید تفصیل ہے: ثانیہ اور ثالثیہ کے نزدیک ترتیب یہ ہے کہ جو کوہ مجلس میں حاضر ہوتے ہیں اور معلوم ہیں ان کی غیر موجودگی کی صورت میں یحیٰی کا مطالبہ کیا جائے گا، لہٰذا اگر بینہ ہو، تو مدعی کو مطالبہ یحیٰی کا حق ہے۔

اگر مدعی سے کہا: میرے بینہ شہر میں حاضر ہے یحیٰی میں مدعا علیہ فی یحیٰی طلب کرتا ہوں تو امام ابو حنیفہ اور روایت طحاوی کے مطابق امام

(۱) البدیع لکھنؤی ۸/۳۹۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامام۔

(۲) مختار الصحاح و غیرہ۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۲۳ طبع بلاق البدیع ۸/۳۹۲۵ بشرح البغیر

۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵

کہ خدا کی قسم میں نے اسے نہیں بچا ہے۔

۱۸- میت پر دعویٰ دین کے مسئلہ میں امر مذہب کا اتفاق ہے کہ مطالبہ مدعا علیہ کے بغیر بیئہ کے ساتھ مدعی سے حلف لیا جائے گا، چنانچہ قاضی اس سے قسم کھائے گا: خدا تم نے مدیون ہے، میں وصول نہیں کیا، نہ کسی دھرم سے شخص سے جس نے مدیون کی طرف سے، میں تمہیں اور کر دیا ہو، نہ تمہارے حکم پر کسی شخص نے، میں پوچھ لیا ہے۔
نہ تم نے مدیون کو دین سے مدی ہی کیا ہے، نہ دین کے ی۔ سے، نہ تم نے اس میں سے کچھ بھی کسی کی طرف محول کیا ہے، نہ تمہارے پاس اس کے پاس کے کسی جز کے عوض رہن ہے، اس یحیٰ کو یحیٰ استلہا، یحیٰ یحیٰ، اور اعتبار دیتے ہیں، مالک کہتے ہیں کہ کسی غائب کے خلاف دعویٰ، یہ یتیم کے خلاف، یا اختلاف کے خلاف، یا مساکین کے خلاف اور نیکی کے امور میں سے کسی امر کے خلاف، اور بیت المال کے خلاف، اور اس شخص کے خلاف جو کسی دین کے مستحق ہو، سب کا یہی حکم ہے، بعض مالکیہ نے اضافہ کیا ہے کہ اراضی اور رہائش زمین میں بھی مذکورہ حکم لازم ہوگا۔

فقہاء مذہب کا اتفاق ہے کہ مال اور مال سے تعلق رکھنے والے مسائل میں حلف لیا جائے گا (۱)۔

۱۹- نکاح، رجعت، ایلاء، احتیاء اور رق، ولأء اور نسب کے مسائل میں حلف لینے میں امر حنفیہ کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ مذکورہ امور میں حلف نہیں لیا جائے گا، امام ابو یوسف اور امام محمد کی رائے ہے کہ حلف لیا جائے گا، اور فتویٰ صاحبی کے قول پر ہے، پھر سے مال کی وجہ سے حلف لیا جائے گا، اگر وہ قسم سے انکار کرتا ہے تو ضامن ہوگا، اور ساتھ نہیں کاٹا جائے گا، امام ابو حنیفہ اور صاحبی کے مابین مذکورہ مسائل میں محل اختلاف وہ صورت ہے جس میں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۳۳، لغزوق ج ۳ ص ۱۳۳، تجرۃ لکام ص ۱۹۶، غشی الارادت ص ۶۸۰، مہامیہ الحجج ص ۳۰۷۔

دعویٰ شدہ حق میں مال شامل نہ ہو، اگر اس حق میں مال بھی شامل ہے تو سبوں کے نزدیک مال کی وجہ سے حلف لیا جائے گا۔

نکاح اور اس کے بعد کے مسائل میں حلف کے سلسلہ میں امام صاحب اور صاحبی کے اختلاف کا سبب یہ ہے کہ جس شخص سے یحیٰ کا مطالبہ لیا جائے گا، وہ یا وقت یحیٰ سے انکار کرتا ہے، ایسی صورت میں مدعی کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا، اور قسم سے انکار میں امام صاحب کے نزدیک قرار اور بذل (یعنی حق سے غائب) دونوں کا احتمال ہے، اور یہ امور بذل کا محل نہیں، صاحبی کے نزدیک یہ انکار صرف قرار ہے (۱)۔

۲۰- فقہاء کا اتفاق ہے کہ یحیٰ کی وجہ سے مدعا علیہ پر مدعی کا دعویٰ باطل ہو جاتا ہے، یعنی وہ قضیہ کو درست قسم کر دیتا ہے۔

یحیٰ یحیٰ کی وجہ سے کمال طور پر نزاع کے ختم ہو جانے کے سلسلہ میں اختلاف ہے، اس معنی میں کہ اگر مدعا علیہ نے حلف لے لیا تو کیا مدعی کو حق ہوگا کہ اگر اسے بیٹل جائے تو، دوبارہ دعویٰ کرے؟

حنبل کا صحیح مسلک، جو ثانیہ اور حنابلہ کا بھی مسلک ہے، یہ ہے کہ مدعا علیہ کی بیس رائے کے لئے صرف فی الحال قاطع ہے، لہذا اگر مدعی کو بیٹل جائے تو اسے دوبارہ دعویٰ کا حق ہوگا، اس لئے کہ یحیٰ بیئہ کے مائب کی طرح ہے، لہذا جب اصل آجائے تو مائب کا حکم ختم ہو جائے گا، یہ نکتہ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ یحیٰ نزاع کو لی اس ختم قرار دیتی ہے یحیٰ حق سے مدی سے بری نہیں کرتی ہے، اس سے کہ رسول کریم ﷺ نے "أمر حالفاً بالخروج من حق صاحبه" (۲) (حلف لینے والے کو اپنے عزیز کے حق سے نکل جانے کا حکم دیا)، پس

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۳۳
(۲) اس کی روایت احمد سنائی اور طاکم نے حضرت ابن عباس سے کی ہے، ابن جریر نے اس حدیث کو اس کے ایک روایت کی وجہ سے مطروکہ اور دلی ہے، احمد نے اسے ذکر کیا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے (تحفہ الخیر ج ۳ ص ۲۰۹)، تحقیق مستند احمدی ہے کہ اس کی سند صحیح ہے (۳۳۳)۔

نبی کی ہے ”مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللّٰهِ تَعَالٰی اَوْ لِبَدْرٍ“ (جسے قسم کھانی ہو وہ اللہ کی قسم کھائے ورنہ چھوڑ دے)۔

اگر غیر اللہ کا حلف دلایا جائے مثلاً طلاق اور اس جیسی وجہیں جن میں ایسا امر لازم ہو جاتا ہے جو حلف نہ ہونے کی صورت میں لازم نہیں ہوتا تو یہ یحیٰن نہیں ہوگی خواہ طریق اس پر اصرار کرے، ورنہ کیا ہے کہ طلاق کا حلف دلانے کی ضرورت پیش آئے تو یہ معاہدہ قاضی کے یہاں یا جائے گا۔

یہودی شمس حلف میں کہے گا: اے اللہ کی قسم جس نے حضرت موسیٰ پر قریت مازل فرمائی، ”میں سانی حلف میں کہے گا: اے اللہ کی قسم جس نے حضرت عیسیٰ پر انجیل مازل فرمائی، ”اور مجھ ہی کہے گا: اے اللہ کی قسم جس نے آگ پیدا فرمائی، ”درہت پرست کہے گا: اللہ تعالیٰ کی قسم، کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کا اقرار کرتا ہے، گو نئے شخص کا حلف یوں ہوگا قاضی اس سے کہے گا: تم پر اللہ کا عہد و میثاق ہے کہ اگر میںا وریا ہوا، ارمہدہ کا یوں اشارہ کرتا ہے کہ: ہاں، تو وہ حالف ہو جائے گا، قاضی اس سے ”اللہ کی قسم“ نہیں کہے گا کیونکہ ایسی صورت میں خود قاضی حالف ہو جائے گا۔

کس چیز پر حلف لے گا:

۲۲- اگر دعویٰ کسی مطلق طہیت یا حق کا ہو تو حاصل نتیجہ پر حلف دلایا جائے، چنانچہ یوں حلف لے گا کہ: اللہ کی قسم فلاں کا میری طرف یہ حق نہیں ہے ورنہ اس کا کوئی حصہ ہے، یحیٰن اگر دعویٰ کسی عیسیٰ طہیت یا حق کا ہو جس کا سبب واضح کیا گیا ہو تو یہی صورت میں رہتا ہے۔

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم اور اس کا متن ہے یہ وہی حدیث میں ”اَوْ لِبَدْرٍ“ کی جگہ ”اَوْ لِبَصْعَةٍ“ کا لفظ ہے، ص ۱۲۳ طبع اول۔

گردی نے مدعا علیہ کو حلف دلایا پھر اپنے دعویٰ پر بیعت تمام کر لیا ایک کو ادیش رویہ تاکہ وہ اس کے ساتھ حلف لے تو بیعت کے مطابق بیعت کیا جائے گا۔

مالکیہ کا مسلک جو حنیف کا دہر قول بھی ہے یہ ہے کہ یحیٰن سے مکمل طور پر نہ قسم ہو جاتا ہے (۲)۔

۲۱- ذاتی عمل پر حلف دلا یا قطعیت کی بنیاد پر ہوگا کہ قطعہ ایسا نہیں ہے۔

کس چیز پر حلف دلایا جائے گا؟

فصل غیر پر حلف دلا یا ظلم کی بنیاد پر ہوگا، اور ہر وہ موقع جہاں ظلم کی بنیاد پر حلف، سب ہو وہاں قطعیت کے ساتھ حلف لیا جائے تو کافی ہوگا اور قسم ساتھ ہو جائے گی، برعکس صورت میں نہیں۔

مطلبہ حلف کا حق:

۲۲- مطلبہ حلف میں اصل یہ ہے کہ وہ دعویٰ کا حق ہے، اور حاکم ہے کہ اس میں اس کاکیل یہ بھی یا نہ ہو یا نظر ماتف اس کی یا بہت کرے، حلف میں یہ بہت جائز نہیں ہے، الا یہ کہ مدعا علیہ امدحاً و تنکاً بہرہ ہو، یہی صورت میں اس کی جانب سے اس کا دعویٰ یا بھی حلف لے گا (۳)۔

اگر صرف بہرہ ہو تو قاضی تحریر نہیں کرے گا کہ وہ ارمہدہ جاتا ہو تو اپنے ہاتھ سے لکھ کر ورنہ اشارہ سے جو بے ہے۔

کس کی قسم کھانی جائے گی:

۲۳- قسم صرف اللہ کی یا اس کی کسی صفت کی کھانی جائے گی، نہ بیعت

(۱) مہامیہ المحتاج ۲۳۵/۸ مکتبہ الاسلامیہ۔
(۲) اس رشد ۵۰۵/۲، مکتبہ فکریات الادبیہ حاشیہ ابن علیہ بن ۲۳۳۔
(۳) حاشیہ ابن علیہ بن ۲۳۵/۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اول۔

اثبات ۲۵-۲۶

”دبو اعر اصکم باسمو الکم“ (پنہ ماں کے، ریلو پٹی
آبرہ کا تختہ کرہ)، نیز روایت ہے کہ حضرت عثمانؓ نے پٹی یمنین کا
نذ یہ: یا ”فرمایا:“ مجھے اندیشہ ہو کہ یمنین تقدیر کے موافق ہو جائے،
اور کہا جائے کہ اس نے حلف یا تو ”ال لئی“ یہ اس کی قسم کی نحوست
ہے۔“

اس کے بعد منکر سے کبھی حلف نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس نے
مقدمہ میں اہل حق ساتھ کر لیا، اور اس لئے کہ شریف لوگ احتیاطاً
حلف سے خود کو بلا رکھتے ہیں۔

یمنین اگر مدعی نے تصدیق یمنین کو ساتھ کر لیا مصدق کے بغیر یہ
مطالبہ یمنین کے بعد نذ یہ کے بغیر تو یہ اسقاط نہیں ہوگا، اور سے حلف
دلانے کا حق ہوگا، اس لئے کہ حلف دلانا فاضی کا حق ہے (۲)۔

یمنین کو مؤکد کرنا:

۲۶- یمنین کو مؤکد کرنے کے جواز پر فقہاء مذہب کا اتفاق ہے،
یمنین ان میں اذتلاف ہے کہ یتا کید کن چیزوں سے ہوگی۔

جمہور فقہاء کی رائے ہے، ”رومی حنفیہ کے یہاں یک قوس ہے
کہ وقت، مکان اور حیثیت سے یمنین مؤکد ہو جاتی ہے، اور ایب ان

نف۔ حنفیہ کے نزدیک حلف روایت ”مسلمک“ حنابلہ کے مفہوم
کے مطابق حاصل پر حلف دلایا جائے گا کہ یہ ریاہ و محتاط ہے، جس دو
یوں حلف لے گا: مدعی کا میری طرف کچھ بھی نہیں ہے۔

ب۔ امام ابو یوسف کی ایک روایت ”مسلمک“ مالکیہ کے مفہوم
میں اس صورت میں سبب پر حلف کیا جائے گا چنانچہ مثال کے طور پر
مدعی حنفیہ کہے گا: اللہ کی قسم میں نے قرض نہیں کیا ہے۔

امام ابو یوسف نے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جس میں مدعی مالکیہ
تقریض سے کام لے گا: مثلاً کہے: کبھی اسان کوئی چیز فروخت
کرنا ہے، پھر اتفاق کر لیتا ہے، ایسی صورت میں حاصل پر حلف
لیا جائے گا۔

ج۔ شافعیہ کے نزدیک، ”رومی امام ابو یوسف سے روایت
روایت ہے کہ حلف دلانا انکار کے مطابق ہوگا۔

اگر وہ حاصل کا انکار کرتا ہے تو حاصل پر حلف لیا جائے گا، اور اگر
وہ سبب کا انکار کرتا ہے اور مدعی موضوع دعویٰ ہے تو سبب پر حلف یا
جائے گا (۱)، اور ان تمام حالات میں جہاں حلف لیا جاتا ہے، اگر وہ
حاصل پر حلف لے تو کافی ہوگا کہ یہ صورت سبب کو بھی شامل ہے اور
مدعی کو بھی، اس مسئلہ میں اتفاق ہے (۲)۔

یمنین کا نذ یہ ورس پر مصالحت:

۲۵- مدعی حنفیہ کے سے درست ہے کہ یمنین کا نذ یہ ”اگر سے اور
اس پر مصالحت کر لے، اس حدیث کی بنیاد پر جس میں کہا گیا ہے:

(۱) شرح اروضہ سر ۴۰۰، اہم مع المشرع، کبیر ۱۲/۱۲ طبع بول۔

(۲) حنفیہ ابن ماجہ ۳۲۸/۳، تہذیب الفقہاء، طبع اہل لہاک
۱/۱۶۷، طبع مصطفیٰ محمد، شرح اروضہ سر ۴۰۰، اہم مع المشرع
۳۲۱/۳ طبع بول۔

(۱) اس حدیث کی روایت خلیل نے اہل حق میں حضرت ابو ہریرہؓ عن عائشہ کے
واسطے کی ہے یہ ضعیف ہے، ہندی حدیث میں ہے: ”لانو ۲ رسوں
اللہ کیف للاب باسمو اللہ“ اہل حق اہل حق ”لانو ۲ رسوں
ومن دعاہون لسانہ“ (معاہ نے عرض کیا: اللہ رسول اللہ ہم کیسے پنے
اہل کے ذریعہ اپنی آبرو کی حاجت کریں؟ آپ نے فرمایا: سنا کر اور ان
لوگوں کو جن کی زبان سے آیت ہو (مال) (۲)، اس کی روایت دہلی سے بھی
حضرت مانر سے کی ہے (فیض الفقہ ۵۶۰)۔

(۲) حنفیہ الدوسقی ۳۱۱/۳، نہلیہ الحجاج ۳۲۳/۳، حاشی اروضہ سر ۴۰۳،
انجیری علی الخلیل سر ۵۱۵/۳، اہم مع المشرع ۵۲۸-۵۲۹، اس ۵۲۹
۳۲۶/۳ طبع بول ۳۲۵۔

اثبات ۲۷

مورث میں ہوتا ہے جو اہیت کے حامل ہیں جیسے نکاح، طلاق، لعان،
ولاء، وکالت اور نصاب زکاۃ کے قدر کامل۔

زمانہ کے ذریعہ یمن کو موکد بنانے کی مثل یہ ہے کہ عصر کے بعد یا
اذان و اقامت کے درمیان یمن ہو، اور مکان سے یمن کو موکد
بنانے کی مثل اہل مکہ کے لئے یہ ہے کہ رکن ہر مقام اہل یمن کے
درمیان قسم لی جائے، اور اہل مدینہ کے لئے یہ ہے کہ منبر نبوی ﷺ
کے نزدیک قسم لی جائے مکہ و مدینہ کے باہر سے مقامات پر یمن
کو موکد بنانے کی صورت یہ ہے کہ بری مسجد میں قسم لی جائے۔

برکت سے تاکید کی نسبت بعض لوگوں نے کہا کہ قلمہ رٹ کفر سے
بہرہ رخصت لے۔

کثر مشائخ حنفیہ نے تہلیل یمن کو درست نہیں قرار دیا ہے،
اور ایک قول یہ ہے کہ جو شخص صلاح میں معروف ہو اس پر تہلیل نہیں
کی جائے گی۔

حنفیہ کے نزدیک جو تہلیل کے قول کا جہاں تک تعلق ہے تو بعض
فقہاء حنفیہ نے اس کو از کو اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کے ذکر تک محدود رکھا
ہے، مثلاً قاضی کہے گا: ہو اس اللہ کی قسم جن کے سوا کوئی معبود نہیں، جو
حاضر و غیب کا عالم ہے، رحمن و رحیم ہے جو پڑھ دینے والوں کو بھی اسی
طرح جانتا ہے، جس طرح علامہ جینوں کو جانتا ہے، کہ اس ملاں کا تم
پر پرتھاری طرف و مال نہیں ہے جس کا اس نے عوی یا ہے، اور جو
یوں اور یوں ہے، اور نہ اس کا کوئی جز ہے، قاضی کو حق ہے کہ اس
تہلیل میں مزید اضافہ کرے یا نہیں، حنفیہ کے نزدیک وقت اور مکان
سے تاکید نہیں ہے، اس لئے کہ اس کا مقصود اس نام کی تقسیم ہے جس
کی قسم کھائی گئی ہے، اور یہ مقصود اس کے بغیر حاصل ہو جاتا ہے، تاکید
کو جب تردید یا قاضی کے لئے باعث حرج ہے، اور اس پر اجماع
ہے کہ جس سے یمن کا مطابہ یا کیا ہے اگر دو تہلیل سے انکار کر دے

تو اسے قسم سے انکار نہیں سمجھا جائے گا (۱)۔

تحالف (دو طرفہ قسم):

۲۷- یہ لفظ ”تحالف“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کا ایک معنی
فریقین میں سے ایک کا دوسرے سے مطابہ یمن ہے یہی معنی
شرعی اصطلاح کے موافق ہے اثری امر یہ ہے۔ تحالف عدالت
کے سامنے ہوگا (۲)۔

”ریاں“ مجلس تشاء میں، الفریق کا حلف سنا ہے۔

جب مال و رشتہ کی کے درمیان اختلاف ہو جائے مقدمہ رٹوں
میں یا بیعت میں یا دونوں میں یا دونوں کی صفت، یا دونوں کی جنس کے
بارے میں، اور دونوں میں سے کسی کے پاس بیڑہ (گواہ) نہ ہو تو قسم
مختہا کے نزدیک ہر دو فریق حلف اٹھائیں گے اور اس معاملہ کو فتح
کر لیں گے اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”اذا اختلف المتباہان
فحالھا وتعاھما“ (۳) (جب عقد بیع کے دونوں فریق میں
اختلاف ہو جائے تو دونوں حلف لیں گے اور عقد فتح کر لیں گے)۔

اسی طرح فریقین کے درمیان اس طرح کے ہر اختلاف میں دو
طرفہ یمن سے مقدمہ ختم ہو جائے گا، اس سلسلہ میں مذہب کے اندر

(۱) البحر ۲۳۳ طبع دہلی المطبعہ المطہیہ، تہذیب الکلام ۱۸۳۱ء اور اس کے
بعد کے صفحات طبع لکھنؤ، تلخیص المحتاج ۸/۳۳۰ طبع لکھنؤ، فتنی لاریات
۶۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع درالمروء۔

(۲) المحتاج لمیر۔

(۳) حدیث ”اذا اختلف المتباہان فحالھا وتعاھما“ کی روایت صحاب
اسنن و درعاکم وغیرہ نے ابن مسعود سے مختلف الفاظ سے کی ہے، اس کی سند
ضعیف ہے صاحب التبیح نے کہا ہے ظاہر ہوتا ہے کہ ابن مسعود کی حدیث کی
اپنے مجموعی طرق سے لے کر کچھ اصل ہے بلکہ وہ حدیث جس قابل احتیاج ہے
لیکن اس کے الفاظ میں اختلاف ہے مولفہ اعظم (نصب المراتب ۵، ۲۰، ۲۰۰، ۲۰۰
دیکھئے تجلیم البحر ۳۰، ۳۲)۔

تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”تحالف“ دیکھی جائے۔

ردیمین:

۲۸- مذہب حنفیہ امام احمد کے دہقوں میں سے ایک قول یہ ہے کہ اگر مدعی صحیح زید قائم رہے تو اس کے حق میں زید ہی وجہ سے فیصلہ کر دیا جائے گا، ورنہ اس کے پاس مرے سے بیٹھ ہی نہ دیا۔ اس کا بیٹھنا حاضہ ہو تو قاضی مدعا علیہ سے یمین کے لئے کہے گا، اگر وہ قاضی کی جانب سے یمین کی پیشکش کے بعد حلف اٹھالے تو مدعی کا دعویٰ حارث کر دیا جائے گا، روادیکہ زمین سے قول رکھائے تو یہی صورت میں دعویٰ کر مال کا ہوا یا اس کا مقسوم مال ہو تو مدعا علیہ کے قوں کی وجہ سے اس کے حلف فیصلہ کر دیا جائے گا، اور یمین لوٹ کر مدعی پر نہیں جائے گی کیونکہ یہی صحیحہ کا ارشاد ہے: ”لکن الیمین علی جانب المدعی علیہ“ (۱) (لیکن یمین مدعا علیہ پر ہوگی)، اور ارشاد ہے: ”الہیئة علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ“ (۲) (بیٹھ مدعی کے ذمہ ہے اور یمین مدعا علیہ کے ذمہ ہے)، آپ صحیحہ نے یمین کو مدعا علیہ کے حق میں منحصر فرمادیا، حنا بدہ میں سے ابو الخطاب نے مدعی پر یمین کے لوٹنے کی رائے اختیار کی ہے۔

پس اگر مدعی نے حلف اٹھالیا تو اس کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ پایا جائے گا، ابو الخطاب نے کہا: امام احمد نے اس کی تصویب فرمائی ہے، انہوں نے فرمایا: یہ کوئی عید نہیں ہے، وہ حلف لے کر مستحق ہو جائے، ورنہ مایہ یہ اہل مدینہ کا قول ہے، جس قدر کہ فرمایا: یہ حضرت علی سے مروی ہے، اسی کے قائل شرع، معنی، بخفی ہر اس میں ہیں، ہر امام

مالک نے خاص احوال کے بارے میں یہی رائے اختیار کی ہے۔ مسلک شافعیہ یہ ہے کہ تمام دعویٰ میں یمین مدعی پر لوٹ کر آئے لی، اس لئے کہ حضرت مافع نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے: ”ان النبی ﷺ رد الیمین علی طالب الحق“ (۳) (نبی ﷺ نے حاسب حق پر یمین کو روٹ فرمایا) اور اس لئے کہ جب (مدعا علیہ نے) قول کیا تو مدعی کی صداقت ظاہر ہوئی اور اس کا پہلو مضبوط ہو گیا۔ پس اس کے حق میں یمین شروع ہوئی جیسے کہ قوں سے قبل مدعا علیہ (کے حق میں شروع ہوئی)۔

اور ابن ابی لیلیٰ نے فرمایا: میں اسے نہیں چھوڑوں گا تاں تک کہ وہ اتر کر لے یا حلف اٹھائے (۴)۔

یمین سے قول:

۲۹- قول کا لغوی معنی ہے ”باز رہنا“، کہا جاتا ہے: ”نکرو عن الیمین“ یعنی دو یمین سے باز رہا، اس کا اصطلاحی معنی بھی یہی ہے جب کہ یمین سے باز رہنا مجلس تشاویس میں ہو۔

مالکیہ مذہب شافعیہ کے نزدیک مردنا بدہ کی دہریوں میں سے ایک رائے میں، بقول ایسی حجت نہیں ہے جس کی جہاد پر مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے، بلکہ اگر وہ مالی نتائج کے مقدمات میں

(۱) البحر الرائق ۷/۲۳۰ طبع لکھنؤ، تہذیب الفروق ۵۸/۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، المصباح المکیر ۱۲/۱۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الدار ۳۲۸ ص

(۲) اس کی روایت دار قطنی نے کی ہے اور اس کی روایت حاکم و بیہقی نے کی ہے اس میں محمد بن مسروق دہوی طبر معروف ہے، اور بخفی بن فرات راوی مختلف زید ہے اور اس کی روایت تمام نے اپنی ذمہ داری دوسرے طریق سے حضرت مافع سے کی ہے (تحقیق الجیر ۲۰۹/۳ طبع مکتبہ المدینہ ۵)۔

(۳) البحر ۷/۲۳۳ طبع مطبعہ مطبوعہ تہذیب الفروق ۲۷۲ طبع مکتبہ المدینہ، النہایۃ (۴) البحر ۶/۳۶۸ طبع اول مراتب

(۱) حدیث: ”ولکن الیمین...“ کی تخریج گذریگی۔

(۲) حدیث: ”الہیئة علی المدعی...“ کی تخریج گذریگی۔

اثبات ۳۰

آئے لی۔ اور اس کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ دیا جائے گا، جیسا کہ گذرا (۱)۔

اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ:

۳۰۔ علم قاضی سے مراد اس کا وہ قوی گمان ہے جس کی بنیاد پر اس کے لئے شہادت درست ہو (۲)۔

فقہاء مذاہب کے رمیوں میں بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ خالص حد، نقد جیسے زمانہ اور شب و نوبت میں قاضی کے سے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ جاری نہیں ہے، اس سے کہ حد کے سقوط میں احتیاط نہ لیا جاتی ہے، اور یہ بات احتیاط کے خلاف ہے کہ متنبہ معاملہ کا فیصلہ کرنے میں تنہا قاضی کے علم پر کتنا دیا جائے، اور اس سے بھی کہ حد کا ثبوت یا تو قرائن سے ہوتا ہے یا یہ دیکھ کر کاروبار سے اظہار ہو، اور یہاں قاضی کے علم کے اندر نہ صرف دیکھ کر پتہ چار ہا ہے، بلکہ اس کی صورت معقودہ ہے، یعنی خلق و نقد ان صورت پر کو جو بخشتا ہے، اور شہادت کی بنیاد پر حد، ساقط ہو جاتے ہیں (۳)۔

انسانی حقوق میں اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہے:

۱۔ مالکیہ کا مسلک "در ثانیہ کے رد ایک غیر انظر قوں ورجن بد کا خلاف مسلک یہ ہے کہ آرمیوں کے حقوق میں قاضی اپنے علم کی بنیاد پر

نکوں کرے تو یحییٰ مدعیہ کے مطالبہ پر مدعی پر لوٹ آئے لی۔ پھر اگر مدعی سے حلف نہ لیا تو اس کے مطالبہ کے مطابق فیصلہ نہ دیا جائے گا، ورنہ مدعی نے حلف اٹھانے میں نکل دیا تو اس کا دعویٰ خارج کر دیا جائے گا، اس فقہاء نے مدعی علیہ کے قول کو کواد کے کام مقادیر کر دیا کہ ان کا مسلک یہ ہے کہ اگر مدعی نے ایک کواد پیش کیا اور حلف لے لیا تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا، پس اسی طرح مدعی مدعیہ کے قول "اور مدعی کے حلف کی بنیاد پر مدعی کے لئے فیصلہ کر دیا جائے گا" فقہاء کے نزدیک حق کا ثبوت ایک سبب سے نہیں ہوگا، جیسا کہ ایک کواد سے ثابت نہیں ہوتا پس اس نے حلف لے لیا تو مستحق ہو گیا، ورنہ اس کا کچھ بھی نہیں۔

۲۔ مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مدعی دعویٰ جس کا ثبوت عادل کوادوں سے ہوتا ہے جیسے قتل، کالج، مرقہ، ق، اس میں شخص دعویٰ کی بنا پر مدعی کی طرف سے مدعی مدعیہ سے یحییٰ کا مطالبہ نہیں ہوگا بلکہ مطالبہ یحییٰ کے سے ضروری ہے کہ دعویٰ پر ایک کواد پیش کیا جائے، پھر مدعی علیہ کواد کی شہادت نہ کرے کے لئے حلف اٹھائے گا، یحییٰ لوٹ کر مدعی پر نہیں آئے گی، کیونکہ مدعی پر اس کے لوٹانے میں کوئی قاعدہ نہیں ہے۔

۳۔ حنفیہ کے نزدیک "مدعی مدعیہ اس یحییٰ سے قول کرے جس کا اس سے مطالبہ کیا گیا ہے تو اس کے قول کی وجہ سے اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا، اس سے کہ ایسی صورت میں وصیا تو قرائن سے ملتا ہو یا یہ قول (یعنی دل سے اعتراف نہ کرنے کے باوجود) ہوتا حق چھوڑ دینے والا ہوگا کیونکہ اگر یہ نہ ہوتا تو وہ اپنے آپ سے دفع ضرر کے لئے حلف لے لیتا، اور مدعی پر یحییٰ لوٹانے کی کوئی وجہ نہیں ہے اس حدیث کی بنا پر جو پٹے گد رچکی۔

۴۔ امام احمد کی ایک روایت میں "اور وہی جانب میں سے ہوا خطاب کی اختیار کر دہ ہے، یہ ہے کہ اگر وہ قول کرے تو یحییٰ مدعی پر لوٹ

(۱) تہذیب الفقہ، طبع اہلی، تہذیب الفروق ۱۵۱/۲، طبع دار احیاء الکتب، نہایہ الکتاب ۳۳۵/۸، طبع اہلی، البحر ۲۲۳/۲، طبع احیاء الکتب، الارباب ۶۰۱/۲، طبع دار العربیہ، الفی ۱۲۳/۱۲-۱۲۳۔

(۲) نہایہ الکتاب ۲۳۵/۸، طبع اسلامیہ۔

(۳) البدائع ۷۷، تہذیب الفقہ ۱۶۱/۲، طبع اہلی، نہایہ الکتاب ۲۳۶/۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع اسلامیہ، الفی ۱۱/۲، اور اس کے بعد کے صفحات طبع احیاء۔

اثبات ۳۰

فیصل نہیں کرے گا، چاہے اس سلسلہ میں اس کا علم ولایت تشاء سے پہلے کا ہو یا اس کے بعد کا، یہ قول شریعہ شععی، اسحاق اور ابوسعید کا ہے، اس حضرت کا استدلال بنی مریم علیہا السلام کے ارشاد سے ہے: ”انما انا بشر و انکم بحکمہمونی و لعل بعصکم ان یکون الحق بحجۃ من بعض فانقصی لہ علی نحو ما نسمع“ (۱) (میں تو محض ایک بشر ہوں تم لوگ میرے پاس مقدمہ لے کر آتے ہو ہوسکتا ہے کہ تم میں کچھ لوگ دوسروں کے مقابلہ اپنی حجت زیادہ چرب زبانی سے پیش کرنے والے ہوں جس میں حیاسنوں اس کے مطابق فیصلہ کروں)، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ محض سننے کی بنیاد پر فیصلہ کرتے تھے، اپنے علم کی بنیاد پر نہیں، نیز رسول اللہ ﷺ نے حضرت عروہ کی قصیدہ میں فرمایا تھا: ”شہداک او یمینہ لیس لک مہ الا داک“ (۲) (تمہارے دو گواہ اس کی یمنیں تمہیں اس کی حجاب سے صرف اس کا حق ہے)، اور حضرت عمرؓ سے مروی ہے: ”انہ نداعی عندہ رجلاں فقل لہ احدهما است شہدی، فقال بی شتھا شہدت ولم احکم او احکم ولا اشہد“ (۳) (آپ کے پاس دو شخص مقدمہ لے کر آئے، ایک نے آپ سے کہا کہ آپ میرے کو دے میں، آپ ﷺ نے فرمایا: اتر تم دونوں چاہو تو میں کوئی دہوں میں فیصلہ نہ کروں، یا فیصلہ کروں، ویسی نہ میں)۔

(۱) حدیث: ”انما انا بشر“ کی روایت مالک، احمد، شیخین وغیرہ سے کچھ فرق کے ساتھ حضرت ام سلمہ سے کی ہے (صحیح الکبیر ۱/۳۳۶)۔
(۲) حدیث: ”شہداک او یمینہ لیس لک مہ الا داک“ کی روایت شیخین، ابو داؤد، ترمذی، سنن ورمی، ابن ماجہ سے کچھ فرق کے ساتھ کی ہے (مصنف ابن ابی شیبہ ۵/۵۹۳)۔
(۳) اس کا ذکر جب بھی اور بھی ہو مے اگلیں میں کیا ہے لیکن اس کی سند نہیں دکر کی ہے ابن جریر نے کہا کہ یہ شاک کے طریق سے ہے اور ابن جریر نے اس کے بارے میں کہا ہے: ”یچہ و کثرت سے مرسل روایت کرے ولے ہیں“ (بھی ۵۵۹، اگلی ۲۲۷)۔

ثانیہ کا قول اخیر، اور امام احمد کی ایک روایت اور امام ابو یوسف و امام محمد کا مسلک ہے کہ قاضی کے لئے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا جائز ہے، نہ تو اس سلسلہ میں اس کا علم ولایت تشاء سے پہلے کا ہو یا اس کے بعد کا، لیکن ثانیہ نے اس کے سے یہ پابندی لگائی ہے کہ قاضی لازماً مجتہد ہو، ”رہبتہ یہ ہے کہ وراثت تقویٰ میں نمایاں ہو، حکم قاضی کے عاؤ کے لئے ثانیہ نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ وہ اپنے دلیل کی صراحت کرے، چنانچہ وہ کہے: مجھے علم ہے کہ تم پر اس کا وراثت ہے جس کا وہ دعویٰ کر رہا ہے“ اور میں نے فیصلہ کیا، ابویں کہے: میں نے اپنے علم کی بنیاد پر تمہارے خلاف فیصلہ کیا، ”اس دنوں سطوں میں سے کوئی ایک لفظ استعمال نہ کرے تو اس کا فیصلہ مانڈ نہیں ہوگا۔

تاکلیں جو اس کا استدلال اس بات سے ہے کہ جب حضرت سندہ نے نبی اکرم ﷺ سے عرض کیا کہ اہل بیت ایک تخیل انسان ہیں، مجھے اتنے ارجات میں، پتے جو میرے درپچوں کے سے کافی ہوں، تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”حدی ما یکھیک و ولدک بالمعروف“ (۱) (میرے طریقہ پر جو تمہارے اور تمہارے بچوں کے لئے کافی ہو، وہ لے لو)، اس واقعہ میں نبی اکرم ﷺ نے حضرت سندہ کے حق میں کسی بیہودہ قرار کے بغیر ان کی صداقت کے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ فرمایا، نہ قاضی کے سے جب بیہودہ بنیاد پر فیصلہ کرنا جائز ہے تو اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ طریق اولیٰ جائز ہونا چاہیے، کیونکہ بیہودہ بھی بذات خود بیہودہ نہیں بلکہ حکم واقعہ سے متعلق علم کا حصول ہونا ہے، اور مشاہدہ سے حاصل ہونے والا علم شہادت سے حاصل علم سے زیادہ طاقت ور ہوتا ہے، کیونکہ شہادت سے حاصل ہونے والا علم غائب رہنے اور ظن غائب کا علم

(۱) حدیث: ”حدی ما یکھیک و ولدک“ شیخین وغیرہ سے روایت ہے (فیض القدیر ۲/۳۳۶، ۳۳۷)۔

اثبات ۳۱

قطع قرینہ کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۱- "قرینہ" لغت میں حرامت کو کہتے ہیں، اور اصطلاح میں قطعی قرینہ وہ ہے جو کسی چیز پر جس سے حکم حاصل کیا جائے، ایسی واضح علامات کرے کہ اسے قطعیت کے دائرہ میں لے آئے، جیسے کوئی انسان کسی گھر سے اس حالت میں برآمد ہو کہ اس کے ہاتھ میں چھری ہو، وہ خون آلود ہو، ریلچ الٹ کر کت ہو اور اس پر خوف کا اثر نمایاں ہو اور اسی وقت ایک شخص یا کئی شخص مدراخل ہوں اور نہیں گھر میں ایک نقش نظر آئے جسے ہی وقت قتل یا زہر دیا ہو، اور وہ نقش اپنے خوں میں مت پت ہو، اور اس گھر کے مدراء کو روحامت میں پائے جانے والے شخص کے حرامہ اور کوئی نہ ہو، اور وہ شخص گھر سے نکل رہا ہو، تو ایسی صورت میں اس شخص کو پکڑ جائے گا، یہ تکہ کسی کو اس کے قاتل ہونے میں شک نہ ہوگا، اور یہ احتمال کہ اس نے خودکشی کر لی ہو یا کسی اور نے آدمی نے اس کو قتل یا ہوجھ، یا وہ پھمد سر بھگ یا ہو وغیرہ، بعید اور ناقابل توجہ احتمالات ہیں، کیونکہ یہ احتمالات کسی دلیل پر مبنی نہیں ہیں (۱)۔

قطع قرینہ پر حکم کی بنیاد رکھنے میں فقہاء مذہب کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، ان کا استدلال قرآن وحدیث اور عمل صہ سے ہے:

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَجَاءُوا عَصَى فَعِصَّةٍ يَلْمُ كَذِبًا" (۲) (اور ان کے کرتے پر جھوٹ سوت کا خون) (بھی) نکالائے۔

چنانچہ مرہی ہے کہ برادران یوسف جب حضرت یوسف علیہ السلام کی قمیص لے کر اپنے والد کے پاس آئے تو انہوں نے قمیص پر غور کیا،

(۱) البحر الرائق ۲/۲۲۳ طبع مصر۔

(۲) سورہ یوسف ۱۸۔

ہے جب کہ اس دور شدہ سے حاصل علم یقینی قطعی ہے، لہذا وہ زبردستی ہو، اور اس کی بنیاد پر فیصلہ ہوگا۔

امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ قاضی کے لئے آدمیوں کے حقوق میں اپنے اس علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا جائز ہے جو قاضی ہونے کے زمانے میں محسوس تھا، جس حاصل ہوا ہو، اسے علم کی بنیاد پر فیصلہ جاری نہیں جو زمانہ تھا، اور محسوس تھا، کے باوجود حاصل ہوا ہو یا قاضی ہونے کے زمانہ میں محسوس تھا، کے باوجود حاصل ہوا ہو۔ اور اس کی علت یہ بتائی ہے کہ اس وہوب قسم کے علم میں فرق ہے۔ جو علم زمانہ تھا، اور محسوس تھا، میں حاصل ہو ہے۔ اسے وقت کا علم ہے جس میں وہ قضا کا مکلف ہے، پس وہ علم اس وقت موجود ہونے کے مشابہ ہوگا، اور جو قسم زمانہ تھا، سے قبل حاصل ہو ہے، اسے وقت کا علم ہے جب کہ وہ قضا کا مکلف نہیں ہے، پس وہ اس وقت موجود ہونے کے مشابہ ہوگا۔

مخالفین کہتے ہیں کہ علم، قلوب حائضوں میں یکساں ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں معتد یہ ہے کہ قاضی اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ نہ کرے کہ اس دور کے قاضیوں میں بھی بگاڑ ہے، اور متاخرین نے جو اپنے علم کی بنیاد پر قضا، قاضی کے جواز کی بات کہی ہے وہ قسریہ کے خلاف ہے۔

بعض مالکیہ کی رائے میں قاضی کے لئے اپنے اس علم کی بنیاد پر فیصلہ جائز ہے جو سے اپنے روبرو محسوس تھا، میں حاصل ہو، جیسے اگر رائیں یہ حقیقت علم قاضی کی بنیاد پر فیصلہ نہیں ہے بلکہ اگر پر معنی فیصلہ ہے (۱)۔

(۱) المدنی ۲/۲۲۳، من مابین ۳۲۵، طبع بول بلاق، الخرش ۱۶۲، طبع مشرق، تہذیب و کام ۱۲۱، طبع المجلد، نیاز الحاج ۲۲۶، اور اس کے بعد کے صفحات طبع و سلام، ایسی ۲۰۰ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المنار۔

اثبات ۳۲

کے دعویٰ کی صحت ثابت کرے، جس جب فیصلہ کے طریقوں، ذہن میں قرینہ بھی شامل ہے، میں سے کسی بھی طریقہ سے اس کی صداقت ظاہر ہو جائے تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا (۱)۔

ایک قاضی کے نام دوسرے قاضی کے خط کی بنیاد پر فیصلہ:
۳۲- کتاب القاضی ولی القاضی (ایک قاضی کے نام دوسرے قاضی کے خط) کی بنیاد پر فیصلہ کی دلیل حدیث، اجماع اور عقل و قیاس ہے۔

حدیث یہ ہے کہ حضرت شہاک بن سہیل روایت کرتے ہیں:
”کتاب الی رسول اللہ ﷺ أن ورث امرأۃ اشیم الصبائی من فبۃ زوجھا“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے لکھا کہ اشیم الصبائی کی زوجہ کو اس کے شوہر کی دیت میں وارث بناؤ)۔

۱۔ کتاب القاضی ولی القاضی کی بنیاد پر فیصلہ پر امت کا اجماع ہے۔

۲۔ عقل و قیاس سے اس کی دلیل یہ ہے کہ ضرورت اس کی متقاضی ہے، کیونکہ ایک شخص کا حق اپنے شوہر کے علاوہ کسی دوسرے میں ہوتا ہے، اور بسا اوقات اس کے لئے وہاں کا سفر دشوار ہوتا ہے اور اپنے حق کے مطالبہ کی صورت میں صرف کتاب القاضی (قاضی کی تحریر) رہ جاتی ہے، اس لئے اسے قبول کرنا ضروری ہوا۔

انہیں قیص نہ پھٹی ملی نہ اس پر بچوں کے نشانات تھے، اس قرینہ سے انہوں نے استدلال کیا کہ وہ جھوٹے ہیں۔

جہاں تک حدیث کا تعلق ہے تو غزوہ بدر میں عفرات کے دونوں بیٹوں کا قصہ اس کی دلیل ہے جب وہ جبل کے قتل کا دعویٰ دونوں بھائیوں نے کیا تو رسول اللہ ﷺ نے انہوں سے پوچھا: ”هل مسحتما سبھیکما“ (کیا تم دونوں نے اپنی تلواریں پوچھ لیں؟) وہوں نے عرض کیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”ادھابی سبھیکما“ (وہوں نے تلواریں دکھائی) جب آپ ﷺ نے وہوں کو روک کر نظر ڈالی تو فرمایا: ”هذا قتله ولھبی لہ بسلبہ“ (۱) (اس نے قتل کیا ہے، اس کے حق میں مقتول کے ساتوں کا فیصلہ فرمایا)، اس فیصلہ میں آپ ﷺ نے کوار کے نشان پر غماز فرمایا۔

جہاں تک عمل صحابہ کا تعلق ہے تو اس سے استدلال یوں ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک خاتون کو سزا کرے کا حکم دیا جس کو مل عام ہو چکا تھا حالانکہ اس کا کوئی شہ نہیں تھا، اس کو اسوں نے اس عورت کے کہہ دینے پر کاٹ دیا، اسی طرح مدینہ شریف میں ان کے سے تے میں شرب لانا اس کے شرب پیتے کا قلعی قرینہ ہے (۲)۔

۳۔ قیاس سے یہ ہے کہ روایات عقل کے ہیں جن میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے قرآن کی بنیاد پر فیصلہ فرمایا اور آثار میں تحریر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے قول ”الیسۃ علی المدعی“ (۳) (مدعی پر بیعت کا پیش کرنا ہے) میں بیعت سے مراد مدعی ہے جو مدعی

(۱) المرقی تفسیر ص ۲۳ طبع الادب والنوی۔

(۲) حدیث الصحاک بن سہیل: ”قال، کتب الی رسول اللہ ﷺ أن ورث امرأۃ اشیم الصبائی من فبۃ زوجھا“ کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے کی ہے، اور کہا ہے کہ یہ سن صحیح ہے ورنہ ان، ابن ماجہ اور مالک نے مؤلفان کی ہے مجمع الزوائد میں ہے اس کی روایت طبرانی نے کی ہے اور اس کے رد: صحیح کے رد: ہیں (مجمع الزوائد ۲۳۰/۳) (عون المعبود ۱۱۱ دارالکتب المصری)۔

(۱) حدیث: ”ابن عفرات لما دعاها لعل ابی جہل“ کی روایت بخاری، مسلم و احمد نے کی ہے (مسند احمد شریف ص ۱۶۷/۳)۔
(۲) المرقی ص ۲۲۳ طبع المطبعہ، تبصرۃ الحکام ۲۰۲/۱ طبع المجلدی، ختمی الارادات ۲۲۳/۲، المجلد ۲۸۰/۵۔
۳۔ اس کی تحریر بخاری ص ۳۳ میں گذری ہے۔

تحریر کی دو قسمیں ہیں:

اول: پ فیصلہ کو تحریر کرے، مثلاً کسی شخص کے خلاف حق کا فیصلہ کیا جائے، اور وہ شخص و گئی حق سے پہلے غائب ہو جائے، یا ایک شخص نے کسی غائب شخص پر دعویٰ کیا اور اپنے دعویٰ پر ثبوت پیش کر دیا اور حاکم سے درخواست کی کہ اس غائب کے خلاف فیصلہ کر دے، پھر حاکم اس کے خلاف فیصلہ کر دے، پھر وہ درخواست کرے کہ حاکم اس کے لئے ایک تحریر لکھ دے جسے وہ اس شہر کے قاضی کے پاس لے جائے جس شہر میں وہ غائب شخص ہے حاکم اس کے سے قاضی کے نام تحریر لکھ دے، یا یہی حاضر شخص کے خلاف ثبوت قائم ہو جائے، اور وہ فیصلہ کے پہلے فرار ہو جائے، پھر صاحب حق حاکم سے گزارش کرے کہ وہ اس کے خلاف فیصلہ کر دے اور صاحب حق کے لئے اس کی تحریر لکھ دے، ان تینوں صورتوں میں حاکم کے لئے ضروری ہے کہ تحریر کی درخواست قبول کرے اور مکتوب الیہ کے لئے ضروری ہے کہ اس تحریر کو قبول کرے۔

دوم: اپنے سامنے گھرے والے کواد کی کوہی کی رہنمائی میں اپنے علم کے مطابق کسی شخص کے حق سے متعلق تحریر کرے، مثلاً حاکم کے پاس کسی کے خلاف ایک شخص کے حق کے بارے میں ثبوت قائم ہو جائے نہیں، وہ فیصلہ نہ کرے، پھر صاحب حق گھرے والے کواد کی کوہی کے لئے ایک تحریر لکھ دے جس میں پیش آمدہ دو دو درج ہو، حاکم تحریر لکھ دیتا ہے، اور خط میں دو کواد کی کوہی بھی درج کرتا ہے تاکہ مکتوب الیہ قاضی کواد کی شہادت پر فیصلہ کرے، تو ایسی صورت میں مکتوب الیہ قاضی پر ضروری ہے کہ اس بنیاد پر فیصلہ کرے بشرطیکہ اس کو قبول کرے کی شرط پائی جائے۔

قاضی کی تحریر پر فیصلہ کا محل اور اس کی شرط:

۳۳- اجمالی طور پر مذکور سب اربہ کے مقدمات اس بات پر متعلق ہیں کہ کتاب القاضی ولی القاضی کی بنیاد پر فیصلہ جاری ہے، البتہ وہ مسلّم جن کے بارے میں قاضی دہرے قاضی کو تحریر لکھے گا اور وہ شرط جن کا تحقق تحریر میں ضروری ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔
خفیہ کے نزدیک حدود و تناسل کے بارے میں مسلّم میں کتاب القاضی ولی القاضی قبول کی جائے گی۔

مائلیہ اور ثانیہ کے نزدیک وہ اس، حدود و تناسل اور حقوق الیہ کے تمام معاملات میں کتاب القاضی ولی القاضی کی جیہ پر فیصلہ جاری ہے۔

مائلہ کے نزدیک کتاب القاضی ولی القاضی قبول کی جائے گی مال میں اور ان امور میں جن سے مال مقصود ہو، جیسے قرض اور غصب، لیکن اللہ تعالیٰ کی کسی حد میں قبول نہیں کی جائے گی، ان کے علاوہ امور جیسے تناسل، نکاح، طلاق، طلع اور غصب میں قاضی کے نام دہرے قاضی کی تحریر قبول کی جائے گی یا نہیں اس سلسلے میں دو روایت ہیں، حد فقہ کو ادر حق اللہ قرار دیا جائے تو اس میں قبول نہیں کی جائے گی، اور اگر اسے حق العہد قرار دیا جائے تو اس کا حکم تناسل کی طرح ہوگا۔

پھر اس بارے میں بہ مسلک میں تنصیبات درج ہیں:
بعض فقہاء نے یہ شرط لگائی ہے کہ مکتوب نگار قاضی اور مکتوب الیہ قاضی کے، میان مسافت قصہ (تنبی مسافت حس میں نماز میں قصہ کی جاتی ہے) ہو خود وہ تحریر فیصلہ کے بارے میں ہو یا شہادت کے بارے میں، بعض فقہاء نے اس کی شرط نہیں لگائی ہے، اور بعض فقہاء نے مسافت کی شرط ثبوت کے بارے میں تحریر میں لگائی ہے فیصلہ کے بارے میں نہیں۔

بعض فقہاء نے شرط لگائی ہے کہ مکتوب نگار، مکتوب الیہ ہر وقت

اثبات ۳۴

تحریر و رہنمائی فقہ و لایت قضاء پر مبنی ہے، اور بعض کے نزدیک صرف ہفت تحریر و ہفت لایت قضاء پر مبنی ہے۔
و کتاب القاضی والی القاضی کی طرح یہ صورت بھی ہے کہ دو قاضی ایک ہی شہر میں ہوں، اور ایک قاضی دوسرے قاضی کو زبانی رپورٹ دے (۱)۔

کتاب القاضی والی القاضی سے تعلق شرائط وغیرہ کی حیثیت حقیقت میں ”کارروایوں“ کی ہے جو عرف اور زمانہ کے بدلنے سے بدلتی رہتی ہیں، فقہاء نے اپنے زمانہ کے لحاظ سے مناسب قواعد اور شرطیں وضع کیں، اس سلسلہ میں معیار و راسل اس بات کا ملاحظہ حاصل کرنا ہے کہ مکتوب ہاتھ دینے قاضی کی جانب سے ہوا جسے زیر تحریر و مہر میں اختیار حاصل ہے۔

بہارہ و یاں و عرف بدل چکے ہیں، جدیدہ و عوام میں قوانین مرامات میں ایسی کارروایاں شامل کی گئی ہیں جن کا مقصد یقین و وثوق ہے، و نہ کسی شخص کے معارض ہیں، و نہ کسی حکم فقہی کے بعد ان کی تصدیق و مہر پر عمل میں کوئی حرج نہیں ہے۔

تحریر و مہر کی حیثیت:

۳۴- فقہ و مالکیہ کا مسلک و شرائط کے زیر ایک ایک وجہ اور امام احمد کے تین اقوال میں سے ایک قول یہ ہے کہ تحریر پر عمل کیا جائے گا اگر اس پر وثوق ہو، اور اس میں کسی تبدیلی نہ چھے اور مکتوب کا شہدہ نہ ہو، یہ حکم موال و رن سے منشا پانہ و مہر میں ہے جو شہدہ کے ساتھ ثابت ہو جائے ہیں جیسے طلاق، نکاح و زکوٰۃ، اور یہ

(۱) ابن ماجہ ص ۵۴۲، الخرقی ۵/۵۰، طبع طاعونہ نہلیہ لکھنؤ ۲۵۹/۸ طبع اسلامیہ، المصنی ۱۱/۳۶۷، مکتوب کے صفات، البدیع ۷/۷، مکتوب کا ۱۳/۱۳، مکتوب علی الخرقی ۷/۳۲۳ طبع مولیٰ اسی المطالب ۳/۱۸، طبع مکتوبہ۔

تفصیل لوگوں کے آپسی معاملات کے بارے میں ہے۔
”رأى قاضی کے پیش نظر اپنے منصب سنبھالنے سے پہلے کے رجسٹر کی تحریریں تھیں تو حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، وراثت وغیرہ کا مشہور مذہب اور امام احمد کے تین اقوال میں سے ایک قول یہ ہے کہ اگر شک نہ پیدا ہو تو اس پر عمل کیا جائے گا۔

لیکن اپنے دور میں تیار ہونے والے رجسٹروں کی تحریر کی بات ہے تو فقہاء کا اجماع ہے کہ اگر اس سے یقین ہو کہ وہ اس کی تحریر ہے اور واقعہ یا ہو تو اس پر عمل کیا جائے گا اور سے مانند کیا جائے گا، اور یہ ساری تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ مکتوبہ و مکتوبہ کی تحریر کا انکار کرے۔

بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اگر اسے یقین ہو کہ اس کی تحریر ہے تو اس پر عمل کیا جائے گا خواہ اسے واقعہ یا نہ ہو (۲)۔

تحریر و مہر کی حیثیت کے بارے میں تمام فقہاء کے اقوال کا تتبع کرنے سے واضح ہو جاتا ہے کہ اس سب کا حاصل یہی ہے کہ تحریر کی صحت و مہر سے و مہر کا اطمینان حاصل ہو جائے، اس شرط پہلے میں ہے تو اس پر عمل کیا جائے گا اور اسے مانند کیا جائے گا، بصورت دیگر نہیں۔

اب ایسے طریقے و شرائط بیان ہو چکے ہیں جن کے درمیان استادیات میں جعل سازی اور میرا پھیری کا پتہ لگایا جاسکتا ہے لہذا اگر کسی استادیہ میں کسی میرا پھیری کا الزام لگایا جاتا ہے تو اس کی تحقیق ممکن ہے، عدالتوں میں آج یہی طریقہ مروج ہے، اور ان سے طریقوں کو بروئے کار لانے سے قواعد شرعی مانع بھی نہیں ہیں کہ ان سے نہ کسی نص شرعی کی خلاف ورزی لازم آتی ہے و نہ وہ فقہاء کے ان قواعد و ضوابط سے بے جوڑ ہیں جنہیں فقہاء نے اپنے اپنے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۴۲، الخرقی ۵/۵۰، نہلیہ لکھنؤ ۲۵۹/۸ طبع اسلامیہ، الخرقی لکھنؤ ۲۰۲ طبع مکتوبہ۔

زمانوں میں مناسب سمجھ کر وضع کیا۔

اختلاف کے موقع پر دفتر مکمل میں ناک کینڈا دھیر ہوں اور تقدیر کے فیصلہ پر رضا مندی قرار دے اندازی پسند موقع پر مشروط ہے نہ۔ اس کی تحصیل کا مقام اصطلاح "قرینہ" ہے۔

قیانہ شناسوں کے قول پر فیصلہ:

۳۵- "قیانہ" جمع ہے "قائف" کی، لغت کی رو سے قائف وہ شخص ہے جو نشان کی پیروی کرے۔

فراست کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۷- فراست لغت میں باطن کے اوارک کے لئے ظاہر کو دریکہ جی ہے، یعنی کے نتیجے میں پیدا ہونے والے راست گماں کو کہتے ہیں۔ اصطلاحی مفہوم بھی یہی ہے۔

شریعت میں قائف سے مراد وہ شخص ہے جو نشانات کا تتبع کرے اور نشانات دیکھ کر ان کے رہبر و کا پتہ لگالے، اور انسان کی اس کے والد اور بھائی سے مشابہت کو جان لے، اور اشتباہ کے موقع پر نسب جوڑ دے، اللہ تعالیٰ کے دینے ہوئے علم کی بنیاد پر ایسا کرے (۱)۔

فقہاء و مذاہب کی رائے میں فراست کی جیا پر فیصلہ درست نہیں، کیونکہ از روئے شرع احکام کے مآخذ معلوم ہیں وہ نہیں قطعیت کے ساتھ جانا جاتا ہے، اور فراست ان میں سے نہیں ہے، اور نیز اس لئے کہ یہ ظن و تخمین اور اکل پر فیصلہ ہے جو کبھی غلط ہوتا ہے اور کبھی صحیح (۲) لیکن دینِ قیم نے فراست کو بدوئے کار لانے کی مشرعیّت پر دلائل نقل کئے ہیں، اور اس کے ساتھ مثالیں درج کی ہیں (۳)۔ اس کی تفصیل اصطلاح "فراست" میں دیکھی جائے۔

نزدیک شہ: امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ثبوت نسب کے مسئلہ میں قیافہ شناسوں کی بنیاد پر فیصلہ کیا جائے گا، خفیہ کا اس میں اختلاف ہے۔

اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح "قیانہ" دیکھی جائے۔

قرعہ کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۶- قرعہ ایک طریقہ ہے جو کسی ذات یا حصہ کی اس کے ہم شکل میں سے تعین کے لئے برائے کار لایا جاتا ہے، جب کہ کسی جہت کی بنیاد پر اس کی تعین ممکن نہ رہ جائے (۲)۔

واقف کار (تجر بہ کار) کے قول کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۸- مذاہب کا اتفاق ہے کہ واقف کار جو ماہر و تجربہ کار ہوں، ان کے تجربہ سے تعلق رکھنے والے امور میں ان کے قول کی بنیاد پر فیصلہ جاز ہے، عیب کے قدیم یا جدید ہونے کی تحقیق میں استعانت اس نون کا حاملہ ہے۔

فقہاء نے صراحت فرمائی ہے کہ "جب کسی جہت میں حق یا مصدق کی تعین ہو جائے تو اس کے" رخیہ کے درمیان قرعہ اندازی جائز نہیں ہے، اس سے کہ ایسی صورت میں اس معین حق یا معین مصدق کا صیغہ ہے، لیکن جب حقوق اور مصالح مساوی ہوں تو

رخم کے طول، مگر انی اور چوڑائی کی تعین میں اطباء و رزم کے

(۱) حاشیہ بحران ۵/۳۳۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ، المصحح ۵۳۳ طبع

الاستاد

(۲) تفسیر القرطبی ۴/۸۷۷

(۱) تہذیب النکاح ۱۰۶/۲، التواضع لابن جریر، ص ۳۲۸ طبع طائیف

(۲) معین النکاح ص ۲۰۶ طبع المکتبۃ، تہذیب النکاح ۳۱/۲ طبع طائیف

(۳) المرق العقیبہ ص ۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع النور و الامم بیروت

اثبات ۳۹-۴۱

ساتھ مخصوص افراد کے خلاف مخصوص طریقہ پر اللہ تعالیٰ کی عین کے لئے ہوتا ہے۔

۴۱- قسامت اس وقت ہوتی ہے جب کسی مجرم میں کوئی شخص مقتول پایا جائے اور اس کے قاتل کا علم نہ ہو۔

امام مالک اور امام شافعی کی رائے اور امام احمد سے مراد وہ ہیں سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر وہاں کوئی مدعت نہ ہو ورنہ یہ قوی شہدہ جو قسامت کی صحت پر شاہ غائب پیدا کرے ہو تو یہ دعویٰ بھی دائر ہو جس کی طرح ہوگا، مدعت پر یہ ہوگا اور نہ کار کرنے والے قاتل معتبر ہوگا۔ اس میں عین نہیں ہوئی، اس سے کہ عین سے قاتل بد ہے، اور نفوس میں بدل نہیں ہوتا چنانچہ کسی قاتل کے سے یہ جہاد نہیں ہے کہ وہ اس کے لئے اپنی جان کا قتل مباح کرے، اگر وہ ایسا کرنا ہے تو اس پر قصاص ہوگا۔

۴۲- اگر شہدہ جو بیعت قتل مدعت ہو، اور مقتول کے یہ کسی معین شخص کے قاتل ہونے کا دعویٰ کریں تو یہ، اس سے پچاس اشخاص سے حلف لیا جائے گا کہ فلاں شخص نے اس کا عدا قتل کیا ہے، تب وہ قصاص کے مستحق ہوں گے، یا یہ کہ خطا قتل کیا ہے تو ایت کے مستحق ہوں گے۔

امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ قسامت صرف مدعا عظیم سے ہوتی، پس مقتول کے اولیاء اہل محلہ میں سے پچاس افراد منتخب کریں گے جو حلف لیں گے کہ نہ انہوں نے مقتول کو قتل کیا ہے نہ وہ قاتل کو جانتے ہیں، اس صورت میں قصاص ساقط ہو جائے گا اور ایت کا اتحقاق ہوگا (۱)۔

(۱) البدائع ۲۸۶/۷ اور اس کے بعد کے صفحات، القیو فی علی شرح الصواع ۱۶۶/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، فشرح الکبیر ۳۵۵/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار الفکر، علیہ النسخ ۳۰۸ طبع شیخ علی آل دانی، بعض لابن قدامہ ۳۱۰ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اول اہل بیت۔

ماہرین سے رجوع کیا جائے گا، اور یہی لوگ قصاص کو چارے طور پر لینے کا عمل انجام دیں گے، اسی طرح ان امور میں واقف کار عورتوں کی جانب رجوع کیا جائے گا جن سے عورتوں کے ماہرین سے واقف نہیں ہوتے، جیسے (عورت کی) بکارت (کنواری ہونے) کا مسئلہ (۲)۔

تخصیص کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۹- تخصیص لغت میں باہم ساتھ رہنے اور جدا ہونے کو کہتے ہیں، اور مصداق میں حکم ثابت کرنے والے حلف کو ہائی سمجھا ہے جب تک کہ اس کے خلاف ثابت نہ ہو جائے۔

جمہور یعنی مالک، حنابلہ، شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ تخصیص جہت ہے ثبوت میں ہو یا نفی میں، جہاں تک حنفیہ کا تعلق ہے تو ان کے یہاں اس کی حجت کے قلع سے مطلق ہر مقید متعدد، اگر ہیں، بعض فقہاء حنفیہ سے اس سے اس کی حجت کا انکار کیا ہے، اور بعض قید کافی ہے کہ وہ نفع، ارادہ کے لئے جہت ہے، ثبات کے سے ہیں۔

تخصیص کی مختلف قسم، انوار میں، ان کی تفصیل کا مقام اصطلاح "تخصیص" ہے (۳)۔

قسامت کی بنیاد پر فیصلہ:

۴۰- لغت میں قسامت کے معانی میں سے مطلق نہیں ہے، عین عرف شریعت میں اس کا استعمال مخصوص سبب اور مخصوص تعداد کے

(۲) تہذیب النکاح ۲/۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اخیر الخلیف، بعض لکھنؤ میں ۱۶۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع لیبیہ مصر۔

(۳) ریشہ الاول ص ۳۳۸۔

اس مسئلہ میں تفصیل و اختلاف ہے جس کے بیان کا مقام
”قداست“ کی بحث ہے۔

اثر

عرف و عادت کی بنیاد پر فیصلہ:

۴۲- عرف وہ ہے جو عقل کی جہت سے فہم انسانی میں رائج ہو جائے اور طبع سلیمہ اسے قبول کر لیں، ”عادت“ بھی اس تعریف میں شامل ہے، اس قول کی بنیاد پر کہ وہوں مترادف الفاظ ہیں۔ اور کہا گیا ہے کہ عادت زیادہ عام ہے اس لئے کہ وہ ایک بار میں ثابت ہو جاتی ہے اور یکبارہ چند بار کی بھی ہوتی ہے۔

عرف و عادت جب تک کسی شخص یا شے کی تائید کے معارض نہ ہوں، حجت ہیں، نہ پر حاکم بھی ہوتے ہیں۔ مضموم کی تشریح میں ان دونوں سے استناد کیا جاتا ہے، اس میں بھی اختلاف تفصیل ہے جس کے لئے اصولی ضمیمہ دیکھا جائے (۱)۔

تعریف:

۱- لغت میں اثر کے معانی میں سے ایک معنی شے یا خبر کا بقیہ ہے، کہا جاتا ہے: ”اثر فیہ خاتیراً“ یعنی اس میں اثر چھوڑا (۱)۔

فقہاء اور اہل اصول کے نزدیک لفظ اثر کا استعمال ان لغوی معانی سے بہتر نہیں ہوا ہے، چنانچہ وہ اثر کا اطلاق (بقیہ کے معنی میں) نجاست وغیرہ کے بقیہ پر کرتے ہیں، جیسا کہ وہ اس کا اطلاق خبر کے معنی میں کرتے ہیں تو اس سے مراد موقوف یا موقوف یا مقطوع حدیث لیتے ہیں، اور بعض فقہاء اسے موقوف پر منحصر رکھتے ہیں، اور اثر کا اطلاق شے پر مرتب ہونے والی چیز کے معنی میں کرتے ہیں، جسے ان کے نزدیک حکم کا نام دیا جاتا ہے، یہ مفہوم اس وقت ہوتا ہے جب اثر کی اضافت کسی شے کی جانب کی جاتی ہے، مثلاً کہا جاتا ہے عقد کا اثر، فتح کا اثر، ناک کا اثر وغیرہ (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

علامت:

۲- شے کی علامت اس سے قبل ہوتی ہے، اور شے کا اثر اس کے بعد

(۱) القاموس المحیط، لسان العرب، المصباح المیر (اثر)۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون ۱۵/۱ طبع مکتبۃ ۱۸۶۱ء، مکتبۃ العربیہ، بیروت۔
۱۸۳/۱ طبع کردہ المکتبۃ العلمیہ مدینہ منورہ۔

(۱) معجم و کام ص ۱، طبع لیبیہ مصر، جبرۃ نظام ۵۷/۲ طبع اٹلی، لکھنؤ
۷۷/۲ طبع لکھنؤ۔

اثر ۳-۴

ہے (۱)، جہاں تک ”بہیہ“ کے معنی کا تعلق ہے تو فقہاء نے طہارت کے باب میں اثر نجاست پر فنگو کے ضمن میں وجہات کے باب میں اثر جنایت پر فنگو مرتب ہونے اس پر بحث کی ہے۔

ہوتا ہے، کہتے ہیں: بادل ”رہوا میں بارش کی علامات ہیں، اور سیلاب کا ہوا بارش کا اثر ہے، اس معنی میں کہ سیلاب بارش پر بلاست کرتا ہے، نہ اس معنی میں کہ بارش کی قطعاً دلیل ہے (۱)۔“
”ہاثر“ کا اطلاق قول اور فعل پر ہوتا ہے، اثر کا اطلاق صرف قول پر ہوتا ہے (۲)، ”خبر“ کا اطلاق عموماً حدیث مرفوعہ پر ہوتا ہے، اور اثر وہ ہے جس کی نسبت صحیحہ کی طرف کی جائے۔

جمہد حکم:

۳- اثر کا حکم فتویٰ اصولی استعمالات کے تابع ہو اور مختلف ہوتا رہتا ہے۔

”ہی“ کا ”بہیہ“ کے معنی میں اسکا استعمال ہو تو حکم یہ ہے کہ اثر اثر نجاست کا اثر لاہو اور ہو تو وہ معاف ہے (۳)، اثر ہی پر مرتب ہوئے والی چیز کے معنی میں استعمال ہو تو فقہاء عقائد میں اثر اسے سمجھتے ہیں جس کے لئے عقد مشروع ہوا ہو، جیسے بیع میں ملکیت کی منتقلی اور نکاح میں استبراء کی حلت (۴)۔

اگر حدیث مقوف یا مرفوعہ کے معنی میں استعمال ہو تو اس کی تفصیل کا مقام اصولی ضمیمہ ہے۔

بحث کے مقدمات:

۴- ہی پر مرتب ہوئے والی چیز کے معنی میں اثر کے استعمال پر بحث کتب فقہ میں، مسئلہ کے تعلق سے اس کے باب کے تحت آتی

(۱) الفروق فی اللہ للمسکری ص ۶۲ طبع بیروت ۱۳۹۳ھ دستور احکام ص ۳۷

طبع بیروت ۱۳۹۵ھ

(۲) دستور احکام ص ۳۷

(۳) شرح مجمع جوامع مع حواشی ص ۱۰۱-۱۰۲ طبع بیروت ۱۳۹۵ھ

(۴) حوالہ سابق ص

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۱، طباطبائی ص ۷۷، نہیہ الکناج ص ۴۴، شرف الفقہاء

ص ۱۷۱

اجمانی حکم:

۳- "اثم" بعض امور سے متعلق ہوتا ہے۔ مثلاً:

الف۔ فرض کا چھوڑنا، فرض میں کاتارک جیسے نماز کو چھوڑنے والا گنہگار ہوتا ہے، اسی طرح فرض کفایہ جیسے نماز جنازہ کاتارک، جب کہ تمام لوگ اسے چھوڑ دیں، گنہگار ہوتا ہے (۱)۔

ب۔ واجب کا چھوڑنا: جب واجب کو فرض کے مرادف قرار دیا جائے تو واجب کا حکم بھی فرض کے مثل ہے۔

لیکن اگر اسے فرض کے مرادف قرار دیا جائے جیسا کہ حنفی کی رائے ہے تو اس کے ترک کی صورت میں ترک فرض کے گناہ سے کمتر درجہ میں اور اسی طرح جماعت گنہگار ہوگی (۲)۔

ج۔ سنتوں کا چھوڑنا جب کہ ان کی حیثیت شعائر کی ہو:

اگر سنت مؤکدہ شعائر دینیہ میں سے ہو جیسے اذان، ہجرت نماز، تو اس کا ترک فی النملہ تمام لوگوں کے لئے موجب گناہ ہے، اسی طرح سنت مؤکدہ کو چھوڑنے کا اثر ہم بعض فقہاء کے نزدیک موجب گناہ ہے، درحقیقت یہ ہے کہ فرض، جب اس حالت میں سنت مؤکدہ، ان سب کا ترک حرام ہے (۳)۔

د۔ حرام اور مکروہ عمل کرنا:

حرام کام کا کرنا موجب گناہ ہے، مکروہ تحریمی ہو تو اس کو انجام دینے والا گنہگار ہوگا، اور اگر تحریمی ہو تو گنہگار نہیں ہوگا (۴)۔

اثم

تعریف:

۱- اثم لغت میں گناہ کو کہتے ہیں، "ربا" یا ہے کہ وہ ایسا کام کرنا ہے جو حلال نہ ہو (۱)، اہل سنت کی اصطلاح میں اثم برائے کے استحقاق کو کہتے ہیں، درمختارہ کے نزدیک اثم برائے کو کہتے ہیں، وہوں تعریفات میں فرق ہے، فریق کے نزدیک معافی کے جواز و عدم جواز پر مبنی ہے (۲)۔

متفقہ غلط:

۲- ذنب (گناہ): کہا گیا ہے کہ وہ اثم ہی ہے۔ اس طرح یہ لفظ اثم کے مرادف ہو (۳)۔

خطیئہ (خطا): اس کے معانی میں سے ایک معنی بالقصد گناہ بھی ہے، اس معنی کے لحاظ سے یہ لفظ بھی اثم کے مطابق ہوگا، اور بس وقایع اس کا اطلاق بلا قصد صادر ہونے والی غلطی پر بھی ہوتا ہے، اس معنی میں وہ اثم کے مخالف ہوا، کیونکہ اثم قصد کے ساتھ ہی ہوتا ہے (۴)۔

(۱) لسان العرب، المصباح (اثم)۔

(۲) ابن ماجہ بن سمر ۲۷۷ طبع بول۔

(۳) المصباح لمیر، دغیب۔

(۴) لسان العرب (خطا)، الفروق فی لغۃ العرب ۲۲۷ طبع دارالافتاح۔

(۱) شرح مسلم الشیخ ۱/ ۳۳ طبع دارالاحیاء۔

(۲) الموفات علیہا طبع ۱/ ۳۳ طبع دارالعرف۔

(۳) الموفات ۱/ ۳۲، ۳۷۔

(۴) الموفات ۱/ ۳۳۔

اجابت ۲-۴

کرتے وقت کنواری لڑکی کی خاموشی (۱)۔

روبرو مدعا علیہ کی پیشی، اور جیسے کو دہانے کے سے گارد کی، تو یہ بھی

بالا تفاق واجب ہے (۱)۔

متحدہ غلط:

اجابت بھی مستحب ہوتی ہے، جیسے مؤذن کو جواب دینا (۲) یعنی

مؤمن کے ظلمات اور (۱)۔

۲- ناشتہ: نصرت و عانت کو کہتے ہیں (۲)۔

جابت بھی عانت ہوتی ہے، اور کبھی نہیں۔

اور کبھی اجابت حرام ہوتی ہے جیسے معصیت کے سے گارد (۳)۔

عقوبت میں اجابت نام ہے۔ عجب کے مقابل کار (۴)، نقب و کے

عرف میں اس کا نام قبول ہے۔

جابت سے پہلے طیب کا ہوا ضروری ہے، بین اناشت بھی بغیر طیب بھی ہوتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی جانب سے اجابت اس قبولیت کا نام ہے جس کی امید

قبول: تصدیق و رضا مندی کو کہتے ہیں اجابت بھی تصدیق

انسان اپنی دعا اور اپنے عمل کے ذریعہ اللہ سے رکھتا ہے (۵)۔

و رضا مندی ہوتی ہے، اور کبھی نہیں (۳)۔

بحث کے مقامات:

جہاں حکم:

۴- اجابت کے متعدد اقسام ہیں جن کی تفصیل ن کے مقامات پر کی

۳- اجابت کا شرعی حکم ہر مظلوم کے لحاظ سے مختلف ہوا کرتا ہے۔

جاتی ہے، چنانچہ اجابت، یمہ (۱) یمہ قبول کرنا) کی بحث کالج کے

چنانچہ دعوت اسلامی کو قبول کرنا امر ایض و ین: ن کا انسان مخاطب

باب میں، اجابت والدین (والدین کی بات ماننے) کی بحث جہاں

ہے، پر عمل کرنا، میر کی دعوت جہاں پر بیت کرنا یا اختلاف واجب

اور مار کے باب میں آتی ہے، اسی طرح خطبہ جمعہ کے درمیان سلام

مور ہیں (۴)۔

کے جواب (۱) ان جمعہ پر نکل پڑنے، و عقوبت جیسے معصیت اور فحش وغیرہ

در غیر سے دفع ضرر کا عمل جیسے فریاد رس کی مدد با تفاق واجب

میں اجابت (قبول) کی پیشی ہیں (۶)۔

ہے، بلکہ اس کی مدد کے لئے نماز توڑ دی جائے گی (۵)۔

گر جابت جملہ اختلاف دور کرنے کے لئے ہو، جیسے قاضی کے

(۱) البدیع ۲/۲۳۳، کلمات الطالب ۲/۲۷۱، اقلیہ ۲/۳۲۹-۳۳۰ طبع مسکنی، انشائی ۲/۳۶۸-۳۶۹۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۶۵، شرح المستدرک ۲/۸۷، طبع مجلس، المہذب ۲/۵۸۔

(۳) صحیحہ الفقہاء ۲/۲۱۶-۲۲۰، طبع المجلد، الفروقی بطرانی ۲/۷۹، طبع دار احیاء الکتب العربیہ کلمات الطالب ۲/۲۲۸-۲۳۳۔

(۴) البدیع ۲/۳۳۳، طبع المجلد ۲/۳۶۳۔

(۵) صحیحہ الفقہاء ۲/۱۲۵-۱۲۶، ابن ماجہ ۲/۵۵۲۔

(۶) ابن ماجہ ۲/۲۲۱، کلمات الطالب ۲/۲۷۸، طبع مسکنی ۲/۳۳۳۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۶۵، طبع اولیٰ و ثانی، نہایت کتب ۲/۸۷، طبع مجلس، انشائی ۲/۳۲۸، طبع المجلد، کلمات الطالب ۲/۳۲۹، طبع مسکنی، انشائی ۲/۳۶۸-۳۶۹۔

(۲) المصباح المہذب۔

(۳) المصباح المہذب۔

(۴) المقرئ ۲/۳۸۹، ۳۰۶/۹، اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار الکتب المصریہ کلمات الطالب ۲/۳۱۵، بدیع المصباح ۲/۱۳۵، ۱۰۰، ۱۳۵، ۳۰، طبع المجلد، المہذب ۲/۳۱۲، طبع مسکنی، ابن ماجہ ۲/۵۵۲، طبع مسکنی ۲/۳۵۳۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۶۵، طبع المجلد ۲/۳۶۳، بدیع المصباح ۲/۱۳۵، ۱۰۰، ۱۳۵، ۳۰، طبع المجلد، المہذب ۲/۳۱۲، طبع مسکنی، ابن ماجہ ۲/۵۵۲، طبع مسکنی ۲/۳۵۳۔

پر یا جائے۔ "رزمین، مکانات، کشتیاں اور جانوروں سے عوض دے کر نفع اسی نے کے معاملہ کو "کراء" (کرایہ داری) سے تعبیر کرتے ہیں، لیکن خود ان علماء کو بھی اعتراف ہے کہ مقصد و منشاء کے اعتبار سے "اجارہ" اور "کراء" ایک ہی چیز ہے۔

۳- چونکہ "اجارہ" معاوضہ پر مبنی معاملہ ہے، اس سے جارد پر گانے والے ممبرے فریق کے نفع اسی نے سے پہلے (جس کی تفصیل آگے آئے گی) بھی اس سے اپنا عوض وصول کر سکتا ہے، ٹھیک ہی طرح بیعہ کا نامہ گاہک کے سامان پر قبضہ کرنے سے پہلے بھی اس سے اپنے سامان کی قیمت حاصل کر سکتا ہے، لہذا جب وہ عوض وصول کر لے تو چاہے ممبر ہر فریق سامان جارد سے نفع اسی نے سے یا نہیں؟ بالاتفاق وہ اس عوض کا مالک ہو جائے گا۔ آگے اس کی وضاحت آئے گی۔

نہم و عدم لزوم کے اعتبار سے اجارہ:

۴- عام فقہاء کے نزدیک اجارہ میں اصل یہی ہے کہ وہ "لازم" ہے، فریقین میں سے کوئی ایک تب اس معاملہ کو ختم نہیں کر سکتا، سوائے اس کے کہ کوئی ایسی بات پائی جائے جس کی وجہ سے لازمی معاملات بھی توڑے جاسکتے ہوں، مثلاً اس سامان کا جارد یہ سمجھتا ہے کہ اس میں کوئی نقص ہو (یا پہلے سے اس کی وضاحت نہ کی ہو) یا وہ سامان اس لائق نہ رہے کہ اس سے طے شدہ نفع اٹھایا جاسکے (۲) ان حضرات کی دلیل ارشاد ربانی ہے: "أو فوا بالعقود" (۳) (طے شدہ معاہدات کو پورا کرو)۔

اجارہ

فصل اول

اجارہ کی تعریف اور اس کا حکم

جارہ کی تعریف:

۱- لغت میں "اجارہ" اجرت کا نام ہے، اجرت مراد معاوضہ (کراء) ہے (۱) "اجارہ" ہمزہ کے زیر کے ساتھ مشہور ہے، بین ہمزہ کے پیش کے ساتھ بھی منقول ہے، اسی صورت میں یہ "لی ہونی" یعنی نام کے عوض کے معنی میں ہوگا، مگر "ار" پیش کے علاوہ یہ لفظ "ار" کے "ار" کے ساتھ بھی منقول ہے، اس طرح "اجارہ" کے ہمزہ پر تینوں درجے منقول ہیں، لیکن مبرو سے اس لفظ کی جو تحقیق قل کی گئی ہے وہ یہ ہے: "اجارہ" "مجر" "وجار" اور "اجارہ"، اس تحقیق کے مطابق یہ لفظ "مصدر" ہے، اور یہی معنی اس کے اصطلاحی مفہم سے ہم آہنگ ہے (۲)۔

۲- فقہاء کی اصطلاح میں اجارہ ایسا عقد معاوضہ (جس میں دو طرفہ لین دین ہو) ہے جس میں عوض کے بدلہ میں کسی شے کی "نفع" کا مالک بنایا جائے (۳)۔

ملاحظہ فرمائیے لفظ جارد کو اس مسئلہ کے ساتھ خاص کرتے ہیں جو "بی کے منافع" اور شے "ار" کو چھوڑ کر، غیر اشیاء منقولہ کے منافع

(۱) انگریز، مقایس لغت: ۱۰۵ (آج)۔

(۲) جامعہ ابن ماجہ ج ۲/۵ طبع ۱۳۲۲ھ۔

(۳) کشف الحقائق ۱/۲ طبع ۱۳۲۲ھ، المصوبہ ۱/۵ طبع ۱۳۲۲ھ، لاہم ۲۵۰ طبع ۱۳۲۱ھ، انہی مع لشرح الکبیر ۳/۱ طبع ۱۳۲۱ھ، لشرح البیہ علی اقرب المسائل ۵/۳۔

(۱) لشرح البیہ علی اقرب المسائل ۵/۳، لشرح الکبیر ۳/۱ طبع ۱۳۲۱ھ۔

جامعہ المدنی ۲/۳ طبع دار الفکر۔

(۲) انہی مع لشرح الکبیر ۳/۱ طبع ۱۳۲۱ھ۔

(۳) سورۃ مائدہ ۱۔

اصل اساس یعنی ”منفعت“ بہ یک دفعہ حاصل نہیں ہوتی، ”نفع“ میں محض ایک ہی ساتھ وصول کر لی جاتی ہے۔ اسی طرح ضروری نہیں کہ جن چیزوں کا اجارہ درست ہو ان کو فروخت کرنا بھی درست ہو، مثلاً ایک آزاد شخص کو ”عیر“ رکھا جاسکتا ہے، اس لئے کہ معاہدہ کی بنیاد اس شخص کا عمل اور محنت ہے۔ عین کی آزادی کو چھ نہیں جاسکتا، کیونکہ وہ اس نہیں ہے۔

عاریت:

۶- اجارہ اور عاریت میں یہ فرق ہے کہ اجارہ میں دوسرے کو منفعت کا مالک بنایا جاتا ہے، اور اس سے اس کا عوض حاصل کیا جاتا ہے، عین عاریت میں بلا عوض نفع کا مالک بنایا جاتا ہے یا بعض فقہاء کی رائے کے مطابق جس کو عاریتاً دیا گیا ہو اس کے سے نفع کو مباح کر دیا جاتا ہے۔ تاہم ”عاریت“ بلا عوض نفع کا مالک بنانا ہے یا نفع کو مباح کرنا ہے، اس اختلاف کے مطابق جو فقہاء کے درمیان ہے جس کی تفصیل اپنے مقام پر آئے گی۔

بجعالہ:

۷- ”اجارہ“ اور ”بجعالہ“ میں یہ فرق ہے کہ ”بجعالہ“ ایسے نفع پر بیجہ رکھنے کا نام ہے جس کا حصول متوقع ہو، اور اس میں صاحب معاہدہ ”عامل“ کے عمل کے کسی جزاء سے نفع نہیں اٹھاتا بلکہ اس کے عمل کے مکمل ہونے پر ہی اس کو نفع حاصل ہوتا ہے (۱)، ”بجعالہ“ ایسا معاہدہ ہے جو ایک حد تک لازم نہیں ہوتا۔

اس لئے کی جاتی ہے کہ وہی ضم کا عمل ہے (میں ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰)

۲۵۷۳ طبع مصلحت ۱۳۶۶ھ

(۱) بدیع المجتہد ۲۵۷۲ طبع ۱۳۶۶ھ

امام ابو حنیفہ اور اس کے اصحاب کا قول ہے کہ اجارہ پر لینے والے شخص کو کوئی عذر پیش نہ جائے تو وہ ایک طرف اس معاملہ کو ختم کر سکتا ہے، مثلاً کسی نے وہاں رہنے پر پالی کہ اس میں تجارت نہ کرے گا، اگر آگ لگ گئی، اور وہاں تجارت چل سیکے تو چوری ہو گیا تو اب اجارہ ختم کیا جاسکتا ہے کہ یہ وہاں طرح کے عذر پیش آجائے پر وہ نفع اٹھا ممکن نہیں رہا جو ہم طے پایا تھا، اور یہ بات راہ پر پالی کی چیز کی ممانعت پر قیاس کرتے ہوئے کبھی گئی ہے (۱) پس اسی طرح جب اس سامان سے انتفاع کی گنجائش نہ رہی ہو تب بھی یہ معاملہ باقی نہیں رہے گا کہ اصل مقصد ”نفع“ اٹھانا ہی ہے، چنانچہ (خود مالک کے سے) ابن رشد نے بھی جارہ کے عقد کا جائز ہونا ہی غل کیا ہے۔

متحدہ غلط:

نفع:

۵- کو جاد بھی شریعہ فروخت ہی کے قبیل سے ہے، لیکن ان دونوں میں نقطہ امتیاز یہ ہے کہ اجارہ میں خود ہی فروخت نہیں کی جاتی، اس کا نفع فروخت کیا جاتا ہے جب کہ بیع میں خود ہی فروخت کی جاتی ہے (۲) اسی طرح اجارہ فی الغرہ بھی نافذ ہو سکتا ہے اور کسی مدت خاص کے بعد بھی، میں ”بیع“ فی الغرہ نافذ ہوتی ہے اجارہ میں معاملہ کی

(۱) الحاشیہ ۲۰-۲۱ بدیع المجتہد ۲۵۱/۲، المصنوع فی الجہد ۱۰۳۲ھ

(۲) اجارہ میں معاملہ جس چیز پر ہوتا ہے وہی کے منافع ہیں، یہی اکثر مل علم، امام، لکھ امام ابو حنیفہ اور اکثر متاخرین کی رائے ہے بعض متاخرین کا خیال ہے کہ معاہدہ کی بنیاد خود ہی ہے اس لئے کہ وہ موجود ہے ورنہ اس کی طرف معاہدہ کی مست کی جاد ہی ہے اس بات کی دلیل کہ معاملہ بیع پر ہے نہ کہ اصل بیع پر، یہ ہے کہ اجارہ کے ذریعہ ہی نفع اور اس کے مقابلہ میں اہمیت حاصل ہوتی ہے، خود وہی حاصل نہیں ہوتی، معاملہ کی مست اس کی طرف تھیں

مالک بنائے، اور قبول اس شخص کی طرف سے ہوتا ہے جو اس کا مالک بننا ہے، یہ جمہور کی رائے ہے، حنفی کی رائے ہے کہ دونوں فریقوں میں سے جس کی طرف سے مکمل ہوا اس کے اعتبار کو "یحاب" کہتے ہیں، دوسرے فریق کے کام کو "قبول" کہتے ہیں۔

نامہ صیغوں سے تعلق "مستقل خود" (مستقل) سے تعلق منگو کے موقع پر ذکر کی جائے گی۔

۱۲- جمہوریت کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اجارہ کی بھی یہی تعبیر سے منعقد ہو جاتا ہے جو اجارہ کو بتاتی ہو، جیسے شجر (اہل بیت پر رکھنا)، زمین (نہایت پر رکھنا)، آزاد (نہایت پر رکھنا)، آزاد (نہایت پر رکھنا) اور گریوں کہے کہ میں نے یہ مکان ایک ماد کے لئے تم کو اتنے روپے کے عوض عاریت پر دیا، تب بھی یہ برائی کا معاملہ تصور ہوگا، چونکہ عوض لے کر عاریت پر کوئی چیز دینا اجارہ ہی ہے۔ اسی طرح اجارہ منعقد ہو جاتا ہے اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں نے فلاں غنی کے منافع ایک مہینہ کے لئے منصفیہ پر تمہیں مہر کر دیا، اور اسی طرح اگر یہ کہے کہ میں نے تجھ سے اس بات پر صلح کر لی کہ تو اس گھر میں اتنے روپے کے بدلے ایک مہینہ سکونت اختیار کرے، یا یوں کہے کہ میں نے تجھ کو اتنی اہل بیت پر ایک سال کے لئے اس گھر کے منافع کا مالک بنا دیا، یا یوں کہے کہ میں نے ایک سال کے لئے اس گھر کی منفعت کو تیرے گھر کی منفعت کے عوض میں دیا، یا یہ کہ میں نے تم کو یہ رقم پر دے کر اس کپڑے کی سدائی کے لئے، یا فلاں فلاں اصناف کے حال جانور کے سلسلے میں یا مجھے مکہ تک پہنچانے کے سلسلے میں، ان تمام صورتوں میں جب دوسرا فریق کہے کہ میں نے قبول کیا تو اجارہ کا معاملہ منعقد ہو جائے گا (۱)، حالانکہ یہ الفاظ اگرچہ اصناف میں اجارہ کے سے وضع نہیں گئے ہیں، لیکن ان مقامات پر عوض لے کر منفعت کا مالک بنانے کا معنی دیتے

معاملات کو رکھا ہے، اس میں لوگوں کی حاجت کی رعایت ہی مقصود ہے، پس اجارہ کی شریعت سے لوگوں کی حاجت چوری ہوتی ہے اور مقصود شریعت کی موافقت بھی (۱) یہی اجارہ کی شریعت کی حکمت ہے۔

فصل دوم

عقد اجارہ کے ارکان

تشمیہ:

۱۰- عقد اجارہ کے ارکان کتنے ہیں؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے پس جمہور اس رائے پر ہیں کہ اجارہ کے ارکان یہ ہیں: جارد کے صیغے (یحاب و قبول)، معاملہ کے دونوں فریق، منفعہ اور اجرت جس پر معاملہ کیا گیا ہے۔ صیغے کے یہاں اجارہ کارکن صرف یحاب و قبول ہے، رد کے فریقین، منفعہ، اہل بیت تو یہ اس معاملہ کے متعلقات ہیں، ورنہ سہاب میں سے ہیں جن کے دوسرے یہ حامل وجود میں آتا ہے، اس جب تک یہ تمام چیزیں جمع نہ ہو جائیں اجارہ کا وجود نہیں ہو سکتا، پس تمام فقہاء، ائمہ حنفیہ کے، درمیان یہ اختلاف محض عقلی ہے، احکام پر ان کا اثر نہیں پڑتا۔

پہلی بحث

عقد اجارہ کے لئے تعبیر اور اس کی شرطیں

صیغہ:

۱۱- عقد جارد کا "صیغہ" وہ لفظ یا اس کا قائم مقام ہے جس سے فریقین کے اراد کا اظہار مکمل طور پر ہو جائے، اور یہ ایجاب قبول کے ذریعہ ہوگا، ایجاب اس شخص کی طرف سے اظہار کا نام ہے جو نفع کا

(۱) الدر المختار شرح تنویر المصابر ۳/ ۳ طبع بلاق، الفتاویٰ الہدیہ ۳/ ۴۰۴ طبع

ہیں (وہی کو جارہ کہتے ہیں)۔

۱۳- حناہ نے اس مسئلہ میں، بھی وضع سے کام لیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ "آخرت" (میں نے اہمیت پر دیا) اور اس کے ہم معنی الفاظ جیسے راء سے جارہ منعقد ہو جاتا ہے چاہے اس کی نسبت کسی سامان کی طرف، عیدہ کی جائے جیسے میں نے فلاں سامان تم کو اجارہ دیا یا یا معدوم سامان تم کو ر یہ پر دیا، یا اس میں کے نفع کی طرف، جیسے کہا جائے: میں نے تجھ سے اس مکان کے نفع کا اجارہ کیا، یا تجھ کو اس کے نفع کا مالک بنادیا۔ یہی الفاظ بیع کی نسبت نفع کی طرف کی جائے جیسے میں نے تجھ سے اس کا نفع یا گھر میں رہائش و مست کی عیدہ دے تو اس سے بھی جارہ منعقد ہو جاتا ہے۔ حناہ کہتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ اگر فریقین ایک دوسرے کے مقصد سے آگاہ ہو گئے تو یہ اجارہ کے سے ہانی ہے، چاہے کوئی ہی بھی تعبیر ہو جس سے فریقین ایک دوسرے کے مقصد کو جان لیں، اس لئے کہ صاحب شریعت نے موعودہ کرنے کی تعبیرات متعین نہیں کی ہیں، بلکہ ان کا مطلق ذکر کیا ہے (۱)۔

منفعت کے لئے فروخت کرنے کی تعبیر سے اجارہ منعقد ہونے کا ایک قول حنفیہ اور شافعیہ کا بھی ہے اس لئے کہ اجارہ بھی بیع ہی کی ایک قسم ہے جس میں بیع ہی کی طرح مالک بنادیا جاتا ہے، اور جس بیع کا عوض لیا جاتا ہے اس کے مقابلہ عوض منقسم ہوتا ہے، لہذا اجارہ بھی بیع کے لفظ سے منعقد ہو جائے گا (۲)۔

۱۴- حنفیہ کے ایک قول اور شافعیہ کے بیع و قول کے مطابق اجارہ

اس تعبیر سے منعقد نہیں ہوتا کہ "میں نے تجھ سے اس کا نفع فروخت کر لیا" اس لئے کہ اجارہ سے عیدہ کی منفعت ملک میں آتی ہے، اور لفظ بیع عیدہ کی تسلیم کے لئے وضع کیا گیا ہے پس بیع میں بیع کو منفعت کے بدل میں دے کر بیع کے سے مفید ہے، کیونکہ یہ لفظ اجارہ سے نایہ نہیں ہے، اجارہ نام میں بھی اور حکم میں بھی بیع سے مختلف ہے (۱)، نیز جو چیز بھی وجود ہی میں نہ آئی ہو اس کی بیع باطل ہے۔ "اور اجارہ میں بھی جن منافع پر معاملہ کیا جاتا ہے وہ عقد کے وقت معدوم ہوتے ہیں جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں (۲)۔

گفتگو کے بغیر لین دین کے ذریعہ اجارہ:

۱۵- حنفیہ، مالک، احمدیہ اور حنبلیہ فقہی مذہبوں کی طرح کی شیعہ میں فصل کے ذریعہ بھی بائع و مقصد کو جارہ قرار دیتے ہیں، بشرطیکہ رضا مندی متعلق ہو جائے اور ارادہ واضح ہو جائے، اور یہی ایک قول شافعیہ کا ہے جس کو امام نووی نے ایک جماعت نے اختیار کیا ہے، قدوری حنفی کے ہوا کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ اس طرح صرف معمولی اشیاء میں ہی معاملہ پایا جاتا ہے نہ کہ قیمتی چیزوں میں، "شافعیہ کے نزدیک بھی ایک قول یہی ہے، لیکن ان کا اصل مذہب یہ ہے کہ اس طرح موعودہ درست نہ ہوگا، اور حالات میں جس جس بات کو بتاتے ہوں اس کا اعتبار پایا جائے گا، اگر موعودہ راء کے سے تیار کی گئی ہو، جیسے کوئی شخص ہوٹل میں رات بسر کرتے ہوئے یہ راء کا معاملہ سمجھا جائے گا۔

شافعیہ کے اس مذہب کے مطابق گفتگو کے بغیر لین دین کے ذریعہ اجارہ کا معاملہ جائز و ہانی نہیں، "مرزئی کو سنی کے سے

= مواہب الجلیل ۵/ ۳۹۰، شرح الصغیر ۷/ ۷۴، حنفیہ الدسوقی ۲/ ۲۳،

مہامیہ الشیخ ۲۶۱/ ۵ طبع ۱۳۵۷ھ

(۱) کتاب الفیاح ۳/ ۲۵۸-۲۵۹ طبع مطبعہ انصار لندہ

(۲) لمعرب ۱/ ۳۹۵ طبع عین النیل، الفتاویٰ الہندیہ ۳/ ۳۰۹-۳۱۰

(۱) مہامیہ الفتاویٰ ۳/ ۶۷، لہذا ۱/ ۳۹۵، مہامیہ الشیخ ۳/ ۲۶۰-۲۶۱،

البحر ۳/ ۱۷۲

(۲) حنفیہ ابن ماجہ ۵/ ۳

کپڑے دے اور وہ سل دے مگر وہوں میں سے کسی نے بھی اجرت کا ذکر نہیں کیا تو اس کی کوئی حجت نہیں ہوئی۔ بعض کی رائے ہے کہ وہ مناسب معروف اجرت کا حق دار ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنا نفع اس پر صرف کیا ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ اگر وہ شخص اجرت لے کر اس کام کو انجام دینے میں معروف ہو تب تو وہ مناسب اجرت (اجرت مثل) کا حق دار ہوگا ورنہ نہیں (۱)۔

جارہ کا فوری نفاذ، اس کی اضافت اور شرط کے احکام:

۱۶- اجارہ میں اصل یہ ہے کہ وہ فی الفور قابل نفاذ ہو، چنانچہ اگر تجبیہ میں کسی صراحت موجود نہ ہو جو اس معاملہ کے فی الفور نفاذ نہ ہونے کو بتاتی ہو، یا معاملہ کی ابتداء کب سے ہوگی اس کی صراحت نہ کی جائے، تو جارہ وقت عقد سے شروع ہو جائے گا اور یہ اجارہ منجر ہوگا۔ ”جارہ“ جب مستقبل کے لئے کیا جائے گا تو پھر دھور میں ہونگی اور ان کے احکام میں فرق ہوگا، ایک یہ کہ بغیر کسی ٹی کے جارہ ہو، دوسرے ٹی کے جارہ ہو جو ذمہ میں ثابت ہو۔

جارہ کی اس دوسری صورت میں اجارہ کا قلع ایسی منفعت سے ہوتا ہے جس کی صفات متعین کر دی جاتی ہیں، ”کوئی شخص اس کا ذمہ دار رہتا ہے مثلاً کوئی موٹر پر یہ پالی جائے“ اور دوسری ذمہ داریاں بھی متعین کر دی جائیں جن پر معاملہ کے دونوں فریق کا اتفاق ہوا ہے اور وہ کہے کہ ”الوقت ذمتک اجارۃنی ایماھا“ (میں نے اس ٹی کے جارہ کو تمہارے ذمہ لایا)۔

یہ اس صورت میں اگر مطلق معاملہ نہ ہو، مدعا کرٹ میں یہ تو یہ عین اس ٹی کا اجارہ ہوگا۔ اور ”اجارہ عین“ عین متعین کی منفعت پر دار ہوتا ہے، جیسے زمین، جانور اور انسان سے حاصل ہونے والی منفعت، جمہور نے اس دونوں قسم کے اجارہ میں مستقبل سے متعلق معاملہ طے کرنے کو صحیح قرار دیا ہے اور دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ جبہ ثانیہ کا مسلک اس کے صحیح تر قوں کے مطابق یہ ہے کہ اضافت اس صورت میں صحیح ہونی سب ثابت فی الذمہ کے بارے میں ہو، ایماں پر دار ہونے والے جارہ میں اضافت صحیح نہیں ہوگی، ثانیہ کے اس بھی بعض صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں جن میں ”جارہ عین“ میں اضافت جارہ قرار دی گئی ہے، جیسے اس صورت میں سب کہ عقد جارہ مدت کے درمیان جس کی طرف جارہ کی اضافت کی فی ہوتی رائے سے وقت کا فاصلہ ہو، جیسے اگلے دن حاصل ہونے والی منفعت کے لئے رات کو اجارہ کا عقد کرنا، یا حج کے لئے سواری کے اوپر حج شروع ہونے سے پہلے اجارہ کا عقد کرنا بشرطیکہ اس کے شہر والوں نے تیاری شروع کر دی ہو، رافعی اور نووی کی رائے ہے کہ فی حق محض لفظی ہے، کیونکہ ”اجارہ ذمہ“ کا تعلق بھی اصل میں عین عین یعنی اس کی منفعت سے ہے (۱)۔

۱۷- چونکہ اجارہ میں اصل لازم ہونا ہے جیسا کہ مذکور ہوا، اس لئے معاملہ کے دونوں فریق میں سے ایک ایک طرفہ طور پر اس کو ختم کرنے کا مجاز نہ ہوگا، ماں امام محمد (ان سے مروی روایات میں سے ایک کے مطابق) اس کے قائل ہیں کہ اجارہ مضافہ میں (و جارہ جس کی مدت مستقبل کی طرف لی گئی ہو) اس کی مدت سننے سے پہلے ہی فریقین

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۲/۳ طبع بلاق، اشرف المصنفین ۳۰/۳ طبع دار الفکر، البحر فی ۳۲/۳ طبع ۱۳۵۲ھ، البحر ۳۶/۵ طبع مکتبۃ مجلس، حاشیہ فقہیہ ۳۲/۵ طبع عینی، کتاب القناع ۳۲/۳ طبع دار الفکر، البحر ۳۲/۳ طبع ۱۳۵۲ھ

(۲) البحر ۳۲/۵، حاشیہ ابن ماجہ ۳۲/۵ طبع بلاق، الفتاویٰ الہندیہ ۳۲/۵، اشرف المصنفین ۳۰/۳ طبع دار الفکر، حاشیہ فقہیہ ۳۲/۵، البحر ۳۲/۳ طبع ۱۳۵۲ھ، البحر ۳۲/۳ طبع ۱۳۵۲ھ

میں سے ہر ایک بطور خود اس معاملہ کو تمہارا کرتا ہے (۱)۔

۱۸- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ بیع کی طرح مشروط اجارہ کا معاملہ بھی درست نہیں، حنفیہ میں سے قاضی زہد نے تصریح فرمادی ہے کہ ”جارو شرط کو قبول نہیں کرتا“۔

جنس و نقد جارو بظاہر مشروط معلوم ہوتا ہے لیکن حقیقت وہ مشروط نہیں ہوتا بلکہ مستثنیٰ سے مراد ہوتا ہے جیسے کوئی درری سے کہے کہ ”تمہارا حق اس کپڑے کو ملے تو ایک درہم، تیرا حق اس کا نقل ملے تو دو درہم“۔ یہ بھی کہتا جا سکتا ہے کہ اس صورت میں خود معاملہ پر اجارہ کو نہیں بلکہ تیرا حق کے جنس حصوں کو مشروط یا کیا ہے اور یہ جائز ہے، ہاں خود جارو کو مشروط رکھنا جائز نہیں (۲)۔

۱۹- اجارہ کے انعقاد کے لئے جو چیز (میعاد) اختیار یا جائے اس کے لئے شرط ہے کہ وہ فریقین کی زبان اور ان کے عرف میں اجارہ کے معنی پر وضاحت، لائٹ کرتی ہو، فریقین کی طرف سے رغبت کے اظہار میں قطعی ہو، مشروط طبع مستثنیٰ کا مفہوم نہ ہو، بلکہ اجارہ کو پہنچانے کے درمیان، اگر سہارا درست ہے، جیسے جوں کہے میں لے چھو کو یہ مکان اتنی ماہوار اجرت پر کرایہ پر دیا، یا وہ مکان اتنی اجرت پر کرایہ پر دیا، جس فریق ثانی نے ان میں سے کسی ایک کو قبول کر لیا، (آگے جہاں ”محل عقد“ پر گفتگو ہوگی وہاں اس سلسلے میں بحث آئے گی)۔

۲۰- ”یہ بھی شرط ہے کہ“ قبول“، ایجاب کی تمام زیادتیاں اس کے موافق ہو، اس طرح کہ کرایہ پر دینے والے نے جو کچھ ایجاب میں کہا ہے سب کو کر لیا، ”قبول کرے“، اور اس اجرت کو بھی قبول کرے جو اس نے ایجاب میں ذکر کی ہے تاکہ فریقین کے درمیان

مصدقہ پر رضامندی باہم موافق ہو۔ اس طرح یہ بھی شرط ہے کہ اگر فریقین سو ہو، ہوں تو مجلس عقد ہی میں ایجاب کے بعد متصلاً قبضہ کا اظہار بھی ہو، اور اگر معاملہ دو غائب اشخاص کے درمیان ہو تو جس مجلس میں ایجاب کی اطلاع دی جائے اسی مجلس میں قبضہ بھی ہونا چاہیے۔ امام شافعی کے نزدیک تو ایجاب قبضہ کے درمیان بالکل ہی کوئی فصل نہ ہونا چاہیے۔ اس لئے کہ اس کے مابین ایجاب کے بعد فوراً قبول کا پایا جاتا ہے، یہ ہے جمہور مجلس کو ایک ایسی اکائی کہتے ہیں جو مختلف افعال کو جامع ہوتی ہے اور جو رغبت کے باقی رہنے کو بتاتی ہے، ان کے نزدیک ایجاب و قبول کے درمیان ایسے کام یا بات کا فصل نہ ہو جو اس معاملہ سے بالکل غیر متعلق ہو یا ایسا کام ہو کہ اس کی وجہ سے مجلس بدل جاتی ہو (۱) (اس کا بیان عقد کی اصطلاح کے بیان میں آئے گا)۔

۲۱- عقد اجارہ کی صحت کے لئے ایسا میعاد ضروری ہے جس میں کوئی ایسی شرط نہ لگائی جائے جو عقد منقائے عقد کے منافی ہو، وہ فریقین میں سے ایک یا کسی تیسرے شخص کے لئے ایسے فائدہ کو ثابت کرتی ہو جس کا اجارہ کا معاملہ متقاضی نہیں کرتا، مثلاً کرایہ پر دینے والا یہ شرط لگا دے کہ اس مہی سے ایک خاص مدت میں وہ خود نفع اٹھائے گا۔ اس مسئلے میں فقہاء کے مابین اختلاف اور تفصیل ہے (۲) (شرط اور عقد سے متعلق بحث کے ذیل میں اس پر گفتگو کی جائے گی)۔

۲۲- اجارہ کے صحیح اور منعقد ہونے کی شرطوں کے علاوہ اجارہ کے مانع ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اجارہ کے لئے ان لوگوں کی طرف سے ایجاب و قبول ہو جو معاملہ کرنے کے اہل ہوں، نیز

(۱) البدائع ۳۶۵-۳۸۸۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۱، نہایۃ المحتاج ۲۷۸/۵، البدائع ۷۶۳، ۱۶۸-۱۶۵/۵۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۰، مطالب اولیٰ الٰہی ۵۹۹۔

(۲) البدائع ۲۱۰، مطالب اولیٰ الٰہی ۷۷، نہایۃ المحتاج ۲۵۹/۵-۲۶۰، نہایۃ المحتاج ۳۵۳، البدائع ۲۵۶/۱، طبع المصاب۔

یہ بے قبول میں اختیار اور مزید غور کی کوئی شرط نہ لگائی تھی ہو، چونکہ ”خیار شرط“ معاملہ کے حکم (یعنی اثر) کو ابتدا میں ہی روک دیتا ہے، اور یہی معنی کسی معاملہ کے نافذ نہ ہونے کا ہے۔

گذشتہ تمام شرط کے علاوہ اجارہ کے لازم ہونے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہم طرح کے خیار سے خالی ہو، چنانچہ طامہ کا ساقی کہتے ہیں کہ جارہ خیار کی مدت میں نافذ نہیں ہوگا۔ اس لئے سب تک خیار قائم رہے حکم کی حد تک اس معاملہ کے منعقد ہونے کو روک دیتا ہے تاکہ جس نے اختیار کیا ہے وہ اپنے آپ کو جھوک سے بچائے۔

حنفی (۱)، مالکیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) میں سے ہر ایک کے لئے ایک اجارہ میں خیار کی شرط لگانا جائز ہے، اور اگر اجارہ کسی مضمین پر ہو تو اس صورت میں شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

رہا جارہ فی المذمہ تو شافعیہ نے اس میں خیار شرط کو ممنوع قرار دیا ہے، جیسے کہ ان کا ایک قول مضمین پر اجارہ کی صورت میں بھی عدم جو زکا ہے (۴)۔

دوسری بحث

فریقین اور ان سے متعلق شرطیں

فریقین:

۲۳- حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک فریقین (موتہ اور مستاجر) عقد اجارہ کے ارکان میں سے ہیں (۵)، حنفیہ ان کو عقد کے

اطراف میں سے قرار دیتے ہیں نہ کہ اس کے ارکان۔
دوسرے فریقین کے بارے میں اجارہ کے انعقاد کے لئے عاقل ہونا شرط ہے، اس لئے پاگل اور ایسے بچہ کا اجارہ درست نہیں ہوگا جس میں تیسرے کی صلاحیت نہ ہو، چنانچہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس شخص کا اجارہ منعقد ہوگا جو مال میں تصرف کر سکتا ہو۔

اجارہ صحیح ہونے کے لئے عائدین کے سلسلے میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ اجارہ پر باہم رضامند ہوں، اگر معاملہ میں ”اکراؤ“ (زبردستی و مجبوری) شامل ہو تو اجارہ فاسد ہو جائے گا، جیسے کہ شافعیہ، حنبلیہ اور ان کے ہم مسلک فقہاء نے اجارہ صحیح ہونے کے لئے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ ”اجارہ“ کا معاملہ کرنے والے کو انشاء عقد کی ولایت حاصل ہو، چنانچہ فضولی (جو بصر اجازت دہرے کے سے معاملہ طے کرے) اجارہ طے کرے تو یہ اس کے لئے ایک فاسد ہوگا۔

امام ابو حنیفہ کے لئے ایک اجارہ کے نافذ ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اجارہ کا معاملہ کرنے والا اگر مرد ہو تو مرتد نہ ہو، اس لئے کہ ان کی رائے ہے کہ مرتد کے تصرفات موقوف رہتے ہیں، جبکہ صائیں اور جمہور فقہاء اس کی شرط میں لگاتے ہیں، کیونکہ ان حضرات کے لئے ایک مرتد کے تصرفات بھی نافذ ہوتے ہیں (۶)۔

نیز جہاں اجارہ کرنے والے کو اجارہ کرنے کی ولایت حاصل ہونا حنفیہ اور مالکیہ کے لئے ایک اجارہ کے نافذ ہونے کی شرط ہے، وہیں دوسرے فقہاء کے لئے ایک یہ اجارہ کے صحیح ہونے کی شرطیں ہیں جیسا کہ مذکور ہوا۔

(۱) گاؤں کے سارے لوگ مل کر مسلم ہو گئے، امام کو اجازت پر ہمیں اور ان سے خدمت لیں تو یہ حضرات گاؤں والوں سے اپنی اجرت وصول کریں گے، حدیث احکام فقہانہ کی دفعہ ۵۷۰ میں اس کے جائز ہونے کی مراحض کی گئی ہے۔
(۲) البدائع ۱۶۳۳-۱۷۷۷، الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۵-۳۱۱۔

(۱) البدائع ۱۶۳۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۱-۳۱۵۔
(۲) بدیعہ مجتہد ۲۳۹/۲۔
(۳) کشاف القناع ۱۶۳۷۔
(۴) اہموت ۲۰۰، طبع عیسائی اٹلی۔
(۵) یہ بھی جائز ہے کہ ایک دفتر کے بجائے فراہم ایک مجموعہ اجارہ کسے چنانچہ اگر

بچوں کا جارہ:

۲۴- عقل، شعور کو پہنچے ہوئے بچے خود کو اجرت پر دے دیں اور اجرت میں سے ریں ک جس میں نہیں نہ ہو (بازار میں ران مزوری سے بہت کم پر) تو ر وہ اپنے ولی کی طرف سے اس کے عمارتوں پر یہ معاملہ درست ہوگا، بخلاف شافعیہ کے کہ وہ اس کو مطلقاً منع کرتے ہیں، لیکن اگر اجارہ ہو ہی جائے اور اس کو پورا بھی کر، یا حائے بچہ اجرت کا حق دار ہوگا، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ مقررہ اجرت واجب ہوگی یا عام مروت شرح کے مطابق (۱) اور معاملہ کرنے والا مجبور صدیہ ہو (یعنی تصرف سے روک دیا گیا ہو) تو حسب فیہ مالکیہ کے راجح قول میں اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق یہ قمارت پر موقوف رہے گا، اس لئے کہ ولایت شرط نہ ہے نہ کثرت طاعت، اور شافعیہ کے نزدیک اور مالکیہ کے ایک قول میں اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق یہ مفقود ہی صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ ان حضرات کے نزدیک ولایت معاملہ کے صحیح اور منعقد ہونے کے لئے بھی شرط ہے، صرف باندہ ہونے ہی کے لئے نہیں (۲)۔

۲۵- جس شخص کو بچہ پر ولایت حاصل ہو، اگر وہ خود بچہ کو یا اس کے مال کو اجرت پر دے تو باندہ ہوگا، اس لئے کہ شریعت کی طرف سے "ولی" خود اس کے قائم مقام ہے، ہاں اگر مدت مکمل ہونے سے پہلے ہی بچہ بالغ ہو جائے تو اب یہ معاملہ اس پر لازم باقی رہے گا یا نہیں، اس سلسلے میں دور میں ہیں، بعض سے کہا کہ اب بھی یہ معاملہ لازم رہے گا، یہ تکہ حق ولایت کی بنا پر معاملہ طے یا گیا ہے، اس لئے یہ معاملہ لازم رہے گا اور بالغ ہوئے کی وجہ سے تم نہیں ہوگا، جیسے نابالغی کی حالت میں ولی سے اس کا مکان فرحت کر یا یا اس کا نکاح کر دیا، یہ امام شافعی کا قول

ہے جس کو شیرازی نے صحیح مذہب قرار دیا ہے، حنابلہ کا ایک قول بھی اس کے مطابق ہے، ابن قدامہ نے فقہ حنبلی میں اس کو معتبر مانا ہے، ورنہ بالغ کے مال کو اجارہ پر، یہ میں حنفیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

۱۰- ہری رائے ہے کہ یہ معاملہ اس پر لازم نہیں رہے گا، بچہ کو بالغ ہونے کے بعد اجارہ کے سلسلے میں اختیار رہے گا اس سے کہ بالغ ہو جانے کی وجہ سے ولی کی ولایت تم ہو چکی ہے، یہ مالکیہ کا مذہب ہے، اور شافعیہ و حنابلہ میں سے ہر ایک کے ایک ایک قول ہے، یہی رائے حنفیہ کے یہاں خود مال بالغ کو اجارہ میں دینے کے سلسلے میں ہے، اس لئے کہ اب اس معاملہ کو باقی رکھنے میں اس کے لئے نقصان ہے کیونکہ بالغ ہونے کے بعد لوگوں کی خدمت اس کے لئے باعث عار ہے، نیز اس لئے بھی کہ منافع قحور قحور کے وجود میں آتے ہیں، اور معاملہ اجارہ منافع کے وجود میں آنے کے اعتبار سے درجہ درجہ منعقد ہوتا ہے، اس لئے اس کو اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہوگا، جیسا کہ اگر اس نے بالغ ہونے کے بعد از سر نو معاملہ کیا ہوتا (تو اسے اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہوتا)۔

اس سلسلے میں حنابلہ کی ایک رائے اور ہے کہ جب ایسی مدت کے لئے اجارہ کا معاملہ کیا جس میں وہ بالغ ہو سکتا ہے تو بالغ ہونے کے بعد یہ معاملہ اس کے لئے لازم نہیں ہوگا، اس سے کہ اگر اب بھی یہ معاملہ اس کے لئے لازم ہی رہے تو پھر یہ بات لازم ہے نہ کہ کو یہ ولی نے عمر بھر کے لئے اس کے منافع کا معاملہ طے کر دیا ہے، مراد اپنے زمانہ ولایت کے ختم ہونے کے بعد بھی اس میں تصرف کر رہا ہے، ہاں اگر ایسی مدت کے لئے معاملہ یا حس میں (بغیر) ہوٹ کا حق نہیں ہو سکتا مگر وہ بالغ ہو گیا، تو اب یہ معاملہ لازم رہے گا (۱)۔

(۱) البدیع ۱۲/۱۲۸، المہذب ۱/۳۰۷، المص ۱/۲۵۶، کتاب القناع ۵۷۳، شرح المنیر ۱۸۱-۱۸۲۔

(۲) روضة الطالبین ۳/۳۲۱-۳۲۲۔
(۳) فتح مصلی، تصحیح ۵۹۳، البدیع ۱۲۸-۱۲۹، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۱۱۔

تیسری بحث

اجارہ کا مکمل

اس سلسلے میں دو چیزیں ہیں پر بحث ہوئی: (۱) سرمایہ پر لئے گئے سامان کی منفعت، (۲) درست۔

مطلب اول

کرایہ پر لئے گئے سامان کی منفعت

۲۶- حنفیہ کے نزدیک ہر طرح کے اجارہ میں معقودہ علیہ منفعت ہے جو موقع محل کی تبدیلی سے تبدیل ہوتی رہتی ہے (۱)، اور مالک یا ہر شافعہ کے نزدیک معقودہ علیہ یا تو میان کے منافع کا اجارہ ہو گا یا وہ میں لازم ہونے والے منافع کا (۲)، اور اجارہ ذمہ میں اجرت کی پیشگی و تنگلی ضروری ہے تاکہ ذین سے ذین کا تبادلہ قرار نہ پائے (۳)۔

مقابلہ کے نزدیک ہر طرح کا محل تین میں سے ایک چیز ہوتی ہے: محل کی الذمہ کا اجارہ جس کا تعلق کسی متعین محل سے ہو یا ایسے محل سے ہو جس کی صفت بتائی نہ ہو، اس کی دو قسمیں کرتے ہیں: ایک یہ کہ عامل کو کسی متعین کام کی غرض سے ایک مدت کے لئے اجیر رکھا جائے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کام کرے ۱۰ لے کے ۱۰۰ روپے متعین کام اجرت کے ساتھ سپرد کیا جائے، جیسے کپڑے کی سائی یا بکریوں کی چرائی۔

۲ کسی چیز کا اجارہ جس کے اوصاف متعین ہوں، "مردودہ" میں لازم ہو۔

۳ کسی متعین محلی کو متعین ہندو مدت کے لئے کرایہ پر دینا۔

منفعت پر اجارہ منعقد ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں:

۲۷- اول: یہ کہ اجارہ منفعت پر ہو نہ کہ عین اس ہی کے ختم کر، یعنی پر جس کی منفعت پر معاملہ کیا گیا ہو۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں، البتہ ابن رشد نے نقل کیا ہے کہ بعض لوگوں نے اجارہ کی اس صورتوں کو جائز قرار دیا ہے، اس سے کہ یہ دونوں ہی مباح منفعت میں سے ہیں، جیسا کہ شافعیہ نے منفعت میں توسع سے کام لیا ہے، اور بہت سی صورتوں کو اس کے تحت داخل کیا ہے (۴)۔ اس اصل سے بہت سی تبدیلیاں صورتیں تعلق ہیں جس میں میں متعین محلی استعمال کر لی جاتی ہے لیکن یہ سمجھنا ہوتا ہے، جیسے ۱۰ روپے نے ۱۰۰ روپے کی اجارہ مذکور کی نفی کا اجارہ، محل حاصل کرنے کے لئے درخت کر یہ پالیا (کہ ان صورتوں میں اجارہ کے نتیجے میں اس سامان کا استعمال اور اس کا انتفاع اس طرح ہوتا ہے کہ سامان ختم ہو جاتا ہے، مثلاً عورت دودھ پلاتی ہے جو بچے کے پیٹ میں جا کر ختم ہو جاتا ہے)۔

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اجارہ حبیہ کسی محلی کو ختم کرنے پر منعقد نہیں ہو سکتا، اور مالک کی صراحت ہے کہ اجارہ میں قصد اسی چیز و سامان کو قبضہ میں نہیں کیا جاتا ہے، اور مقابلہ کا خیال ہے کہ اجارہ ایسے ہی منعقد ہو سکتا ہے جو اصل محلی کو باقی رکھتے ہوئے حاصل کیا جائے، سوائے اس کے کہ منفعت کا حصول خود اس بات کا مقصد ہی ہو کہ اصل محلی کو تلف کیا جائے جیسے روشنی کے لئے موم (۵)۔

(۱) انہی ۸۱۸، کتاب الفتح ۳۶۹، ۳۷۰-۲۸۰۔

(۲) بدیع المجہد ۳۱۹/۲ طبع انجاریہ۔

(۳) البدائع ۳۷۵، بدیع المجہد ۳۱۹/۲ طبع ۳۷۵، البدائع ۳۷۵-۳۷۶، ۳۷۷۔

۸۱۸، انہی ۵/۵، ۵/۴ طبع ۸۱۸۔

(۴) البدائع ۳۷۵-۳۷۶، البدائع ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱

۲۸- وہ مر: یہ منفعۃ تامل قیمت ہو، معاملہ کے ریوہ اس کو حاصل کرنا مقصود ہو، اس لئے بالاتفاق ایسی چیز پر اجارہ منعقد نہیں ہوگا جو قیمت کے بغیر بھی مباح ہے، اس لئے کہ ایسی صورت میں مال کا شرح کرنا ناجہی ہے۔

اس شرط تطبیق میں بعض مکاتب فقہ نے تنگی بدتی ہے، اور بعض نے وسعت، سب سے زیادہ تنگی حنفیہ کے یہاں ہے۔ یہاں تک کہ ان فقہاء نے سایہ حاصل کرنے کے لئے درست کا اجارہ دہر پڑھنے کے سے صحیفہ قرآنی کے جارد کو بھی منع کیا ہے، انہیں کے قریب قریب مالکیہ میں ہے، وہ مصداق قرآنی کے اجارہ کو جائز قرار دیتے ہیں، وہ اس کو مکروہ بھی کہتے ہیں۔ سب کے مقابلہ میں سب سے زیادہ وسعت کی راہ اختیار رکھی ہے، اور مباح منفعۃ پر اجارہ کو جائز قرار دیا ہے، اور ان سے قریب شافعیہ کا مسلک ہے، تمام اسوں کے اجارہ کی بعض صورتوں کو منع کیا ہے، ان کی کتابلہ کے احکامات دیئے جیسے: ینار (روپے پیسے)، اس سے کر یہ پر لئے جائیں کہ ان کے ریوہ آراش مقصود ہو، درست کر یہ پر لئے جائیں کہ اس پر کپڑے خشک نہ جائیں، یہ تنابہ کے مال صحیح قول کے مطابق جائز ہے (۱)۔

۲۹- سوم: پیش شرط بھی ہے کہ منفعۃ لکھی ہو کہ اس کا حاصل کرنا مباح ہو، نہ کسی طاعت ہو کہ شریعت میں اس کے کرنے کا مطالبہ ہو، نہ معصیت ہو جس سے منع کیا گیا ہے، یہ شرط تفصیلی بحث چاہتی ہے، اور فقہاء کے مابین اختلاف بعد میں، کر یا یا ہے (ما حظ ہو بقتر ۱۰۸)۔

۳۰- چہارم: جارد صحیح ہوئے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ منفعۃ لکھی ہو کہ اس کے حاصل کرنے پر شرط کا "حقیر بجا" مانا طاعت سے قدرت

ہو، چنانچہ بھاگے ہوئے جانور یا غاصب کے علاوہ کسی اور سے مال مقصوب کا اجارہ درست نہیں کہ یہ آدمی اس کی جو لگی سے عاجز ہوتا ہے، انی طرح مفلوک اور ماتحت کئے ہوئے شخص سے یہ معاملہ کر کے کہ پڑے کو وہ خواری دے، درست نہیں، اس سے کہ یہ ایسے منافع میں کہ رائج کے سامنے محفوظ ہونے پر ہی یہ وجود میں آسکتے ہیں (۱)۔

اسی لئے ایسی چیزوں کا اجارہ درست نہیں جس پر معاملہ کرنے والا خود کار نہ ہو بلکہ دوسرے کا محتاج ہو۔ اسی پر یہ دلیل مبنی ہیں کہ بقی کے لئے جارد اور شکار کے سے کتے اور شاہین کا کر یہ پر بیجا جائز نہیں، اور نہ یہ جائز ہے کہ کسی عورت سے وہ چڑھنے پر اہمیت کا معاملہ اس کے شوہر کی اجازت کے بغیر طے کیا جائے، یہ تک یہ یک مانع شرعی ہے جو ان چیزوں کے اجارہ میں حائل ہے، آگے اس کی تفصیل آ رہی ہے (۱)۔

۳۱- پنجم: اجارہ صحیح ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ منفعۃ اس طرح واضح طور پر معلوم ہو کہ وہ چہالت جو یقین کے درمیان رہے کا باعث بن سکتی ہے معاملہ ہو جائے (۲)۔

اس شرط کا اہمیت میں بھی پایا جائے، مری ہے، اس سے کہ غیر متعین، مسموم صورت منع میں ہو یا اہمیت میں رہے کا باعث بن سکتی ہے، اس نکتہ پر تمام ہی فقہاء متفق ہیں (۳)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۱/۲، البدائع ۲/۹۷، منہاج الدین و حافیہ القلیوبی ۶۹۳-۶۹۴، لہجہ ۱/۲۹۱۔

(۲) ابن رشد نے بولید الجہد ۲/۸۰، ۲۲۳ میں نقل کیا ہے کہ سلف میں یک طاعت قرآن و مسابقات پر قیاس کرتے ہوئے کھول شہد کے اجارہ کے جواز کی قائل ہے۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱۱/۲، البدائع ۲/۸۰، الہدایہ ۲/۲۳۲، یہ مکملہ ۱۸۰-۲۲۳، لہجہ ۱/۵۸، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱

منفعت کا معنوم ہونا:

۳۲- منفعت کبھی محل و مقام کی تعیین سے متعین ہوتی ہے کبھی خود، منفعت کا ذریعہ دانی ہوتا ہے، مثلاً کسی شخص سے کچھ ایسے کے لئے معاملہ کیا وہ اس نے ساری کا ذریعہ بنادیا۔ کبھی تعیین و اشارہ کے ذریعہ معنوم ہو جاتی ہے، جیسے کسی شخص کو زر و زرکھا کا پینل ملاں ملاں مقام تک پہنچا دے۔

۳۳- نفع کا محل و مقام متعین کرنے کی شرط اجارہ کی، ہتھیں رہتی ہے، ایک "اجارہ یعنی" جس میں کسی مقررہ متعین کا نفع حاصل کیا جاتا ہے، اگر وہ کسی خاص ہو جائے تو جارد کا معاملہ ہی ختم ہو جاتا ہے، جیسے رہائش کے لئے مکانات کا اجارہ، دوسرے ایسی چیز کا اجارہ جس کے "صاف" یاں کر دیئے گئے ہوں "وہ دوسرے فریق کے ہمد میں ہو، یہ منفعت ہر ایک چیز سے حاصل کی جاسکتی ہو جو ان "صاف" کی حامل ہوں، ایک چیز گرضات ہو جائے تو وہ اس کی جگہ اس طرح کی دوسری چیز فرام کر دے گا۔

مثلاً جہ کے رو، ایک نیوٹا فید کی یک روے کے مطابق یہ بھی شرط ہے کہ وہ اجارہ سے پہلے کرایہ پر لی گئی اس چیز کو دیکھ لے، ورنہ کرایہ پر لینے، لے کو "خیار رویت" حاصل رہے گا، ٹا فید۔ اجارہ میں اس شرط کو ضروری قرار دیتے ہیں، میں مثالہ اجارہ کی بعض صورتوں میں یہ شرط گاتے ہیں، جیسے "وہ پلانے والی عورت کا بچہ کو دیکھنا، اور کاشتکار کا کاشت کے لئے کرایہ پر حاصل کی جانے والی زمین کو دیکھنا (۱)۔

۳۴- جارد جس منفعت پر طے پاتا ہے اس کی تعیین کے لئے جمہور فقہ عرف کو معتبر مانتے ہیں، لہذا استعمال کی کیفیت عرف و عادت پر موقوف ہوتی۔ اس سلسلے میں تفاوت چونکہ معمولی ہوتا ہے، اس لئے یہ

نزا کا باعث نہیں ہوتا (۱)۔

اہم ت طے کئے اور عوض کا ذکر کے بغیر اگر کوئی شخص دوسرے شخص سے یا اس کے سامان سے تفاوت کرے تو یہ وہ دوسرے شخص مستحق اہم ت ہوگا "اس بارے میں فقہاء و فہم کی چار رو ہیں: پہلی رائے یہ ہے کہ اس پر اہم ت لازم ہو جائے گی۔ یہ مبنی کا قول ہے، وہ کہتے ہیں کہ اس نے اپنے عمل کو ذریعہ کیا ہے اس سے اس کی اہم ت لازم ہوتی چاہیے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اگر کبھی ملاں پڑسل ہو تو اہم ت لازم ہو جائے گی اور اگر خود سنے ملاں پڑسل کرے تو کبھی وہ ملاں میں اس کو ملے، اس تو اہم ت لازم نہ ہوگی۔ یہ ابو حنیفہ کا قول ہے، چونکہ جب اس نے خود سنے کا حکم دیا تو حکم کے ذریعہ کو یہ اس کام کو اس پر لازم قرار دیا، راوی دوسرے پر کوئی کام اہم ت کے بغیر واجب نہیں رہتا ہے، اور جب اس نے خود حکم نہیں دیا تو دوسرے سے وہ بات ہی نہیں پائی گئی کہ جس کی وجہ سے اہم ت واجب ہوتی ہے، اس لئے اہم ت لازم میں ہوگی۔

تیسری رائے یہ ہے کہ اگر کارئے کا سببی کی اہم ت لے کر سبانی کرنا معروف ہو، تو اہم ت اس پر لازم ہوں، اگر نہ اس کام کے لئے معروف نہ ہو تو اہم ت بھی لازم نہ ہوں، یہ ابو حنیفہ کی رائے ہے، اس لئے کہ جب اہم ت لے کر اس کا کام کرنا معروف ہے تو "عرف" اس کے حق میں بدرجہ شرط ہوگا (۲)۔

چوتھی رائے: یہی ٹا فید کا اصل مذہب ہے، یہ ہے کہ کسی صورت میں اس کی اہم ت واجب نہ ہوگی، چونکہ اس نے یہ مال بغیر

(۱) تبیین الحقائق ۵/۱۳، اہدایہ ۳/۲۳۱، جلد ۱ نظام العدلیہ: دلد ۵۴،
الشرح المشر ۳۹ طبع دوم، طبع ۱۴۰۲، جلد ۱، جلد ۵-۵
(۲) المہذب ۱/۲۱۷-۲۱۸ طبع دوم

(۱) المہذب ۱/۳۹۶-۳۹۷، انبی ۵/۳۵۷-۳۶۸

عوض کے شرف کیا ہے، لہذا اس کے لئے عوض واجب نہ ہوگا، جیسے کہ وہ نہ کھانا کسی کھانے والے کو کھانا دیتا۔
اس اقوال سے واضح ہوتا ہے کہ شامیہ میں سے ہوا ہاں عرف کو فیصد کا معیار بنانے میں جمہور کے ساتھ ہیں۔

۳۵- اگر مسفت ہذا سے خود معروض ہو تو مسفت محض بیان مدت سے متعین ہو جاتی ہے جیسے رماش کے لئے رماش پر مکانات کا مقصود یہاں جب مدت متعین ہو جائے۔ نفع کی مقدار بھی معلوم ہو جائے گی روٹی یہ مدت کہ رہے والوں کی قلت و کثرت سے فرق ہوتا ہے تو یہ فرق معمولی ہوتا ہے یہ حسب کی رائے ہے۔

صاحبین کی رائے یہ ہے کہ ہر وہ اجارہ جس میں سامان اجارہ کی چیز ہوگی کے ساتھ ہی مدت واجب ہو جاتی ہے، اگر اس میں نہ ہوگی کا وقت متعین نہ کیا جائے تو اجارہ باطل ہوگا اور امام ابوحنیفہ اس کے جواز کے قائل ہیں۔

اور یہ شرط عام نہیں ہے، بعض حالات میں نہ مری ہوگی، جیسے خدمت کے سے غلام، چاکر کے لئے، چاکر، پہنچنے کے لئے کپڑا وغیرہ۔ اور بعض میں نہیں ہوگی (۱)۔

مناہجہ سے اس کے لئے ایک وضع نہایت متبرر یا ہے، وہ کہتے ہیں کہ جہاں کی سامان کا ایک مدت کے لئے یا جائے تو اس مدت کا معلوم ہونا ضروری ہے، جیسے مکان، زمین، اور خدمت یا تہہ منی یا کپڑا، بنائی یا مدنی کے سے مری، اس لئے کہ (ان صورتوں میں) مدت ہی اس کام کو متعین، مندرجہ کرتی ہے اور اس کے رعبہ اجارہ میں تعین عمل میں آسکتی ہے۔ بعض نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ مدت ایسی ہو کہ اس میں اس سامان کے باقی رہنے کا غالب گمان ہو، چاہے یہ مدت طویل کیوں نہ ہو، ہاں اگر کسی خاص کام کے لئے کوئی چیز رماش پر مری

(۱) المہذب ۳۱۱، الفتاویٰ المندبیہ ۳۱۱

جائے (لیکن اس کی ذات طے نہ کی جائے کہ فلاں چیز مری چائے جو تمہارے پاس ہے بلکہ اوصاف کا ذکر ہو)، جیسے مخصوص اوصاف کے حامل جانور کا اجارہ کرے تاکہ اس پر سوار ہو کر کسی مقرر جگہ پر جائے تو اس میں مدت کا اعتبار نہیں۔

عام طور پر شافعیہ بھی اس مسئلہ میں حنبلیہ کی موافق ہیں (۲)۔ اس سے قریبی رائے مالکیہ کی ہے، ان کا مسلک ہے کہ بعض معاملات میں مدت اجارہ متعین ہے، جیسے جانور کے اجارہ کی مدت ایک سال ہوگی، مزدور کی پندرہ سال ہوگی، مکان کی اس کے حسب حارت، اور زمین کی تین سال ہے۔ رماش متعین میں متعین عمل، جیسے سائیکل وغیرہ تو اس میں زمانہ کا متعین کرنا جائز نہیں ہے (جیسے کوئی شخص سی۔ رزی کو ایک سال کے لئے رماش پر رکھ لے یا دھو بی کو ایک سال کے لئے رماش پر لے لے، میرے جتنے پڑے ہیں یہ ایک ماہ میں جتنے پڑے، چلیں اس کی سلائی یا صافائی تم کو کرنی ہوگی اور میں تمہیں سالانہ ۱۰ روپے گاؤں جائز نہیں ہے) (۳)۔

۳۶- ”وہ مشق“ میں شق کام کی تعین سے متعین ہو جاتا ہے، اور وہ اس طرح کہ ایک کارگر جو مختلف لوگوں کے کام کرتا ہو اس سے کوئی کام لیا جائے، کیونکہ جب کام کی بنیاد پر جہاں کام مدنیہ جائے اور کام مری پوری طرح متعین نہ ہو تو یہ نیز رماش، اختلاف کا باعث بن سکتی ہے، لہذا اگر کسی کارگر سے جہاں کام مدنیہ، اور کام جیسے سلائی، تہہ، اسی وغیرہ متعین نہیں یا، تو یہ کام مدنیہ جائز نہیں ہو، بلکہ جو ز کے لئے ضروری ہے کہ اس کام کی جنس، اس کی نوعیت، اس کی مقدار اور نیات و تنصیلات بھی بیان کرے۔

(۱) المہذب ۳۱۱، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸،

آگے جہاں اجیر خاص اور اجیر مشترک کی بحث آئے گی وہاں تفصیل سے اس کا ذکر ہوگا۔

۳۸- عقد اجارہ کے لازم ہونے کے لئے منفعت میں یہ بھی شرط ہے کہ کوئی ایسا عذر نہ پیدا ہو جائے کہ جس کی وجہ سے اس شئی سے اتفاق ممکن نہ رہے، یہ حنفی کی رائے ہے جیسا کہ ہم نے اس کا مسلک ذکر کیا۔ چونکہ اجارہ میں گواصل یہ ہے کہ وہ بہ اتفاق عقد لازم ہے اور یکطرفہ طور پر اس کو ختم نہیں کیا جاسکتا، مگر ان حضرات کا کہنا یہ ہے کہ اجارہ کی مشروعیت اتفاق کے لئے ہے، پس جہاں اس وقت تک جاری رہے گا جب تک منفعت باقی ہو، اس نے جب منع اسے ممکن نہ رہے تو یہ معاملہ لازم نہ رہے گا۔ مالکیہ نے بھی صراحت کی ہے کہ اگر منفعت کا حصول ممکن نہ رہے تو اجارہ ختم ہو جاتا ہے، اگرچہ عقد کے وقت اس چیز کی تعیین نہ کی گئی ہو جس سے منع حاصل یا جانا ہے جیسے مکان، دکان، حمام، کشتی وغیرہ، یہی حکم جاذر کا بھی ہے اگر متعین ہو، ان حضرات نے یہ کہا ہے کہ تعذر تلف کے مقابلہ میں عام ہے۔

ثانیہ اپنے ایک قول کے مطابق اس کے قائل ہیں کہ عذر عقد کو ختم کرنے کا سبب مالا جائے گا، اس لئے کہ اسوں نے یہ کہا ہے کہ معقولہ یعنی منافع کا حاصل رہا ممکن نہ رہے تو عقد فسخ ہو جاتا ہے، جیسے کسی شخص نے (جس کے دانت میں درد تھا) کسی شخص کو اجرت پر طے کیا کہ اس کا ایک دانت اکھاڑ دے، لیکن اس کا درد ختم ہو گیا، چنانچہ آگے جہاں اجارہ فسخ کرنے کی وجہ سے جاذر کے ختم ہونے کا ذکر ہے، وہاں اس پر گفتگو ہوگی۔

ہاں اگر اجیر خاص ہو تو مدت کا بیان کر دینا کافی ہے، بقول شیرازی کہ اگر منفعت کی مقدار خود اس کے ذمہ سے متعین ہو جائے جیسے کپڑوں کی مدائی، تو اس کام میں منفعت کے ذمہ سے اس کی تعیین کافی ہو جائے گی، اس لئے کہ سب ہو، معلوم متعین ہے تو وہ کسی اور ذریعہ سے تعین کا محتاج نہیں، اور اگر کسی شخص کو، پورا کی تعمیر کے سے اجیر رکھتا تو یہ معاملہ ہی وقت درست ہوگا، پورا کا حصول عرض میں اس کے تعمیر کی میزان کی تفصیل بھی ذکر کر رہی تھی (۱)۔

۳۷- کبھی منفعت عمل اور مدت دونوں کی وضاحت سے بھی متعین ہو جاتی ہے، جیسے ایک شخص دوسرے کو کہے: میں نے تم کو حیر رکھا، تم میرے لئے یہ کپڑا آج ہی دو۔ یہاں اس نے عمل یعنی کپڑے کی مدائی کے ذریعہ منفعت کو متعین کر دیا اور مدت یعنی آج کی صراحت کے ذریعہ بھی۔

عمل اور مدت دونوں کی تعیین کے ساتھ معاملہ کرنے میں فقہاء کی دورا میں ہیں:

ایک رائے ہے کہ یہ جائز نہیں، اس سے معاملہ فاسد ہو جائے گا، اس سے کہ مدت پر معاملہ اس بات کا تقاضہ کرتا ہے کہ بغیر کام کے بھی مدت واجب ہو، کیونکہ اس کی حیثیت اجیر خاص کی ہے، نہ عمل کا کر رہے کی وجہ سے وہ اجیر مشترک ہوگا، اگر مدت عمل سے مربوط ہوتی ہے۔ یہ امام ابوحنیفہ اور ثانیہ کی رائے ہے اور یہی ایک روایت حنابلہ کی بھی ہے۔

دوسری رائے اس کے جائز ہونے کی ہے، کیونکہ مقصود عام پر اجارہ ہے، مدت کا مختص جلدی کام کرانے کے لئے ہے۔ یہ صاحبین اور مالکیہ کا قول ہے اور یہی ایک روایت حنابلہ کی بھی ہے (۲)۔

(۱) البدیع ۳۱۲، المہذب ۳۹۶-۳۹۸، کتاب القراض ۵۳۲-۵۳۳، حاشیہ المدنی ۱۲۳۔
(۲) البدیع ۳۱۲، المشرح للکبیر وحاشیہ المدنی ۱۲۳، المہذب ۳۹۶، بحر ۵۶۱۔

(۱) البدیع ۳۱۲، المہذب ۳۹۸، القاضی البدر ۳۱۱، المہذب ۳۱۲، المہذب ۳۹۶، المشرح للکبیر ۳۹۶۔

غیر منقسم ٹی کا چارہ:

۳۹- جس سے اس کے نفع پر جارہ کا معاملہ کیا جائے، اگر وہ غیر منقسم اور مشتمل ہو، حصہ دہوں میں سے ایک اپنے حصہ کا نفع اجارہ پر لگائے تو اس کا پنا حصہ خود اپنے دہرے شریک کو اجارہ پر لینا بالاتفاق جائز ہے۔ بین کی دہرے میں اختلاف ہے، جمہور (یعنی حنفیہ میں سے صاحبیں، شافعیہ، مالکیہ اور امام احمد بن حنبل اپنے ایک قول میں) اس صورت کو بھی جائز قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ جارہ تقاضی کی ایک قسم ہے، تو جیسے ایسی غیر منقسم ٹی کو بیچنا درست ہے، اس کا جارہ بھی درست ہے، ایسی غیر منقسم اشیاء کو اجارہ پر حاصل کر کے باری باری کر کے اس سے قاعدہ اٹھایا جاسکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کی تقاضی جائز ہے۔ مفتی میں آیا ہے کہ ابوحنیفہ ملکری سے شریک کے علاوہ دوسرے شخص کو بھی اس کو اجارہ پر دینے کی اجازت دی ہے اور اس کی طرف امام احمد نے بھی اشارہ کیا ہے، اس لئے کہ یہ ایسی چیز کا معاملہ کرنا ہے جو اس کی ملکیت میں ہے، اور جب یہ اس کے شریک کے ساتھ اپنے حصہ میں جارہے تو دہرے کے ساتھ بھی جائز ہوگی جیسے بیع، نہ جب دہوں شریک مل کر اس کو اجارہ پر دے سکتے ہیں تو تنہا ایک کے لئے بھی اس کی اجازت ہونی چاہئے کہ جس ٹی کو وہ شریک مل کر بیچ سکتے ہیں اس کو تنہا ایک حصہ اور بھی اپنے حصہ کے قدر پر حقت کر سکتا ہے۔

امام ابوحنیفہ، دہرے اور امام احمد کے ایک قول کے مطابق یہ جائز نہیں، اس سے کہ پوری ٹی میں پہلے بوجے جزی کی نفع کو حاصل کرنا اس وقت تک متصور نہیں ہو سکتا جب تک باقی ٹی بھی نہ لے کر کے حوالہ نہ کر دی جائے، ورنہ اس پر بام عقد ہوا نہیں، پس شرعاً اس کی تسلیم متصور نہیں ہے۔ باقی اتفاق رائے کے ساتھ باری باری ہر دہرے کا اس ٹی سے قاعدہ اٹھانا متنازعہ عقد کے مطابق ممکن نہیں،

اس لئے کہ اگر یہ نافع کا بنو اور وقت کے اعتبار سے ہو (مثلاً شریک ایک سال چھٹی کرے گا اور دہرے دوسرے سال) تو ایسی صورت میں نہ لے کر ایسا ایک خاص مدت کے لئے پوری ٹی سے نفع اٹھائے گا اور نہ چھٹی کرے اور نفع کی جگہ کے اعتبار سے ہو (جیسے نصف راضی پر شریک چھٹی کرے اور نصف پر نہ لے کر) تو ایسی صورت میں ہر دہرے کے قبضہ میں دہرے کا حصہ ہوگا اور کوئی ایک دہرے کے قبضہ والی ٹی میں اپنے مستحق نافع کا قائل نہ کر سکتا ہے، اور یہ دونوں صورتیں عقد اجارہ کا قائل نہیں ہیں (۱)۔

مطلب دوم اجرت

۴۰- سرمایہ پر لینے والے شخص منفعت کے حصول کے عوض میں، بے کا جو اتنا ہم کرے وہ "اجرت" ہے، جو پیر شریعہ و دوست کے معاملہ میں قیمت بن سکتی ہے اجارہ میں اجرت ہو سکتی ہے، نیز جمہور کی رائے یہ ہے کہ جو باتیں قیمت میں شرط ہیں وہی اجرت کے لئے بھی شرط ہیں (۲)۔

اجرت کا مظلوم ہونا واجب ہے آپ ﷺ نے فرمایا: "من استأجر أجيراً فليعلمه أجره" (۳) (جو کسی کو مزدور رکھے سے

(۱) البدائع ۲/ ۱۸۷-۱۸۸، شرح الدرر ۲/ ۳۰۹، معنی ۱/ ۱۳۷، المہذب ۱/ ۳۵۵، الإصناف ۳/ ۵۳، المشرح المصغر ۲/ ۵۹-۶۰۔

(۲) المشرح المصغر ۳/ ۱۵۹، نہایۃ المحتاج ۵/ ۳۲۲، المعنی ۵/ ۳۳۷، الفتاویٰ الہندیہ ۳/ ۱۲۴، الاختیار ۲/ ۵۱، طبع نہیں۔

(۳) حدیث: "من استأجر أجيراً فليعلمه أجره" کی روایت بخاری سے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے جس کے ثروتمانی ہے "لا بأسوم بوجھ علی سوم أجیرہ" (کوئی شخص اپنے بھائی کے بھادر بھاء نہ کرے، نیز انہوں نے اس کی روایت حضرت ابوہریرہ سے بھی کی ہے جس کی سند میں لطاف ہے مگر نے بھی حادے مرزا اس کی متابعت کی ہے، علامہ اراقی

اس کی خدمت ضروری بھی بتا دینی چاہئے، اگر ایسی چیز کو اہمیت مقرر کیا جو بطور دین و مذہب میں ثابت ہو سکتی ہے، جیسے درہم، دینار، مانی، تولی، و معمولی فرق و حامل فی جانے والی اشیاء، تو ضروری ہے کہ اس کی جنس، نوعیت، ہفت، و مقدار، واضح کر دی جائے۔ اگر اس میں اس قدر ابہام ہو کہ نزاع پیدا ہو سکتی ہے تو معاملہ فاسد ہو جائے گا، اگر فساد و مہمہ کے باوجود اس پر یہ دلائل نفع اٹھائی لیا تو مروج و معروف اہمیت و سبب ہوگی (۱) یعنی وہ اہمیت جو اس کام سے واقفیت رکھنے والے لوگ متعین کریں۔

۴۱- جمہور نے اس کو جاری قرار دیا ہے کہ جس منفعیت پر اجارہ کا مہمہ طے کیا جائے اس منفعیت کو اس کی اہمیت بھی بتایا جائے۔ شیرازی کا بیان ہے کہ منافع کا اپنی ہی جنس سے اجارہ درست ہے جیسے ایک ہی سامان کی اسی سامان سے خرید و فروخت جاری ہے، کیونکہ منافع کی جارہ میں وہی حیثیت ہے جو بیع میں بیع کی، چنانچہ ان رشد کہتے ہیں کہ امام مالک نے اس کو درست قرار دیا ہے کہ ایک گھر کا کرایہ دوسرے مکان میں رہائش کو مقرر کیا جائے (۲)، بیوتی کی گفتگو کا حد صد یہ ہے کہ ایک مکان کا کرایہ دوسرے مکان کی رہائش یا کسی خاتون سے نکاح کو بتایا جاسکتا ہے جیسا کہ حضرت شعیب علیہ السلام

= حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابو سعید خدری دونوں سے ایک سے ان الفاظ میں روایت کی ہے "میں اساجو اہجو اہلہم لہ اہوہ" (جو شخص کسی مزدور کو رکھے تو اس کی اہمیت اس کے خولے کر دے) امام احمد نے ہر ایم کے وسط سے حضرت ابو سعید خدری سے اس کے ہم معنی روایت کی ہے اس روایت کے سبب میں پیش کیا گیا ہے کہ میراجال ہے کہ ہر ایم نے حضرت ابو سعید سے نہیں سنا ہے اور انور نے اس کی روایت اپنی مراسل میں ایک اور سند سے کی ہے سار کا خیال ہے کہ اس حدیث کی سند حضرت ابوہریرہ تک نہیں پہنچتی ہے (جو شخص انہیں ۱۰ مطبوعہ ۱۹۷۷ء)۔

(۱) الفتاویٰ المہندیہ ۳/ ۳۱۲، الاختیار ۴/ ۵۰ طبع اٹلی۔
(۲) المہرب ۱/ ۹۹، سمیعۃ المجدد ۲/ ۲۱۳، کتاب الفتاویٰ ۳/ ۱۵۵۔

کے ساتھ سے ثابت ہے کہ انہوں نے اہمیت کا جس نکاح کو بتایا۔ حصہ اس کو جاری نہیں کہتے، اس کا خیال ہے کہ منفعیت اور اہمیت دونوں کی جنس الگ الگ ہونی چاہیے مثلاً رہائش کی اہمیت حدیث ہو سکتی ہے کہ

۴۲- فتاویٰ کے ایک سرور کی رائے ہے کہ جس عمل پر اجارہ کا مہمہ طے پایا ہے، خواہ اس کے ایک حصہ یا اس کے دوسرے ہونے والی پیداوار کے ایک حصہ کو اہمیت قرار دینا درست نہیں، کیونکہ اس میں غرر ہے، اس لئے کہ جس چیز پر اس نے محنت کی سرود حاصل نہ ہو گا ورنہ اسے ہو یا تو وہ اہمیت سے محروم ہو کر رد جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ آٹا پیسنے والے سے کہا جائے کہ تم جو آٹا پیسے گئے اس کا ایک قہر تمہاری اہمیت ہوگی (۲) نیز اس لئے بھی کہ وہ رکھنے والا خود اہمیت سے قاصر ہے ورنہ ہرے کی قدرت کی وجہ سے وہ اس پر کا، قصور میں یا چا سکتا۔ یہی حصہ، مالکیہ اور شافعیہ کا نہ سب ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ فاع کی ہونی بھری کا پڑا چھیلے جانے کی اہمیت ہو، اس کا پڑا ہو یا گیسوں پیسنے کی اہمیت ہو، آٹا کا ایک حصہ مقرر کیا جائے تو یہ جائز نہیں ہوگا، اس سے کہ اہمیت کی مقدار متعین نہیں ہو پانی کیونکہ پڑے کا مستحق وہ چھیلے جائے کے بعد ہی ہوگا اور اسے معدوم میں نہ چھل نہیں ہوگا پر محض نقل سے دیا نہیں (۳)۔

مثالہ اس کو جاری قرار دیتے ہیں بشرطیکہ ہیر کے عمل میں سے

- (۱) المہرب ۳/ ۳۲۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۵۲، الفتاویٰ المہندیہ ۳/ ۳۰۲-۳۰۳
- (۲) حدیث: "میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ انھوں نے فرمایا: "جو شخص کسی کو اجارہ دے گا، اس کی اہمیت اس کے خولے کر دے" (جو شخص کسی کو اجارہ دے گا، اس کی اہمیت اس کے خولے کر دے) امام احمد نے ہر ایم کے وسط سے حضرت ابو سعید خدری سے اس کے ہم معنی روایت کی ہے اس روایت کے سبب میں پیش کیا گیا ہے کہ میراجال ہے کہ ہر ایم نے حضرت ابو سعید سے نہیں سنا ہے اور انور نے اس کی روایت اپنی مراسل میں ایک اور سند سے کی ہے سار کا خیال ہے کہ اس حدیث کی سند حضرت ابوہریرہ تک نہیں پہنچتی ہے (جو شخص انہیں ۱۰ مطبوعہ ۱۹۷۷ء)۔
- (۳) المہرب ۳/ ۳۲۳، الفتاویٰ المہندیہ ۳/ ۳۲۳، شرح الصغیر ۳/ ۵۸، طبع دارالحدیث و بیروت المجدد ۲/ ۲۱۶، مطہارح ۵/ ۱۱۱ و جامعہ اقصیٰ ۳/ ۶۸-۶۹۔

ایک چیز، شائع یعنی مشترک، غیر متعین حد کو اجرت مقرر کرے، جیسا کہ ہیئت و رباعیات میں بنائی، یا تجارت میں مضاربت کا معاملہ ہے، چنانچہ کسی شخص کو بیس فیصد نفع پر جائز دینا جائز ہوگا تاکہ وہ اس کی پرورش کرے (۱)، اسی طرح ہیئت یا بائع کی شخص کو ۶۱ کے تناسب سے بنائی پر دے سکتا ہے، اس لئے کہ جب اس نے یہ چیزیں، کچھ میں تو مشاہدہ کے ذریعہ اس کو اس کا علم حاصل ہو گیا، ہر یہ سب سے قوی ترین ذریعہ علم ہے (۲)۔

مالکیہ بھی بعض ان صورتوں میں کہ جن میں اندازہ سے اجرت کی تعیین ہو جاتی ہے، ناجائز کے مخیال میں چنانچہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی کہے یہ بکری کا نو، اور اس کا آدھا تمہارا ہے، یا ہیئت کا نو، اور عیب تم لے لو تو یہ جائز ہے، بشرطیکہ عادت کی بنا پر معلوم ہو کہ کتنی بکری کاٹ سکتا گا، یہی حکم بھجور، زیتون، توڑے، اور ان کاٹنے وغیرہ کا ہے، اور جائز ہونے کی وجہ اس سے آگاہ ہونا ہے، اور اگر یوں کہے کہ تم بکری کا نو یا ہیئت کا نو، جو کچھ کاٹو اس کا آدھا تمہارے لئے ہے تو جائز ہے کہ یہ معاملہ کے قبیل سے ہے (۳) اور معاملہ میں بعض ایسی باتوں کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے جن کو اجارہ میں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے۔

ذیلی حنفی سے اسی طرح کی ایک صورت، بکری ہے کہ کوئی شخص بکری کو سات، دس، پچاس، یا ستر پر اسے، تو مشائخ نے حاجت لی رعایت کرتے ہوئے اس کو جائز قرار دیا ہے، عین فتاویٰ ہمدانیہ میں لکھا ہے کہ زیادتی اس صورت کا جائز نہ ہوتا ہے (۴)۔

(۱) ہمیں اور مشرح الکبیر ۳۶۶۔

(۲) ہمیں اور مشرح الکبیر ۴۶۶۔

(۳) لشرح الصغیر ۳۳۳-۳۵۵۔

(۴) الفتاویٰ ہمدانیہ ۳۳۵۔

شریعت کی مقررہ شرطوں میں سے کسی میں کوتاہی کا اثر:

۴۳- اجارہ منعقد ہونے کی شرطوں میں سے کوئی شرط پوری نہ ہو تو کوئی ظاہر معاملہ کی صورت پائی جائے مگر یہ جائز باطل ہوگا کیونکہ جب کوئی معاملہ منعقد ہی نہ ہو پائے تو حکم اور اثر و نتیجہ کے اعتبار سے اس کا وجود عدم، بلوں پر موقوف ہے، حنفیہ ایسی صورت میں نہ مقررہ اجرت، جب قرار دیتے ہیں، اور نہ دومرہ، اجرت جو ایسی صورت میں واجب ہوتی ہے جب کہ عقد فاسد ہو اور کوئی ایسی شرط مفقود ہو جو اصل معاملہ کی صحت پر اثر انداز نہیں ہوتی، کیونکہ حنفیہ "باطل" اور "فاسد" معاملات میں فرق کرتے ہیں، حنفیہ کی رائے ہے کہ باطل وہ معاملہ ہے جو کسی طور پر مشروع ہی نہ ہو، نہ اپنی ذات کے اعتبار سے اور نہ خارجی اوصاف کے لحاظ سے۔ فاسد وہ معاملہ ہے جو ذاتی طور پر درست ہو، لہذا اپنے اوصاف کے اعتبار سے درست نہ ہو، اسی لئے اس پہلو سے عقد کو مستحکم مانا جاتا ہے، لہذا ان کے نزدیک اجرت، مدت کار، درجہ چیز پر عقد ہوا ہے، اس کے غیر متعین ہونے یا ایسی شرطیں لگانے کی صورت میں جن کا معاملہ اجارہ کا قضا نہیں کرنا اگر اجرت پر پینے والے سے منفعت حاصل ہی کر لی تو تمام بوجہ حنفیہ اور صاحبین کے نزدیک مروجہ اجرت (اجرت مثل) واجب ہوں، البتہ ضروری ہے کہ یہ اجرت اجرت مقررہ سے بڑھ کر نہ ہو، مگر قطع نہ کیا جائے تو حنفیہ اور ایک روایت کے مطابق متاثرہ کے نزدیک اجرت واجب نہ ہوں (۱)۔

۴۴- بصورتی ماباطل اور فاسد معاملات میں کوئی فرق نہیں کرتے، ان کا خیال ہے کہ شارح نے جو شرطیں لگائی ہیں اگر ان میں سے کوئی نہ پائی جائے تو معاملہ درست نہ ہوگا، اس لئے کہ شریعت میں ایسا معاملہ ممنوع ہے، اور ممانعت اس بات کا تقاضہ کرتی ہے کہ شرعاً معاملہ

(۱) البدائع ۳۳۳، شرح الطحاوی ۳۳۳، حاشیہ ابن عابدین ۵۹۵، تمہید

الفتاویٰ ۳۳۱/۵، البصیرۃ ۳۳۱/۵۔

ہے کہ اب کرایہ پر لینے والا منفعت کا مرکز یہ پر دینے والا مقررہ اجرت کا مالک ہو جائے گا۔

لیکن ان کے علاوہ اجارہ کے کچھ ضمنی احکام بھی ہیں، اور وہ یہ کہ اجارہ کے ذریعہ مالک دوسرے کو سامان کرایہ پر دینا کہنے، اس کو نفع اسی نے پر قدرت دینے، اور (کرایہ دار) اس سامان کی حفاظت کرنے کی ذمہ داری جتا ہے۔

اگر اجارہ "کام" پر ہو اور اجیر مشتہک ہو، تو اجیر سامان کی حفاظت کرتے ہوئے کام کی انجام دہی اور کام سے نفع کے بعد سامان کی واپسی اور حوالگی کی ذمہ داری قبول کرتا ہے۔ اگر اجیر خاص ہو تو معاملہ کی بنیاد مدت ہوگی اور کام کی حیثیت ضمنی ہوگی، اور اگر اجارہ کام پر ہی طے پایا ہو جیسے مدرس اور دودھ پلانے والی عورت، تو مدت کام یا مدت میں سے ایک کا بایں طور پابند ہوگا کہ جارہ مدتہ کے ہو تو کام کا اور اجیر خاص ہو تو وقت کا، آگے اس کی وضاحت ہوگی۔

• منفعت اور اجرت کی ملیت و رس کا وقت:

۴۶- حنفیہ اور مالکیہ کی رائے ہے کہ محض معاملہ کرپنے کی وجہ سے اجرت واجب نہیں ہوتی بلکہ دو صورتوں میں واجب ہوتی ہے، یا تو پیشگی اجرت کا معاملہ طے پاچکا ہو یا جس بات پر معاملہ طے پایا ہے وہ حاصل رہی نہ ہو۔ حنفیہ کے یہاں ایسا بھی ہوتا ہے کہ اجرت کی پیشگی ادائیگی طے نہ پائی ہو مین با فعل پیشگی اجرت ادا کر دی جائے۔ چنانچہ حنفیہ کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ اجرت میں صورتوں میں سے ایک میں واجب ہوتی ہے:

اول: معاملہ طے کرنے ہی میں جلد اجرت ادا کرنے کی شرط گادی

سے ہے، جو وہی میں نہ لے، چاہے منفعت اصل عقد سے متعلق ہو، یا کی خارجی و لازمی یا عارضی و منصف کی وجہ سے ہو ان تمام صورتوں میں منفعت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ عقد بے اثر ہو کر رد جائے نہ کرایہ دار کا اس سے نفع مدور ہونا جائز ہوگا، اور نہ اس پر مقررہ اجرت ہی واجب ہوگی، اب اس سامان جارہ پر قبضہ کر یا یا اسی سے نفع حاصل کیا یا اتنی مدت قبضہ کے بعد گزر گئی کہ اس میں نفع حاصل کیا جاسکتا ہے تو اب مرہبہ اجرت (اجرت مثل) واجب ہوگی، کو اس کی مقدار کتنی بھی ہو اس سے کہ جارہ نفع (شرید نفع و خست) کی طرح اور منفعت سامان (محتج) کی طرح ہے، اور بدل و عوض کے واجب ثابت ہونے میں نفع کا سد کا حکم ہی ہے جو نفع متعین کا ہے، تو یہی بات اجارہ میں بھی ہونی چاہئے، یہ ہم شافعی کا نقطہ نظر ہے (۱)۔ نفع یا اس کا کچھ حصہ حاصل کر لے تو امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی مسلک ہے، البتہ اگر محض سامان پر قبضہ کر یا ورائی مدت گزر گئی کہ اس میں نفع اٹھا سکتا تھا تو صرف امام احمد سے ایک روایت ہے کہ مرہبہ اجرت واجب ہوگی، مالکیہ و حنبلیہ کے اس نقطہ نظر کی دلیل یہ ہے کہ یہ نفع پر عقد قائم ہے جس کو اس نے حاصل نہیں کیا ہے، اس لئے اس کا عوض بھی اس پر لازم نہ ہوگا (۲)۔

فصل سوم

اجارہ کے اصل اور ضمنی احکام

مطلب اول

اجارہ کے اصل احکام

۴۵- اجارہ صحیح ہو تو اس پر اجارہ کا حکم اصلی مرتب ہوتا ہے، اور وہ یہ

(۱) نہایت المحتاج ۵/ ۲۶۳، منهاج الطالبین و جامع القلوب ۳/ ۸۶، اہلباب ۳۱۹

(۲) ہمیں ۵/ ۳۳۱، طبع ۱۳۸۹ھ، شرح المنیر ۱۹/ ۳۳-۳۱-۳۲

(۱) البدیع ۳۰۱ھ

کا عرف مترہک ہو گیا تو جارد نامہ ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ متعین ج کو بتائیں قبضہ میں دینا ہے، اور یہ جار نہیں کہ بطریقہ ین پمینی معاملہ ہے، اور اس صورت میں جارد نامہ ہو جاتا ہے، عملاً معاملہ کے بعد پیشگی ہی اجرت اور روے پھر بھی یہ اجارہ نامہ رہے گا اس لئے کہ معاملہ کی وقت صحیح ہوگا جب معاملہ میں پہنچلت، انگلی کی شرط بھی ہو اور اجرت پہلے بھی کر دی جائے۔ مالک یہ بھی کہتے ہیں کہ صاحبیں اور اجیر فرغت کار سے پہلے قبضہ اجرت لینا چاہتے ہیں اور آئندہ اس کے لئے تیار نہ ہوں تو لوگوں کے درمیان مزید عرف کے مطابق عمل ہوگا، عرف اس سب سے موجود نہ ہو تو تکمیل کار کے بعد ہی اجرت دے دی جائے گی، لہذا مکانات یا سواری کے کرایہ میں یا سامان فرغت کرنے کی اجرت جو ایکٹ وغیرہ کو دی جاتی ہے اس میں گزرے ہوئے اوقات میں مکمل کے ہوئے کام کے بقدر اجرت دے دی جائے گی (یعنی جتنے کام ہوگا مرہیہ جیسے ہوتا جائے گا اسی کے حساب سے اجرت دے دی جائے گی)۔ اس جب اجرت متعین نہ ہو، مرہیہ قبضہ انگلی کی شرط طے پائی ہو، نہ اس طرح، انگلی کا عرف ہی ہو، اور منافع بھی عامل کر یہ روئے آمد میں، جب نندوں تو قبضہ اجرت کی، انگلی، جب نہیں اور اس صورت میں جب کہ اجرت کی تحقیق، انگلی، جب نہیں، یومیہ اجرت کی جائے گی، یعنی آج ایک دن کا نفع حاصل کر لے یا ایک دن اس کو مستفادہ پر قدرت، کی جائے تو اس دن کی اجرت اس پر لازم ہوگی، یا پھر تکمیل عمل کے بعد اجرت، امر، سکا۔

۴۸ - ثانیہ، درناجہ کا سطلہ نظر یہ ہے کہ جب معاملہ مطلق ہو (اور اجرت اور کرے کی مدت مقرر نہ کی گئی ہو) تو محض معاملہ طے پا جائے کی وجہ سے اجرت واجب ہو جائے کی لہذا اجرت، امر، فی اس وقت واجب ہوں جب سامان حوالہ کر دیا جائے اور نفع اٹھانے پر قدرت دے دی جائے کو عملاً اس نے نفع نہ اٹھایا ہو، اس لئے کہ یہ ایسا

عوض ہے جس کا عقد معاوضہ میں مطلقاً کرتی ہے لہذا "حق" نفس معاملہ کی وجہ سے ثابت ہو جائے گا جیسے کہ خرید و فروخت میں قیمت اور نکاح میں مهر واجب ہوتا ہے، اور جب نفع حاصل کر لے تو اجرت ثابت ہو کر ہو جائے گی۔

اور اگر اجارہ کی جیا عمل ہو تو بھی محض معاملہ طے کرنے سے اجرت واجب ہو جائے گی، اور یہ پر، ینے والا اس کا مالک بھی بن جائے گا اور جیہ رکھنے والے کے آمد میں وہ ینترہ پائے گی، لہذا اجرت فی حوائج اس کی یہ دلیلی ہی وقت واجب ہوگی جب کہ اجیر اپنا عمل پہلے کرے، یعنی اسے پورا کر دے یا اگر اجیر خاص ہو تو مدت مقررہ گزر جائے، یہ اجرت عمل پر اس لئے موقوف ہوگی کہ یہ عمل کا عوض ہے، اس کا حکم سامان پر اجارہ سے مختلف ہوگا، کیونکہ وہاں سامان کو حوالہ کرنا کو یا خود اس کے نفع کا حوالہ کر دینا ہے، اور جب کرایہ دار نفع حاصل کر لے یا مدت اجارہ اس طرح گزر جائے کہ نفع اٹھانے میں کوئی چیز رکامت میں تھی تو اجرت مؤکدہ ثابت ہوگی، اس لئے کہ جس چیز پر معاملہ ہوا تھا اس پر اس نے قبضہ کر لیا ہے، لہذا اب اس کا بدلہ بھی ثابت ہو جانا چاہئے، یا اس لئے کہ (مدت گزر جانے کے باوجود اس سے نفع نہ اٹھانے کی صورت میں) یہ منافع خود اس کے اختیار سے ضائع ہوئے ہیں۔

جب عقد اجارہ مکمل ہو گیا اور عقد ایک مقررہ مدت پر ہو ہے تو اب اجارہ پر حاصل کرنے والا اس مقررہ مدت تک اس سے نفع اٹھانے کا مالک ہو گیا، لہذا اب جو نفع اس طے سے متعلق ہو رہا ہے وہ اس کی طبیعت میں ہو رہا ہے، اس لئے کہ اب ہی اس میں تصرف کا مالک ہے، اور کو یا عقد پر نفع موجود ہے (۱)۔

(۱) نہایت الجھجھ ۳۲۲، ۳۶۱، محبوب ۳۹۹، المص ۳۲۹، ۳۳۹، ۳۴۹، ۳۵۹ کے بعد کے صفحات۔

ہے اس لئے کہ اس سامان پر قبضہ کرنا خود من نفع پر قبضہ کرنے کے قائم مقام ہے۔

کرایہ دار کا دھرمے کو زندہ حیرت پر دینا:

۴۹ م۔ مالکیہ اور شافعیہ نے سے مطلقاً جائز قرار دیا ہے چاہے دھرمے کرایہ پر لے کر دے یا نہ ہو یا کم و بیش، اس سے کہ جیسا کہ مذکور ہو "اجارہ ایک طرح کی شریعہ ہفتہ ہے لہذا اس کو حق ہے کہ چاہے تو پہلی ہی قیمت پر ہفتہ کرے یا اضافہ ہی کے ساتھ، امام احمد نے بھی اپنے صحیح ترین قول کے مطابق اس سے کی موافقت کی ہے۔

حنبلہ کہتے ہیں کہ دھرمے اجارہ میں جو اجرت مقرر کی گئی وہ وہ پلے اجارہ کی اجرت کی جنسیں الگ الگ ہیں تو یہ اجارہ مطلقاً جائز ہے اور اس کی وجہ پہلے ذکر کی جا چکی ہے، لیکن اگر دونوں اجرتیں ایک ہی صفت کی ہوں تو دھرمے کرایہ دار سے جو کرایہ کا عقد ہوا ہے وہ صحیح ہوگا، لیکن پہلے کرایہ دار کے لئے اس اضافہ سے استفادہ اس میں ہے، اس کو چاہے کہ اس اضافہ کو صدقہ کرے، کیونکہ اس اضافہ میں شبہ (شہ ربہ) ہے، اس پر پہلے کرایہ دار نے اس کر یہ کی چیز میں کوئی اضافہ کیا ہے تو اب اس کے لئے یہ اضافہ جائز ہوگا، اس سے کہ یہ اضافہ شدہ کرایہ اس سامان میں سے گئے اضافہ کے مقصد میں تصور پایا جائے گا۔

منازلہ کا دھرمے قول یہ ہے کہ پہلے کرایہ دار نے کوئی چیز کر یہ پر حاصل کی اور اس میں اضافہ یا قیادہ دھرمے کر یہ سے یہ جانے والا اضافہ مطلقاً جائز ہوگا، چاہے وہ دونوں چیزوں کی جنس ایک ہو یا مختلف، اور مالک نے اس کو اس کی جائز دی ہو یا نہیں۔

امام احمد کا ایک تیسرا قول بھی ہے کہ اگر مالک نے پہلے کر یہ رکھ

کرایہ دار کا سامان کو کرایہ پر دینا:

۴۹ م۔ جمہور فقہاء (حنبلہ، مالکیہ، شافعیہ اور صحیح قول کے مطابق حنابلہ) اس بات کے قائل ہیں کہ اجارہ پر کوئی شے حاصل کرنے کے بعد کرایہ دار مالک کے علاوہ کسی اور کو دھرمے کرایہ پر دے سکتا ہے بشرطیکہ وہ سامان ایسا ہو کہ استعمال کرنے والے کے فرق سے شہاب اور متاثر نہ ہوتا ہو، البتہ اجارہ کی جو مدت مقرر ہوئی ہے اسی مدت کے اندر ہی اس پر قبضہ کر لے، بہت سے فقہاء سلف نے اس کو مطلقاً جائز قرار دیا ہے چاہے وہ اس کر یہ دار سے اتنا ہی کرایہ لے جو وہ خود کر رہا ہے یا اس سے زیادہ، البتہ فقہاء حنابلہ میں سے قاضی نے اس کو مطلقاً منع کیا ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ایسی چیز کے نفع سے منع کیا ہے جو ابھی "ہی کے ضامن میں نہ آئی ہو" ابی الہی سے روایت بھی عن ربیع ما لم یضم (۱) "اور یہاں منافع بھی اس کے ضامن میں نہیں" لہذا یہ جائز نہیں میں پہلی رائے راجحہ صحیح (۲) حدیث: "لہی عن ربیع ما لم یضم" کے بارے میں ابن جریر نے جو غلام میں لکھا ہے کہ یہ ایک حدیث کا ٹکڑا ہے جس کی روایت ابن ماجہ کے علاوہ صحاح ستہ کے باقی مصنفین، ابن خزیمہ اور حاکم نے عمرو بن شیبہ عن ابیہ عن جده سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "لا یحل مکتوب و بیع، ولا شرطان فی بیع، ولا ربیع ما لم یضم، ولا بیع ما لبس عندک" (قرض کی شرط) کے ساتھ نقل ملال نہیں ہے اور نہ ایک نقل میں دو شرطیں درست ہیں اور نہ قطع درست ہے جب تک کہ ضامن میں نہ آجائے اور نہ کسی چیز کو فروخت کرنا جو تھما دے پاس نہ ہو (میل السلام ۱۶ طبع مصطفیٰ نجفی)۔

ترندی نے اس کو صحت صحیح کہا ہے (جامع الترمذی ۵۳۶۳ طبع مصطفیٰ نجفی)۔ جبکہ طبرانی نے اس کی روایت حکیم بن حزام سے ان الفاظ میں کی ہے "مہمہ الہی ﷺ عن ربیع عصال فی بیع، عن مکتوب و بیع، و شرطان فی بیع، و بیع ما لبس عندک و ربیع ما لم یضم" (بی صحیح نے مجھے نقل میں چار چیزوں سے منع فرمایا قرض کے ساتھ نقل سے اور ایک نقل میں دو شرطوں سے اور ایک چیز کے بیچنے سے جو تھما دے پاس نہ ہو اور ایک چیز کے بیچنے سے جو ضامن میں نہ ہو) (المروانیہ ۱۵۲۴)۔

چونکہ قبضہ سے پہلے بیع جائز نہیں ہے اس سے یہ بھی جائز نہیں۔
خیر اس کو بالکل ہی منع کرتے ہیں، منقولہ شی ہو یا غیر منقولہ قبضہ سے
پہلے ہو یا قبضہ کے بعد، کرایہ دار خواہ مالک کو کرایہ پر دے، یا وہ کی اور
کرایہ دار کو اسے اور وہ مالک کو۔

کرایہ دار مالک کو کرایہ پر دے تو کیا پہلا اجارہ باطل ہو جائے گا؟
اس سلسلے میں دو رائے ہیں: صحیح یہ ہے کہ باطل نہیں ہوگا، اور دوسری
رائے ہے کہ اجارہ باطل ہو جائے گا، اور یہ اس لئے کہ اس صورت
میں ایک تشاد پیدا ہو جائے گا، اس لئے کہ وہ مالک کے لئے کرایہ د
کرنے کا پابند ہے، تو اس طرح وہ ایک ہی جہت سے خود صاحب
دین بھی ہے اور مدیون بھی، اور یہ کھلا تشاد ہے۔

مطلب دوم

۱۰ ضمنی احکام جن کے مالک اور کرایہ دار پابند ہیں
مالک کی ذمہ داریاں

الف۔ کرایہ پر لگانے والے کی سپردگی:

۵۲- مالک کی ذمہ داری ہوگی کہ کرایہ دار کے لئے کرایہ پر لگائے
گئے سامان سے استفادہ کو ممکن بنائے، اور وہ اس طرح کہ سامان
مدت مقررہ کی تکمیل تک یا مقررہ مسافت کو قطع کرنے کے لئے کر یہ
پر لگانے والی چیز حوالہ کر دے۔ عرف اور رواج کے مطابق کسی شے سے

اس میں صاف کرنے کی اجازت دی تھی تب تو یہ جائز ہوگا ورنہ نہیں۔
خدا صہ یہ کہ جمہور فقہاء مذکورہ تفصیل کے مطابق کرایہ پر حاصل
کی ہوئی چیز پر قبضہ کرنے کے بعد اس کو کرایہ پر لگانے کی اجازت
دیتے ہیں۔

۵۰- کرایہ د قبضہ سے پہلے ہی کرایہ پر دے سکتا ہے یا نہیں؟
اس سلسلے میں مالکیہ مطلقاً جواز کے قائل ہیں، منقولہ سامان ہو یا غیر
منقولہ، پہلے دے کر یہ پر لگایا جائے یا اس سے زیا ۱۰۰ دپ یا کم۔ یہی
شافعیہ کا قول غیر مشہور ہے اور حنبلیہ کی بھی ایک روایت ہے۔ اس
لئے کہ جس چیز پر معاملہ طے پایا ہے وہ منافع ہے، اور جس شے پر قبضہ
سے اس کے منافع پر قبضہ نہیں ہو پاتا لہذا منافع میں قبضہ ہونے اور
شد ہونے کا کوئی اثر نہیں ہوگا۔ شافعیہ کے قول مشہور اور حنبلیہ کے ایک
قول کے مطابق جس طرح قبضہ سے پہلے کسی چیز کو فروخت کرنا جائز
نہیں اسی طرح کرایہ پر بھی لگانا جائز نہیں۔

۱۱ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف غیر منقولہ اشیاء میں اس کو جائز قرار
دیتے ہیں، منقولہ اشیاء میں نہیں۔ امام محمد مطلقاً منع کرتے ہیں، یہ
مختلف واصل اس اختلاف پر مبنی ہے کہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف
کے نزدیک غیر منقولہ اشیاء کو قبضہ سے پہلے فروخت کرنا جائز ہے اور
امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ بعض لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ
اختلاف صرف فروخت کرے میں ہے، کرایہ پر لگائے میں کوئی
اختلاف نہیں ہے، اس کے لئے جائز ہوئے پر قیوں مشتق ہیں۔

۵۱- کرایہ دے والے مالک سے جو چیز کرایہ پر لی ہو اگر وہ اس کو ہی
کرایہ پر دے تو کیا یہ جائز ہوگا؟ اس سلسلے میں مالکیہ اور شافعیہ مطلقاً
جواز کے قائل ہیں، منقولہ شی ہو یا غیر منقولہ قبضہ سے پہلے ہو یا قبضہ
کے بعد، حنبلیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ حنبلیہ کا دوسرا قول ہے کہ

(۱) فتاویٰ ہندیہ ۳/۲۵۵، حاشیہ ص ۵۶/۵۷ طبع بولاق ۱۳۴۲ھ و طاب
۱۳۴۵ھ طبع اشراج، ہدیہ ۳/۲۳۶، ہدایہ ۳/۲۰۶، جامعہ مدنی
و لشرح الکبیر ۳/۸۷، اہدوب ۱/۳۰۳، انشعاع مع شرح الکبیر
۵۵-۵۳/۱

نوٹ: کتب کی رائے ہے کہ کرایہ دار کا عین اس شے کا مالک کو کرایہ پر دینا منع
صورثوں میں سے ہے کہ مثلاً ہے جس سے منع کیا گیا ہے، و مثلاً ہی لئے
حصر ہے اس سے منع کیا ہے

استفادہ کے لئے جو ضمنی چیزیں مطلوب ہوں ان کی فراہمی اور تکمیل بھی اس میں شامل ہوں۔

چونکہ سامان کرایہ حوالہ کرنے سے مراد اس سے استفادہ کو ممکن بنانا ہے اس لئے مدت کرایہ میں اگر کرایہ دار کے فعل کے بغیر اس میں ایسی کوئی بات پیش آجائے جس سے استفادہ ممکن نہ رہے، تو اس کی اصلاح بھی مالک کی ذمہ داری ہوگی، جیسے مکان کی مرمت اور ایسی ترمیم و شایستگی کا۔ اگر کرایہ دار ہائوس میں نقل ہوں، اس کے علاوہ دوسری چیزیں بھی ملحوظ رہیں جن کا پینے و کھانے کا ہے یعنی مالک کا سامان کرایہ کو حوالہ کرنے پر قادر ہونا، منفعت کو واضح کرنا اور اس کو پوری طرح متعین و مقرر کرنا۔

۵۳- عمل کے حوالہ میں اگر اپنی خدمات کو کرایہ پر لگانا ہے، اس کا طے شدہ کام کو انجام دینا، منفعت کو حوالہ دینا ہے۔

اگر اس کے عمل کا تعلق کسی شے سے ہو جو اس کو حوالہ دینی ہو، اور وہ ”اچھ مشترک“ ہو تو کام کی تکمیل کے بعد اس سامان کی وہی اس کی ذمہ داری ہے، اگر اس کے عمل کا تعلق کسی ایسی شے سے نہیں جو اس کے حوالہ کی تھی تو سب محض اس کا مطلوبہ کام کو انجام دینا، یعنی وہی اس کی ذمہ داری تصور ہوگی، جیسے: مہیبت تجارتی بینک، اگر وہ دوسری خاص چیزیں رکھنے والے کے ہاں اس کا اپنے آپ کو اس کام کے لئے پیش کرنا یا کافی ہے وہ یہاں کی طرف سے تسلیم و حوالگی سمجھی جائے گی (۱)۔ آگے اس کی تفصیل آئے گی۔

ب۔ سامان کرایہ غصب ہو جانے کا تاوان:

۵۴- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ متعین سامان کا اجارہ طے پایا ہو

اور وہ غصب کر لیا جائے تو کرایہ دار کو اختیار ہوگا کہ معاملہ کو ختم کر دے یا اپنی معمولی مدت تک انتظار کرے جس پر مدت نہیں لی جاتی کہ شاید اسے غاصب سے چھین کر دوبارہ حاصل کر لیا جائے۔

”اگر متعین سامان کا اجارہ دہن یا بلکہ کسی شے کا اجارہ دہن جو ابھی ذمہ میں ہے تو کرایہ دار کو اجارہ فسخ کرنے کا حق نہیں، اور مالک کی ذمہ داری ہے کہ وہ اس کا بدلہ فرم کرے۔ نیز کرایہ دار کو حق نہیں کہ وہ غاصب سے مقصوب سامان کے سلسلے میں فریق بنے۔ ثانیہ، اگر حائل کا خیال ہے کہ اگر مالک کے سے بدلہ فرم کرنا دشوار ہو تو کرایہ دار معاملہ کو ختم کر سکتا ہے۔“

اگر اجارہ کی ایک مدت مقرر تھی تو مدت گزرنے کے ساتھ ہی اجارہ ختم ہو جائے گا، اگر کسی متعین سامان پر عمل کا چارہ تھا جیسے کسی رخ پر جانور کو لے جانا، تو اس کو حق ہوگا کہ معاملہ کو ختم کر دے، اور اگر کسی مقررہ سامان پر ایک مدت کے لئے چارہ تھا تو اس کو اختیار ہوگا کہ معاملہ کو ختم کر دے یا اس کو باقی رکھے اور غاصب سے معارف مدت (امت مثل) کا مطالبہ کرے، پس اگر اس نے چارہ کو فسخ کر دیا تو اس پر گذری ہوئی مدت کی امتداد واجب ہوگی، ہاں اگر خود امتداد غاصب ہو تو وہ امتداد کا مستحق نہیں ہے۔

اختیار میں سے قاضی خاں کی رائے ہے کہ چارہ سامان چارہ کے غصب کرنے سے فسخ نہیں ہوگا، اگرچہ مدت کے سے غصب کیا گیا ہو اس حساب سے کرایہ واجب ہوگا، صاحب مد یہ کا خیال ہے کہ غصب لی وہ چارہ ختم ہو جائے گا، بیس غصب کی وجہ سے امتداد سامان ہو جائے گی، چونکہ سامان کر یہی جو تھی کو اس کے قطع کے حوالہ کرنے کے قائم مقام اس لئے تصور کیا گیا تھا کہ اس طرح آدمی نفع اٹھانے پر قادر ہو جاتا ہے، تو جب غصب کی وجہ سے نفع اٹھانے کی قدرت فوت ہوئی تو تسلیم و حوالگی بھی باقی نہیں رہی، یہی

(۱) الفتاویٰ مجددیہ ۳/۳۳۷-۳۳۸، مشاہیر العالمین وصاحبہ اعلیٰ ولی وغیرہ ۳/۷۸-۷۹، کتاب الفتح ۳/۱۲۔

وجہ ہے کہ ترغیب کے باوجود استفادہ نفع اور دوزی باقی رہی تو
احمدت ساتھ نہ ہوں، جیسے ہی زمین کو درخت لگانے کے لئے سراپہ
پر حاصل کیا گیا، درغاصب نے درخت سمیت وہ زمین غصب کر لی تو
احمدت ساتھ نہ ہوگی (۱)۔

ج۔ غیوب کا تاوت:

۵۵- بیع کی طرح اجارہ کے معاملہ میں بھی خیاریعب حاصل ہوتا ہے، جو عیب استفادہ میں نقص و کمی کا باعث بن جائے وہ خیاریعب کا سبب ہوتا ہے خواہ یہ عیب یوں ہو کہ غیر زمین میں تھی، صرف ہفت یا نر یا تھوڑا سا زمین میں کوئی بڑا کردہ نصف موجود نہیں تھا اس وجہ سے ہو یہ مسفعت حاصل کرے سے پہلے، معاملہ طے پائے کے بعد کوئی عیب پیدا ہو ہو، ہر صورت کریمہ، اگر کو اختیار ہو گا کہ چاہے تو اس معاہدہ کو ختم کرے یا چوڑی مدت ہے اسی حالت میں اس سے قاعدہ اٹھائے، شے عیب کی بنا پر جارح فتح کرے سے متعلق بحث ہوئی وہاں اس سلسلے میں بھی گفتگو کی جائے گی (۲)۔

کریہ و رکی فمید و ریاں

غف - حیرت کی ادائیگی اور مالک کو منفعت روک لینے کا حق:

۵۶- جیسا کہ پہلے گذرا ”اگر“ ”کراپ“ اور ”کے“ نفع اٹھائے یہ واجب

() المددوقی علی اشرح الکبیر ۳۱۴، اشرح المستفیر ۱۸۰، منهاج الطالبین
و جامعہ التعلیم بی ۸۵، روحہ الطالبین ۲۳۲/۵، کشاف فتاوح ۱۹۴-
۲۳۳، المعجم ۲۳۸/۵۔

(۲) شرح المده ۴ ۲۷۸-۲۷۹، كشف الحقائق وشرح الوافي ۴ ۱۶۵،
المجلد ۵، ص ۵۰۵

ہوتی ہے، اگر اہل بیت پہلے «اُمر نے» کی بات طے تھی تو موجودہ کو حق ہے کہ جس چیز پر معاملہ طے یا تھا اسے روک لے تا کہ اہل بیت مصلوب نہ کر لے۔ یہ خفیہ اور مالتیہ کی رائے ہے اور ثانیہ کا ایک قول بھی اس کے مطابق ہے۔ اس لئے کہ وہ عامل اس کی ملک ہے لہذا وہ اسے روک سکتا ہے، کیونکہ اجارہ میں منافع کی وہی حیثیت ہے جو حق میں عین حق کی۔ ثانیہ کا ایک قول ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں تاہم کبھی یہی نقطہ نظر ہے۔ اس لئے کہ وہ سامان (جس میں اس نے کام کیا ہے) و محنت (صرف کی ہے) اس کے پاس رہتا نہیں رکھتا۔ جن حضرات نے اخیر کو سامان روک رکھنے کی اجازت دی ہے ان کا خیال ہے کہ یہی چیزیں جن میں کارہ کے عمل کا اثر باقی ہو، اس کو اہل بیت حاصل کرنے تک روک سکتا ہے، جیسے، جونی اور رنگری، دھسے اور رکتے ہوئے کپڑے کو، اور جس کی محنت کا اس چیز میں اثر باقی نہیں رہتا وہ اس کو نہیں روک سکتا، جیسے قلی اس لئے کہ معتد، عدیہ اس کی محنت ہے، و وہ اس میں کام موجود نہیں، اس سے اس کو روک رکھنا ناقابل تصور ہے، بحالی مالتیہ کے، کہ وہوں نے اس صورت میں بھی عامل کو سامان روک رکھنے کا حق دیا ہے (۱)۔

ب۔ شرط یا راج کے مطابق ہی سامان کا استعمال اور اس کی محافظت:

۷۵- مذاہب کا اس پر اتفاق ہے کہ نریہ دار کے سے ضد مری ہے کہ سامانِ نرایہ کو اس مقصد کے لئے استعمال کرے جس کے سے وہ چیز بنائی گئی ہے، نیز اس کا بھی خیال رکھے کہ اس طرح استعمال کرے جو

(۱) البدیع ص ۲۰۳ تا ۲۰۴، الفہامیہ ص ۳۳۳ تا ۳۳۴، تمیمی و فقاوق
ص ۵۸۱، الجوبار ص ۲۰۱-۲۰۲، لوطا ص ۵، مثنیٰ ص ۶ تا ۷،
کشاف القناع ص ۲۹۴

کا کرایہ کیا گیا کہ اس کو مقررہ جگہ تک پہنچا دے تو مالک کی ذمہ داری ہوئی کہ اس کو اسی جگہ وصول کر لے، سوائے اس کے کہ اجارہ آمد و رفت کا طے پایا ہو۔

بعض ثانویہ کہتے ہیں کہ کرایہ دار کی ذمہ داری ہے کہ کرایہ داری ختم ہونے کے بعد وہ کرایہ کی چیز مالک کو واپس لوٹائے، کو مالک نے اس کا مطالبہ نہ کیا ہو، اس لئے کہ کرایہ دار کو معاملہ ختم ہونے کے بعد اس کے روک رکھنے کی اجازت نہیں دی گئی تھی، اس سے وہ سامان واپس لوٹانا چاہئے جیسا کہ عاریت کا حکم ہے (۱)۔

اجارہ کی اقسام کے ذیل میں اس پر تفصیلی گفتگو ہوگی۔

فصل چہارم

اجارہ کا خاتمہ

۵۹- مقتدا متفق ہیں کہ اجارہ مدت اجارہ کی تکمیل یا مقررہ معقودہ صیہ کی بلاکت، یا اقالہ کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے۔

حنفیہ کا خیال ہے کہ یقین میں سے یک کی موت یا کسی یتیم کے پیش آ جانے کی وجہ سے بھی اجارہ کو ختم یا چلتا ہے جو سامان کر یہ سے استفادہ کرنے میں رکاوٹ ہو، اور یہ اس وجہ سے کہ ان حضرات کی رائے ہے کہ اجارہ میں منفعت کے تجدد یعنی اس کے ختم محظوظ حاصل ہونے کی وجہ سے اس کی مدت میں بھی تجدد ہوتا ہے۔

حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء میں رائے ہے کہ ان وجوہ کی بناء پر اجارہ ختم نہیں ہوتا، یہ تاکہ ان کی رائے ہے کہ مدت معاملہ اجارہ سے اس طرح ثابت ہو جاتی ہے، جیسے شمس معاملہ بی کی وجہ سے۔

۱۔ مل میں ان اسباب کی تفصیلات درج جاتی ہیں:

معاملہ میں طے پایا ہے، یا نہ کوئی شرط طے نہ پائی ہو تو معروف ہر حق طریقہ پر استفادہ کرے، نیز سامان کرایہ سے استفادہ اس کو شریع کرنے میں طے شدہ معاملہ کے مطابق یا اس سے کم درجہ کا انتفاع کرے لیکن جس بات پر اتفاق ہوا ہے اس سے زیادہ استفادہ نہ کرے، چنانچہ مکان رہائش کے لئے کرایہ پر یا تو اسے مدرسہ یا کارخانہ نہیں بناسکتا، اور جانور خاص اپنی سواری کے لئے کر یہ پر یا تو اس پر ہی و رکوسو نہیں رستا (۱) (اس تفصیل کے مطابق جو گے زمین، مکانات، اور جانوروں کے سلسلے میں آری ہیں)۔ یہ کرایہ ر کے استعمال کی وجہ سے سامان کرایہ میں جوی ہو، اس کی ذمہ داری ہوگی کہ اس کی اصلاح کرے (۲)۔

اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ کرایہ پر حاصل کیا گیا سامان کر پیدا کر کے پاس امانت ہے، لہذا اگر کرایہ دار کی ریائی، جس حد تک استعمال کی، اجازت دی گئی تھی اس سے تجاوز کرے، اور اس سامان کی حفاظت نگہداشت میں اس کرایہ دار کی کفایت کے بغیر وہ چیز ضائع ہوگئی تو اس پر ضمان نہیں، اس لئے کہ اجارہ کے ر میں کرایہ اور قبضہ اجازت پر مبنی ہوتا ہے، اور ایسے قبضہ میں ضمان واجب نہیں ہوتا۔ اس کی تفصیل بھی پنی جگہ آئے گی۔

ج۔ اجارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار سامان اجارہ سے قبضہ ٹھہ لے:

۵۸- بارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار کی ذمہ داری ہوگی کہ سامان کرایہ سے پنا قبضہ ختم کر دے تاکہ مالک اس کو واپس لے سکے کہ معاملہ ختم ہونے کے بعد اس کو وصول کرنا مالک کی ذمہ داری ہے، اگر جانور

(۱) البدائع ۲۰۵، الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۸، المحرر ۱۰۳۰، المحرر علی الحج ۵۵۳، انہی ۳۹۶/۵ طبع مطبعہ القامہ۔

(۱) المحرر ۱۰۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۸۔

ول۔ تکمیل مدت:

۶۰- اجارہ اگر مقررہ مدت کے لئے ہوا اور یہ مدت تمام ہو جائے، تو بالاتفاق جارد تم ہو جاتا ہے۔

لایہ ک کوئی یہاں مذکور پیدا جائے جو اس مدت میں اضافہ کا متقاضی ہو، جیسے داشت و زمین ہو، و زمین میں بنی و ہیتی گئی ہو، یا شقی سمندر میں ہو یا جہاں فضا میں ہو اور زمین تک پہنچنے سے پہلے ہی مدت جارد ہو چکی ہو جائے (۱)۔

۶۱- اگر کسی مقررہ مدت کے لئے اجارہ نہ ہو جیسے کسی مکان یا ہوا کریم پر لیا کہ ہر ماہ اتنا کر یہ، اگر گاہری مینوں کی تعداد متعین نہ کی گئی ہو ان کے متصل احکام میں، بشرطیکہ اس کا ذکر آ رہا ہے (۲)۔

دوم۔ اجارہ کا قائلہ کے ذریعہ ختم ہونا:

۶۲- جس طرح فق میں اقالہ جائز ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مَنْ اَقَالَ مَادَمَا بَيْعَتْهُ اَقَالَ اِلَهِ عَشْرَةَ يَوْمٍ الْقِيَامَةِ" (۳) (جس نے اپنی فق کا قائلہ کیا کسی نے شخص سے جو اپنی فق پر نام ہو تو اللہ قیامت کے دن اس کی فخرشوں کو معاف کر دے گا)، اسی طرح جارد میں اقالہ جائز ہے کہ وہ بھی منافع کی فق ہی تو ہے۔

(۱) المہذب ۱/ ۳۰۳-۳۰۴، المصنوع المہذب ۱/ ۱۶۳، الاختیار ۴/ ۵۸ طبع مجلس۔

(۲) المہذب ۳/ ۳۳۹، المہذب ۱/ ۱۰۸، المصنوع المہذب ۱/ ۱۶۳۔

(۳) حدیث: "مَنْ اَقَالَ مَادَمَا بَيْعَتْهُ اَقَالَ اِلَهِ عَشْرَةَ يَوْمٍ الْقِيَامَةِ" (جس نے کسی مسلمان کے فق کا قائلہ کیا تو اللہ قیامت کے دن اس کی فخرشوں کو معاف کر دے گا) حاکم اور ابن دینق علیہ السلام نے کہا ہے کہ یہ بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق ہے، من جزم نے بھی اس کو صحیح قرار دیا ہے، البتہ دارقطنی نے اسے صحیح قرار دیا ہے (فیض القدیر ۷/ ۷۹)۔

سوم۔ سامان کرایہ کی ہلاکت کی وجہ سے اجارہ کا ختمہ:

۶۳- جو سامان کرایہ پر حاصل کیا گیا ہے، و ضائع و ملاک ہو جائے تو عقد اجارہ ختم ہو جائے گا، یہاں تک اس سے جو منافع مقصود تھے، و کھلیت فوت ہو چکے ہیں، جیسے کشتی ٹوٹ جائے، و رختے کی ٹہل رو جائے، مکان ٹر جائے، و عمدہ میں تبدیلی ہو جائے، کئی بات پر تو اتفاق ہے لیکن نفع میں سرفہمی پیدا ہونی ہو، و بدلہ لکل تم نہ ہونی ہو تو اس سلسلے میں اختلاف تفصیل ہے، جس کا ذکر اپنی جگہ پر آئے گا (۱)۔

چہارم۔ عذر کی بنا پر اجارہ کا فسخ:

۶۴- بیہاک مذکور ہو، خسیہ کا خیال ہے، معاملہ کے دائرہ فریق یا جس کو کرایہ پر حاصل کرنے کی بات طے پائی تھی، اس میں سے کسی کو کوئی عذر پیش آجائے تو اب یہ معاملہ لازم نہیں رہے گا، اور جارد فسخ یا جاسکتا ہے، اس لئے کہ جب عذر پیدا جائے تو قصہ مدت معاملہ کو ختم کرنے کی متقاضی رہتی ہے، یہاں تک اگر اب بھی اجارہ کو لازم ہی قرار دیا جائے تو صاحب مذکور کو ایسا ضرر اٹھانا پڑے گا جس کا وہ اس معاملہ کے تحت پابند نہیں، تو اس معاملہ کو ختم کرنا، و حقیقت ایک نقصان نہداشت کرنے سے خود کو بچانا ہے، و اس کو اس کا حق حاصل ہے، نیز ان حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ عذر کے باوجود کسی معاملہ کو ختم کرنے کی اجازت نہ دینا عقل اور شریعت کے دائرہ سے باہر نکل جانے کے مترادف ہے، اس لئے کہ اس کا مقصد تو یہ ہوگا کہ کسی شخص کو دانت میں تکلیف ہو، و دانت اکھاڑنے کے سے کسی کو بچے رکھے، و درجہ ۲ ہے، تو اب بھی اسے مجبور کیا جائے کہ تمہیں دانت کھڑے نہ

(۱) انہی ۱/ ۶۱ طبع ۳۳۷، و صاحب ۶/ ۶۱-۶۲، المہذب ۴/ ۹۹، و اس کے بعد کے صفحات، المشرح المصنوع المہذب ۱/ ۳۹، طبع دارالعلوم، منہاج الطالبین ۳/ ۷۷، انہی ۱/ ۲۵-۲۷ طبع المزار ۷/ ۳۳۔

عی ہوں گے، ورنہ یہ شرط "عقلا جہترین بات ہوئی (۱)۔

حنفیہ سے قریب مالکیہ ہیں جو فی نصفہ عذر کی بنا پر اجارہ کو فسخ کرنے کی جازت دیتے ہیں، لیکن حنفیہ کے یہاں جو توسع ہے اس حد تک نہیں، مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر سامان کرایہ یا اس کی منفعت غصب کر لی جائے، یا کسی ایسے ظالم کا معاملہ ہو جو قانون کی حد سے باہر ہو، ورنہ یہ پرہیزگار دکانیں بند کر لو، یا دودھ پلانے والی عورت کو حمل تر رہا جائے، یونکہ حاملہ کا دودھ شیر خوار کے لئے مضر ہوتا ہے، یا وہ عورت اس قدر بیمار ہو جائے کہ بیماری کی وجہ سے رضاعت کی قدرت نہ رہے، تو مستاحم کو اس معاملہ کے باقی رکھنے یا ختم کر دینے کا حق حاصل ہے (۲)۔

۶۵- جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا، جمہور فقہاء عذر کی وجہ سے اجارہ ختم کرنے کے قائل نہیں ہیں، اس لئے کہ اجارہ بھی بیعی کی ایک قسم ہے، لہذا یہ معاملہ بھی لازم رہے گا، کیونکہ جب معاملہ ان دونوں کے اتفاق ہی سے منعقد ہوتا ہے تو ضروری ہے کہ ان کے اتفاق ہی سے ختم بھی ہو، ثانیہ سے صراحت کی ہے کہ فریقین میں سے ایک کو یا ضرر یا ضرر پر عذر کی بنا پر اجارہ ختم کرنے کا حق حاصل نہیں، نہ تو اجارہ میں کا ہو یا کسی چیز کا جو ضرر میں واجب ہوتی ہے تاکہ اس عذر کی وجہ سے معذور علیہ سے استفادہ میں کوئی خلل پیدا نہ ہو جائے، چنانچہ حمام کے لئے ایندھن کی دشواری ہو، یا کرایہ پر حاصل کرنے والے کے لئے سفر دشوار ہو جائے یا وہ بیمار ہو جائے، تو اس کی وجہ سے اس کو اجارہ فسخ کر کے کا حق نہیں، ورنہ اس کی وجہ سے وہ اتھتہ میں کوئی کمی ہی کر سکتا ہے (۳)۔

حنبلیہ میں سے اہم کا بیان ہے کہ میں نے ابو عبد اللہ (احمد بن حنبل) سے دریافت کیا کہ ایک شخص نے اس کو کرایہ پر دیا، جب مدینہ آیا تو اس سے کہا کہ میرے ساتھ یہ معاملہ تم کر دو، تو یہ حکم ہے؟ امام احمد نے فرمایا: "وایسا نہیں کر سکتا، میں نے کہا: اگر یہ کرنے والا مدینہ میں بیمار ہو جائے؟ امام احمد نے کہا کہ وہ بھی جاد فسخ نہیں کر سکتا، کیونکہ اجارہ ایک لازمی معاملہ ہے، ورنہ وہ اس معاملہ کو اپنے فسخ بھی کر سکتا، بچہ بھی، ورنہ فریق کا خوش ساتھ نہ ہوگا۔"

۶۶- حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ یہ عذر کبھی مستند کی طرف سے ہوتا ہے، جیسے وہ مفلس ہو جائے، اور بازار سے دکان اٹھالے، یا عزم سفر کر لے، یا اپنا پیشہ چھوڑ کر زراعت میں لگ جائے، یا زراعت کے بجائے تجارت کرنے لگے، یا کسی بھی ایک پیشہ سے دوسرے پیشہ میں منتقل ہو جائے، یونکہ مفلس، کان سے فائدہ میں اٹھ سکتا، اگر ب بھی اس پر اجارہ کو لازم قرار دیا جائے تو اس کو ضرر پہنچے گا، اس طرح ضرر مت منہ کے باوجود اس کو اجارہ پر باقی رکھنا اس کے سے ضرر کا باعث ہوگا۔

اگر ایک شخص نے کسی کو اتھتہ پر رکھا کہ وہ اس کے کپڑے، جوتے، یا چھاب، یا اسل، یا اس کا مکان ٹراوے، یا اس کا درخت کاٹے، یا اس کے اتھتہ کھاوے، پھر اس کی رائے ہوئی کہ اس کو ایسا نہیں کرنا چاہئے، تو اس کو اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہے، اس لئے کہ اس نے اس کو ایک متوقع منفعت کے لئے دیا رکھا تھا، تو یہ بات واضح ہوئی کہ اس میں اس کی مصیحت نہیں ہے، تو اب یہ فعل باعث ضرر ہو گیا، لہذا اب اس معاملہ کو فسخ کر کے ہی وہ ضرر سے بچ سکتا ہے (۲)۔

(۱) البدیع ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴،

مسئلہ بھی ہے جو متا باء نے لکھا ہے کہ وقف کو جاریہ پر لگایا، حد کو اس کی مرہمہ اتہات میں اضافہ ہو گیا تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس کی وجہ سے متولی وقف اجارہ کو ختم کر سکتا ہے، اور مستحقین میں نئی اضافہ شدہ ر یہ کی شرح سے معاملہ کی تجدید کر سکتا ہے، البتہ گذشتہ دنوں کا کر یہ مقررہ شرح ہی سے واجب ہوگا، اور اگر کر یہ کم ہو گیا تو متولی اس معاملہ کو فتح نہیں کرے گا تا کہ وقف کی منفعت کی رعایت ہو سکے (۱)۔

۶۹- ان میں سے کوئی عذر بھی پایا جائے تو اجارہ کو فتح کرنا اس وقت درست ہوگا جب کہ ایسا کرنا ممکن بھی ہو۔ اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو، مثلاً زمین میں بنی شیتی لگی ہوئی ہو تو اجارہ کو فتح نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ پورے اکھاڑنے میں کر یہ، اور کا نقصان ہے، بھیتی اس وقت تک رکھی جائے گی جب تک کاٹ نہ لی جائے، ماں اس مدت کی مناسبت اور مرہمہ شرح کے مطابق مدت کی جائے گی۔

فتح اجارہ کا قاضی کے فیصلہ پر موقوف رہنا:

۷۰- اگر بعض اعدا پر پائے جائیں اور اجارہ کو ختم کرنا ممکن بھی ہو، تو اجارہ کا قاضی ہوگا، جیسا کہ بعض مشائخ فقہ کی رائے ہے۔ بعض کی رائے ہے کہ اگر خود اجارہ فتح ہو جائے گا۔ علامہ کا سالی کا بیان ہے کہ صحیح یہ ہے کہ عذر پر غور کیا جائے گا، اگر ایسا ہو کہ شرعاً جاریہ کے جاری رکھنے کی ممانعت کا قضا کرنا ہو، جیسے دانت اکھاڑنے، یا سڑ جانے، لے ہاتھ کے کاٹ ڈالنے پر اجارہ کیا، مرنے تکلیف دہ رہوئی یا صحت مند ہو گیا، تو اب اجارہ آپ سے آپ ختم ہو جائے گا۔ اور ایسا عذر ہو کہ اجارہ کو جاری رکھنے سے بالکل ہی عاجز تو نہ رہے میں جاری رکھنے میں ایسا ضرر ہو کہ اجارہ اس کے برداشت کرنے کا متقاضی نہ ہو، تو اب یہ اس وقت ختم ہوتا ہے جب کہ سے ختم ہو جائے، اور یہ

۶۷- کبھی موجہ کی طرف سے بھی مذر پیش آتا ہے، جیسے مالک اس وجہ مقرر ہوا ہو جائے کہ یہ پردہ ہوئی چیز کو فروخت کرنے کے ۱۶ چارہ نہ رہے، تو اس کو جاریہ ختم کر دینے کا حق حاصل ہوگا بشرطیکہ یہ دین جاریہ کا معاملہ طے پائے سے پہلے کا ہو، اور اجارہ طے پانے کے بعد اتر کر کے فرید اس پر دین ثابت ہو، تو صاحبین کے نزدیک اس کو یہ معاملہ فتح کرنے کا حق حاصل نہیں ہوگا۔ یونکہ وہ اس اتر میں مستم ہے۔ مام صاحب کے نزدیک اب بھی اس کو یہ حق حاصل ہوگا اس سے کہ اس کا اپنے آپ پر ہی، اور کے، دین کا جوتا اتر نہیں کیا کرتا، فوری ادا طلب گراں بار دین کے واجب ہونے کے بعد بھی جاریہ کو باقی رکھنے میں مالک سامان کے لئے ضرر ہے، یونکہ وہ صحیح صورت حال کی تحقیق تک اس قسم میں قید یا حاسنا ہے، اور کسی شخص کو یہ نقصان برداشت کرنے پر مجبور نہیں یا حاسنا جس کا برداشت کرنا اس عقید کی وجہ سے واجب نہیں (۱)۔

حسب کی رائے ہے کہ کوئی عورت ... ہر پلائے پر تو کو اجیر رکھے، اور اس کی وجہ سے لوگ اس پر عیب لگائیں، تو اس کے گھر والوں کو حق ہوگا کہ جاریہ فتح کر دیں، اس لئے کہ یہ ان کے لئے باعث تک ہے، یہی حکم اس وقت بھی ہے جب وہ بیمار پر جائے، اور ... ہر پلائے اس کی بیماری کے سے ضرر رساں ہو، تو وہ اس معاملہ کو فتح کر سکتی ہے۔

۶۸- جو لوگ غلام مستاجر (نیم کے فتح کے ساتھ) کی جانب سے عذر کی بنا پر اجارہ فتح کرے کو جاریہ اتر دیتے ہیں، ان کے نزدیک اسی عذر کی ایک صورت یہ ہے کہ بچہ کو اس کے ولی نے مزہری پر لگایا تھا، اور وہ اجارہ کی مدت ہی میں بالغ ہو گیا، تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس کے لئے اس معاملہ کو فتح کرنا جائز ہو جائے گا، کیونکہ بالغ ہونے کے بعد بھی معاملہ کو باقی رکھنے میں اس کے لئے ضرر ہے۔ اسی قبیل سے یہ

عائد کا حق ہے، اس لئے کہ اجارہ میں منافع کا ایک وقت مالک نہیں بنایا جاتا بلکہ تھوڑا تھوڑا کر کے مالک بنایا جاتا ہے، لہذا اس میں عذر کا پیش نہ کرنا کوئی قبضہ سے پہلے ٹیب کا پیدا ہو جانا ہے، یہ یہ حق عائد کو تاقضی کے فیصلہ یا دوسرے فریق کی رضامندی کے بغیر بھی فتح عقد کا حق دیتی ہے۔

بعض حضرات کی رائے ہے کہ اجارہ کو فتح کرنا ہی رضامندی یا تاقضی کے فیصلہ پر موقوف رہے گا، اس لئے کہ یہ اختیار عقد مکمل ہونے کے بعد ثابت ہو رہا ہے جس پر قبضہ کے بعد ٹیب کی بنا پر کرنے کے مواقع ہو گیا۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ اگر عذر حاکم ہو تو قبضہ کی حاجت نہیں، اور عذر خفی ہے جیسے عین وقتاً کی شرط ہوگی، ملامت کا سنی وغیرہ دے ہی کو پسند آیا ہے۔ البتہ جب اجارہ فتح کرنے کے معاملہ میں فریقین کے درمیان اختلاف پیدا ہو جائے تو اب جارہ تاقضی کے فیصلہ ہی کے ذریعہ فتح کیا جائے گا۔

۷۱۔ اگر مستاجر نے انتقال سے پہلے ہی معاملہ کے فتح کر دینے کا مطالبہ کیا تو تاقضی فتح کر دے گا، اور اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر اس سے انتقال کر چکا تھا تو موجودہ اتحساناً مقررہ کرایہ کا حق دار ہوگا، کیونکہ انتقال کی وجہ سے معقود علیہ متعین ہو گیا اور فتح کا اثر گزرے ہوئے دنوں پر نہیں ہوا کرتا (۱)۔

پنجم۔ موت کی وجہ سے جارہ کا فتح:

۷۲۔ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ جو فریق اپنے لئے اجارہ کا معاملہ طے کریں، اگر ان میں سے ایک کی وفات ہو جائے تو حنفیہ کے نزدیک عقد اجارہ ختم ہو جائے گا، اسی طرح اگر کسی کرایہ دار یوں یا کسی مالکان ہوں اور ان میں سے ایک کی وفات ہوئی، تو خاص اس شخص

شرح مدر ۳۰۳/۳۰۳

کے حصہ میں یہ اجارہ باقی نہیں رہے گا (۱)۔

عام فرم کہتے ہیں کہ زندہ کے حق میں بھی اجارہ باقی نہیں رہے گا، اس لئے کہ اگر شریعی میں ”شیوہ“ پایا جاتا اور کوئی غیر متعین حصہ کرایہ سے مستثنیٰ ہوتا تو اجارہ درست نہیں ہوتا، تو اب بھی یہی حکم ہوتا۔ زلیحی نے پہلی رائے کو ترجیح دی ہے اور کہا ہے کہ ہندو عقد میں شرطوں کا پایا جانا ضروری ہوتا ہے، بناءً عقد کے لئے ضروری نہیں ہوتا۔ نیز موت کی وجہ سے اجارہ کے فتح ہونے کی وجہ بیان کی ہے کہ یہ معاملہ بظاہر منافع کے حدوث سے وجود میں آتا ہے، اب جب مالک کا انتقال ہو گیا تو اجارہ کی بنا پر وہ جس نفع کا مالک بناتا تھا اس کا ایک نیا شخص مالک بن چکا ہے جو نہ عائد ہے اور نہ اس عقد سے راضی ہے، اسی طرح اگر خود کرایہ دار کی موت ہو گئی تو اب اجارہ ختم ہو جائے گا، کیونکہ وہ جس منفعت کا حق دار تھا، اس میں وراثت جاری نہیں ہو سکتی (۲)۔

لین اجارہ کے اس طرح خاتمہ کا اظہار مطالبہ کے ذریعہ ہوگا، اگر صاحب معاملہ کی موت کے بعد بھی کرایہ دار اس مکان میں رہائش پذیر رہا تو وہ کرایہ کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ ابھی کرایہ جاری تھی، اور کرایہ دار کے خاتمہ کا اظہار اس وقت ہو سکتا ہے کہ مرنے والے مالک کا ارث اس سے خالی کرنے کا مطالبہ کرے، اگر مالک کی موت ہو جائے اور جانور یا اس طرح کی سواری ابھی راستہ میں ہو تو اجارہ باقی رہے گا تا آنکہ کرایہ پر لینے والا شخص اپنے ٹھکانہ پر پہنچ جائے، یہ فریقین میں سے ایک کی وفات ہو جائے اور بھٹی لگی ہو، تو یہ رہنے تک اجارہ باقی رہے گا اور طے شدہ کرایہ پر عقد باقی رہے گا (۳)۔

(۱) البدیع ۳۰۰/۳۰۱، ۳۰۱/۳۰۲، الفتاویٰ ج ۲ ص ۵۹۳، شرح

الدر ۳۰۰/۳۰۱

(۲) تجمین الفتاویٰ ۵/۳۲۵

(۳) شرح الدر ۲/۳۰۲، ص ۵۲/۵۲ طبع ۱۲۷۲ھ

اہل خیر کے حوالہ دہی تاکہ وہ اس میں کاشت کریں اور پھر وہ اس کا نصف ان کو دیا جائے، جن علیہ السلام حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے بعد فی زمانہ خلافت تک یہ سلسلہ قائم رہا، اس کا کوئی ذکر نہیں ملتا کہ حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ نے اس معاملہ کی تجدید بھی فرمائی ہو۔

ششم۔ کرایہ پر لگائی گئی چیز کی بیع کا اثر:

۷۳۔ حنفیہ، حنبلیہ، قول عام کے مطابق بیع ثانیہ کی رائے ہے کہ اجارہ پر دیا گیا سامان فروخت کر دیا جائے تو جارو بیع نہیں ہوگا، یہی رائے مالکیہ کی بھی ہے اور اس میں تمت کی گنجائش ہو، تمت کی گنجائش نہ ہو تو اس کی وجہ سے مالکیہ کے یہاں جارو بیع ہو جائے گا، ثانیہ کا قول نیز عام بھی یہی ہے۔

جمہوری دلیل یہ ہے کہ بیع میں ثواب اصل سامان معقولہ ہے اور اجارہ میں اس کے منافع، لہذا بیع کے باوجود جارہ کے باقی رہنے میں کوئی تعارض نہیں۔

دوسرے نقطہ نظر کی دلیل یہ ہے کہ جارہ پر لگا ہوا سامان (شریہ کے) حوالہ میں لیا جاسکتا، لہذا بیع اور جارہ میں تداخل پیدا ہو جائے گا۔

یہاں یہ بات قابلِ لحاظ ہے کہ حنفیہ جارہ کو فروخت شدہ چیز میں ایک عیب تصور کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے خریدار کو "خیر عیب"

بخش فقہاء تابعین (حنفی، سفیان ثوری، مالک) کی بھی یہی رائے ہے جو حنفیہ کی ہے کہ موجود یا مستجد کی موت سے اجارہ بیع ہو جاتا ہے، چونکہ اس پر موجود فی ملکیت موت کی وجہ سے باقی نہیں رہی، تو اس کا کیا ہوا عقد بھی باقی نہیں رہے گا۔ اسی طرح کرایہ دار کے ورثہ کا موجد سے کوئی معاملہ نہیں ہے، موجد کی موت کے بعد ہی یہ ہی وجود میں آئے، والا نفع متوفی کے ترک میں شامل نہیں ہے (۱)، ثانیہ کا بھی ایک قول ہے کہ خاص طور پر "کتاب کا اجارہ موت کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے" (۲)۔

جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ جمہور فقہاء کے نزدیک فریقین میں سے ایک کی موت کی وجہ سے جارہ ختم نہیں ہوتا، اس لئے کہ جارہ ایک عقد لازم ہے، پس جب تک حصول منفعت کا سلسلہ باقی رہے فریقین میں سے ایک کی موت کی وجہ سے عقد ختم نہیں ہوگا۔ صحیحہ و تابعین کی بھی یہی رائے تھی کہ موت کی وجہ سے اجارہ بیع نہیں ہوگا، امام بخاری نے کتاب لاجارہ میں نقل کیا ہے کہ جو شخص زمین کر یہ پر لے، وہ مالک فوت ہو جائے، اس کے بارے میں ابن مہرین کہا کرتے تھے کہ مدت کی تکمیل تک مرے۔ انوں کے گھر لے لو حق میں کہ کر یہ رکھنا لے، اسی کے قائل حسن، ابراہیم بن معویہ بھی ہیں، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا: "ابن النبی سکتہ اعطی خیر لاهلہا ليعملوا فیہا ویردعوہا، ولہم شطر ما یخرج مہا، فکان ذلک علی عہد النبی سکتہ ولہی بکر وصدراً من خلافة عمر" (۳) (آپ علیہ السلام نے خیر بنی رمین

(۱) انیسویں ۵۷۳ھ

(۲) شرح المنہاج ۳۴۳ھ

(۳) حدیث: "ابن النبی سکتہ اعطی خیر لاهلہا۔" کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے ابن القاضی کے ساتھ کی ہے، لہذا تحت جبر مال الیہود ورسول اللہ سکتہ ان یقرہم فیہا علی ان

(۱) يعملوا علی نصف ما یخرج مہا من العمر و یزود لہا رسول اللہ سکتہ، فقرکم فیہا علی ذلک ما شئنا" (جب خیر بیع ہو، تو یہودیوں نے حضور سکتہ سے درخواست کی کہ ان کو دے دیو جائے اس شرط پر کہ وہ بچل اور کاشت کی نصف پیداوار دیں گے تو حضور سکتہ نے فرمایا: ہم ان کو اس شرط پر دے دیں گے جب تک چاہیں گے (اصب النہایہ ۳۹۴ھ، ۱۰۷۷) (۲) المشرع الخیر ۳۹۴ھ-۱۸۳۳ھ، جامعہ الرسوالی ۳۲۲ھ، اربعین ۳۳۳ھ، (۳) انیسویں ۵۷۳ھ بخاری (کتاب الواجبات)۔

حاصل ہوتا ہے۔

گر سماں جارہ خود پر یہ روی سے فرہشت کیا ہوتا ثانیہ
اور حناہ کے نزدیک صحیح تر قول کے مطابق امر و مہرہ کے نزدیک
بھی بدرجہ اولی جارہ قائم نہیں ہوگا (۱)۔

اگر یہ پرہیز کی چیز رہیں رکھی جائے یا سب روکی جائے، بالاتفاق
جارہ کے معاملہ پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ یہی حکم جمہور کے
نزدیک وقف کا بھی ہے البتہ شاخ حصہ کے قیام ہی اس سلسلے میں
مختلف میں متعین مصروف پر وقف ہو تو موثر متعین مصروف پر۔

ہفتم۔ عیب کی وجہ سے عقد، جارہ کا قیام:

۷۴۔ فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس چیز
کا جارہ کیا گیا ہے، اگر مدت اجارہ کے درمیان اس میں کوئی عیب
پیدا ہو جائے اور اس عیب کی وجہ سے معتقد ملکہ سے نفع اٹھانے میں
خصل و نفع ہوتا ہو، نیز خود سماں تو باقی رہے مگر معاملہ کا جو مقصد ہے وہ
حاصل نہ ہو پائے، جیسے جو جاوڑ سواری کے لئے متعین کیا گیا اس
سواری کے جاوڑ کی پشت زخمی ہو جائے، تو بالاتفاق اس کا عقد اجارہ
پر اثر پڑے گا، اور اس عیب کی وجہ سے جس فریق کو نقصان پہنچ رہا ہو
اس کے حق میں اجارہ لازم نہیں رہے گا، چنانچہ اگر کوئی مٹی خریدی اور
کر یہ پر لگایا، پھر بعد میں معلوم ہوا کہ اس میں کوئی عیب ہے، تو اس کو
حق ہوگا کہ اس معاملہ کو ختم کر دے، اور اس کو واپس کر دے، اس عیب
کی بنیاد پر خریدی ہوئی چیز کی واپسی کا حق ایک ایسا عقد ہے جس سے

اجارہ کو ختم کرنے کا اختیار پیدا ہو جاتا ہے، کو بیٹے وہ اس عیب پر
رضا مندی کا اظہار کر چکا ہو، اس لئے کہ منافع صحیح ہو جو اس میں تے
میں بیعت کا معاملہ ایسا نہیں ہے (۱)۔

نام ابو یوسف نے کہا ہے کہ اگر ایک متعین مہر کے سے
طے ہو اور وہ دیکھا ہو یا تو مالک اجارہ کو ختم کر سکتا ہے (۲)۔

اگر ایسا ار کے قبضہ کے دوران سماں نہ ہو اس کوئی عیب پیدا
ہو جائے تو اس کو روک کرنے کا حق حاصل ہے یہ تکہ سماں نہ پیدا
کے قبضہ میں وہی حکم رکھتا ہے جو بیعت کا بائع کے قبضہ میں ہے، تو جیسے
بائع کے زیر قبضہ بیعت میں پیدا شدہ عیب کی وجہ سے بیعت کو رد کیا جاسکتا
ہے، اگر ایسا ار کے زیر قبضہ عیب پیدا ہو تو وہ بھی سماں نہ ہو کہ واپس
کر سکتا ہے (۳)۔

مغنی میں ہے کہ کوئی شخص کوئی سامان کرایہ پر لے، اور اس میں
کوئی عیب پائے جس کا اس کو علم میں تھا، تو بالاتفاق وہ اجارہ کو ختم
کر سکتا ہے (۴)۔

۷۵۔ اگر ایسا عیب ہو کہ اجارہ سے مقصد، منافع اس کی وجہ سے فوت
نہ ہوں، جیسے گروں کے بعض حصے اس طرح گر گئے ہوں کہ گھر سواری
اور بارش سے اس کے باوجود محفوظ ہو، اسی طرح جانور کی دم کٹ
جائے، اور زمین سے پانی نکلتا بند ہو گیا ہو، اور پانی کے بغیر وہاں شیتی
ممکن ہو تو یہ اور اس طرح کے عیب جارہ کے باقی رہنے میں مانع
نہیں ہیں۔

(۱) المغنی ۳۰۶/۱-۳۱۰، المدخل ۲/۹۹، المہذب ۲۰۵، طبع مجلس المدینۃ العلمیۃ

علی الشرح الکبیر ۲۹۹، الشرح البصیر ۵۲، طبع دار الفکر

(۲) البدائع ۹۹، الفتاویٰ البندیہ ۲۶۱/۲، طبع دار الفکر ۱۰/۳۱۵

(۳) المہذب ۲۰۵

(۴) المغنی ۳۰۶/۱، طبع المنار، الاصاب ۶۱/۱، نیز دیکھئے الشرح البصیر

۲۹۹/۲

(۲) البدائع ۲۰۵-۲۰۸، ابن ماجہ ۵۳/۵، طبع دار الفکر ۵۰۷، المواقف شرح

مختصر صلیب ۵/۵، المدخل ۳۰۶-۳۳-۳۳، مہذب المدخل علی الشرح البصیر

۵۵، شرح البصیر مع مہذب القلیوبی ۸۷، نہایت لکھنؤ ۲۵/۵

و ۳۹، شرح المروغی ۵۵، مغنی لکھنؤ ۲۶۸، المغنی ۲۶۱/۱-۲۸، طبع

المنار، الاصاب ۶۸-۶۹، شرح مختصر راجز ۲۶۱/۱-۲۶۱

وہ باطل ہو گیا۔ کیونکہ اب اسے نقصان نہیں پہنچ رہا ہے (۱)۔

فصل پنجم

مالک اور کرایہ دار کے درمیان اختلاف

۷۷- اجارہ سے متعلق بعض امور جیسے مدت جارہ، کرایہ اور سہاں کرایہ کے استعمال میں مناسب حد سے تجاوز وغیرہ مسئلہ میں بعض اوقات مالک اور کرایہ دار کے درمیان اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، تو اگر ثبوت نہ ہو تو ایسے اختلافات میں اس کی بات کا اعتبار کیا جائے گا؟

فتحا نے اس سلسلے میں اپنے اپنے نقطہ نظر کے مطابق مختلف صورتیں ذکر کی ہیں، "اور اس تمام آرہی ساس اس پر ہے کہ اس امور میں اس کو مدعی سمجھا جائے گا کہ اس کو مدعی عدلیہ؟ تاہم مدعی کو وہ پیش کرنے کا پابند نہ کیا جائے" "اور مدعی عدلیہ کی بات کا قسم لے کر اعتبار کیا جائے" "اور اس کی تعیین میں ظاہر حال کا دخل ہے، ظاہری حالات جس کے حق میں جاتے ہوں وہ مدعی عدلیہ ہے اور اس کی بات (ثبوت نہ) ہم نہ ہونے کی صورت میں) معتبر ہے، اور جو دوسرے پر کسی حق کا طالب ہو "مدعی" ہے۔

اس دلیل میں آنے والی بیانیات اپنی ثبوت کے باوجود ہی اصل کے برعکس رہتی ہیں، ان کی تفصیل لفظ "مدعی" میں دیکھی جاسکتی ہے۔

فصل ششم

کرایہ پر لی گئی اشیاء کی طرح استعمال کی جائیں؟

۷۸- اجارہ دہی مقبول اشیاء کا ہونا ہے جیسے حیوان وغیرہ، دیکھی

کوں سے عیوب ہیں جن کی وجہ سے اجارہ فسخ کر لیا جائے گا، "اور اس عیوب کی وجہ سے نہیں کیا جائے گا" اس سلسلے میں اس کا نتیجہ یہ رہنے والوں کی رہے کا اعتبار ہے۔

نیز جب کوئی عیب پیدا جائے "اور باقی نقصان بخلت" اور ہو جائے تو جارہ فسخ نہیں ہو جاتا (۲)۔

۷۹- سہاں کرایہ پر یہ کہ یہ ر کے قبضہ کرنے کے بعد اس میں عیب کا پیدا ہونا اس کے "خیار عیب" کے لئے مانع نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس مسئلہ میں جارہ کا حکم، بیع سے مختلف ہے، کیونکہ اجارہ منافع کو فروخت کرتا ہے، "اور منافع تھوڑا تھوڑا کر کے دیو، میں آتا ہے، اس سے منافع کے حصہ پر کوئی اثر نہ ہوگا" "اور اس طرح سب کرایہ کے سہاں میں عیب پیدا ہوتا ہے تو دور اصل یہ عقد کے بعد اور قبضہ سے پہلے عیب کا پیدا ہونا ہے، اور اس صورت میں "بیع" میں بھی بیع کو رد کرنے کا حق حاصل ہوتا ہے تو اجارہ میں بھی یہی حکم ہونا چاہئے، پس درحقیقت ان دونوں میں کوئی فرق نہیں، "اور فتحا نے سب کا اس پر اتفاق ہے، اس کے باوجود کہ بعض مذہب منفعہ کو "عیب" کی طرح مانتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ اگر مدعی نہ ہو تو معاملہ کے وقت ہی اس کی حاکمیت ہو جاتی ہے، بلکہ منابل نے ذمہ کو رد دلیل کی صراحت کی ہے، "اس قدر کہ کہتے ہیں: عیب اتفاق کے درمیان پیدا ہو جائے تو کرایہ کو معدوم کے فسخ کر دینے کا اختیار حاصل ہوتا، اس لئے کہ منافع پر تھوڑا تھوڑا کر کے کسی قبضہ تحقق ہوتا ہے۔" (۳)۔

نیز اگر جارہ فسخ کرنے سے پہلے ہی عیب ہو جاتا ہے، اس طرح کہ جانور میں ٹنڈرین تھا "اور وہ" "اور ہو یا مالک مکان نے بخلت کے ساتھ مکان کی مرمت کر دی تو اب کرایہ دار کو اس کے رد کرنے کا حق باقی نہیں رہا، اور جارہ فسخ کرنے کے لئے مطالبہ کا جو حق اسے حاصل تھا

(۱) البدیع ۳۱، ۱۹۹، المہذب ۱/۳۰۵، المدنی علی بشرح الکبیر ۳/۲۹۳،
المشرع ۳/۵۲۔

(۲) اصناف ۶/۶۱۔

(۳) ایضاً ۳۰/۳۱۔

فصل ہفتم

کرایہ پر لگانے والی چیز کے لحاظ سے جارہ کی قسم
قسم اول

غیر حیوان کا جارہ

۷۹- کن چیزوں کا اجارہ جائز ہے؟ اس سلسلے میں عمومی قاعدہ دیا ہے کہ جن چیزوں کی شریعہ ہر وقت جائز ہے ان کا جارہ بھی جائز ہے، اس لیے کہ اجارہ بھی شے کے منافع کو ہر وقت ہی سنا ہے، بشرطیکہ منفعت کے حصول کے لیے خود اس میں کو ضائع و ہلاک کرنا نہ پڑے، لہذا اس کے علاوہ بعض ایسی چیزیں بھی ہیں کہ ان کو ہر وقت نہیں یا جائز نہیں اس کا اجارہ ہو سکتا ہے، جیسے زر و شخص و راتف کا اجارہ، اور جو لوگ مصحف (قرآن مجید) کی بیچ کو ناجائز قرار دیتے ہیں، ان کے یہاں مصحف کو کرایہ پر دینا۔

نیز منفعت ایسی ہوتی چاہے کہ عرف و روایہ کے اعتبار سے وہ بھائے ہوئے ہو، اور اس کے واسطے بعض صورتوں کے سلسلے میں جو اختلاف رائے نقل کیا گیا ہے اس کی بنیاد اصل میں عرف و روایہ کی اختلاف ہے (۱)۔

پہلی بحث

ارضی کا جارہ

۸۰- زمین کا اجارہ دینی سے مطلقاً جائز ہے۔ ثانیہ نے اس کے جائز ہونے کے لیے یہ قید بھی لگائی ہے کہ اس کے کرایہ پر لینے کی غرض واضح کر دی جائے، چونکہ ارضی مختلف مقاصد کے لیے لی جاتی ہے اور زمین پر ان کا اثر مختلف ہوتا ہے، جب زمین کسی دوسری چیز

غیر منقول شے کا۔ اس طرح انسان کو بھی اجرت پر رکھا جاتا ہے، کبھی وہ جبر خاص ہوتا ہے، اور کبھی اجیر مشترک۔ اجارہ کی ان اقسام میں سے بعض کے کچھ خصوصی احکام ہیں، مقرر یہ ان میں سے ہر قسم کے جارہ کے احکام ذکر کئے جائیں گے۔

گذشتہ زمانہ میں جن مختلف شے پر اجارہ کا معاملہ ہوا تھا فقہاء نے اس پر بحث کی ہے، بعض صورتوں میں طریق استعمال کے سلسلے میں اختلاف رائے بھی ہے، ان صورتوں پر غور کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ ان کی آراء ان بنیادوں پر مبنی ہیں:

الف۔ اگر معاملہ میں کوئی ایسی شرط لگائی گئی جو شرعاً معتبر ہے تو اس کی پابندی ضروری ہوگی۔

ب۔ کرایہ پر لی گئی چیز ایسی ہو کہ طریقہ استعمال کے فرق سے متاثر ہوتی ہو، ورنہ ضروری ہے کہ اس طرح استعمال نہ کی جائے کہ اس سے ضرر پہنچے، وہاں اس سے بچنے کے طور پر اس کا استعمال کر سکتا ہے۔

ج۔ استعمال میں عرف کا اعتبار ہوگا، خواہ عرف عام ہو یا عرف خاص۔

کتاب فقہ میں اس سلسلے میں جو بیانات نقل کیے ہیں اور ان میں اختلاف رائے کا ثبوت ہوتا ہے، وہ دراصل ان میں بنیادوں پر مبنی ہیں (۱)۔

(۱) ابنی ۱/۱۲، ۱/۳۱، ۱/۵۸، ۱/۵۹، ۱/۱۳۱، ۱/۱۳۳، ۱/۱۳۸، الشرح الکبیر مع مبی ۱/۳۰-۳۱، کشف القناع ۳/۶۵، المہذب ۱/۳۹۵، ۳/۹۵، ۳/۹۶، ۳/۹۷، ۳/۹۸، ۳/۹۹، ۳/۱۰۰، ۳/۱۰۱، ۳/۱۰۲، ۳/۱۰۳، ۳/۱۰۴، ۳/۱۰۵، ۳/۱۰۶، ۳/۱۰۷، ۳/۱۰۸، ۳/۱۰۹، ۳/۱۱۰، ۳/۱۱۱، ۳/۱۱۲، ۳/۱۱۳، ۳/۱۱۴، ۳/۱۱۵، ۳/۱۱۶، ۳/۱۱۷، ۳/۱۱۸، ۳/۱۱۹، ۳/۱۲۰، ۳/۱۲۱، ۳/۱۲۲، ۳/۱۲۳، ۳/۱۲۴، ۳/۱۲۵، ۳/۱۲۶، ۳/۱۲۷، ۳/۱۲۸، ۳/۱۲۹، ۳/۱۳۰، ۳/۱۳۱، ۳/۱۳۲، ۳/۱۳۳، ۳/۱۳۴، ۳/۱۳۵، ۳/۱۳۶، ۳/۱۳۷، ۳/۱۳۸، ۳/۱۳۹، ۳/۱۴۰، ۳/۱۴۱، ۳/۱۴۲، ۳/۱۴۳، ۳/۱۴۴، ۳/۱۴۵، ۳/۱۴۶، ۳/۱۴۷، ۳/۱۴۸، ۳/۱۴۹، ۳/۱۵۰، ۳/۱۵۱، ۳/۱۵۲، ۳/۱۵۳، ۳/۱۵۴، ۳/۱۵۵، ۳/۱۵۶، ۳/۱۵۷، ۳/۱۵۸، ۳/۱۵۹، ۳/۱۶۰، ۳/۱۶۱، ۳/۱۶۲، ۳/۱۶۳، ۳/۱۶۴، ۳/۱۶۵، ۳/۱۶۶، ۳/۱۶۷، ۳/۱۶۸، ۳/۱۶۹، ۳/۱۷۰، ۳/۱۷۱، ۳/۱۷۲، ۳/۱۷۳، ۳/۱۷۴، ۳/۱۷۵، ۳/۱۷۶، ۳/۱۷۷، ۳/۱۷۸، ۳/۱۷۹، ۳/۱۸۰، ۳/۱۸۱، ۳/۱۸۲، ۳/۱۸۳، ۳/۱۸۴، ۳/۱۸۵، ۳/۱۸۶، ۳/۱۸۷، ۳/۱۸۸، ۳/۱۸۹، ۳/۱۹۰، ۳/۱۹۱، ۳/۱۹۲، ۳/۱۹۳، ۳/۱۹۴، ۳/۱۹۵، ۳/۱۹۶، ۳/۱۹۷، ۳/۱۹۸، ۳/۱۹۹، ۳/۲۰۰، ۳/۲۰۱، ۳/۲۰۲، ۳/۲۰۳، ۳/۲۰۴، ۳/۲۰۵، ۳/۲۰۶، ۳/۲۰۷، ۳/۲۰۸، ۳/۲۰۹، ۳/۲۱۰، ۳/۲۱۱، ۳/۲۱۲، ۳/۲۱۳، ۳/۲۱۴، ۳/۲۱۵، ۳/۲۱۶، ۳/۲۱۷، ۳/۲۱۸، ۳/۲۱۹، ۳/۲۲۰، ۳/۲۲۱، ۳/۲۲۲، ۳/۲۲۳، ۳/۲۲۴، ۳/۲۲۵، ۳/۲۲۶، ۳/۲۲۷، ۳/۲۲۸، ۳/۲۲۹، ۳/۲۳۰، ۳/۲۳۱، ۳/۲۳۲، ۳/۲۳۳، ۳/۲۳۴، ۳/۲۳۵، ۳/۲۳۶، ۳/۲۳۷، ۳/۲۳۸، ۳/۲۳۹، ۳/۲۴۰، ۳/۲۴۱، ۳/۲۴۲، ۳/۲۴۳، ۳/۲۴۴، ۳/۲۴۵، ۳/۲۴۶، ۳/۲۴۷، ۳/۲۴۸، ۳/۲۴۹، ۳/۲۵۰، ۳/۲۵۱، ۳/۲۵۲، ۳/۲۵۳، ۳/۲۵۴، ۳/۲۵۵، ۳/۲۵۶، ۳/۲۵۷، ۳/۲۵۸، ۳/۲۵۹، ۳/۲۶۰، ۳/۲۶۱، ۳/۲۶۲، ۳/۲۶۳، ۳/۲۶۴، ۳/۲۶۵، ۳/۲۶۶، ۳/۲۶۷، ۳/۲۶۸، ۳/۲۶۹، ۳/۲۷۰، ۳/۲۷۱، ۳/۲۷۲، ۳/۲۷۳، ۳/۲۷۴، ۳/۲۷۵، ۳/۲۷۶، ۳/۲۷۷، ۳/۲۷۸، ۳/۲۷۹، ۳/۲۸۰، ۳/۲۸۱، ۳/۲۸۲، ۳/۲۸۳، ۳/۲۸۴، ۳/۲۸۵، ۳/۲۸۶، ۳/۲۸۷، ۳/۲۸۸، ۳/۲۸۹، ۳/۲۹۰، ۳/۲۹۱، ۳/۲۹۲، ۳/۲۹۳، ۳/۲۹۴، ۳/۲۹۵، ۳/۲۹۶، ۳/۲۹۷، ۳/۲۹۸، ۳/۲۹۹، ۳/۳۰۰، ۳/۳۰۱، ۳/۳۰۲، ۳/۳۰۳، ۳/۳۰۴، ۳/۳۰۵، ۳/۳۰۶، ۳/۳۰۷، ۳/۳۰۸، ۳/۳۰۹، ۳/۳۱۰، ۳/۳۱۱، ۳/۳۱۲، ۳/۳۱۳، ۳/۳۱۴، ۳/۳۱۵، ۳/۳۱۶، ۳/۳۱۷، ۳/۳۱۸، ۳/۳۱۹، ۳/۳۲۰، ۳/۳۲۱، ۳/۳۲۲، ۳/۳۲۳، ۳/۳۲۴، ۳/۳۲۵، ۳/۳۲۶، ۳/۳۲۷، ۳/۳۲۸، ۳/۳۲۹، ۳/۳۳۰، ۳/۳۳۱، ۳/۳۳۲، ۳/۳۳۳، ۳/۳۳۴، ۳/۳۳۵، ۳/۳۳۶، ۳/۳۳۷، ۳/۳۳۸، ۳/۳۳۹، ۳/۳۴۰، ۳/۳۴۱، ۳/۳۴۲، ۳/۳۴۳، ۳/۳۴۴، ۳/۳۴۵، ۳/۳۴۶، ۳/۳۴۷، ۳/۳۴۸، ۳/۳۴۹، ۳/۳۵۰، ۳/۳۵۱، ۳/۳۵۲، ۳/۳۵۳، ۳/۳۵۴، ۳/۳۵۵، ۳/۳۵۶، ۳/۳۵۷، ۳/۳۵۸، ۳/۳۵۹، ۳/۳۶۰، ۳/۳۶۱، ۳/۳۶۲، ۳/۳۶۳، ۳/۳۶۴، ۳/۳۶۵، ۳/۳۶۶، ۳/۳۶۷، ۳/۳۶۸، ۳/۳۶۹، ۳/۳۷۰، ۳/۳۷۱، ۳/۳۷۲، ۳/۳۷۳، ۳/۳۷۴، ۳/۳۷۵، ۳/۳۷۶، ۳/۳۷۷، ۳/۳۷۸، ۳/۳۷۹، ۳/۳۸۰، ۳/۳۸۱، ۳/۳۸۲، ۳/۳۸۳، ۳/۳۸۴، ۳/۳۸۵، ۳/۳۸۶، ۳/۳۸۷، ۳/۳۸۸، ۳/۳۸۹، ۳/۳۹۰، ۳/۳۹۱، ۳/۳۹۲، ۳/۳۹۳، ۳/۳۹۴، ۳/۳۹۵، ۳/۳۹۶، ۳/۳۹۷، ۳/۳۹۸، ۳/۳۹۹، ۳/۴۰۰، ۳/۴۰۱، ۳/۴۰۲، ۳/۴۰۳، ۳/۴۰۴، ۳/۴۰۵، ۳/۴۰۶، ۳/۴۰۷، ۳/۴۰۸، ۳/۴۰۹، ۳/۴۱۰، ۳/۴۱۱، ۳/۴۱۲، ۳/۴۱۳، ۳/۴۱۴، ۳/۴۱۵، ۳/۴۱۶، ۳/۴۱۷، ۳/۴۱۸، ۳/۴۱۹، ۳/۴۲۰، ۳/۴۲۱، ۳/۴۲۲، ۳/۴۲۳، ۳/۴۲۴، ۳/۴۲۵، ۳/۴۲۶، ۳/۴۲۷، ۳/۴۲۸، ۳/۴۲۹، ۳/۴۳۰، ۳/۴۳۱، ۳/۴۳۲، ۳/۴۳۳، ۳/۴۳۴، ۳/۴۳۵، ۳/۴۳۶، ۳/۴۳۷، ۳/۴۳۸، ۳/۴۳۹، ۳/۴۴۰، ۳/۴۴۱، ۳/۴۴۲، ۳/۴۴۳، ۳/۴۴۴، ۳/۴۴۵، ۳/۴۴۶، ۳/۴۴۷، ۳/۴۴۸، ۳/۴۴۹، ۳/۴۵۰، ۳/۴۵۱، ۳/۴۵۲، ۳/۴۵۳، ۳/۴۵۴، ۳/۴۵۵، ۳/۴۵۶، ۳/۴۵۷، ۳/۴۵۸، ۳/۴۵۹، ۳/۴۶۰، ۳/۴۶۱، ۳/۴۶۲، ۳/۴۶۳، ۳/۴۶۴، ۳/۴۶۵، ۳/۴۶۶، ۳/۴۶۷، ۳/۴۶۸، ۳/۴۶۹، ۳/۴۷۰، ۳/۴۷۱، ۳/۴۷۲، ۳/۴۷۳، ۳/۴۷۴، ۳/۴۷۵، ۳/۴۷۶، ۳/۴۷۷، ۳/۴۷۸، ۳/۴۷۹، ۳/۴۸۰، ۳/۴۸۱، ۳/۴۸۲، ۳/۴۸۳، ۳/۴۸۴، ۳/۴۸۵، ۳/۴۸۶، ۳/۴۸۷، ۳/۴۸۸، ۳/۴۸۹، ۳/۴۹۰، ۳/۴۹۱، ۳/۴۹۲، ۳/۴۹۳، ۳/۴۹۴، ۳/۴۹۵، ۳/۴۹۶، ۳/۴۹۷، ۳/۴۹۸، ۳/۴۹۹، ۳/۵۰۰، ۳/۵۰۱، ۳/۵۰۲، ۳/۵۰۳، ۳/۵۰۴، ۳/۵۰۵، ۳/۵۰۶، ۳/۵۰۷، ۳/۵۰۸، ۳/۵۰۹، ۳/۵۱۰، ۳/۵۱۱، ۳/۵۱۲، ۳/۵۱۳، ۳/۵۱۴، ۳/۵۱۵، ۳/۵۱۶، ۳/۵۱۷، ۳/۵۱۸، ۳/۵۱۹، ۳/۵۲۰، ۳/۵۲۱، ۳/۵۲۲، ۳/۵۲۳، ۳/۵۲۴، ۳/۵۲۵، ۳/۵۲۶، ۳/۵۲۷، ۳/۵۲۸، ۳/۵۲۹، ۳/۵۳۰، ۳/۵۳۱، ۳/۵۳۲، ۳/۵۳۳، ۳/۵۳۴، ۳/۵۳۵، ۳/۵۳۶، ۳/۵۳۷، ۳/۵۳۸، ۳/۵۳۹، ۳/۵۴۰، ۳/۵۴۱، ۳/۵۴۲، ۳/۵۴۳، ۳/۵۴۴، ۳/۵۴۵، ۳/۵۴۶، ۳/۵۴۷، ۳/۵۴۸، ۳/۵۴۹، ۳/۵۵۰، ۳/۵۵۱، ۳/۵۵۲، ۳/۵۵۳، ۳/۵۵۴، ۳/۵۵۵، ۳/۵۵۶، ۳/۵۵۷، ۳/۵۵۸، ۳/۵۵۹، ۳/۵۶۰، ۳/۵۶۱، ۳/۵۶۲، ۳/۵۶۳، ۳/۵۶۴، ۳/۵۶۵، ۳/۵۶۶، ۳/۵۶۷، ۳/۵۶۸، ۳/۵۶۹، ۳/۵۷۰، ۳/۵۷۱، ۳/۵۷۲، ۳/۵۷۳، ۳/۵۷۴، ۳/۵۷۵، ۳/۵۷۶، ۳/۵۷۷، ۳/۵۷۸، ۳/۵۷۹، ۳/۵۸۰، ۳/۵۸۱، ۳/۵۸۲، ۳/۵۸۳، ۳/۵۸۴، ۳/۵۸۵، ۳/۵۸۶، ۳/۵۸۷، ۳/۵۸۸، ۳/۵۸۹، ۳/۵۹۰، ۳/۵۹۱، ۳/۵۹۲، ۳/۵۹۳، ۳/۵۹۴، ۳/۵۹۵، ۳/۵۹۶، ۳/۵۹۷، ۳/۵۹۸، ۳/۵۹۹، ۳/۶۰۰، ۳/۶۰۱، ۳/۶۰۲، ۳/۶۰۳، ۳/۶۰۴، ۳/۶۰۵، ۳/۶۰۶، ۳/۶۰۷، ۳/۶۰۸، ۳/۶۰۹، ۳/۶۱۰، ۳/۶۱۱، ۳/۶۱۲، ۳/۶۱۳، ۳/۶۱۴، ۳/۶۱۵، ۳/۶۱۶، ۳/۶۱۷، ۳/۶۱۸، ۳/۶۱۹، ۳/۶۲۰، ۳/۶۲۱، ۳/۶۲۲، ۳/۶۲۳، ۳/۶۲۴، ۳/۶۲۵، ۳/۶۲۶، ۳/۶۲۷، ۳/۶۲۸، ۳/۶۲۹، ۳/۶۳۰، ۳/۶۳۱، ۳/۶۳۲، ۳/۶۳۳، ۳/۶۳۴، ۳/۶۳۵، ۳/۶۳۶، ۳/۶۳۷، ۳/۶۳۸، ۳/۶۳۹، ۳/۶۴۰، ۳/۶۴۱، ۳/۶۴۲، ۳/۶۴۳، ۳/۶۴۴، ۳/۶۴۵، ۳/۶۴۶، ۳/۶۴۷، ۳/۶۴۸، ۳/۶۴۹، ۳/۶۵۰، ۳/۶۵۱، ۳/۶۵۲، ۳/۶۵۳، ۳/۶۵۴، ۳/۶۵۵، ۳/۶۵۶، ۳/۶۵۷، ۳/۶۵۸، ۳/۶۵۹، ۳/۶۶۰، ۳/۶۶۱، ۳/۶۶۲، ۳/۶۶۳، ۳/۶۶۴، ۳/۶۶۵، ۳/۶۶۶، ۳/۶۶۷، ۳/۶۶۸، ۳/۶۶۹، ۳/۶۷۰، ۳/۶۷۱، ۳/۶۷۲، ۳/۶۷۳، ۳/۶۷۴، ۳/۶۷۵، ۳/۶۷۶، ۳/۶۷۷، ۳/۶۷۸، ۳/۶۷۹، ۳/۶۸۰، ۳/۶۸۱، ۳/۶۸۲، ۳/۶۸۳، ۳/۶۸۴، ۳/۶۸۵، ۳/۶۸۶، ۳/۶۸۷، ۳/۶۸۸، ۳/۶۸۹، ۳/۶۹۰، ۳/۶۹۱، ۳/۶۹۲، ۳/۶۹۳، ۳/۶۹۴، ۳/۶۹۵، ۳/۶۹۶، ۳/۶۹۷، ۳/۶۹۸، ۳/۶۹۹، ۳/۷۰۰، ۳/۷۰۱، ۳/۷۰۲، ۳/۷۰۳، ۳/۷۰۴، ۳/۷۰۵، ۳/۷۰۶، ۳/۷۰۷، ۳/۷۰۸، ۳/۷۰۹، ۳/۷۱۰، ۳/۷۱۱، ۳/۷۱۲، ۳/۷۱۳، ۳/۷۱۴، ۳/۷۱۵، ۳/۷۱۶، ۳/۷۱۷، ۳/۷۱۸، ۳/۷۱۹، ۳/۷۲۰، ۳/۷۲۱، ۳/۷۲۲، ۳/۷۲۳، ۳/۷۲۴، ۳/۷۲۵، ۳/۷۲۶، ۳/۷۲۷، ۳/۷۲۸، ۳/۷۲۹، ۳/۷۳۰، ۳/۷۳۱، ۳/۷۳۲، ۳/۷۳۳، ۳/۷۳۴، ۳/۷۳۵، ۳/۷۳۶، ۳/۷۳۷، ۳/۷۳۸، ۳/۷۳۹، ۳/۷۴۰، ۳/۷۴۱، ۳/۷۴۲، ۳/۷۴۳، ۳/۷۴۴، ۳/۷۴۵، ۳/۷۴۶، ۳/۷۴۷، ۳/۷۴۸، ۳/۷۴۹، ۳/۷۵۰، ۳/۷۵۱، ۳/۷۵۲، ۳/۷۵۳، ۳/۷۵۴، ۳/۷۵۵، ۳/۷۵۶، ۳/۷۵۷، ۳/۷۵۸، ۳/۷۵۹، ۳/۷۶۰، ۳/۷۶۱، ۳/۷۶۲، ۳/۷۶۳، ۳/۷۶۴، ۳/۷۶۵، ۳/۷۶۶، ۳/۷۶۷، ۳/۷۶۸، ۳/۷۶۹، ۳/۷۷۰، ۳/۷۷۱، ۳/۷۷۲، ۳/۷۷۳، ۳/۷۷۴، ۳/۷۷۵، ۳/۷۷۶، ۳/۷۷۷، ۳/۷۷۸، ۳/۷۷۹، ۳/۷۸۰، ۳/۷۸۱، ۳/۷۸۲، ۳/۷۸۳، ۳/۷۸۴، ۳/۷۸۵، ۳/۷۸۶، ۳/۷۸۷، ۳/۷۸۸، ۳/۷۸۹، ۳/۷۹۰، ۳/۷۹۱، ۳/۷۹۲، ۳/۷۹۳، ۳/۷۹۴، ۳/۷۹۵، ۳/۷۹۶، ۳/۷۹۷، ۳/۷۹۸، ۳/۷۹۹، ۳/۸۰۰، ۳/۸۰۱، ۳/۸۰۲، ۳/۸۰۳، ۳/۸۰۴، ۳/۸۰۵، ۳/۸۰۶، ۳/۸۰۷، ۳/۸۰۸، ۳/۸۰۹، ۳/۸۱۰، ۳/۸۱۱، ۳/۸۱۲، ۳/۸۱۳، ۳/۸۱۴، ۳/۸۱۵، ۳/۸۱۶، ۳/۸۱۷، ۳/۸۱۸، ۳/۸۱۹، ۳/۸۲۰، ۳/۸۲۱، ۳/۸۲۲، ۳/۸۲۳، ۳/۸۲۴، ۳/۸۲۵، ۳/۸۲۶، ۳/۸۲۷، ۳/۸۲۸، ۳/۸۲۹، ۳/۸۳۰، ۳/۸۳۱، ۳/۸۳۲، ۳/۸۳۳، ۳/۸۳۴، ۳/۸۳۵، ۳/۸۳۶، ۳/۸۳۷، ۳/۸۳۸، ۳/۸۳۹، ۳/۸۴۰، ۳/۸۴۱، ۳/۸۴۲، ۳/۸۴۳، ۳/۸۴۴، ۳/۸۴۵، ۳/۸۴۶، ۳/۸۴۷، ۳/۸۴۸، ۳/۸۴۹، ۳/۸۵۰، ۳/۸۵۱، ۳/۸۵۲، ۳/۸۵۳، ۳/۸۵۴، ۳/۸۵۵، ۳/۸۵۶، ۳/۸۵۷، ۳/۸۵۸، ۳/۸۵۹، ۳/۸۶۰، ۳/۸۶۱، ۳/۸۶۲، ۳/۸۶۳، ۳/۸۶۴، ۳/۸۶۵، ۳/۸۶۶، ۳/۸۶۷، ۳/۸۶۸، ۳/۸۶۹، ۳/۸۷۰، ۳/۸۷۱، ۳/۸۷۲، ۳/۸۷۳، ۳/۸۷۴، ۳/۸۷۵، ۳/۸۷۶، ۳/۸۷۷، ۳/۸۷۸، ۳/۸۷۹، ۳/۸۸۰، ۳/۸۸۱، ۳/۸۸۲، ۳/۸۸۳، ۳/۸۸۴، ۳/۸۸۵، ۳/۸۸۶، ۳/۸۸۷، ۳/۸۸۸، ۳/۸۸۹، ۳/۸۹۰، ۳/۸۹۱، ۳/۸۹۲، ۳/۸۹۳، ۳/۸۹۴، ۳/۸۹۵، ۳/۸۹۶، ۳/۸۹۷، ۳/۸۹۸، ۳/۸۹۹، ۳/۹۰۰، ۳/۹۰۱، ۳/۹۰۲، ۳/۹۰۳، ۳/۹۰۴، ۳/۹۰۵، ۳/۹۰۶، ۳/۹۰۷، ۳/۹۰۸، ۳/۹۰۹، ۳/۹۱۰، ۳/۹۱۱، ۳/۹۱۲، ۳/۹۱۳، ۳/۹۱۴، ۳/۹۱۵، ۳/۹۱۶، ۳/۹۱۷، ۳/۹۱۸، ۳/۹۱۹، ۳/۹۲۰، ۳/۹۲۱، ۳/۹۲۲، ۳/۹۲۳، ۳/۹۲۴، ۳/۹۲۵، ۳/۹۲۶، ۳/۹۲۷، ۳/۹۲۸، ۳/۹۲۹، ۳/۹۳۰، ۳/۹۳۱، ۳/۹۳۲، ۳/۹۳۳، ۳/۹۳۴، ۳/۹۳۵، ۳/۹۳۶، ۳/۹۳۷، ۳/۹۳۸، ۳/۹۳۹، ۳/۹۴۰، ۳/۹۴۱، ۳/۹۴۲، ۳/۹۴۳، ۳/۹۴۴، ۳/۹۴۵، ۳/۹۴۶، ۳/۹۴۷، ۳/۹۴۸، ۳/۹۴۹، ۳/۹۵۰، ۳/۹۵۱، ۳/۹۵۲، ۳/۹۵۳، ۳/۹۵۴، ۳/۹۵۵، ۳/۹۵۶، ۳/۹۵۷، ۳/۹۵۸، ۳/۹۵۹، ۳/۹۶۰، ۳/۹۶۱، ۳/۹۶۲، ۳/۹۶۳، ۳/۹۶۴، ۳/۹۶۵، ۳/۹۶۶، ۳/۹۶۷، ۳/۹۶۸، ۳/۹۶۹، ۳/۹۷۰، ۳/۹۷۱، ۳/۹۷۲، ۳/۹۷۳، ۳/۹۷۴، ۳/۹۷۵، ۳/۹۷۶، ۳/۹۷۷، ۳/۹۷۸، ۳/۹۷۹، ۳/۹۸۰، ۳/۹۸۱، ۳/۹۸۲، ۳/۹۸۳، ۳/۹۸۴، ۳/۹۸۵، ۳/۹۸۶، ۳/۹۸۷، ۳/۹۸۸، ۳/۹۸۹، ۳/۹۹۰، ۳/۹۹۱، ۳/۹۹۲، ۳/۹۹۳، ۳/۹۹۴، ۳/۹۹۵، ۳/۹۹۶، ۳/۹۹۷، ۳/۹۹۸، ۳/۹۹۹، ۴/۰۰۰، ۴/۰۰۱، ۴/۰۰۲، ۴/۰۰۳، ۴/۰۰۴، ۴/۰۰۵، ۴/۰۰۶، ۴/۰۰۷، ۴/۰۰۸، ۴/۰۰۹، ۴/۰۱۰، ۴/۰۱۱، ۴/۰۱۲، ۴/۰۱۳، ۴/۰۱۴، ۴/۰۱۵، ۴/۰۱۶، ۴/۰۱۷، ۴/۰۱۸، ۴/۰۱۹، ۴/۰۲۰، ۴/۰۲۱، ۴/۰۲۲، ۴/۰۲۳، ۴/۰۲۴، ۴/۰۲۵، ۴/۰۲۶، ۴/۰۲۷، ۴/۰۲۸، ۴/۰۲۹، ۴/۰۳۰، ۴/۰۳۱، ۴/۰۳۲، ۴/۰۳۳، ۴/۰۳۴، ۴/۰۳۵، ۴/۰۳۶، ۴/۰۳۷، ۴/۰۳۸، ۴/۰۳۹، ۴/۰۴۰، ۴/۰۴۱، ۴/۰۴۲، ۴/۰۴۳، ۴/۰۴۴، ۴/۰۴۵، ۴/۰۴۶، ۴/۰۴۷، ۴/۰۴۸، ۴/۰۴۹، ۴/۰۵۰، ۴/۰۵۱، ۴/۰۵۲، ۴/۰۵۳، ۴/۰۵۴، ۴/۰۵۵، ۴/۰۵۶، ۴/۰۵۷، ۴/۰۵۸، ۴/۰۵۹، ۴/۰۶۰، ۴/۰۶۱، ۴/۰۶۲، ۴/۰۶۳، ۴/۰۶۴، ۴/۰۶۵، ۴/۰۶۶، ۴/۰۶۷، ۴/۰۶۸، ۴/۰۶۹، ۴/۰۷۰، ۴/۰۷۱، ۴/۰۷۲، ۴/۰۷۳، ۴/۰۷۴، ۴/۰۷۵، ۴/۰۷۶، ۴/۰۷۷، ۴/۰۷۸، ۴/۰۷۹، ۴/۰۸۰، ۴/۰۸۱، ۴/۰۸۲، ۴/۰۸۳، ۴/۰۸۴، ۴/۰۸۵، ۴/۰۸۶، ۴

پانی، چارہ، بھتی وغیرہ کے ساتھ لی جائے تو اس کا حکم یا ہوگا اس کا ذکر کیا جاتا ہے:

غ - پانی یا چارہ گاہ کے ساتھ زمین کا اجارہ:

۸۱- لی اجمہ یہ جاز ہے کہ اس پر اتفاق ہے، بین حصہ تالاب وغیرہ و سب اس کی پھیبوں کے لئے یا چارہ گاہ کی گھاس کے لئے اجارہ کو جاز تر نہیں دیتے، بشرطیکہ پھلی اور گھاس ہی اجارہ کا مقصود ہو، ہاں صرف زمین کرایہ پر لی جائے، پھر مالک کرایہ دار کو گھاس سے اتفاق کی جازت دے دے تو جاز ہے، کیونکہ گھاس سے اتفاق اس کو ملاک اور معدوم کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ دوسرے فقہاء کے نزدیک زمین و گھاس دونوں کا ملا کر اجارہ کیا جاسکتا ہے اور ایسی صورت میں گھاس ضمنی حیثیت سے اجارہ میں داخل ہوگی۔

خواب فقہاء، حنفیہ کے دوسروں بھی یہی حاسر راستہ کو کرایہ پر لینے کے سب سے میں اختلاف ہے، جس سے وہ خود گذرا کرے یا لوگوں کا گذر ہو کرے، صاحب نہیں کے نزدیک یہ جاز ہے، امام صاحب کے نزدیک جاز نہیں ()۔

ب - کاشت کی زمین کا اجارہ:

۸۲- فقہائے مذہب زراعت کے لئے زمین کے اجارہ کو جاز قرار دیتے ہیں، ورجہو رفقہاء کی رائے ہے کہ ایسی صورت میں زمین کی تعیین اور اس کی مقدار کی وضاحت ضروری ہے، لہذا متعین شدہ زمین کا اجارہ درست ہے، ایسی زمین کا نہیں جو متعین نہ کی گئی ہو اور صرف اس کے اوصاف بیان کر دیئے گئے ہوں۔ بلکہ شافعیہ اور

حنابلہ نے زمین کی شناخت کے لئے اس کا دیکھنا بھی ضروری قرار دیا ہے، اس لئے کہ زمین کی نوعیت، اس کے محل وقوع، اور پانی سے اس کے قریب کے لحاظ سے اس کی فائدیت میں تفاوت واقع ہوتا ہے اور اس کو شاید دے، رویدی جانا جاسکتا ہے محض اوصاف بیان کر کے اس کا انضباط ممکن نہیں (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک زمین کا دیکھنا شرط نہیں، اگر کوئی اس طرح زمین کا اجارہ کرے تو جاز ہے کہ میں اپنے فلاں حوض کی زمینوں میں سے دو ایکڑ یا اپنی فلاں زمین میں سے سو ذراں تمہیں کرایہ پر دیتا ہوں، بشرطیکہ وہ یہ بھی متعین کر دے کہ کس سمت سے اتنی مقدار زمین کرایہ پر دے، رہا پچھتہ کہنے، رہا کی طرف سے، یا سمت متعین نہ کرے لیکن کاشت کے لحاظ نظر سے پوری زمین یکساں ہو، بہتر اور کم تر ہرق نہ ہو، لیکن اگر اس اعتبار سے زمین کے مختلف حصوں میں فرق ہو اور زمین کی سمت مقرر نہ کی جائے، تو اب اجارہ درست نہ ہوگا، اجارہ اسی وقت درست ہوگا کہ جب کہ پوری طرح متعین کر دے، ہاں اگر کھیت کی پیداوار میں کے ایک مناسب حصہ مثلاً چوتھائی یا نصف وغیرہ پر زمین دے تو اب تعیین سمت کے بغیر بھی جازہ درست ہو جائے گا (۲)۔

جمہور فقہاء نے اس کے جاز ہونے کے سے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ زراعت کے لئے مطلوب معیار، ہمیشہ باقی رہنے والا پانی موجود ہو، اس کے تم ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو، اس سے کہ جازہ کسی عی چیز میں میں جاز ہے جس سے اتفاق ممکن ہو، لہذا کسی عی زراعتی زمینوں کا اجارہ درست ہوگا جو نہر سے سیراب کی جاتی ہوں اور عادتاً جب کھیت کے لئے آبیاری کی ضرورت ہو اس وقت نہر خشک نہ

(۱) انصاف، ص ۸۸

(۲) حلیۃ المدلولی ص ۶۳

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۱۴ شرح البخاری ص ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱،

ہو جاتی ہو، یہ چشمہ یا تالاب یا نہاں یا تھکر کفایت بارش کے درمیان
اس کو یہ اب یہاں ممکن ہو، یا اس میں ایسے پڑے لٹکے جائیں
جس کی جڑیں سطح زمین کے نیچے پائے جانے والے قریبی پانی سے
یہاں ہو سکیں۔ شامیر و رحمان نے یہ تمام باتیں صراحت کے
ساتھ کہی ہیں، ورحمہ کی یہ شرط کہ جس منفعت پر معاملہ کیا گیا ہو
سے حقیقہ و شرعاً قابلِ تسلیم ہونا چاہئے، اس بات کا تقاضا کرتی ہے
کہ وہ بھی ان تفصیلات سے متفق ہوں (۱)۔

مالکیہ زراعت کے لئے بارش سے سیراب ہونے والی اراضی کو کئی سالوں کے لئے بھی کرایہ پر دینے کی اجازت دیتے ہیں، بشرطیکہ روپے کے ذریعہ کرایہ مقرر نہ ہو، چاہے بالفعل خود اپنے اختیار سے کر پیدا معاملہ کے بعد یا اس سے پہلے نقد (روپیہ) کی صورت میں کچھ مالک زمین کو دے دے۔ ہاں اگر (زراعت کے نقطہ نظر سے) زمین کے بارے میں اطمینان ہو، عام طور پر بارش سے سیراب ہوا کرتی ہو، یہ سکی نہر سے جس کا پانی بند نہ ہو یا ایسے چشمہ سے جس سے سوتے خشک نہ ہوتے ہوں، زمین سیراب ہو جائے تو روپے کے ذریعہ بھی اس کا کرایہ پر لین دین جائز ہے، گو ایک طویل مدت کے لئے معاہدہ کرے، فقہاء مالکیہ کہتے ہیں کہ لین اس زمین کے عملاً سیراب ہونے اور لائق انتفاع ہونے کی صورت ہی میں نقد (روپیہ) کے ذریعہ متعین شدہ کرایہ واجب ہوگا۔

گھر رزق کی مجلس کی منفعت پر حاملہ ہو، پس مزایہ پر صورت نقد ہوتا
یا کسی صورت میں، اس سے خاموشی اختیار کی گئی یا حاملہ کے وقت نقد
کے کر یہ نہ ہوے کی شرط لگادی گئی، تو جو زمین ہمیشہ رو میں رہنے والی
نہر میں سے یہ آب کی جاتی ہو، اس سے پانی نکال کر انتفاع ممکن ہو،

(۱) مہدیہ النجاشی ۳۶۹، المہذب ۳۹۵، اقلیوٰی ۷۰، کشاف القناع ۳۸۱، المرقع ۳۸۷، ۳۸۸

اس کے لئے نقد کی صورت میں سرمایہ کا فیصلہ کیا جائے گا، اور جوڑے میں
بارش، شمع، برتنوں سے یہ اپنی جاتی ہوں، اس کے سلسلے میں نقد
کے سرمایہ سرمایہ فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔

لیکن ثانویہ اور تالہ نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ پانی کا حصول
کامل اطمینان ہونا چاہیے جیسے پشتہ وغیرہ کا پانی، اسی طرح پانی کا
حصول تو اس قدر اطمینان بخش نہیں کہ کاشت مکمل ہو چکی ہے اور پانی
کی ضرورت نہیں رہی (تو اب بھی یہی حکم ہوگا اور روپے کے درمیان
تبادلہ کی تعیین ہوگی) (۱)۔

فتنہ، کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس چیز کے بغیر زمین سے اتفاق ممکن نہ ہو، جیسے پانی کے ذریعہ درخت لگاتے تو وہ بھی جہی چارو کے معاملہ میں داخل ہوں گے، والہ کی ضرورت نہ کی گئی ہو۔

زمین کا اسی کی پیدوار کے چھ حصہ پر چارہ:

۸۳- نور مین کی پیدہ داری کو اس کی اہمیت مقرر کرنے کے سلسلے میں اختلاف ہے، حنفیہ و مائتابلہ نے پیدہ داری کے کچھ حصہ پر جاریہ کو جاریہ قرار دیا ہے، اس لئے کہ وہ مقصود اور معروف منفعت ہے۔ مالکیہ و شافعیہ نے اس سے منع کیا ہے، وہ اس کو ”تقییر طمان“ پر قیاس کرتے ہیں، اور زراعت کے لئے اہمیت پر دینے کے سلسلے میں یہ قید لگاتے ہیں کہ زمین کے ساتھ ایسا پانی بھی جو جس سے اس کو زیر آب کیا جائے، اگرچہ بارش ہی کا پانی یہوں نہ ہو، ماں اگر حویلہ دیتی اجارہ ہو، تو یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ زمین کو زیر آب کرنے کا طمینان پیش

(۱) کشف القناع، المجلد ۵، الجزء ۳، ص ۵۳، کتاب: ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷،

(۲) الهدایہ ص ۲۳۵، الدعوی ص ۶، مواہب اللہ فی حل للفاظ العربیہ.

۱۰۲، غایب بیان للری ۲۲ طبع انجمن، شرح علیہ ص ۴۷
طبع انصار الدین محمد

زرعتی زمین میں اجارہ کی مدت:

۸۴- کسی بھی مدت کو طے کر کے اس مدت کے لئے زمین کو بغرض زرعیت جارہ پرہ یا بلا اتفاق جائز ہے، مثلاً ایک سال کے لئے ہو یا دس سال کے لئے یا دس سال تک یا بیس سال تک یا کسی اور مدت کے لئے یہ اجارہ جائز ہے، چاہے وہ وقف ہی کی زمین کیوں نہ ہو، اس لئے کہ اجارہ کا معاملہ ہی تنج پر اتنی مدت کے لئے درست ہے جس مدت تک وہ تنج باقی رہ سکتی ہو۔ شافعیہ کا یک قول ہے کہ تیس سال سے زیادہ مدت نہ رکھی جائے۔ اس لئے کہ بالعموم اس مدت کے بعد اشیاء میں تغیر پیدا ہو جاتا ہے۔ شافعیہ ہی کا ایک اور قول ایک سال کا ہے کہ اس سے زیادہ اجارہ نہ ہو، کیونکہ ایک سال کی مدت سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے، غنچہ کہتے ہیں کہ زمین موقوفہ ہو، مدت ہی ایک طویل مدت کے لئے اس کو کر یہ پر نکال دے، قیمتیں اپنے حال پر ہوں، نہ زمین ہوتی ہیں نہ رزق، تو ایسا کرنا جائز ہے، سوائے اس کے کہ خود وقف بے شرط گائی ہو کہ ایک سال سے زیادہ کے لئے کرایہ پر نہ لگائی جائے، تو اب وقف کی شرط کی خلاف ورزی نہ کی جائے، ہاں اب بھی اگر ایک سال سے زیادہ کے لئے کرایہ پر دینے ہی میں وقف کا نفع ہو تو دے سکتے ہیں (۱)۔

غذا جارہ کے ساتھ بعض شرائط کا لگنا:

۸۵- جارہ کے معاملہ میں اس پر اتفاق ہے کہ شرطیں لگانی جاسکتی ہیں میں اگر کسی شرط ہو کہ مدت اجارہ کے ختم ہونے کے بعد بھی زمین پر اس کا اثر باقی رہے گا، تو اس میں حکام ہے، اس لئے کہ یہ شرط

فریقین میں سے ایک کی مصلحت کو پورا کرتی ہے، تو اگر ایسی شرط ہو کہ معاملہ خود اس کا تقاضہ کرتا ہو تو اس کا ذکر اجارہ کے لئے ناسد کا باعث نہیں، جیسے زمین کو ہموار کرنے اور یہ رتبہ کرنے کی شرط، اس لئے کہ اس کے بغیر کاشتکاری ممکن ہی نہیں۔

۸۶- اگر جارہ کو کام کرنے کی شرط ہو یعنی زمین کو دوسری بار بھی ہوتے اور اس کی نہ کو درست کرنے وغیرہ جیسی شرطیں، کہ جن کا قاصد زمین میں مدت مقررہ گذرنے کے بعد بھی باقی رہتا ہو، حالانکہ خود اجارہ کا معاملہ اس کا تقاضہ نہیں کرتا ہو، تو حنفیہ کے نزدیک یہ شرط ناسد ہے جس سے اجارہ قاصد ہو جاتا ہے، لیکن مالکیہ نے اس شرط کو جائز قرار دیا ہے کہ کرایہ، اور مقررہ قسم کی کھاد مقررہ مقدار میں استعمال کرے، اس لئے کہ یہ ایسی منفعت ہے جس کا اثر زمین میں باقی رہتا ہے لہذا یہ مدت ہی کا ایک حصہ قرار پائے گا (۱)۔

۸۷- اگر یہ شرط لگائی کہ خود ہی بھیتی کرے، یا یہ کہ صرف گیسوں کی بھیتی کرے، تو یہ شرطیں تقاضائے عقد کے خلاف ہیں اور ان کی تکمیل ضروری نہیں، مگر خود بھیتی کرتا ہے، دوسروں سے یہ کام لے سکتا ہے گیسوں بولتا ہے، اسی طرح کایا میں کو اس سے کم نقصان پہنچانے والا کوئی امر مانا جاتا ہے، ایسی چیز کی بھیتی میں رسلتا جو زمین کے لئے گیسوں سے ریا دوسرے ہو، اور اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ یہ وہ شرط ہے جو آئندہ پر اثر انداز نہیں ہوتی، لہذا معتبر نہ ہوں، اور معاملہ اپنے تقاضوں کے مطابق باقی رہے گا، البتہ شافعیہ کا یک قول ہے کہ جارہ باطل ہو جائے گا، کیونکہ اس میں ایسی شرط موجود ہے جو تقاضائے عقد کے خلاف ہے، نیز انہی کے ایک دوسرے قول کے مطابق جارہ جائز ہے، اور وہ شرط بھی لازم یعنی پابندی کے لائق ہے، اس سے کہ یہ جارہ مالک ہی کی طرف سے نفع کا مالک ہوتا ہے، اس لئے جس منفعت

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳۶۱-۳۶۲، حلیۃ الرسول ۳۵-۳۶، نمبر ۱۲
الکراج ۵/۳۰۴-۳۰۳، کتاب الفہام ۱۲

(۱) الہدیہ ۳۳۳، حلیۃ الرسول ۶۶، شرح المغیر ۶۲۔

اہت اُتر زمین کو پہاڑ کرنے سے پہلے زمین کو خالی و صاف کر لیا جائے تو جاز ہے۔ متبادل کہتے ہیں کہ اُتر زمین مشعشع تھی زمین و اُتر اہت خالی ہوئی، تو جتنی اہت خالی رہی اس اہت میں اسی حساب سے اہت کے ساتھ اجارہ صحیح ہو جائے گا اور اگر اس تناسب سے اہت کی تعیین میں اختلاف ہو سکتا ہو تو اس کی تعیین کے لئے وقف کاروں سے رجوع کیا جائے گا (۱)۔

نرایہ دار کی ذمہ داریاں:

۸۸- اول: نرایہ دار پر واجب ہے کہ معاملہ میں طے شدہ اہت حسب شرط اُتر و اہت، فقہاء نے تصرحت کی ہے کہ جو چیز کر یہ پر لی ہے اس کے استعمال کی قدرت، پتے ہی کر یہ لازم ہو جاتا ہے، ابھی اس کا استعمال نہیں یا ہو، فقہاء نے اہل اہل طرف گئے ہیں کہ گر پانی بد ہو یا بارش میں، آب پانی اور پانی وہاں سے نہ نکل سکا، یا اس طرح کی کوئی اور بات پیش آئی کہ اس کی وجہ سے زرعت ممکن نہ رہی، تو اہت اس پر لازم نہ رہے گی، لیکن فقہاء کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تنبیہات تھیں ہیں، جن کی طرف اشارہ کرنا مناسب ہوگا۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ ایسی زمین کا پانی سے محروم ہو جانا جو نہر یا بوارش کے پانی سے سیراب کی جاتی تھی، اہت کو ساقط کر دیتی ہے۔ یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ زمین کاشت سے پہلے ہی غرقاب ہوئی، زرعت اجارہ گزرتی۔ ایسا ہی حکم اس وقت بھی ہے کہ کوئی غاصب زمین کو غصب کرے، لیکن اُتر ہی نہ ہو، اگر کوئی کشت لگائی، اُتر ہی نہ ہو، یا اُتر لگانے کے بعد غرقاب ہوئی، پودے لگ نہ سکے، تو امام محمد سے ایک روایت ہے کہ اس کی عمل اہت، جب ہوں، میں فتویٰ

ہے کہ کس چیز کی ہیتی کرے گلیا کون سے درخت لگائے گا؟ ورنہ اجارہ ناسد ہو جائے گا، اس لئے کہ زمین و راحت کے ماہود و ہرے کاموں کے لئے بھی حاصل کی جاتی ہے، کچھ بعض حیثیات زمین کو نقصان پہنچاتی ہیں، بعض نہیں پہنچاتیں، تو معلوم و متعین نہیں ہو سکتا، اس سے اس کی وصاست ضروری ہے، یا کچھ اس کو اختیار دے دے کہ جس طرح کا بھی نفع زمین سے اٹھا چاہے۔ اٹھا لے، بن سرتج سے بھی نفع یہ سب ہے کہ سب تک ہیتی لی نہ دیت، بیان نہ کر دے جارہ درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مختلف کھیتوں کا ضرر بھی ملحدہ ہوتا ہے (۱)۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اس نسل کے باوجود، اُتر ہی کر لی اہت گذر گئی، تو مالک اقتضا مقرر شدہ اہت و اہت ہوگا، قیاس کا تقاضا ہے کہ جاز نہ ہو، ورنہ یہی نام و اثر کا قول ہے، اس لئے کہ یہ معاملہ جب قاعدہ پر ہو جو میں آیا ہے تو اب بعد میں بھی جاز نہیں ہو سکتا۔
اقتضات کی وجہ یہ ہے کہ معاملہ کے پایہ تکمیل کو پہنچنے سے پہلے (عملی طور پر) یہاں ۱۰۴ ہو جاتا ہے (۲)۔

زرعتی زمینوں کے اجارہ کے احکام:

مالک کی ذمہ داریاں:

۸۷- ضروری ہے کہ اگر یہ رکور زمین خالی حالت میں حوالہ کرے۔ اگر کسی زمین کر یہ پر لی جس میں، ہرے کی ہیتی لگی ہو، یا کوئی ایسی چیز ہو جس کے رہتے ہوئے ہیتی نہیں کی جاسکتی ہو تو اجارہ جاز نہیں ہے، اس سے کہ جس نفع پر معاملہ ہے اس کو حاصل کرنا ممکن نہیں ہے،

(۱) مجلس ۵۹، طبع ۱۳۳۷ھ۔

(۲) اہل ۱۳۴۳-۱۳۴۴، البدائع ۱۸۳، اہل ۱۲۲۰، اہل ۱۲۲۰۔

(۱) اہل ۱۲۶۸، جامعہ الرسولی ۱۲۷، اہل ۱۲۷۱، اہل ۱۲۷۱۔
۱۲۷۰، کشف القناع ۱۲۷۲۔

میں جس قول کو اختیار کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ ہیتی نہ باہر ہونے کے بعد جو مدت ہیتی ہے اس کا کرایہ واجب نہ ہوگا (۱)۔

اس سے قریب تر رائے مالکیہ کی ہے کہ زمین کو پانی نہ مل پائے یا ہیتی نہ رہنے سے پختہ غرقاب ہو جائے یہاں تک کہ مدت اجارہ گزر جائے تو کرایہ جب نہ ہوگا۔ رہیتی نہ رہنے پر قدرت حاصل ہوئی اور بعد کو کسی صفت کی وجہ سے ہیتی صاف ہوئی جس میں زمین کو کوئی دخل نہیں تھا تو کرایہ جب ہوگا البتہ ان حضرات کی رائے ہے کہ اگرچہ اس مقام کے لوگوں کے پاس بالعموم ختم ہو جائے، نہ اس کی ملک میں ہو نہ دھارہ مستحب ہو تو کرایہ اس پر واجب نہ ہوگا، انی طرح اگر کرایہ رقبہ کر یا جائے تاکہ وہ ہیتی نہ رہ پائے تو اب کرایہ اس شخص پر ہوگا جس نے اسے قید و اغواء کیا تھا (۲)۔

ثانیہ: رحنا بلہ کہتے ہیں کہ زراعت کے لئے زمین کرایہ پر لی ہو پانی ختم ہو یا نہ ہو کرایہ رکواں معاملہ کے ختم نہ ہونے کا اختیار ہوگا۔ اس لئے کہ جو منفعت مقصود تھی وہ باقی نہیں رہی، اور اگر وہ چاہے تو معدوم ہو باقی بھی رکھ سکتا ہے، کیونکہ اصل وہ چنی باقی ہے جس سے نفع اٹھایا جاسکتا ہے یعنی زمین، ہاں اس کی منفعت ناقص ہوئی ہے، اس لئے اس کو جارہ کے باقی رکھنے اور ختم کر دینے کا اختیار حاصل ہوگا، جیسے کہ اس میں کوئی عیب پیدا ہو یا نہ ہو (۳) سے اختیار یا جاتا، نیز یہ حضرات کہتے ہیں کہ اگر کرایہ پر لی ہوئی زمین میں ہیتی کی اور بارش کی عادت، شدید سمندر کی یا ندی کے نسلہ کی وجہ سے ہیتی ضائع ہوئی تو اس کے سے جارہ کو ختم کر دینا جائز نہیں، کیونکہ یہ آفت کرایہ دار کے مال پر پڑی ہے (اس سے مالک زمین پر اس کی ذمہ داری نہیں) اور یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر ایسی چیز کی کاشت کے لئے غرقاب زمین کرایہ پر

لی جو پانی میں نہیں روکتی، جیسے گیسوں، مریخو تو کرایہ پانی کے نکالنے کی کوئی جگہ ہو کہ اس کو کھول دیا جائے تو پانی زمین سے ہٹ جائے اور وہ ہیتی نہ رہے تو اجارہ صحیح ہوگا ورنہ صحیح نہیں ہوگا اور اگر معلوم ہو کہ پانی ہٹ جائے گا اور ہوا اس کو خشک کر دے گی، تو ایسی صورت کے متعلق فتہاء ثانیہ کے بقول ہیں:

ایک یہ کہ اس صورت میں بھی اجارہ صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ فی اول وہ منفعت حاصل نہیں کر سکتا۔ دوسری رائے یہ ہے کہ اجارہ صحیح ہوگا، اور یہی رایہ صحیح ہے، اس لئے کہ عادت و تجربہ کی جیسا کہ وہ جانتا ہے کہ اس سے اتفاق ممکن ہے (۱)۔

۸۹- دوم: کرایہ دار پر واجب ہے کہ طے شدہ شرائط کے دائرہ اور عرف و رواج کے حدود میں رہتے ہوئے زمین سے استفادہ کرے، ایسا طریقہ اختیار نہ کرے جس میں زیادہ ضرر ہو، اس پر سمجھوں کہ اتفاق ہے۔ ائمہ اہل علم کی رائے ہے کہ کرایہ دار وہ ہیتی بھی کر سکتا ہے جو باہم طے پائی ہے، یا ایسی جواں کے برابر درجہ کی ہو، یا ایسی جو زمین کے لئے اس سے کم ضرور رہاں ہو۔

البتہ حنفیہ کہتے ہیں کہ جو گیسوں کی ہیتی کے لئے زمین کر یہ پر لے وہ اس کے بجائے روٹی کی ہیتی کرے تو یہ جائز نہیں۔ اگر اس کی ہیتی کرے تو اس کی وجہ سے زمین میں جو نقص پیدا ہو ہے وہ اس کا ضامن ہوگا، اور زمین کا غاصب سمجھا جائے گا (۲)، اگر گزر چکا ہے کہ حنفیہ اس بات کی تعیین کو بھی شہرہ راجع ہے ہیں کہ اس چیز کی ہیتی کی جائے گی؟

ثانیہ اس صورت کے متعلق کہتے ہیں کہ اس پر مرنہ جہت

(۱) المہذب ۱/ ۳۹۵، ۳۰۵، المشرح الکبیر مع النہج ۸/ ۸۰-۸۱، کتب

الفتاویٰ ۲۲۳

(۲) المہذب ۳/ ۳۸

(۱) الفتاویٰ المہذب ۳/ ۶۱-۶۲

(۲) حاشیہ مدنی ۳/ ۵۰

لازم ہوگی، اس لئے کہ یہ قعدی ہے اور زیادتی منصف بھی نہیں ہے۔
وزیر کا باعث بھی ہے۔ ان کا ایک قول یہ ہے کہ اس پر طے شدہ
اجرت لازم ہے، مروجہ اجرت بھی زیادتی کی وجہ سے اور ایک قول
یہ ہے کہ زمین کے مالک کو اختیار ہوگا کہ طے شدہ اجرت لے لے اور
زیادتی کی وجہ سے مروجہ قیمت یا سب کے لئے صرف مروجہ
اجرت لے لے۔

حنابلہ کے نزدیک زمین میں مثلاً گیسوں کی چھٹی کی شرائط لگانا
تو اس کے و قول میں؛ ایک قول ہے کہ حاکم نہیں ہے۔ اس لئے کہ
معدود تو زمین کی منفعت کا سیٹھا ہے، گیسوں کا اور تو صرف
منفعت کا اندازہ لگانے کے لئے کیا جاتا ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ
معدود ہاں اتفاق کے مطابق اس شرط کے ساتھ مقید ہوگا، اور یہ ایسی
شرط ہوگی جو کہ مقتضائے عقد کے خلاف ہے، یہ ان کے علماء میں سے
قاضی کی رائے ہے (۱)۔

زرعی زمین کے اجارہ کا ختم ہونا:

۹۰۔ اگر اجارہ کسی مدت پر ہو اور مدت ختم ہو جائے تو اجارہ بلا اتفاق
ختم ہو جائے گا، اور بھیتی کے کانٹے کا اگر وقت نہیں آیا ہے تو زمین میں
باقی رہے گی، اور اس پر مقررہ اجرت و مدت مقررہ کی واجب ہوگی، اور
مزید مروجہ اجرت زائد مدت و وقفہ کے لئے ہوگی۔

اس مسئلہ میں نیز اس صورت میں بھی کہ زمین شجر کاری کے
لئے کرایہ پر لی گئی ہو نہ کہ بھیتی کے لئے، فقہاء مذاہب میں کچھ
تخصیصات ہیں:

حنفیہ کہتے ہیں کہ درخت لگانے کے لئے زمین کرایہ پر لی اور

مقررہ مدت گزرنے تو درخت کا کھڑا، زمین کو خالی حالت میں
وہیں لونا اس پر لازم ہے۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اگر شجر کے عوض
درخت باقی رکھے الا یہ کہ زمین کا مالک اس پر تیار ہو کہ کھڑی ہوئی
حالت میں درخت کی قیمت "سراے" گا، اگر درخت کے کھڑے
جانے میں زمین کو بڑا نقصان پہنچے کا خطر ہو، اور زمین کو نقصان
پہنچے کا خطر نہ ہو تو نشان نقص کے بغیر درخت کو کھڑے لے گا اس سے
کہ اجارہ کے معاملہ میں مدت کی تعیین اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ
مدت گزرنے کے بعد زمین کا تحلیل کر دیا جائے، جیسا کہ بھیتی کے لئے
زمین کرایہ پر لینے کی صورت کا حکم ہے (۱)۔

مالکیہ کی رائے بھی ان مسائل میں حنفیہ کے قریب ہے، البتہ
بعض حضرات نے یہ قید بھی لگائی ہے کہ مروجہ اجرت لے کر کٹائی تک
زمین میں بھیتی اسی مدت باقی رکھی جائے گی کہ اگر یہ اور معدود کرنے
کے وقت سمجھ رہا تھا کہ اس مدت میں کٹائی ہو جائے گی، ورنہ مالک
کے لئے جائز ہوگا کہ بھیتی اکھاڑنے کا حکم دے (۲)۔

۹۱۔ شافعیہ نے تفصیل کی ہے، کہتے ہیں کہ اگر زمین کسی ایسی مقررہ
بھیتی کے لئے کرایہ پر لی جو اندرون مدت مقررہ نہیں کائی جاسکتی، اور
باقی رکھنے کی شرط لگادی تو اجارہ باطل ہوگا، اس لئے کہ یہ ایسی شرط
ہے جو معاملہ کے تقاضہ کے خلاف ہے۔ پس اگر کر یہ دار نے بھیت کی
اور بھیتی ہو ہی دی تو اکھاڑنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اور اب اس کا
مروجہ کرایہ واجب ہوگا، اگر درخت اکھاڑنے کی شرط لگائی تو معدود
کے مستحق ہوگا، اس پر مجبور کیا جائے گا۔ اگر کوئی شرط نہیں لگائی تو
بعض نے کہا کہ اکھاڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ معدود جس
مدت پر طے پایا تھا وہ مکمل ہو چکی۔ بعض کہتے ہیں کہ مجبور نہیں کیا

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۴۲۹/۳، ۴۲۵/۳، ۴۳۶/۳، نیز دیکھئے صفحہ ۶۷۔

(۲) حاشیہ المدلول ۴۷۳۔

(۱) البرز ۴۰۲-۴۰۳، شرح الکبیر و حاشیہ المدلول ۴۸/۳، الفی

۴۰۵، ۵۳، ۵۹۔

جائے گا، اس سے کہہتی متعین ہے، روٹی زائد مدت کی اہت تو مناسب مروجہ اہت و جب ہوگی۔

گر مودعہ کے وقت بھی متعین ہی نہ کی تھی اور تاخیر میں نہ ہو کر یہ دیکھنا ہی تھا تو مالک کو حق ہے کہ اس کو بھی اگلا لینے پر مجبور کرے، اس سے کہ مودعہ مدت ہی پر طے پایا ہے اور اگر بھیتی کی تیر کی میں تاخیر کی عذر کی وجہ سے ہوئی تو بعض نے کہا کہ اب بھی سے مدت مقررہ کے بعد بھیتی کے اگلا لینے پر مجبور یا جائے گا، اور ایک رائے ہے کہ اس صورت میں مجبور نہیں یا جائے گا، اور یہی ریاوی بھی ہے اس سے کہ بھیتی کی تیر کی میں اب جو تاخیر ہو رہی ہے اس میں اس کی کوئی کو دخل نہیں، وہ مقررہ مدت کا رایہ حسب تعین کرے گا، اور زائد مدت کی ”مروجہ مناسب مدت“ کے لحاظ سے (۱)۔

درخت لگانے کے لئے زمین کرایہ پر حاصل کی تو شافعیہ کا خیال ہے کہ درخت کو باقی رکھنے کی شرط جاری ہے، اس لئے کہ اجارہ کا مودعہ اس کا متقاضی ہے اور اگر اگلا لے کر لگانا ہی تو کرایہ اور شرط کے مطابق چنے درخت لے لے گا، البتہ زمین مودعہ اس کی دوسری نہ ہوگی۔ ”مطلقاً حاصل کیا“ کوئی شرط نہیں لگائی تو درخت کھڑا کر یہ رائے کے سے ضروری نہ ہوگا، اس لئے کہ عائد مدت اس وقت تک باقی رکھے جاتے ہیں جب تک کہ حلق ہو کر مودعہ اکھڑ نہ جائے۔ اگر خود کرایہ درخت کھڑا چاہے، حالانکہ مدت ابھی گزری نہ ہو تو بعض حضرات کی رائے ہے کہ زمین کو مودعہ اس ضروری ہوگا، اس لئے کہ یہ دوسرے کی زمین سے اس کی اجازت کے بغیر درخت کا کھڑا ہے۔ دوسری رائے ہے کہ ایسا ضروری نہیں، اس سے کہ اس سے کسی زمین سے درخت کھڑا ہے جس پر جو اس کا قبضہ ہے، البتہ اس پر اتفاق ہے کہ مدت گزرنے کے بعد درخت

اگلا لگانے کی صورت میں زمین کو مودعہ اس کا کرایہ وار کی ذمہ داری ہوگی۔ اگر کرایہ دار چاہتا ہو کہ درخت کو باقی رکھے اور مالک چاہتا ہو کہ درخت کی قیمت لے کر اس کا مالک ہو جائے تو کرایہ دار کو اس پر مجبور کیا جائے گا (کہ وہ قیمت لے کر درخت سے دستبردار ہو جائے) اور اگر مالک زمین چاہتا ہو کہ کرایہ دار درخت کھڑا لے اور کھڑے کرنے کی وجہ سے درخت کی قیمت میں کوئی کمی واقع نہ ہو تو کرایہ دار کو درخت اگلا لینے پر مجبور کیا جائے گا (۲)۔

مثالہ کی رائے بھی بحیثیت مجبوری قریب قریب ہی ہے جو شافعیہ کی ہے، البتہ بھیتی کی تیر کی میں اس کی کوئی کو دخل ہو تو اس کا حکم اس کے ایک غاصب کی بھیتی کا ہے، درخت مقررہ کے گزرنے کے بعد مالک کو اختیار ہے کہ قیمت لے کر درخت شریعہ کے لئے یا زائد مدت کا کرایہ لے کر رہنے دے اور اگر خود کرایہ دار فی الحال بھیتی کاٹ دیا چاہے تو اس کو اس کا حق حاصل ہے، قاضی کی رائے ہے کہ بھیتی مدت گزرتے ہی کاٹ دینا واجب ہے، البتہ اگر مودعہ اس کی اہت کے بدلے بھیتی کو باقی رکھنے پر اتفاق کر لیں تو یہ جائز ہے، اس میں بھیتی کے باقی رکھنے (اس کی کنائی میں تاخیر) میں کرایہ دار کی کوئی کو دخل نہ ہو تو مالک پر ضروری ہوگا کہ بھیتی تیار ہونے تک باقی رکھنے دے، اس کے سے مقررہ مدت کا متعین رایہ نیز زائد مدت کا مناسب مروجہ کرایہ (اہت مثل)، جب ہوگا (۲)۔

داشت کی غرض سے ایک مدت کے سے زمین کرایہ پر لی تھی، مالک یا کرایہ دار کی موت واقع ہوئی، حالانکہ ابھی بھیتی کاٹی بھی نہیں تھی، تو کرایہ دار یا اس کے ورثہ کو حق ہوگا کہ بھیتی کٹنے تک زمین پر

(۱) المہرب ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵۔

(۲) انصاف ۳۸-۳۹۔

(۳) المہرب ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۱۲، ۴۱۵۔

کر پیدا کی باقی نہیں، دوسرا اس کی مرہمہ مناسب اہل سے آئیں، اس کا نظارہ ہے کہ یہ خدمت و راء کے بل سے "اہل نہ کہ متوفی کے ماں سے (۱)۔ یہ گنہ چکا ہے کہ مالک یا نرایہ، اس کی وفات ان امور میں سے ہے جن کی وجہ سے خفیہ کے نزدیک اجارہ کا معاملہ ختم ہو جاتا ہے دوسرے فقہاء کے یہاں باقی رہتا ہے۔

دوسری بحث

مکانات و عمارتوں کا اجارہ

مکانات میں کس طور پر نفع کی تعیین ہوگی؟

۹۲- فقہاء و مذاہب کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اگر یہ پر لئے جانے والے مکان کی تعیین ضروری ہے، جس مکان کو اس نے دیکھا تھا، بعد کو اس کی بیعت میں ایسا تغیر پایا جو رہائش کے لئے نقصان دہ ہو تو اس کو خیار عیب حاصل ہوگا (چاہے وہ اس مکان کو وہیں کرے)۔ اگر کسی مکان کو کچھ بغیر (نہ معاملہ سے پہلے دیکھا، نہ معاملہ کے وقت) شخص و صاف کی تعیین وضاحت پر اختیار کرتے ہوئے کر لیا کا معاملہ طے کیا تو جو لوگ خیار رویت کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس صورت میں بھی کرایہ دار کو خیار رویت حاصل ہوگا (۲)۔

اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ مکانات کے استعمال میں نہ تک عمارت کوئی (نمایاں) لائق و تہات نہیں ہوتا، اس لئے اس وضاحت کے بغیر مکان و مکان کو کرایہ پر پایا جاسکتا ہے کہ وہ اس مقصد کے لئے اس کو کرایہ پر حاصل کر رہا ہے، اس لئے کہ مکانات عموماً رہائش کے لئے ہوتے ہیں، اور دکانیں صنعت و تجارت کے لئے، ایسی صورت

میں یہ بات عرف کے ذریعہ بھی متعین ہو سکتی ہے کہ اس کا کس طرح استعمال کیا جائے؟ رہائش میں بھی تہات معمولی ہوتا ہے اس سے اس کے ضبط و تعیین کی ضرورت نہیں (۱)۔

۹۳- اگر مالک مکان نے کرایہ دار کے ساتھ یہ شرط لگا دی کہ وہ کسی دکان کو اپنے ساتھ نہیں رکھے گا تو خفیہ کا خیال ہے کہ شرط بے اثر ہوئی اور عقد صحیح ہوگا، نیز اس کو حق ہوگا کہ دوسروں کو بھی اپنے ساتھ رکھے۔

مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ شرط معتبر ہے، پس اس کے سے دوسروں کو اپنے ساتھ رکھنے کی جازت نہیں ہوتی، سو اس کے کہ عرف و عادات کے مطابق جن لوگوں کو ساتھ رکھا جاتا ہو اس کو رکھ سکتا ہے۔ ثانویہ کا خیال ہے کہ شرط بھی فاسد ہے اور یہ معاملہ بھی، اس لئے کہ یہ ایسی شرط ہے کہ جس کا کرایہ داری کا معاملہ تلافی نہیں کرتا ہے، اور اس میں مالک مکان کا فائدہ ہے، لہذا شرط بھی فاسد ہوگی، اور یہ معاملہ بھی (۲)۔

اگر امر معاملہ کے وقت کوئی شرط طے نہ پائی ہو تو دوسروں کو ساتھ رکھنے میں وہ باتوں کو ملحوظ رکھا جائے گا، اول یہ کہ اس سے مکان کو نقصان نہ پہنچے، دوسرے یہ کہ اس سلسلے میں عرف و روایت کیا ہے۔

کرایہ دار کو حق حاصل ہے کہ مکان و مکان سے عرف و روایت کی حدود میں رہتے ہوئے جس طرح چاہے فائدہ اٹھائے، خود ہے یا دوسرے کسی ایسے شخص کو رکھے جس کا ضرر اصل کرایہ دار سے زیادہ نہ ہو، البتہ وہ ایسا کوئی کام نہیں کر سکتا جس سے خفیہ کمزور ہو، جیسے لوہار و دکانی کے کام۔

(۱) انہی ۵۲/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۹/۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۵، فتح القدیر ۵/۵۸-۵۸۷

۱۶۶-۱۶۷، طہرۃ ۱۱/۵۷، الخرقی ۷/۵۰، نہایۃ المحتاج ۵/۵۷-۵۸، ۵۲-۵۳، کتاب المحتاج ۵۸/۳، انہی و اشراج الکلیہ ۵۱/۵۲، ۵۲

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۹/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۹/۳

مکانات و مکانوں کی سرپرستی میں اس کے تعلقات (تالیف) کو ذرا نہ کے جائیں پھر بھی داخل ہوں گے، اس لئے کہ اس کے بغیر اس کی منفعت حاصل ہی نہیں ہوتی (۱)۔

۹۴- مکانات کے زیر میں منفعت کے بیان و وضاحت کے لئے مدت کا یہ بڑا ناظرہ ہے، اس لئے کہ رہائش میں نفع کی مقدار مجبوں ہوتی ہے، مدت یہاں کے بغیر منفعت تصور نہیں ہوتی۔ جمہور کے نزدیک کرایہ کی زیادہ سے زیادہ مدت ہی کوئی حد نہیں ہے، لہذا اتنی مدت کا جوارہ درست ہے جتنی مدت تک عمارت باقی رہ سکے، یہ مدت کتنی ہی طویل ہو، یہی تمام اہل علم کا قول ہے۔ شافعیہ کے ایک قول کے مطابق ایک سال سے زیادہ عرصہ کا اجارہ درست نہیں۔ شافعیہ کی ایک اور رائے ہے کہ تیس سال سے زیادہ کا اجارہ جائز نہیں، مالکیہ بھی اسی کے قائل ہیں، خواہ کرایہ نقد ادا کیا جائے یا ایک مدت کے بعد (۲) کرایہ داری کا جو وقت مقرر ہو، اسی وقت سے کرایہ داری کا آغاز ہوگا۔ اگر فریقین نے کوئی وقت مقرر نہ کیا تھا تو اس وقت سے معاہدہ کا اعتبار و آغاز ہوگا جس وقت سے کہ معاملہ طے پایا ہے (۳)۔ مالکیہ کی رائے ہے کہ کرایہ داری کی ابتدائی مدت بیان نہ کی، مثلاً ایک سال یا سال سے وہ رہائش اختیار کرے گا؟ تو بھی جائز ہے، اور ایسی صورت میں جس وقت معاملہ طے پایا ہے، اسی وقت سے اس معاہدہ مقرر مدت کی، یا ماہ وار بنیاد پر کرایہ داری تصور ہوگی، اگر معاہدہ کے درمیان معاہدہ ہو تو اس وقت سے تیس دنوں کا اجارہ سمجھا جائے گا (۴)۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳۷۰، کشف الخفا ۳۲۳-۳۲۴، تہذیب الفقہ ۵/۵۱۳-۵۱۴، الہدایہ ۱۸۲، طہیۃ الدوسقی ۳۲۳، الہدایہ ۳۹۶، ہمس ۵۱۸-۵۱۹، کتاب الخراج ۳۵۸۔
(۲) المدنی ۱۸۱، شرح الخرش ۱۱۷، الہدایہ ۳۹۶، ۳۹۷، ۴۰۰، الفی ۶۷۷۔
(۳) حنفیہ الاحکام ۴، صریح ۸۵، ۸۶، ۸۷۔
(۴) طہیۃ الدوسقی ۳۷۰۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ مکانات کا اجارہ اسی وقت جائز ہوگا جب اس کی ابتدائی مدت متعین کر دی جائے، لہذا اگر یوں کہے کہ ایک ماہ کے لئے تم کو مکان کرایہ پر دیا جا رہا ہے، اس ماہ کے ۱۰ اس کی عین نہیں کی تو اجارہ صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس میں معقودہ عین عین نہیں ہوتی ہے، حالانکہ یہ ایسا معاملہ ہے جس میں عین ضروری ہے، ٹھیک اسی طرح کہ کوئی یہ کہے کہ میں نے تم سے مکان بچا (اور یہ صحیح نہ کرے کہ کوئی مکان فروخت کیا تو بیع درست نہ ہوگی)۔

۹۵- کرایہ کا معاملہ جس مدت کے لئے طے پائے اس مدت کا معنوم ہونا ضروری ہے، البتہ یہ شرط نہیں کہ وہ مدت عملی طور پر معاہدہ طے کرنے کے وقت سے متصل ہو، ہاں امام شافعی کے ایک قول کے مطابق یہ ضروری ہے (۱)، چنانچہ اگر یوں کہے کہ میں نے یہ مکان تمہیں کرایہ پر دیا، ماد ایک، رقم کرایہ دینا ہوگا، تو جمہور کے نزدیک یہ معاملہ صحیح ہے، اور عقد کے مطلق ہونے کی وجہ سے پہلے ہی معاہدہ میں اجارہ لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ نفس عقد سے ہی یہ بات متعین ہو جاتی ہے، بعد کے مینوں میں عقد اس وقت لازم ہوگا جب کہ اس ماہ میں اس سے استفادہ شروع کرے، استفادہ سے مراد مکان میں رہائش ہے، اس لئے کہ پہلے مینے کے بعد کرایہ داری کا معاہدہ عقد کے وقت متعین نہیں تھا، جب اس نے استفادہ شروع کر دیا تو اب یہ معاہدہ بھی کرایہ کے لئے متعین ہو گیا، اور اس معاہدہ میں بھی کرایہ داری کا معاملہ پہلے ہی عقد کی بنا پر درست قرار پایا، اگر معاہدہ سے ماہ میں مکان سے استفادہ نہیں کیا یا پہلا معاہدہ ختم ہوتے ہی کرایہ داری کا معاملہ ختم کر دیا تو معاملہ ختم ہو جائے گا۔ امام مالکی کے نزدیک صحیح قول کے مطابق ہر صورت معاہدہ سے مینے میں جا رہے نہیں ہوگا،

(۱) الہدایہ ۳۹۶، ۳۰۰۔
(۲) الہدایہ ۳۹۶، الفی ۶۷۷۔

بعض فقہاء حنبلیہ کی بھی یہی رائے ہے، اس لئے کہ ”کل“ کا لفظ عدد کو بتلاتا ہے، لہذا جب عدد کی تعیین نہیں کی تو یہ جیسے مبہم و غریب متعین ہوگی۔ ہاں گریوں ہے کہ جس نے جس ماد کے لئے اپنا مکان کرایہ پر دیا، ہر ماد ایک درہم نہ ہوگا تو یہ صورت بالاتفاق جائز ہے، اس سے کہ مدت بھی متعین ہے، کرایہ بھی معلوم ہے، البتہ شافعیہ کے ایک قوب کے مطابق کرایہ کی کامعاملہ پہلے متعین مہینے میں درست ہوگا ورنہ غیر متعین مہینوں میں درست نہیں ہوگا (۱)۔

اگر یوں کہے کہ میں نے تم کو یہ مکان ایک مہینے کے لئے ایک درہم کے عوض دیا مگر اس سے زیادہ ہو جائے تو اسی حساب سے کرایہ کیا جائے، تو اسی صورت میں پہلے مہینہ میں اجارہ درست ہوگا، اس لئے کہ ایک مہینہ کا معاملہ مستقل طور پر طے کیا گیا، اور اضافی مدت میں عارضہ نہیں ہوگا، کیونکہ وہ مجہول ہے، البتہ اس کی گنجائش ہے کہ جس مہینہ میں کر یہ کے مکان میں سکونت پائی جائے اس میں بھی اجارہ درست ہو جائے گا۔

۹۶- اگر اجارہ کی مدت سال کے ذریعہ متعین کی گئی اور سال کی نوعیت واضح نہیں کی گئی، تو ملائی سال ہی منظور ہوگا، اس لئے کہ شریعت میں یہی سال مراد ہوتا ہے۔

”اگر چاند ٹھٹھے کی ملائی سن پر کرایہ کا معاملہ طے کرے یا دوبارہ مہینے چاند کے لحاظ سے شمار کئے جائیں گے (خوب یہ مہینے مکمل ہوں یا ناقص)، اور اگر مہینہ کے درمیان میں عقد ہو تو درمیان کے یارہ مہینے چاند کے حساب سے شمار ہوں گے اور پہلا مہینہ ۳۰ دن کے لحاظ سے پورا کیا جائے گا، (اس طرح کہ ابتدائی مہینہ میں جتنا دن پڑا، بقایا ۳۰ درمیان مہینوں کے بعد ۳۰ دن کے لحاظ سے پورے کرے جائیں)، یہ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کی

رائے ہے، انہی حضرات سے یہ بھی مراد ہے کہ ایسی صورت میں پورے سال کا شمار ۳۰ دن کے لحاظ سے ہوگا (یعنی ۳۰ درہم کا اجارہ تصور کیا جائے گا) (۱)۔

اگر شمس، روئی یا قمری سن کے مطابق کرایہ کا معاملہ کیا تو امام شافعی کی ایک روایت کے مطابق صحیح ہو جائے گا، اس لئے کہ مدت معلوم و متعین ہے۔ امام احمد کی بھی یہی رائے ہے بشرطیکہ فریقین سن کے لحاظ سے واقف ہوں۔ امام شافعی سے ہی ایک اور روایت ہے کہ یہ معاملہ صحیح نہ ہوگا، کیونکہ شمسی سال میں چند ایام ”نسی“ کے بھی ہوتے ہیں مگر یقین شمسی سال کے دنوں سے واقف نہ ہوں تو امام احمد کے نزدیک بھی معاملہ صحیح نہیں ہوگا۔

اگر عید تک کے لئے کرایہ پر دیا تو عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں سے جو پہلے آئے اس دن تک کرایہ داری شمار ہوگی۔ اگر اہل کفر کے تہواروں میں سے کسی تہوار کو اجارہ کی مدت بنائے تب بھی اجارہ صحیح ہو جائے گا، بشرطیکہ دنوں اس تہوار سے واقف ہوں (۲)۔

۹۷- مدت کے سلسلے میں یہ حکم ہے کہ اگر سال کے لئے اس درہم کرایہ متعین کیا تو یہ جائز ہے، کو ما با نہ قطع واضح نہ کی جائے، کیونکہ مدت معلوم و متعین ہے، جس سے یہی ہے جیسے ایک ماد کے سے اجارہ دیا جائے (اور یومیہ کرایہ کی شرح متعین نہ کی جائے)، البتہ مالکیہ کے ہاں اس سلسلے میں دو نقاط نظر ہیں، ایک یہ کہ اس طرح معاملہ کرنے میں مدت کی تحدید تعین ہو جاتی ہے، اس سے کہ یہ احتمال موجود ہے کہ یہ ہی خاص سال مراد لے رہا ہے، کو یہ وہ کہہ رہا ہے: ”هذه السنة“ یہ دن باہر اور اکثر لوگوں کا نقطہ نظر ہے، بلکہ یہی ”المدونہ“ سے بھی ظاہر ہے۔ دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ اس صورت

(۱) المہذب ۹۶ ص ۱۶۱، ۲۰۶۔

(۲) المہذب ۹۶ ص ۱۶۱، ۱۶۶۔

(۱) المہذب ۹۶ ص ۱۶۱، ۱۶۶۔

میں مدت کی تعیین و تحدید نہیں ہو پاتی، یہ نکتہ ضمن ہے کہ اس نے ہر سال (یعنی کل مسہ) مراد لیا ہو، یہ جو محمد صالح کا نقطہ نظر ہے (۱)۔

۹۸- کوئی ذی کسی مسلمان سے اس لئے مکان کرایہ پر لے کہ اس کو گر جاہ شرب کی دکان بنائے گا تو جمہور (مالک، حنفیہ، حنبلیہ اور امام ابو حنیفہ کے اصحاب) کے نزدیک اجارہ فاسد ہو جائے گا۔ چونکہ یہ معصیت اور گناہ پر اجارہ ہے، صرف امام ابو حنیفہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ یہ معاملہ مطلقاً مکان کی منفعت پر ہوا ہے، اور کرایہ دہ کے لئے ضروری نہیں کہ وہ اس کو اسی گناہ و معصیت کے لئے استعمال کرے، تاہم اس استدلال میں جو قسم ہے وہ ظاہر ہے۔

ہاں اگر ذی شخص نے رہائش وغیرہ کے لئے کوئی مکان کرایہ پر یا پھر سے گرجا یا عمومی مبادت گاہ بنادیا، تو بالاتفاق اجارہ منعقد ہو جائے گا، لیکن مالک مکان نیز عام مسلمانوں کو دیا جائے اس سے روکنے کا حق حاصل ہوگا بلکہ غیر مسلم کو تو اپنے مملوک مکان میں بھی کسی نئی مبادت گاہ کے قائم کرنے سے روکا جاسکتا ہے (۲)۔

مکانات کے اجارہ میں مالک و کرایہ دار کی ذمہ داریاں:

۹۹- مالک مکان کے لئے ضروری ہے کہ کرایہ دار کے لئے مکان سے تادمہ اٹھانے کو ممکن بنائے، اور کرایہ دار پر بھی اسی وقت سے کرایہ لازم ہے، گو اس سے ابھی استفادہ نہیں کیا ہو۔ اگر کرایہ کی مدت گذر گئی میں مالک سے کرایہ روکنا منع اٹھانے کی قدرت نہیں دی

تو وہ کرایہ کا حق ادا نہیں ہوگا، اسی طرح ترمیم و طے پانے کے بعد کچھ عرصہ تک مالک نے کرایہ روکنا منع اٹھانے کی قدرت نہیں دی تو اتنی مدت کا کرایہ کرایہ دار پر لازم نہ ہوگا۔

اگر کرایہ دار نے پیشگی کرایہ ادا کرنے کا معاہدہ کیا تھا اور اس نے کرایہ مالک مکان کو حق حاصل ہوگا۔ جب تک کرایہ وصول نہ کر لے مکان کرایہ دار کے قبضہ میں نہ رہے۔

کرایہ دار کو مکان پر قبضہ لینے کا مقصد یہ ہے کہ وہ مکان کی شہرہ کے تحت اس مدت میں مکان مالک کے قبضہ میں نہیں رہے (۱)، جب تک کرایہ دار کے لئے یہ بات جائز ہے کہ وہ خود اس مکان میں رہے یا کسی اور کو رکھے، اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ وہ کسی اور سے مکان کا اجارہ کر لے، اب اگر وہ خود کرایہ پر ایک ہی شخص کا رہا ہے، اور پہلے کرایہ دار نے اس عمارت میں کوئی اضافہ بھی نہیں کیا ہے، تو اس کے لئے اتنا ہی کرایہ لیا جاوے گا جتنا وہ خود کرایہ کر رہا ہے، اور اگر وہ خود کرایہ کی شخص الگ ہے (جیسے وہ خود روپیہ سے کرایہ ادا کرتا ہے اور کرایہ وصول کرتا ہے چاند کی صورت میں) اور اس نے اس میں اپنے شرف سے کچھ رکھا ہے جیسے فرش وغیرہ تو یہی صورت میں اتنی شخص کے باوجود اس کے لئے اصل کرایہ سے زیادہ لیا جاتا ہوگا (۲)۔

البتہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ مالک مکان نے کرایہ پر دیتے ہوئے یہ شرط سلکان ہو کہ وہ کسی اور کو کرایہ پر نہیں دے سکتا جیسا کہ اس سے پہلے گذر چکا۔

مالک مکان کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ مکان کی مرمت اور رہائش میں خلل نہ آ رہوئے، اولی چیزیں اصلاح کرے، اگر وہ اس سے انکار

(۱) اہدایہ ۳/۲۳۲، البدائع ۳/۱۸۷، شرح الخیرات ۳/۲۲۷، حلیۃ الدعوی (۲) اہدایہ ۳/۲۳۲، ۳/۲۳۳، منہاج الطالبین ۳/۸، منہاج الطالبین ۳/۴۹۵۔
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۵۳۔

(۱) البدائع ۳/۱۸۷، اہدایہ ۳/۲۲۹، الشرح المکبیر مع حلیۃ الدعوی ۳/۲۵۳۔
(۲) کشف المستوفی ۳/۳۹۶، البدائع ۳/۱۸۷، ابن ماجہ ۱/۶۳۳، مسند احمد ۳/۳۶۱، کتاب الخراج ۳/۳۳۳۔

کرے تو ر یہ د رکوع ہوگا کہ و ذرا یہ اری کے معاملہ کو ختم کرے،
ہاں اگر ر یہ ر نے اسی حال میں مکان ررایہ پر یا ہوتا اب اسے اس
فالح حاصل نہ ہوگا، یہ مٹفتباؤ کی رائے ہے (۱)۔

حنیفہ کا یک قول "مالکیہ کی رائے ہے کہ ہر صورت مالک کو
ر یہ ر کے سے مکان کی مرمت و اصلاح پر مجبہ نہیں کیا جائے گا،
اور ر یہ ر کو اختیار ہوگا کہ یا تو اس مکان میں رہے اور اس صورت
میں پورا کرایہ اس کے ذمہ ہوگا یا مکان چھوڑ دے اگر مالک کی
جارت اور خواہش کے بغیر کرایہ دار خود اصلاح و مرمت پر شرف
کرے تو یہ اس کا حساب و تہمت ہوگا بلکہ مدت ختم ہونے پر مالک
مکان کو اختیار دیا جائے گا کہ یا تو اس مرمت شدہ حصہ کی بنی ہوئی
حالت میں جو قیمت ہوتی ہے وہ وائر دے، یا اگر اس حصہ کو الگ کرنا
ممکن ہو تو کرایہ ویر کو اسے توڑ کر لے جانے کا حق ہے (۲)۔

ر یہ ر پر یہ شرط کا مالک وہ مکان کی مرمت رے خارج نہیں
ہے، چونکہ اس سے مدت متعین باقی نہیں رہتی، لہذا افتاء کا اتفاق
ہے کہ اس شرط کی وجہ سے جارد و نامہ ہو جائے گا، اس کے باوجود اگر
کر یہ ویر اس مکان میں رہے تو مناسب مرہونہ کرایہ (اثرات مثل)
واجب ہوگا، تجارت کی مرمت پر اس نے جو کچھ شرف کیا ہے اور اس
کی جو مگر نی کی ہے اگر اس سے یہ مالک مکان کی اجارت سے نیا ہے
تو مرمت کے آخر جات و مگر نی کی مناسب اثرات (اثرات مثل)
مالک مکان کے ذمہ ہوگی، ویر اگر یہ سب بلا اجارت یا تہمتا تو یہ اس کی
طرف سے تہمت اور احسان ہوگا (۳)۔

لیکن مالکیہ کا خیال ہے کہ اگر مکان وغیرہ کے کرایہ میں کرایہ دار
پر یہ شرط لگائی گئی کہ وہ اپنے ذمہ واسب الاداء ر یہ ر پر یہ شرط
کرایہ میں سے مکان کی مرمت رے تو یہ جاز ہے، اور اسی سے
قریب تر دوبات ہے جو ثانیہ نے کہی ہے کہ اس طرح کے معاملہ
میں ررایہ دار مالک کی طرف سے وکیل کے ذمہ میں ہونا ہے ر

۱۰۰- ررایہ پر حاصل یا گیا مکان ر یہ ر کے ماتھ میں امانت ہوتا
ہے، لہذا وہ مکان کے کسی نقصان کا ضمان اسی وقت ہوگا جب کہ اس
میں اس کی بنیادنی کو دخل ہو، یا اس نے مالک مکان سے طے پائے
ہوئے معاملہ کی خلاف ورزی کی ہو۔ مکان کے متعلقات جیسے کٹی بھی
امانت کے عی حکم میں ہے۔ اگر کوئی ایسی چیز تلف ہو جائے جس کے
بغیر مکان سے انتفاع ممکن نہ تھا تو وہ اس کا ضمان میں ہوگا۔ لوہار کے
کام کے لئے مکان کرایہ پر لے اور اسے دھو بیہ یہ پیش کے کام کے
لئے استعمال کرے جس میں عادی لوہار کے کام سے زیادہ نقصان میں
ہوتا، پھر بھی تجارت کا کچھ حصہ گر پڑے تو وہ اس کا ضمان میں ہوگا۔ ہاں
اگر رہائش کے لئے مکان حاصل کیا اور لوہار یا دھوپ کے کام میں استعمال
کیا اور مکان کا کچھ حصہ منہدم ہو گیا تو اب وہ اس کا ضمان ہوگا (۲)۔

بعض فتاء نے صراحت کی ہے کہ اگر یہ ر کے شخص ر یہ ر مقرر
عمل کا معاملہ پر کوئی اثر میں پڑے گا، ورنہ مالک مکان پر یہ سب کو حق
نہیں ہوگا کہ اسے مکان سے نکال دے، ہاں حاکم اس کی تادیب
رے گا، اگر وہ بار نہ آئے تو حاکم اس مکان کو کسی کی طرف سے
ررایہ پر لگا دے گا اور اس کو اس سے نکال دے گا (۳)۔

- (۱) حلیۃ الدسوقی ۳۷۷، شرح الخرشنی ۷۷، نہایۃ المحتاج و حلیۃ الرشیدین
۲۶۳-۲۶۵، ۴۰۲، شرح الصغیر ۳۳۳۔
- (۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۱، المہذب ۴۰۰، کشاف المحتاج ۵۷۳، ۶۰۵۔
- (۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۳، حلیۃ الدسوقی ۳۳۳، شرح الصغیر و حلیۃ
المدنی ۵۵۳۔

- (۱) شرح الدرر ۳۰۰، حاشیہ ابن ماجہ ۶۱/۵، المہذب ۴۰۱، کشاف
المحتاج ۱۶۳۔
- (۲) حلیۃ الدسوقی ۳۵۵، شرح الصغیر ۳۷۰-۳۷۱، شرح الدرر ۳۰۰۔
- (۳) الفتاویٰ الہندیہ ۴۲۳، کشاف المحتاج ۱۶۳، نہایۃ المحتاج ۲۶۳-
۲۶۵، حلیۃ الدسوقی ۳۷۷، شرح الخرشنی ۷۷، شرح الصغیر ۳۳۳۔

کے مطابق یہ جاز نہیں، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ایک یہی حدیث میں جس کی تخریج بخاری و مسلم دونوں نے کی ہے، زکوٰۃ فقہی کے سے نہ لیا ہے۔

لیکن متاثرہ کہتے ہیں کہ اگر انسان کو اس کی حاجت درپیش ہو اور اسے کوئی ایسا شخص نہ ملے جو معت زب نور سے اس ضرورت کو پوری کر دے تو اس کے لئے اہل بیت "سراج نور" ہے۔ اہل بیت زب نور کے مالک کے لئے اس کا اہل بیت سراج نور نہیں۔ صحابہ کہتے ہیں کہ اس پر کچھ سنا نہیں چاہئے، بلکہ اپنے میں کوئی حرج نہیں، نہ معت زب نور سے بہت حاصل ہو سکے، نیز اس سے بھی اس کی گنجائش ہے کہ یہ ایسے مباح منفعت کو حاصل کرنے کے لئے مل خرچ کرے جس کی ضرورت ہے۔ فقہاء لکھتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی پنا زب نور پھر جادو اور بغیر کسی شرط کے، اور پھر اس کو کچھ نہ دے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے (۱)۔

امام مالک، بعض ثانیہ اور متاثرہ میں سے ابو اخطاب سے اس کا جواب نقل کیا ہے، "اور یہی جس بصری درہنہ میں کی گئی ہے، یہ نکتہ یہ بھی دوسرے منافع کی طرح ایک منفعت ہے، اس کی بھی ضرورت ہے، جیسے ۱۰۰ کے لئے ۱۰۰ پانے، لی عورت اہل بیت پر رکھی جائے، نیز اس لئے بھی کہ عاریت کے ذریعہ اس کا حصول مباح ہے تو اجارہ کے ذریعہ بھی دوسرے منافع کی طرح اس نفع کا حاصل کرنا مباح ہوگا (۲)۔

جمہور کا نقطہ نظر یہ ہے کہ جانور کا جو اجارہ اس کی پیداوار میں سے کسی قسم کی چیز پر منتقل ہو، جیسے بکری، گاوں پر لے کر اس کا دودھ حاصل

اجارہ کے ختم ہونے کی بحث میں جن اسباب کا ذکر کیا گیا ہے ان میں سے کوئی پیش آجائے تو مکان کا اجارہ بھی ختم ہو جاتا ہے۔

نہ یہ پرہیز ہوئے سامان میں مالک کے تصرف کی وجہ سے اجارہ کے ختم ہونے کے سبب میں فقہاء کے لحاظ نظر ہم پیش کر چکے ہیں۔ کی بنیاد پر اگر مالک مکان نے مثلاً صفر کے مہینہ میں سراج نور سے مکان پر یہ پرہیز کا معاملہ طے کیا، معاملہ طے کرتے وقت خرم کا مہینہ ہے، اور فی الوقت مکان کی دوسرے سراج نور کے قبضے میں ہے تو سمجھا جائے گا کہ وہ پہلی سراج نور کے معاملہ کو ختم کر رہا ہے، اہل خرم کا مہینہ ختم ہونے پر اس معاملہ کے فیصلہ کا اثر ختم ہوگا۔ بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ یہ اجارہ کے معاملہ کو ختم کرنا نہیں ہے بلکہ یہ اپنے سے موجود دوسرے کو پناہ تکمیل تک پہنچانا ہے (۱)۔

قسم دوم

حیوانات کا اجارہ

۱۰۱- حیوان کے اجارہ پر بھی اجارہ کی شرطیں اور سابقہ احکام منطبق ہوتے ہیں، البتہ بعض حیوانات کے اجارہ کی کچھ مخصوص صورتیں ہیں جن کے خصوصی احکام ہیں، جیسے کتے وغیرہ کا حفاظت کے لئے حاصل کرنا، حنفیہ اس کو منع کرتے ہیں، اس لئے کہ انسان کے لئے ممکن نہیں کہ وہ مار پیٹ یا دوسرے ذریعہ سے حفاظت و نگہ رانی کے نفع پر کتے کو آمادہ کر سکے، البتہ شکار کے لئے سدھائے ہوئے کتے کے اجارہ کے جاز اور ناجاز ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل و وضاحت "صيد" کے ذیل میں کی جائے گی۔

زب زکوٰۃ فقہی کے لئے کہ یہ پر لگایا جائے اس میں اختلاف ہے، جمہور فقہاء حنفیہ، ثانیہ کے ظاہر مذہب اور متاثرہ کے اصل مذہب

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ج ۳ ص ۲۵۳، المہذب ج ۱ ص ۳۹۳، امسی ج ۶ ص ۱۳۳-۱۳۴،

کتاب الفہام ج ۱ ص ۳۰

(۲) جلیب الجہد، ج ۲ ص ۲۳۵، المہذب ج ۱ ص ۳۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ج ۳ ص ۲۳۵-۲۳۶

کتاب الفہام ج ۱ ص ۳۰

میا جاے تو یہ جائز نہیں، چونکہ عقد اجارہ میں اصل مقصود، منفعت ہوا کرتی ہے نہ کہ اشیاء کی ذات۔
حاجد کے ایک قول کے مطابق وہ عہد کے لئے جائز کا اجارہ جائز ہے، یہ بات شافعی الدین نے کہی ہے، بین مذہب صلیبی میں پیراے مقبول نہیں ہے (۱)۔

قسم سوم

سنان کا جارہ

۱۰۲- انسب ہا جارہ وہ طریقوں پر ہوتا ہے: ایک صورت اجیر حاصل کی ہے جس کو اس مدت کے لئے اجارہ پر رکھا جائے کہ وہ صرف جارہ رکھنے والے ہی کا کام کرے، بعض فقہاء اس کو "اجیر الموحّد" بھی کہتے ہیں، جیسے خادم، ملازم۔ دوسری صورت اجیر مشترک کی ہے جو مختلف معاملات کے تحت ایک سے زیادہ لوگوں کے سے کام کرتا ہے، مرد ایک ہی شخص کے لئے کام کرنے کا پابند نہیں ہوتا، جیسے طبیب اپنے مطب، خانہ میں، انجینئر، وکیل اپنے دفتر میں۔ جہاں مدت، وقت پر امتداد مستحق ہوتا ہے، وہ جہاں مشترک عموماً عمل پر امتداد کا حق، اور ہوتا ہے، آگے اس کی تفصیل رہی ہے۔

مطلب اول

جیر خاص

۱۰۳- اجیر خاص اس شخص کو کہتے ہیں جو ہی متعین شخص کے لئے ایک مقررہ وقت تک کام کرے اور ایک مدت کے لئے اس کا معاملہ ہو، اس مدت میں اپنے آپ کو سپرد کرے کی وجہ سے وہ اجرت کا حق، اور ہوتا

(۱) منہاج الطالبین ۱۸۳۔

ہے، اس لئے کہ معاملہ کی اس مدت میں جس شخص نے اس کو اجیر رکھا ہے وہی اس اجیر کے منافع کا حق دار ہے (۱)۔
خیر نے خدمت کی غرض سے عورت کو اجیر رکھنے کو مکروہ قرار دیا ہے، اس لئے کہ مزدور رکھنے کے بعد اس کے حق میں ناک جھانک کرنے اور معصیت میں پڑنے سے اطمینان نہیں کیا جاسکتا، اور اس لئے بھی کہ اس کے ساتھ زمانی معصیت ہے۔

امام احمد نے اجازت دی ہے بین اس طرح کہ اس کے کسی بیٹے کو نہ دیکھا جائے جس کو، یحییٰ جاز نہیں ہے، نیز فقہ سے بچنے کے لئے اس کے ساتھ تنہائی اختیار نہ کرے (۲)۔

۱۰۴- اجیر ذمی اور اجیر رکھنے والا مسلمان ہو یہ بالاتفاق جائز ہے اور اگر اجیر مسلمان اور کام لینے والا ذمی ہو تو جمہور فقہاء نے اس کو بھی جائز قرار دیا ہے، البتہ انہوں نے اس کے لئے ایک معیار متعین کیا ہے کہ مسلمان اجیر جس کام کا معاملہ کرے وہ ایسا ہو کہ خود اس کے سے اس کو انجام دینا جائز ہو، جیسے سنانی تعمیر، ربیعی، بین، و کام جو خود اس کے لئے جائز نہ ہو، جیسے شراب کے لئے شیرہ نچرنا اور سورج ماما وغیرہ تو اس کی ملازمت بھی جائز نہ ہوگی۔ اگر معاملہ طے بھی کر لے تو عمل سے پہلے ہی معاملہ رد کر دیا جائے گا۔ اگر پینا جائز عمل کوئی کرے لے تو امتداد تو کافر سے لے لی جائے گی، البتہ سے صدقہ کرے گا، اور وہ امتداد خود اس کے لئے حائل نہ ہوں، لایہ کیا، اقلیت کی بنا پر اس نے ایسا یا ہو تو وہ اس میں معذور سمجھا جائے گا۔

مثال کے نزدیک ذمی کے یہاں مسلمان کی ملازمت کے جائز ہونے کا معیار یہ ہے کہ شخص کام و خدمت کے علاوہ کوئی اور کام کی ملازمت طے کرے، اگر خدمت کی ملازمت ہو جیسے اس کے سے کھانا

(۱) شرح البدایہ ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱

ٹش کرنا اور اس کے سامنے کھڑا رہنا بعض فقہاء کہتے ہیں کہ یہ جائز نہیں، کیونکہ یہ ایسا معاملہ ہے جس میں مسلمان دیا کافر کی قید میں ہے اور اس کی خدمت کے لئے اپنے آپ کو خدمت سے دوچار کر رہا ہے۔ حنفیہ کے یہاں بظاہر جہاد کی یہ شکل جائز ہے، اس لئے کہ یہ جہاد بفرہشتی طرح نہیں دین کا معاملہ (مقتدہ معاہدہ) ہے، بلکہ اس میں کرہیت ضرور ہے اس لئے کہ خدمتِ مرادیت کو قبول کرنا ہے، اور مسلمان کے لئے اپنے آپ کو دھمیل مارنا یا جھوٹے کافر کی خدمت کر کے جائز نہیں۔

بعض حناہلہ کی رائے ہے کہ مسلمان کے لئے کافر کی شخصیتِ خدمت کی، خدمت جائز ہے کیونکہ جس طرح خدمت کے معاہدہ کی اور بیچ کی ملازمت کرنی جائز ہے، اسی طرح خدمت کی ملازمت بھی جائز ہوگی۔ امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔

حاجیہ اقلیوبی اور اشروانی میں ہے کہ کرہیت کے ساتھ یہ بات درست ہے کہ ذمی مسلمان کو جبر رکھے، اور مسلمان کو دجواباً حکم دیا جائے گا کہ وہ اپنے آپ کو کسی مسلمان کی یہاں ملازم رکھے، نیز تقاضی کو حق ہوگا کہ ذمی کے یہاں ملازمت سے منع کرے، اجارہ کے بغیر بھی کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ کسی کافر کی خدمت کرے۔

المہذب میں ہے کہ بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر کافر مسلمان کو جبر رکھے تو اس کے لئے جائز یا ناجائز ہونے کے سلسلے میں، قول میں، بین بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر وہ صحیح ذکا اور اس میں اختلاف نہیں (۱)۔

۱۰۵۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ جبر کے عمل کی ذمہ دار کوئی ایسی جماعت ہو جو نہ وہ حد کے حکم میں مبنی، رد کی شکل میں ہو، جیسے گاہیں والے

ایسا مدرس، امام یا مؤذن رکھیں جو انہیں کے لئے مخصوص ہو، تو اس مدرس و امام وغیرہ کی حیثیت ”اجیر خاص“ کی ہوگی۔ ایسے ہی اگر گاہیں والے کسی چرواہا کو رکھیں کہ وہ خاص طور پر اس کی بکریوں پر چرائے اور سب مل کر مجموعی طور پر ایک ہی معاملہ کریں، ملک ملک نہ کریں تو وہ ”اجیر خاص“ سمجھا جائے گا (۱)۔

اجیر خاص کو ملازم رکھنے میں ضروری ہے کہ مدت متعین کی جائے اس لئے کہ یہ ایک مدت کے لئے ”اجارہ عین“ (یعنی ایک خاص شخص کو اجیر رکھنا) ہے، لہذا مدت کی تعیین ضروری ہے، یہ تک مدت ہی کی تعیین سے معتد، علیہ متعین ہو سکے گا اور منفعت بھی اسی مدت متعین ہو پائے گی جب کہ مدت متعین نہ رہی جائے، یہی مدت متعین کی جائی چاہے کہ غائب ہوں کے مطابق اس وقت تک اجیر کا رد و ہر کام کے لائق رہنا متوقع ہو، چنانچہ مالکیہ کہتے ہیں کہ (ردیہ سے زید) پھر وہ سال کے لئے اجیر کے اجارہ کا معاملہ کیا جائے (۲)۔

فقہاء نے خدمت کی نوعیت متعین کرنے کو ضروری قرار نہیں دیا ہے، اگر نوعیت متعین نہ کی گئی ہو تو اجیر اور اجیر رکھنے والے کے حسب حالات خدمت پر معاملہ سمجھا جائے گا (۳)۔

۱۰۶۔ اجیر خاص کے لئے ضروری ہے کہ کام کے مقررہ یہ اس کے معارف، وقت میں کام کو انجام دے، ہاں اس دوران اجیر رکھنے والے کی اجازت کے بغیر بھی فرائض یعنی نماز و روزہ کی ادائیگی اس کے لئے ممکن نہیں ہوگی۔ بعض کا تو خیال ہے کہ سنت بھی ادا کرے گا، نیز جو عیدین کی نماز سے بھی اس کو روکا نہیں جائے گا، اور یہ سب حقوق اس کو خدمت میں کمی کے بغیر حاصل ہوں گے بشرطیکہ مسجد تریب ہو،

(۱) دیکھئے جلد ۱۱ نظام العدلیۃ دفعہ ۲۲ ص ۵۰۵۔

(۲) المہذب ص ۳۱۳، شرح الخرشنی ص ۱۱، المشرع المصیر ص ۱۶۰، المہذب ص ۳۹۶، کتاب القناع ص ۳۲، النہی ص ۱۲۷۔

(۳) حاجیہ اقلیوبی ص ۳۲، البدائع ص ۱۸۳، النہی ص ۱۲۷-۱۲۸۔

(۱) المشرع المصیر ص ۳۵، شرح الخرشنی ص ۱۹، البدائع ص ۱۸۹، حاجیہ اقلیوبی ص ۶۷، المہذب ص ۳۹۵، النہی ص ۱۳۸-۱۳۹، التہذیب بحامیہ الشروانی ص ۱۲۲۔

اور سفر انصاف کی ہوائی میں بہت سارا وقت نہ لگ جاتا ہو (۱)، بلکہ کتب فقہ میں آیا ہے کہ کسی شخص نے کسی کو ایک ماہ کے لئے اجیر رکھا تا کہ وہ اس کے لئے فلاں کام کرے تو عرف کی وجہ سے اس موعده میں جمعہ کے عیام، اہل نہیں ہوں گے (۲) رشیدی نے لکھا ہے: "کے اپنے آپ کو اس شرط کے ساتھ اجیر رکھا کہ نماز نہ پڑھے گا اور اس وقت کو بھی کام ہی میں صرف کرے گا تو قین صواب یہ ہے کہ جوارہ صحیح ہو جائے گا اور یہ شرط صحیح نہ ہوگی (۳)۔ غیہ مسم کے لئے ایک خاص مدت مثلاً ایک مہینہ کے اجارہ کی صورت میں نماز کے اوقات و اس کی مذہبی قیادت معاملہ میں، اہل نہیں ہوں گی۔

اجیر حاس کے سے اس شخص کی اجازت کے بغیر کسی اور کام کرنا جائز نہیں ہے، اور اگر کرے تو اس کام کے قدر اس کی اہمیت کم کر دی جائے گی، اگر وہ اس کے لئے مفت کام یا تب بھی کام کی اہمیت کے قدر اس کی مقررہ اہمیت میں سے کم کر دیا جائے گا (۴)۔

۱۰۷- اجیر خاص کی حیثیت امین کی سی ہے، اس کے قبضہ میں جو مال ضائع ہو جائے یا خود اسی کے عمل سے ضائع ہو جائے اور اس کی زیادتی و کوتاہی کو دخل نہ ہو تو وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، اور پوری پوری اہمیت کا حق، رہے گا (۵)۔ اس کے قبضہ میں ضائع شدہ مال کا ضامن اس لئے نہ ہوگا کہ وہ اس کے قبضہ میں بطور امانت تھا، کیونکہ اس نے اجیر رکھنے والے کی اجازت ہی سے اپنے قبضہ میں یا تمام اس کے عمل سے جو مال ضائع ہوا اس کا ضامن اس لئے نہیں ہوگا کہ اجیر کا منافع جبر رکھنے والے کی ملکیت ہے، کیونکہ وہ اس کی موجودگی میں

کام انجام دے رہا ہے، تو سب اس نے اجیر کو اپنی ملکیت میں تصرف کا حق، دیا تو اس کا تصرف برائے صحیح تر رہے گا، اس کی حیثیت خود اجیر رہنے والے کے "کامن مقام" کی ہوگی، اس سے اجیر کا فعل مجبوری کی طرف منسوب ہوگا، اور سمجھا جائے گا کہ اس نے بذات خود یہ کام انجام دیا ہے، لہذا اجیر پر اس کی کوئی ذمہ داری نہ ہوگی (۱)۔

بلکہ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر اجیر کے ضامن ہونے کی شرط گادی تو یہ شرط معاملہ کے قضاہ کے خلاف ہے جو اجارہ کو فاسد کر دیتی ہے، لہذا اجارہ فاسد ہو جائے گا۔ اگر اس شرط فاسد معاملہ میں اجیر نے مقررہ عمل کر بھی لیا تو وہ اہمیت مقررہ کا نہیں بلکہ اس عمل کی مراد اہمیت کا حق دار ہوگا، چاہے وہ مقررہ اہمیت سے کم ہو یا زیادہ، ہاں اگر اس کام کی انجام دہی سے پہلے ہی شرط ختم کر دی تو بجاوارہ صحیح ہو جائے گا (۲)۔

فقہ مالکیہ میں سے بعض کی رائے ہے کہ اجیر خاص بھی اجیر مشترک ہی کی طرح ہے، لہذا وہ ضائع شدہ مال کا ضامن ہوگا، چنانچہ امام شافعی نے فرمایا ہے کہ تمام ہی اجیر برابری ہیں تاکہ لوگوں کے مال کی حفاظت ہو سکے، امام شافعی فرمایا کرتے تھے کہ اسی میں لوگوں کی مصلحت ہے (۳)۔

معاصر اور طاعت پر اجارہ:

۱۰۸- حرام منافع جیسے زنا، نوحہ اور گانے بجانے پر اجیر رکھنا حرام

(۱) مہذبہ ۳۶۱، البدیع ۲۱۱، المہذب ۳۰۸، نہیہ الکتاب ۵۸

۵۸، کشاف الفقہ ۲۵۳، المغنی ۱۰۸-۱۰۹، بشرح المغنی ۳۳، ۳۲

(۲) بشرح المغنی ۳۲، ۳۲

(۳) المہذب ۳۰۸، ۳۰۸

(۱) محمد ابوالحسن علی بن ابی حمزہ، ۵۵، کشاف الفقہ ۲۵۳، ۲۵۴، المغنی ۱۰۸، ۱۰۹

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵۰، نہیہ الکتاب ۵۸، ۵۹

(۳) حاشیہ اقلیہ ۱۰۸، شہادۃ الامین ۳۳، نہیہ الکتاب ۵۸، ۵۹

(۴) ابن عابدین ۵۰، ۵۱، ۵۲، کشاف الفقہ ۲۵۳، ۲۵۴

(۵) شرح اندر ۲۲، ۲۳

ہے اور یہ معذہ باطل ہے، اس کی وجہ سے کوئی آدمی اہل اہمیت کا حق دار نہیں ہوتا۔

گائے ورنو سے کھنے کے لئے اہمیت پر ہی کوڑھنا جائز نہیں، کیونکہ یہ حرام سے نفع مدد ہوتا ہے، امام ابو حنیفہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔

اسی طرح اہمیت کے لئے شراب بیک شراب پہنچانے یا خنزیر لے جانے کا معذہ بھی جائز نہیں، یہی رائے امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی کی ہے۔ امام ابو حنیفہ اس کو جائز کہتے ہیں، اس لئے کہ یہ عمل حرام اخیر پر متعین نہیں ہے، کیونکہ اگر وہ کسی کے مثل کچھ اور خواہے تو یہ بھی جائز ہے۔ امام احمد سے اس شخص کے متعلق جو سی نہرائی کے لئے شراب یا خنزیر لے جائے۔ مروی ہے کہ میں اس کے لئے اس کی اہمیت کھانے کو کمرہ دے دیتا ہوں، لیکن قاضی اس بار مردار کے لئے کر یہ کا فیصلہ کرے گا۔ تاہم حنابلہ کا مذہب ان روایات کے خلاف ہے کہ چونکہ یہ ایک فعل حرام کے لئے اہمیت پر کام کرنا ہے اس لئے صحیح نہیں، نیز اس لئے بھی کہ رسول اللہ ﷺ نے شراب اٹھانے والے پر اور اس شخص پر لعنت کی ہے جس کے پاس شراب لے جائی جائے۔ ماں مگر یہ شیا، برباد ہے، اور تکفیر کرنے کے لئے لے جانی جائے تو بالاتفاق جائز ہے۔

۱۰۹- اصل یہ ہے کہ جو کارحاجت مسلمان ہی کے لئے مخصوص ہو اس کو اہمیت لے کر سرانجام دینا جائز نہیں، جیسے امامت، امامت، حج، قرآن مجید کی تعلیم اور جہاد۔ یہی عطاء، ضحاک بن قیس، امام ابو حنیفہ اور امام احمد کا مذہب ہے، کیونکہ حضرت عثمان بن ابی العاص سے روایت ہے کہ حضور نے مجھ کو مشرکی وصیت فرمائی تھی: "اے احمد

(۱) ایسی ۳۶، ۳۸-۳۹، کشف الحقائق ۵۵۷/۲، المشرق الخیر ۱۰/۲، اہل بیت ۱/۱۹۳، البدائع ۳/۱۹۱، ۱۹۲۔

مؤدما لا یأخذ علی اداءہ اجرا" (۱) (یہ کہ میں ایسا مؤذن رکھوں جو ان پر اہمیت نہ دے)۔ نیز حضرت عباد بن صامت سے مروی ہے کہ میں نے اہل مسجد میں سے کچھ لوگوں کو قترتیں ورتا بہت سلطانی ڈال میں سے ایک شخص نے مجھے ایک ماہ خوشبو کی، میں نے سچا کہ یہ وہ شخص ایک ماہ ہے، اس کا شمار مال میں نہیں میں سے فقہ کے راستہ میں استعمال کروں گا۔ آپ ﷺ سے میں نے اس کا راز کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اے سرگ ان یقلدک اللہ قوساً من نار فاقبلھا" (۲) (اگر تم کو یہ پسند ہو کہ اللہ تعالیٰ آگ کی مان تمہارے گلے میں لٹکائے تو اسے قبول کرو) حضرت عبدالرحمن بن شریک انصاری کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو کھانا کھاتے ہوئے سنا: "اقرأ القرآن، ولا تغلوا فیہ، ولا تحموا عنہ، ولا تاكلوا بہ، ولا تستکثروا بہ" (۳) (قرآن پڑھو اور اس میں ٹھونہ نہ کرو، اس کے پڑھنے سے سیرا ہو، اور نہ اس کو کھانے اور پینے والے کا ذریعہ بناؤ) نیز اس لئے بھی کہ یہ فعال اسی وقت درست ہوں گے جب کہ اللہ تعالیٰ سے قربت مقسوم ہو، لہذا اس پر اہمیت دینا جائز نہیں (۳)۔

(۱) حدیث عثمان بن ابی العاص کی روایت ترمذی نے کی ہے اور حسن صحیح کہا ہے احمد محمد ثناء کرنے لگی اس کو تیار اور لے کر کہا ہے کہ اس کی روایت ابن ماجہ اور داؤد ذوالی اور احمد نے کی ہے (سنن ترمذی، تہذیب احمد محمد ثناء کر ۳۳۱۰ طبع مصطفیٰ مجلس)۔

(۲) حدیث عباد بن صامت کی روایت احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ سے کی ہے اس سند میں عبادہ پر اختلاف ہے علی ابن طہرانی کا بیان ہے کہ ان کی سند میں اسود بن شبلہ ہیں جو تارکے نزدیک معروف نہیں، تہذیب احمد محمد ثناء کر ۳۳۱۰ (سنن ابن ماجہ، تہذیب عبدالباقی ۲۹۷۲، عون المعبود ۳/۶۷۳)۔

(۳) حدیث ۳۴ قرطوباء القرآن ولا تغلوا فیہ۔ "کی روایت امام احمد ابو یوسف و طبرانی نے بحکم التیسرے میں روایت کی ہے اسی کہتے ہیں کہ سند احمد کے روایت فقہ ہیں ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اس کی سند قوی ہے (فیض الباری ۲/۳۷ طبع مصطفیٰ مجلس)۔

(۴) ماہنامہ فقہی مراجع۔

حنفی نے صراحت کی ہے کہ قرآن پڑھنے پر اہل سنت لیجا جائیں اور اس پر ثواب و جزا نہیں ہوگا، لیکن اللہ اور خود اپنے اللہ و ان کے کار ہوں گے، اور جو اسے رمانہ میں اہل سنت کے رقبہوں کے پاس اور ماتموب میں قرآن پر حصے کا جو رمانہ ہو گیا ہے وہ جائز نہیں، محض تادمہ قرآن پر جاردو باطل ہے، اور اصل یہ ہے کہ قرآن کی تعلیم پر جاردو بھی جائز نہیں۔

الہ متاثرین نے تفسیر تفسیر قرآن (۱) اور ان چیزوں میں بہن سے شعور سام کو قائم کرنا مقصود ہے جیسے امامت و ان پر اجازت صراحت کی وجہ سے جارتر ردیا ہے۔

۱۱۰- امام مالک و امام شافعی قرآن مجید کی قرأت اور تعلیم پر اہل سنت پیش کو جارتر ردیا ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت ایسی ہی ہے، اسی کے قابل ابوقا، ابو ذر اور ابن امیر زبھی ہیں، اس لئے کہ حدیث ہے: "ان رسول اللہ ﷺ زوج و حلال بما معہ من القرآن" (۲) رسول اللہ ﷺ نے ایک مرد کا نکاح اس کے یا اسے ہوئے قرآن کے بدلہ میں کر دیا اور اس کو ہر کے قائم مقام قرار دیا، لہذا اجازت کے ذریعہ اس پر اہل سنت لیجا جائز ہوگا، چنانچہ ایک صحیح حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ سے فرمایا: "ان اسقوا احلکم علیہ احرا کتاب اللہ" (۳) (ان چیزوں پر تم اہل سنت لیتے ہو ان میں کتاب اللہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۳

(۲) حدیث: "ان الیہ ﷺ زوج و حلال بما معہ من القرآن" کی روایت بخاری اور مسلم نے ان الفاظ میں کی ہے: "مذهب فقد ملککھا بما معک من القرآن" (جاؤ میں نے تم کو اس کا مالک بنا دیا قرآن کے اس حصہ کے عوض جو تمہارے پاس ہے) (الموطا و لمجان ۳۳۰) دوسرے الفاظ میں بھی یہ روایت کی گئی ہے اور اس روایت سے متعلق طویل قصہ کتب حدیث میں ۲ جلد ہے۔

(۳) حدیث: "ان اسقوا احلکم علیہ احرا کتاب اللہ" کی روایت بخاری اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس سے کی ہے (فتح المبارک ۱۹۹/۱۰ طبع اشقر)

سب سے نیا اس لائق ہے کہ اس پر اہل سنت لی جائے، نیز اس سے بھی کہ ہوتا ہے ہر عاقر آن مجید پڑھنے والا نہل پڑنے لہذا اس کے سے اہل سنت شریعت کرنی ہوئی۔ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ خطیبوں کے ساتھ قرآن کی قرأت پر اہل سنت لیجا کر دیا ہے اس سے کہ اس طرح قرأت قرآن کر دیا ہے شریعت میں جائز کی حد سے باہر نہ ہو۔ صابری کا بیان ہے کہ نفس قرأت پر اجازت جائز ہے۔ اور ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ رقبہ کے پاس قرآن پڑھنا اور اس کے لئے کسی کو دیر رکھنا بھی جائز ہے (۱)۔

۱۱۱- مالکیہ نے بھی امامت پر اہل سنت لینے کی اجازت دی ہے، نیز انہوں نے مفتی کے لئے اگر اس کو سامان معاش پسر نہ ہو تو اہل سنت لینے کی اجازت دی ہے، اور کہا ہے کہ مستحبات اور فرض کفایہ کے لئے اہل سنت لیجا جائز ہے، ثانیہ نے دوسرے کی طرف سے حج و عمرہ کرنے کی صورت میں متعین کر کے اہل سنت لینے کی اجازت دی ہے (۲)۔

اسی طرح ثانیہ نے حاکم کے لئے اس بات کو جارتر ردیا ہے کہ وہ جہاد کے لئے کسی کار کو دیر رکھیں، مسلمان کو نابالغ ہو اس کو جہاد کے لئے دیر رکھنا صحیح نہیں، کیونکہ فیہ فیض اس پر متعین ہے (۳)۔

۱۱۲- دیر رکھنے والا اس بات کا پابند ہے کہ جب عامل اپنے آپ کو حوالہ کرے تو اس کی اہل سنت "کرے" (جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے) کو اس سے کام نہ لیا ہو، لیکن یہ اس وقت ہے جب کہ اس سے مطلوب کام سے انکار نہ کیا ہو، اگر بعد کسی حق کے وہ اس سے انکار کرے تو وہ اہل سنت کا مستحق نہیں، اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۴)۔

(۱) شرح المنیر و جامعہ الصلوٰۃ ۲/۳۳۳، نہایۃ النہایۃ ۵/۳۹۹، ۳۹۰۔

(۲) المنی ۱/۳۹۹، ۱۳۰-۱۳۱، کشف المستحق ۲/۱۵۷، شرح المنیر و جامعہ الصلوٰۃ ۱۰/۳۰۵، المہبوب ۱/۳۰۵۔

(۳) نہایۃ النہایۃ ۵/۲۸۷، جامعہ اقلیو فی علی نہایۃ النہایۃ ۶/۳۷۷۔

(۴) شرح الدرر ۲/۲۷۷، المہبوب ۱/۳۹۹، المنی ۱/۱۵۷، کشف المستحق ۲/۱۶۲۔

۱۱۳- اجیر کو کسی اور شخص کی طرف سے کوئی تحفہ پیش کیا جائے تو اس کا شمار اہمت میں نہیں ہوگا، اگر کسی شخص سے کہا جائے کہ یہ کام کرو تو تمہیں انعام دیا جائے گا، یا انعام دیا جائے گا اس کی مقدار مقرر نہیں کی، اور اس نے مطلوبہ کام کر دیا تو وہ مناسب اور مہذبہ اہمت کا حق ہے، اور ہوگا (۱)۔ یہ نکتہ اہمت نامعلوم ہونے کی وجہ سے یہ اجارہ قائم ہے۔

۱۱۴- اصل یہ ہے کہ اہمت کو متعین معلوم ہونا چاہئے۔ جس اثر فریقین اس بات پر رضامند ہو جائیں کہ اجیر کا کھانا اور کپڑے اہمت ہوگا یا اہمت متعین کرے، اور اس کے ساتھ کھانا اور کپڑے کی شرط کا دے تو اس سلسلے میں تین رہنمائی ہیں:

۱۔ مالکیہ اور امام احمد کے قول معتبر کے مطابق یہ صورت جاری ہے، کیونکہ ابن ماجہ میں حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے، "وفرماتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے آپ ﷺ نے "طعمہ" سورہ قصص کی تائید فرمائی، جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قہر پر آئے تو ارشاد فرمایا: "ان موسیٰ آجرو نفعہ علی عہد فرجہ و طعام بطہ" (۲) (حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے آپ کو شرمگاہ کی حفاظت اور پیٹ بھر کھانے پر اجیر رکھا)، اور پہلی آیتوں کی شریعت ہمارے لئے بھی حجت ہے جب تک اس کا منسوخ ہونا ثابت نہ ہو جائے۔ نیز حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں بہشت غزوہ ان کا اجیر تھا شخص پیٹ بھر کھانے اور باری باری سواری پر، جب وہ لوگ مقیم ہوتے تو میں ان کے لئے نکڑی کاٹ کر لاتا اور

مقرر کرتے تو حدیث خوانی کرتا (۱)۔ اس کا جواز نہیں قرآن سے بھی ثابت ہے جو اہمت لئے مردود دھپانے والی عورتوں کے سلسلے میں ہے: "فان ادھن لکم فاسوھن انھوھن" (۲) (پھر وہ لوگ تمہارے لئے رضامند کریں تو تم نہیں اس کی اہمت دے) تو دوسری صورتوں میں بھی ان پر قیاس کرتے ہوئے اس قسم کے جوارہ کا ثبوت لازم ہوتا ہے، اور اس لئے کہ یہ منفعہ کا عوض ہے، لہذا اس میں عرف و تقیین کے قائم مقام ہوگا، اگر کھانے اور کپڑے کی مقدار میں اختلاف ہو تو کنارات میں ایسے جانے والے کھانے کو اصل بنایا جائے گا لباس میں بھی اس شخص کے لحاظ سے کم سے کم جو لباس کافی ہو جائے، وہ مہیا کیا جائے گا، یا عرف و رواج کے مطابق خوراک و لباس کے بارے میں فیصلہ ہوگا اور اگر اجیر نے متعین اور مقررہ اصناف کے کپڑے اور کھانے کی شرط لگائی تھی تو یہ تمام فقہاء کے ایک درست ہوگا (۳)۔

۲۔ اہل حق رائے ہے کہ یہ جائز نہ ہوگا، اس سے کہ اس میں اہمت غیر متعین ہے، بلکہ وہ چپانے والی عورت کی اہمت اس سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ وہ چپانے والی کے معاملہ میں اس طرح کا اجارہ مہذبہ ہے۔ یہی امام احمدی بھی مہذبہ روایت ہے جس کو تافسی نے اختیار کیا ہے (۴)۔

۳۔ تافسیہ، تنبیہ میں سے صاحبین، ابو ثور، ابن المنذر، نیز امام احمد کی ایک روایت کے مطابق ایسی اہمت نہ مردود دھپانے والی عورت کے

(۱) حدیث ابی ہریرہؓ "کنت اجیراً الخ" صاحب المشرع الکبیر، ج ۱، ص ۱۱۶ (۱۱۶) لکھا ہے کہ اس حدیث کی روایت ازیم نے کی ہے اس کی روایت ابن ماجہ (۸۱۸/۲) نے بھی کی ہے سنن ابن ماجہ کے تحقق محمد زود مہذبہ اس کی نے روایت سے نقل کیا ہے کہ اس کی تصحیح مردود و قوف ہے۔

(۲) سورہ طلاق، ۶۔

(۳) المغنی، ۶/۱۸۱-۱۸۰، کتاب النکاح، ۳/۳۳۳، الخ، ج ۱، ص ۱۲، ص ۱۲۰، علی المشرع، ص ۵۵۳-۵۶۰، المدائح، ۲/۱۳۳۔

(۴) کشف الخصال، ۲/۱۵۹۔

(۱) مجلہ احکام فقہیہ، دھ ۵۶۳، ۵۶۴، نہاد، ج ۵، ص ۳۰۹۔
(۲) حدیث عبد بن لطف کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے محمد زود مہذبہ انی نے لکھا ہے روایت میں ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے اور عبد بن لطف کے بارے میں تہذیب الہدیٰ میں لکھا ہے کہ لفظ "فون" کے ضد ہوا دال کی تفسیر کے ساتھ ہے، سنی جہاں یہ صحابی مصر کی فتح میں شریک ہوئے اور دمشق میں مکنت اختیار کر لی۔

حق میں جائز ہے۔ "رنہ و ہرمیں کے حق میں، کیونکہ اس میں انہی
"اوقات بہت رکھا۔ مولوی ہوتا ہے، لہذا "حمت غیر متعین ہوتی، اور
حمت کا متعین ہونا ضروری ہے (۱)۔

جیر خاص کے اجارہ کا اختتام:

۱۱۵- جیر خاص کا اجارہ ان عمومی اسباب کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے
جن کا ہم ذکر کر چکے ہیں۔ اگرچہ اپنے آپ پر اجارہ کا معاملہ طے
کر لے کر بھگ جائے تو اگر اجارہ کا معاملہ کسی ایسے شخص پر تھا
جس کے اوصاف یا کرایہ گئے ہوں، تو مقرر شخص کے مال میں
سے اس کے متبادل جیر کاظم کیا جائے گا، اور اگر اس مقررہ جیر کے
پیشہ نہ ہوں تو مستاجر کو اختیار ہوگا کہ اس معاملہ کو ختم کر دے یا انتظار
کرے، جیسے ڈرائیور کے ساتھ بس کرایہ پر لی اور ڈرائیور متعین نہیں
کیا، وہ دن کے ساتھ مس کرایہ پر لینے کا معاملہ طے یا نہیں
"مفت دن کی تعمین میں کی، اور اگر یوریا "مفت دن بھاگ گیا تو ایسی
صورت میں اگر مستاجر نے انتظار کیا تو ہر گز رے ہوئے دن کا اجارہ
فسخ ہونا چاہا جائے گا، کیونکہ وقت گزرنے کے ساتھ منافع تلف ہوتے
جا رہے ہیں۔

اور اگر کسی متعین کام پر اجارہ کا معاملہ طے پایا تھا تو اجارہ فسخ
نہیں ہوگا، اس لئے کہ جب بھی اسے پالے اس سے وہ کام لے
سکتا ہے (۲)۔

دودھ پلانے والی عورت کا اجارہ:

۱۱۶- شریعت نے مریض کو دودھ رکھنے کی اجازت دی ہے جیسا کہ

پہلے مذکور ہو چکا، اور ضروری ہے کہ یہ متعین حمت پر ہو۔ فقہاء نے
اس پر شکوک کی ہے کہ یہاں معقولہ مدد کیا ہے؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ
معاملہ منافع پر قائم ہے۔ "و منافع سے مراد بچہ کی خدمت اور اس کی
پرورش ہے ضمیمہ طور پر بچہ "کا مستحق بھی ہو جاتا ہے جیسے پڑ رنگ
کے معاملہ کے ذیل میں کرایہ دار رنگ کا مالک ہو جاتا ہے، کیونکہ
"و منافع خود ایک سامان (عین) ہے، لہذا اس پر اجارہ کا معاملہ
نہیں ہوتا۔ بعض حضرات کی رائے ہے کہ معاملہ اصل میں دودھ
کا ہوتا ہے اور بچہ کی خدمت اس کے ذیل میں جاتی ہے چنانچہ
عورت اگر بڑی کا دودھ پلائے تو وہ حمت کی حق دار نہیں، اور اگر
پانی لین حمت نہیں کی تو حمت کی مستحق ہے، اور اگر دودھ پلائے
بغیر حمت کی تو حمت کی حق دار نہیں۔ جہاں تک "ح کے سامان
(عین) ہونے کی بات ہے تو ضرورتاً انسانی جان کی حفاظت کے تحت
اجارہ کے اس معاملہ کی اجازت دی گئی ہے۔ مریض کو کھانے اور
کپڑے پر جیر رکھنا بلا اتفاق جائز ہے، بشرطیکہ معاملہ میں اس کی
تعمین اور وضاحت کر دی گئی ہو۔ "جامع صغیر" میں ہے کہ اگر کھانا
متعین کر دیا، کپڑے کی جنس اور پیشہ مترادف دہریہ متعین کر دیا
کہ کتنی حمت پر کپڑے دیئے جائیں گے، تو بلا اتفاق جائز ہے، اگر یہ
تعمینات متعین نہیں کیں تب بھی جمہور کے نزدیک جائز ہے جیسا کہ
مذکور ہو (۱)۔

۱۱۷- دودھ پلانے والی عورت کی ضرورت ہے کہ کسی چیز کھانے
پینے جس سے "ح آئے اور "ح ہوتے ہو، مگر حمت پر رکھنے والے کو
حق ہے کہ وہ عورت سے اس کا مطالبہ کرے، اس سے کہ اس طرح
"ح پلانے پر اس کو پوری قدرت حاصل ہو سکے گی، اور یہ نہ مرنے

(۱) اہدایہ ۲۳۱/۳، کشف الحقائق ۱۵۹/۲، اسی ۳/۱، نہیہ الحاج

(۲) اسی ۶۸/۱-۶۹

میں شیر خوار کے لئے نقصان ہے، اگر وہ اپنی ناکامی کو دے دے کہ وہ اس کے بچے کو دودھ پلا دے تو خود وہ اجرت کی مستحق نہیں ہوتی۔
 ہوش رہی اسی کے قائل ہیں، اصحاب رائے کا خیال ہے کہ وہ اس صورت میں بھی اجرت رصاحت کی حق دار ہے۔ چونکہ رصاحت ان کے فعل سے حاصل ہوتی ہے۔ حنفیہ، حنبلیہ اور بعض ثنائیہ کے نزدیک شیر خوار کی ذمہ داری صغیر اور کچھ بڑی کی، حیوانی بھی انی عورت کی ذمہ داری ہوگی، اس لئے کہ اجارہ میں معتق، طبعہ مدت ہے جس کا اشتقاق اجارہ کے معاملہ کی وجہ سے ہوتا ہے۔ مگر فقہاء بھی اس رائے سے متفق ہیں بشرطیکہ معاملہ طے کرتے وقت یہ شرط گادی گئی ہو، یا عرف اس کے مطابق ہو، ورنہ لایہ، بعض ثنائیہ کے نزدیک عداوت کی ذمہ داری ہے، کیونکہ پرمش کرنا اور دودھ پلانے دو لگ بھگ ہیں، اور مقصد میں، جو ایک دوسرے کے بغیر پائے جاسکتے ہیں، لہذا دودھ پلانے کا معاملہ طے کیا جائے تو اس میں پرورش کے فرائض انجام دینا بھی داخل ہو، یہ مری نہیں (۱)۔

۱۱۸- شوہر کی اجازت کے بغیر دودھ پلانے والی عورت کو اجرت نہ رکھنا جائز نہیں، اور شوہر کی اجازت کے بغیر ہو تو جب شوہر کو اس کا علم ہو وہ اس کو فسخ کر سکتا ہے تاکہ اپنے حق کی حفاظت کرے، اسے یہ بھی حق ہوگا کہ بیوی کو اپنے پاس طلب کرے تاکہ اس سے اپنا حق شرعی وصول کر سکے۔ حنفیہ کے نزدیک اجرت پر رکھنے والا اس عورت کو اس سے روکنے کا حق نہیں رکھتا، ہاں اگر عورت حاملہ ہو جائے تو مستاجر کو حق ہوگا کہ معاملہ کو فسخ کر دے بشرطیکہ حاملہ ہونے کے بعد اس کے دودھ سے بچہ کے لئے نقصان کا اندیشہ ہو۔

مالکیہ کہتے ہیں: جب تک کہ شوہر نے اس کو دودھ پلانے کی

(۱) ۲۲۱/۳-۲۲۲، کشف الحقائق ۱۵۹۴، اشرح المسیر

۳۲۳، جامع المروئی ۱۳-۱۴، اہلب ۳۹۸

۲۹۱-۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵

مطلب دوم

اجیر مشترک

۱۲۲- اجیر مشترک وہ ہے جو ایک کام کو کرنے والے کے مدد و
اور میں کا بھی کام کرے۔ جیسے قیہ کرنے والا مزدور جو ہر شخص کے
لئے قیہ کا کام کرتا ہے۔ "مارج" جو ہر ایک کی برادری کرتا ہے۔
تمام میں فقہاء نے اجیر مشترک کی یہی تعریف کی ہے کہ

۱۲۳- اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ اجیر مشترک سے مدد کام پر
ہوتا ہے، چنانچہ جب تک یہ نہ ہو کہ پہلے ہی کام کی نوعیت میں برادری
جائے اجارہ صحیح نہ ہوگا، اور اجیر مشترک کے مدد میں اس کی وجہ سے
یہ بات متعین نہیں ہے کہ ساتھ ہی مدت کا تذکرہ بھی کیا جائے، چنانچہ
اگر یہ ہے کہ تم ایک مادیہ کی برادری کرتے ہو، تو وہ اجیر
مشترک ہی ہوگا، مگر یہ کہ برادری کے مابین یہ شرط کاوی ہو کہ اس
مدت میں کسی برادری نہ ہے، جیسا کہ آگے مذکور ہوگا۔

۱۲۴- مسلمان اپنے آپ کو غیر مسلم (ذمی) کا اجیر مشترک بنائے تو
کوئی حرج نہیں مثلاً اوڈا کٹر، ٹیلر یا ٹیکر ہو، اور وہ استفادہ کے خواستگار
لوگوں کو اپنی مدت کی پیش کش کرے، اس لئے کہ یہ پیش کش اس کو
جامع اور اس کے سامنے ہے تو قیہ نہیں کرے گی، ورنہ اس میں اس کی
کوئی امانت ہے۔

۵۵۴ھ، المروانی علی الجہد ۱۵۵۶ھ، مفتی الحاج ۳۲۲ھ، لہجہ و
البحرین ۳۳۹ھ، نظام السلطانیہ للامور ۲۱۰ھ، مفتی ۳۷۷ھ
۱۵۵۶ھ، نظام السلطانیہ للامور ۲۱۰ھ، مفتی ۳۷۷ھ
اس زمانہ میں حکومتوں کے مختلف درجات کے ملازمین کے طریقہ کار کو دیکھ کر
اندازہ ہوتا ہے کہ یہ صورتیں اجرت، مدت کی تخصیص، بلا اجازت کسی اور کے کام
کرنے کی ممانعت، خود سپردگی کی بنا پر اجرت کے استحقاق، موجودہ شرطوں کے
مطابق مدت خدمت کے ختم ہونے اور کام پھوڑنے کے حوالہ کے اعتبار سے
اجیر خاص کے احکام سے مطابقت رکھتی ہیں۔

(۱) حلیہ المدلولی ۳۳۹ھ، لہجہ و ۳۷۷ھ، مفتی ۳۷۷ھ، القناع ۳۷۷ھ

نے کہ مختلف بچوں کے وہ بچے میں تمامت ہوتا ہے، "برید بات ان
ہفت جاتی جاتی ہے جب شیخ خود کی زمین خریدی جائے۔ انی طرح
اس کا ذریعہ ضروری ہے کہ وہ بچوں کو نماں دہا پائے لیکن حنا بلہ
نے اس پر صاف لکھا ہے کہ عوض و مدت رساحت بھی متعین ہو۔ ثو،
حنفیہ نے بھی اس کی ہر اسحت کی ہے (۱)۔

حکومت کے ملازمین کا اجارہ:

۱۲۵- فقہاء نے زمانہ قدیم میں اس مسئلہ کو حل کیا ہے "بر بعض
خدمات جو عبادت سے متعلق نہیں ہیں، "رجن کے لئے نیت شرط نہیں
ہے اس پر جاد کو درست قرار دیا ہے، جیسے برائوں کی تنبیہ، رجسٹر
کی کتابت، مہول کی وصولی وغیرہ۔ اکثر لوگوں کی رائے کے مطابق
عام حالات میں ملازمین پر اجیر خاص کے احکام کا اطلاق ہوگا۔
فقہاء کہتے ہیں کہ حکمران کو اختیار ہوگا کہ حسب مصلحت اجارہ کو ختم
کر دے، مگر ان میں سے کسی کو پورا حوالہ ملتا ہے کہ حجت میں ہوگا۔

۱۲۶- اس کے مدد و کچھ "مردہ" زمیں بھی ہیں، جیسے کور، قاضی، اور
وہ لوگ جو کسی سے کام کو انجام دیں جس میں ثواب کے لئے نیت کی
حاجت ہو، ان کے وظائف کی حیثیت اہل سنت کی نہیں ہوگی بلکہ
ضروریات مردم کی تکمیل کے لئے کفایہ (رق) کی ہوگی، "مراہن
کے سے ہفت کی کوئی قید نہ ہوگی۔

جب تک کہ اس مجید کی قرأت، قیام، "ان" ممانعت وغیرہ نہ
اجرت کی بات ہے تو اس کے جاز اور ناجاز ہونے کے سلسلے میں
فقہاء کی رائے میں پختہ گد رچکی ہیں۔ فقہاء نے اس سلسلے میں جو کچھ لکھا
ہے اس کا حاصل یہی ہے (۲)۔

۱۵۵۶ھ، مفتی ۳۲۲ھ، لہجہ و ۳۷۷ھ، القناع ۳۷۷ھ
(۲) المدخل ۳۷۷ھ، القناع ۳۷۷ھ، لہجہ و ۳۷۷ھ، القناع ۳۷۷ھ

۱۲۵- اصل یہ ہے کہ کاربہرچی اجیر کی طرف سے عمل ہو اور کام لینے والے کی طرف سے سامان ہو، البتہ یہ ممکن ہے کہ سامان کے معاملہ میں اجیر مشترک (ورزی) و حاکم اور شگانی میں (مگریر) رنگ، سے کہ یہ اس کی صنعت و کاربہری کے تابع ہے اور اس کی وجہ سے اجارہ کا یہ معاملہ "مستصرح" کے مرد میں داخل نہیں ہوگا (۱)۔

۱۲۶- جیر مشترک کے ساتھ بعض دفعہ محض لین دین سے معاملہ طے پا جاتا ہے (مثلاً میں شامیہ کا جو اختلاف مذکور ہو چکا ہے وہ ملحوظ رہے) جیسے جنرل بریلک کی گازیوں میں سواری کا تبادلہ کی طرح یہ بھی ہوسکتا ہے کہ جارہ کا معاملہ ایک فرد سے ہو، اور یہ بھی ہوسکتا ہے کہ ایک جماعت سے ہو، جیسے حکومت، ادارے اور کمپنیاں۔

۱۲۷- جس منفعت پر مدت کا معاملہ کر رہا ہے، ضروری ہے کہ وہ متعین و اس کی مقدار معلوم ہو۔ یہ تعین بعض دفعہ منفعت کے محل کو متعین کرنے سے عمل میں آتی ہے، جیر مشترک کو جب ایسے محل میں خیار و بہت حاصل ہوتا ہے جو محل کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتا ہے، یہ رائے مفید و حنبلہ کی ہے، شامیہ کے نزہ یک سامان کے جارہ میں عموماً خیار و بہت حاصل ہوتا ہے (۲)۔

منفعت بعض دفعہ تباہی کی تعین سے متعین ہو جاتی ہے، اور بعض دفعہ عمل "رکام متعین" کرنے سے، جیسے کپڑے کی سامانی کا اجارہ۔

صاحبزادے کے نزہ یک بعض دفعہ عمل "مردت" ہونے کے تعین سے منفعت متعین ہوتی ہے، یہی رائے مالکیہ کی بھی ہے بشرطیکہ زمانہ اور عمل، دونوں برآمد ہوں، حنبلہ سے بھی ایک روایت ایسی ہی منقول ہے، سن کا کہنا ہے کہ معاملہ کی اولین بنیاد عمل ہے، اور یہی معاملہ کا

مقصد بھی ہوتا ہے، مدت کا، ترتیبات و جلدی کے لئے ہے۔ اب اگر اجیر نے شرط پوری کی تو وہ مقررہ مدت کا حق دار ہوگا، ورنہ اس کام کی مردہ مدت کا بشرطیکہ یہ مدت مقررہ سے زیادہ نہ ہونے پائے (۱)۔ امام ابو حنیفہ "رکام شامی" کے نزدیک یہ معاملہ فائدہ مند ہو جائے گا، اور حنبلہ کی بھی ایک امری روایت یہی ہے، "یونکہ اس سے معاملہ کی تفصیلات میں جماعت اور تعارض پیدا ہو رہا ہے، یونکہ مدت کا، اگر اس کو جیر خاص بنارہا ہے، اور کام پر معاملہ اس کو جیر مشترک بنارہا ہے، اور یہ دونوں صورتیں ایک امر سے متعارض ہیں، اس سے کہ اس سے معاملہ کی نوعیت متعین نہیں رہی (۲)۔

۱۲۸- معصیت اور گناہ کے کاموں پر جیر مشترک رکھنا بھی بالاتفاق باطل ہے جیسا کہ جیر خاص کے سلسلے میں گذر چکا ہے، نیز بعض حالات پر جیر رکھنے کا جو حکم جیر خاص کے سلسلے میں گذر چکا ہے وہی حکم جیر مشترک کا بھی ہے۔ مالکیہ و شافعیہ نے نحر است کی ہے، میت کو غسل دینے اور اسے کا چارہ دینے سے منع ہے، حنبلہ کے یہاں اس کی نحر است مطلق ہے کہ قربانی اور ہدی کے جانوروں کو ذبح کرنے، صدقات کی تقسیم، نیز دوا کو مجلس تشاءب تک پہنچنے کے اخراجات، یہ جائز ہیں۔ مالکیہ نے جنسی، حاکمہ اور فاجر کو مسجد کی جارہ مباحی کے سے مدت پر رکھنے سے منع کیا ہے، اور اس کو معصیت پر اجارہ شمار کیا ہے۔ مختلف مذاہب فقہیہ کی کتابوں میں اس طرح کی متعدد صورتیں پائی جاتی ہیں (۳)، مجموعی طور پر ان صورتوں کی اساس یہ مسئلہ ہے کہ معصیت پر

(۱) البدیع ۱۸۵۳ء جلد ۵، کتاب العداۃ، دفعہ ۵۰۵، حاشیہ، رد المحتار ۲۳۱، لکھنؤ، ۱۳۵۶ء، کتاب الفتناء ۳۷۷۔

(۲) البدیع ۱۸۵۳ء، لکھنؤ، ۱۳۵۶ء، کتاب الفتناء ۳۷۷۔

(۳) البدیع ۱۸۵۳ء-۱۸۵۴ء، کتاب الفتناء ۲۵۷، لکھنؤ، ۱۳۵۶ء، حاشیہ

الرد المحتار ۲۳۱، حاشیہ، کتاب الفتناء ۲۵۷، حاشیہ، رد المحتار ۲۳۱، لکھنؤ، ۱۳۵۶ء

الحاکم ۱۳۶۳ء، کتاب الفتناء ۳۷۷، حاشیہ، ۱۳۳۳-۱۳۳۴ء

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۳۱۰-۳۵۵-۳۵۶ء

(۲) شرح الدرر ۲۹۵، لکھنؤ، ۱۳۵۶ء، حاشیہ، ۱۳۵۶ء

ہیر رکھنا حرام ہے، چاہے وہ معصیت بذات خود حرام ہو یا فی خارجی سبب بننا پڑے۔ اور جن لوگوں نے حاجت پر ہیر رکھنے کی اجازت دی ہے ان کا خیال ہے کہ ضرورت و حاجت کی بنا پر یہ معاملات جائز ہیں۔

۱۲۹- سی سے متعلق ایک مسئلہ یہ ہے کہ تصاویر کے لئے ”مصحف“ اہمیت پر دینا جائز ہے یا نہیں۔ تو حنفیہ اور حنبلیہ اس کو جائز نہیں سمجھتے، کہ کلام اللہ معاوضہ سے ماوراء ہے، شائع ہونا مالکیت اس کی احاطہ دیتے ہیں، یہی حنبلیہ کا ایک قول ہے، اس لئے کہ یہ مباح اور جائز انتفاع ہے جس کی وجہ سے جادو حار ہو جاتا ہے۔ لہذا ہری کتابوں کی طرح اس میں بھی اجارہ جائز ہوگا، البتہ مالکیت کا نقطہ نظر یہ ہے کہ یہ عمل مکرم اخلاق سے ہم آہنگ نہیں ہے (۱)۔

حیر مشترک کی ذمہ داریاں:

۱۳۰- حیر مشترک پر لازم ہے کہ وہ طے شدہ عمل کو انجام دے، اس عمل سے جو چیزیں لازمی طور پر متعلق ہیں وہ بھی عرف مراد ان کے مطابق حیر کے ذمہ ہوں گی، سوائے کہ اس کے علاوہ شرط لگائی ہو جو عرف کے خلاف ہے، چنانچہ کسی شخص نے ورزی سے سلاخی کا معاملہ طے کیا تو عرف کے مطابق وہاں اور سوئی ٹیلر کے ذمہ ہوگی (۲)، سوائے اس کے کہ پہلے ہی کپڑا سلائے والے کے لئے وہاں کی شرط لگائی ہو، یا عرف بدل گیا ہو (یعنی عرف میں سوئی اور وہاں کی مراد ری وری پر نہ رہتی ہو)۔

(۱) کشف المحقق ۴، ۱۵۷، البدیع ۳، ۱۸۳-۱۹۱، اختصار ۱، ۱۹۳ و ۱۸۳، لہجہ ۱، ۱۹۳، لفظ ۵، ۱۹۵، المغنی ۶، ۳۸، مصنف ۱، ۲۷ طبع السیاحہ پ

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳، ۲۵۵-۲۵۶، حلیۃ الدہلی ۳، ۲۳، لہجہ ۱، ۱۳۰۰، کشف الفتاویٰ ۳، ۱۳

۱۳۱- اگر ہیر ایہ پر لینے والے نے ہیر پر یہ شرط لگا دی کہ وہ خود سے کام انجام دے، تو ہیر پر ایسا کرنا ضروری ہوگا، اس لئے کہ شرط لگا کر اس نے عامل کو متعین کر دیا ہے، اگر ایسی شرط نہ لگائے تو ہیر کو حق ہوگا کہ کسی اور سے اجرت پر کام لے لے، اس لئے کہ صرف ایک مقررہ کام کی انجام دہی اس کے ذمہ ہے، سوائے اس کے کہ وہ کوئی ایسا کام ہو جو اس کی جگہ اور شخص انجام نہیں دے سکتا، جیسے ثابت کہ ہیر رکھنے والے کا مقصد اس حیر سے جس طرح حاصل ہوتا ہے، دوسرے سے حاصل نہیں ہوتا۔ یہی حکم اس کام کا ہے جس میں عامل کے مختلف ہونے سے فرق واقع ہوتا ہے، البتہ یہ بات ملحوظ رہے کہ اگر کارٹر اپنے شاعر سے کام لے تو اس معاون شاعر کا عمل بھی اس استاذ ہی کی طرف منسوب ہوگا جس کے ساتھ بحیثیت حیر معاملہ طے پایا ہے (۱)۔

۱۳۲- اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ حیر چونکہ عمل کی حوالگی کا ذمہ دار ہوتا ہے، لہذا جوں جوں عمل مالک کے قبضہ میں آتا جائے، جیسے کسی شخص کو مکان یا دیوار کی تعمیر یا کنواں یا مالی کی کھدائی کے لئے ہیر رکھے، تو جیسے جیسے اس کی مقدار پوری کرنا جائے وہ اس کے مقابلہ میں اجرت کے مطالبہ کا حق دار ہوتا جائے گا، اس لئے کہ حیر کی طرف سے عمل کی حوالگی تحقق ہو چکی ہے۔ ہاں جب عمل مالک کے قبضہ میں نہ ہو تو کام سے غائب ہونے اور مالک کو حوالہ کرنے سے پہلے حیر کو مطالبہ کا حق حاصل نہیں، کیونکہ اجرت کا واجب ہونا ہی پر موقوف ہے، لہذا حنفی، مکرر، وغیرہ جو بی و کاؤں پر اپنے مخصوص گھروں میں کام کرتے ہوں، اسی وقت اجرت کے مستحق ہوں گے جب کہ کام حوالہ کر دیں، سوائے اس کے کہ حیر نے پہلے ہی اجرت کی شرط لگائی ہو، یا خود مالک بالفعل پہلے اجرت وصول کرے (۲)۔

(۱) البدیع ۳، ۲۱۲، الہدایہ ۳، ۲۳۲، المغنی ۱، ۲۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳، ۲۱۲-۲۱۳

جیر مشترک پر تاوان:

۱۳۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جیر مشترک کے پاس اس کی زیادتی یا غیر معمولی کوتاہیوں کی وجہ سے کوئی سامان ضائع ہو جائے تو وہ اس کا ضامن ہوگا، اگر وہ اس وجود کے بغیر ضائع ہو تو اس سلسلے میں مذہب میں تفصیل ہے:

امام محمد و امام ابو یوسف نے حنابلہ اس کے فعل سے ہونے والے ضیاع کو ہر حال میں واجب تاوان قرار دیتے ہیں، چاہے اس میں اس کے ارادہ کو دخل ہو یا نہ ہو، اور اس نے اس کی حفاظت میں کوئی کوشش نہ کی ہو یا نہ ہو، یہ حضرات اپنی اس رائے میں حضرت عمرؓ اور علیؓ کے قبیح ہیں، کیونکہ اسی طرح لوگوں کے مال کی حفاظت ممکن ہے۔ اگر اس کے فعل کے بغیر سامان تلف ہوا، لیکن اس کے لئے اس سے بچاؤ ممکن تھا، جیسے عمومی ہتھیار کی اور چوری کی صورت، تب بھی وہ اس کا ضامن ہوگا، یہی رائے بعض متأخرین مالکیہ کی بھی ہے، اور یہی ایک قول شافعیہ کا بھی ہے۔ مالکیہ میں متقدمین نیز امام زہریؒ کی رائے ہے کہ جیر ضامن نہ ہوگا، شافعیہ کا ایک قول بھی اسی کے مطابق ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ اگر جیر یا اس کے شاگرد کے فعل سے سامان تلف ہوا، تو چاہے اس کے ارادہ کو کوئی دخل ہو یا نہ ہو، تاوان واجب ہوگا، اس لئے کہ یہ ضیاع اس کے فعل کی طرف منسوب ہے، حالانکہ اس کو ایسے ہی کام کا حکم یا یا تھا جس میں صراحہً اہستہ کی ہو، ورنہ اگر اس کا عمل بھی اس کی طرف منسوب ہوتا ہے، ہاں اگر کسی اور کے فعل سے سامان تلف ہو تو وہ ضامن نہیں ہوگا، یہی فتاویٰ قیاس ہے۔

(۱) البدیع ۲۱۱/۳-۲۱۲، اہدایہ ۳۳۳، فتاویٰ الہندیہ ۵۰۰، حاشیہ ابن ماجہ ۲۰/۵، المیزاب ۲۱۵/۱، طہیۃ القلوب ۸۱/۳، المغنی ۶/۱۰۷ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف الفتاویٰ ۲۶/۳، طہیۃ الرسول ۳۸/۳، شرح الخرش ۲۸/۷، المشرح المغیر ۳۱/۳، المروق ۳۰/۳، الفرق ۳۰/۷۔

اسی اپنی پس نے ہر حالت میں مطلقاً جیر مشترک کو ضائع شدہ سامان کا ضامن قرار دیا ہے۔

۱۳۴- سبب جیر مشترک پر تاوان: سبب ہو، صورت حال یہ ہو کہ عمل کے بعد سامان ملاک ہوا، تو ملاک کو اختیار ہوگا کہ اس عمل کا وظ کر کے سامان کی قیمت لگا کر تاوان عائد کرے اور اس میں سے اجرت کے بقدر کم کر دے، یا اس عمل کے بغیر سامان کی قیمت لگائے اور اجرت منہا نہ کرے۔ اگر یہ باعث تاوان ضیاع جیر کے عمل سے پہلے ہی ہو گیا ہو تو وہ اس قیمت کا ضامن ہوگا جو عمل کے بغیر اس سامان کی ہو، اور چونکہ اس نے کوئی عمل نہیں کیا ہے کہ جس پر اجرت کا مستحق ہو اس لئے پوری قیمت وصول کی جائے گی، یہی رائے جمہور کی ہے (۱)۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب کہ سامان اس طرح ہلاک ہو جائے کہ باعث تاوان نہ ہو کہ جیر مشترک اجرت کا حق دار نہ ہوگا، کیونکہ اجرت کا استحقاق تو کام کی تکمیل کے بعد کام کی جوگی سے حاصل ہوتا ہے۔

ضمان کی تعیین کے لئے معتبر وقت:

۱۳۵- ضابطہ اور ایک قول کے مطابق شافعیہ کا خیال ہے کہ ضمان کی تعیین میں اس دن کا اعتبار ہوگا جس دن اس کا سبب یعنی سامان کی ملامت یا جیر کی طرف سے تعدی پائی جائے، یہی رائے حنابلہ کے مذہب سے بھی مترشح ہے۔

مالکیہ کا خیال ہے کہ جس دن سامان جیر مشترک کے حوالہ کیا اس دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا، جس دن سامان تلف ہو یا تاوان کا فیصلہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵۰۰، المغنی ۱۰۹/۶۔

ہونے کی شرط لگائی جائے تو شرط کے مطابق عمل کیا جائے گا۔

اجیر مشترک کے مقابلہ آجر کی ذمہ داریاں:

۱۳۷- آجر کی ذمہ داری ہے کہ شرط کے مطابق وقت مقررہ پر مطلوبہ سامان آجر کو اپنا کام انجام دینے کے لئے حوالہ کرے، جس وقت تا صراحت نہ کیا گیا ہو یا جو عرف سے ثابت ہو، اس سے کہ اس کے بغیر آجر اپنا کام انجام نہیں دے سکتا۔ ضمنی چیزوں کے حوالہ کرنے کے سلسلے میں کوئی شرط نہ لگانی ہو تو عرف کا اعتبار ہوگا، جیسے کہ آجر مشترک کی ذمہ داریوں کے ذیل میں ذکر کیا جا چکا ہے۔

۱۳۸- کام کی تکمیل اور سپردگی کے بعد اگر فریقین کے درمیان پیشگی اوائلی یا ایک مدت کے بعد اوائلی کی شرط طے نہیں پائی ہے تو آجر کی ذمہ داری ہے کہ آجر مشترک کو امدت دے، نیز جس عمل پر امدت دی جاتی ہے جو اس کا کوئی اثر اس سامان سے متعلق نہ ہو تو آجر کے امدت کا مستحق ہونے کے لئے حوکی مرہون کی شرط نہیں ہے، جیسے قلعہ، ریجنٹ وغیرہ، اگرچہ یہ سامان حوکی سے پہلے ہی ضائع ہو گیا یا ایک مدت سے حسی چیز کی خرید و فروخت کی خواہش کی تھی، وضاحت ہوئی، تو ایسی صورت میں بھی وہ اپنے کام کی امدت کے حق دار ہو سکے، ہاں اگر آجر کو ایسا کام سونپا گیا جس کا اثر سامان سے متعلق ہو، جیسے رنگنے کے لئے کپڑے دینے تو اب کام سفر اخراج اور حوکی کے بعد ہی امدت کا استحقاق ہوگا، بشرطیکہ اس کے خلاف کوئی شرط پہلے سے طے شدہ نہ ہو، اگر کپڑے حوالہ ہونے سے پہلے ضائع ہو گئے تو امدت واجب نہ ہوگی، یہاں جلت ہے کہ آجر نے آجر سے دور رہ کر کام کیا ہو۔

اگر آجر آجر کے مکان میں یا اس کے ماتحت رہ کر کام کرے تو بعض حسرات کی رائے ہے کہ کام کے حساب سے امدت کا حق وار

کیا جائے اس کا اعتبار نہیں ہوگا (۱)۔ ثانیہ کا دہرا قول یہ ہے کہ غاصب کی طرح آجر کا بھی حکم ہے، یعنی سامان پر قبضہ کے وقت سے اس کے تلف ہونے تک اس کی جو زیادہ سے زیادہ قیمت ہوئی وہ معتبر ہوگی۔ اور اگر یہ ثابت ہو جائے کہ آجر کی تعدی کی صورت میں اس پر ضمان واجب ہوگا، تب بھی تعدی کے وقت سے سامان کے تلف ہونے تک کی مدت میں زیادہ سے زیادہ جو قیمت ہو وہ ضمان میں لگانی جائے گی، کیونکہ ضمان تعدی کی وجہ سے واجب ہو رہا ہے (۲)۔

۱۳۶- آجر کے لئے جاری نہیں کہ جن صورتوں میں آجر پر ضمان واجب نہیں ہوگا، صورتوں میں بھی ضمان کی شرط لگائے، اس لئے کہ امدت میں ضمان کی شرط، معاملہ امانت کے تقاضہ کے منافی ہونے کی وجہ سے باطل ہے، اسی طرح جن صورتوں میں آجر پر تاوان عائد ہوتا ہو، تاوان کی نفی کی شرط بھی جاری نہیں، اور اگر کسی شرط لگائی جائے تو تقاضہ عقد کے منافی ہونے کی وجہ سے جاری ناسد ہو جائے گا اور کارگر کو متعینہ امدت کے بجائے کام کی مرہونہ و معروف امدت ادا کی جائے گی، اس لئے کہ وہ اس سے ضمان کی ذمہ داری ساقط کر کے خود اس پر راضی ہو گیا ہے۔ تنفیذ و رد لکیر نے اس کی صراحت کی ہے، اور یہی ایک رائے حنابلہ کی ہے (۳)۔

حنابلہ سے ایک دہری رائے بھی منقول ہے کہ امام احمد سے تاوان وار اس کی نفی کی شرط کے بارے میں سہل یا یا تو فرمایا: مسدود اپنے شرط کے پابند ہیں۔ اس قدر کہتے ہیں کہ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اگر تاوان واجب ہوئے یا تاوان کا دہرا نہ

(۱) حاشیہ الدسوقی ۲۸/۳، حاشیہ القدوی علی شرح الخرزئی ۲۹/۷۔

(۲) مجموعہ ۱/۳۸۰۔

(۳) تمییز الحقائق ۳۳/۵، شرح القدر ۲۹۱/۳، حاشیہ الدسوقی ۲۸/۳، انہی

ہوگا اور بعض کی رائے یہ کہ کام کی تکمیل کے بعد ہی اجرت کا حق دار ہوگا (۱) جیسا کہ اجرت کی بحث میں گذر چکا ہے۔

کام کی تکمیل اور حوالگی کے ساتھ ہی اجرت کا اجارہ ختم ہو جائے گا نیز جو سامان کام کا عمل ہو اس کی معائنہ سے بھی اجارہ ختم ہو جاتا ہے۔ ورنہ ہرے سبب بھی چیز کا رعموی طور پر اجارہ کے ختم ہو جانے کے ذیل میں آچکا ہے اور ان کی تفصیلات بھی مذکور ہو چکی ہیں۔

حیر مشترک کی اقسام:

حیر مشترک کا چارہ اور ان پر تاجران:

۱۳۹- ”پھندہ لگانا بالاتفاق جائز ہے۔“ اس پر ائمہ نے لیے کے سسے میں چونکہ حدیث متعارض ہیں، اس لئے فقہاء کی تین رائے ہیں:

بعض حضرات کا یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک جائز ہے (۲) اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے ”پھندہ لگایا ہے“ اور ان کے لئے کوالت بھی دی ہے۔ بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے: ”احتجم النبی ﷺ وأعطى الحمام لجره“ (آپ ﷺ نے ”پھندہ لگویا ہے“ اس کی تہت بھی ان کے لئے کوالت مانی)۔ گریہ جاز نہ ہوتا تو رسول اللہ ﷺ ایسا نہ کرتے۔

بعض حضرات سے مکروہ قرار دیتے ہیں، چونکہ رافع بن خدیج سے مروی ہے کہ ”پھندہ لگایا“ کسب الحجام حبیث“ (پھندہ لگانے والے کی کمائی ناجائز ہوتی ہے)۔ اس کا جواب دیا جاتا

ہے کہ یہ حدیث اس روایت سے منسوخ ہے جس میں نقل یہ آیا ہے کہ ایک شخص نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ کچھ لوگ میرے زیر پرورش ہیں ”نہ“ پاس ایک غلام بھی ہے جو پھندہ لگاتا ہے، کیا میں اپنے زیر پرورش لوگوں کو اس کی کمائی کھالٹا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”نعم“ (ہاں)۔ نیز قتانی کا خیال ہے کہ معائنہ کی حدیث متعارضہ مرمت کے درجہ میں نہایت کوتاہی ہے۔

تیسری رائے ہے کہ ”پھندہ لگانے کی اجرت حرام ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”من السحت کسب الحمام“ (پھندہ لگانے والے کی کمائی حرام ہے)۔

کتب فقہ میں تمام نقطہ نظر کی ریلوں کو پیش کرنے اور ان کا جائزہ لینے کے بعد جن سے حرام نہ ہونے کا نتیجہ ظاہر ہوتا ہے، بن قدامہ کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں حرمت کا کوئی قول نہیں، البتہ آراء ہی کے لئے اس کی کمائی کھانا مکروہ ہے، اور اس کی تعلیم حاصل کرنا اور اس کام کے لئے خود کو ہیر رکھنا بھی مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں دماوت ہے (۱)۔

علامہ شامی نے کہا ہے کہ اگر ”پھندہ لگانے والا“ پھندہ لگانے پر پنے سے کوئی شرط لگائے تو مکروہ ہے (۲)۔

۱۴۰- ایک شخص نے کسی کو پھندہ لگانے کے سے ہیر رکھا، پھر اس کی رائے ہوئی کہ اسے نہیں کرنا چاہئے تو اس کو یہ معاہدہ ختم کر دے کا اختیار حاصل ہے، اس لئے کہ اس میں مال کا ضیاع ہے یا تاوان کا خطرہ دیا نقصان (۳)۔

(۱) المغنی ۱/۱۳۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۳۳، دکنجہ ۲/۲۴۶۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۰۔

(۱) المہذبہ ۳/۲۲۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۹۷، الفتاویٰ البندیہ ۲/۲۱۳۔

۵۰۵، حاشیہ الدوسلی ۶/۳۶۸، المہذب ۱/۶۰۶، کشاف الفتاویٰ ۲/۲۷۷۔

(۲) المغنی ۱/۱۳۱، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۳۔

”چھنے گانے وے پرتاوان“:

۱۴۱- ”چھنے گانے والا“ چھنے گانے میں جب تک معمول کی حد سے تجاوز نہ کر جائے اس پر نقصان کا تاوان نہیں، کیونکہ ”چھنے گانے“ کا نقصان طبع انسانی کی قوت و ضعف پر مبنی ہے۔ اور ”چھنے گانے“ والا خود اسے نہیں جان سکتا کہ ”چھنے لگوانے“ والا کس قدر زخم کا متحمل ہو سکتا ہے، پس سداقتی کا لحاظ رکھنا ممکن نہیں، لہذا تاوان اس سے ساقط ہو جائے گا (۱)۔

معنی میں ہے کہ ”چھنے لگوانے“ والے ختمہ کرے، والے اور طبیب پر تاوان نہیں ہوگا۔ بشرطیکہ معلوم ہو کہ وہ اپنے فن میں مہارت رکھتا ہے، نیز اس نے اپنے عمل میں مناسب حد سے تجاوز نہ کیا ہو۔ اور یہ وہ وہ شریس پنی جائیں تو کوئی تاوان نہیں، اس لئے کہ وہ اپنے عمل کے بارے میں جاہل و غافل ہے۔

ماں گریہ گئی چہ ن میں ماں ہو اور معمول کی حد سے تجاوز نہ کر جائے، یہ نہ کرے میں اس کو ن میں مہارت نہ ہو تو وہ ضامن ہوگا، اس لئے کہ یہ اتفاق ہے، اور اتفاق میں ارادہ کو دخل ہو یا نہ ہو، بہر صورت تاوان عائد ہوتا ہے، جیسا کہ مال تلف کرنے کا حکم ہے، نیز یہ فعل حرام بھی ہے، لہذا اگر اس کا یہ زخم جسم میں سرایت کر جائے تو وہ اس کا ضامن ہوگا۔ یہ امام شافعی اور اصحاب رائے کا نقطہ نظر ہے، اور ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

۱۴۲- ”چھنے گانے والے کو دوسرے کام جیسے فصد، بال موغلا، کانہ، ختمہ کرنا، جسم کے کسی حصہ کو کاٹنا، ان مقاصد کے لئے ضرورتاً اجیر رکھ جائے تو بالاتفاق جائز ہے، اس لئے کہ یہ تمام امور دوسری کی حاجت انسانی ان کی متقاضی ہے اور حرمت کی کوئی دلیل نہیں، لہذا

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۵/۳۲

اس پر اجارہ اور اس پر اہانت عیادہ نہیں جائز ہے رک

۱۴۳- طبیب کو علاج کے لئے اہانت پر رکن اور خود اس کا علاج پر اہانت ایما جائز و مباح ہے بشرطیکہ اس سے شادی و مادہ مطہی ہوتی ہو، یکن مات فتا، عافیت کی سہولت سے معصوم ہوتی ہے اگر ایسا نہ ہو تو معاملہ صحیح نہیں ہوگا، اور طبیب پر تاوان بھی عاید نہ جائے گا۔ فقہانہ یہ بھی لکھتے ہیں کہ اگر طبیب کو ایک مقررہ مدت میں علاج کے لئے اجیر رکھے جائز نہیں، اس لئے کہ اس اجارہ میں کام و رہت، انہوں کو جمع کرنا یا گیا ہے۔ فقہاء کے ایک اور قول کے مطابق جس کو متاہلہ نے اختیار کیا ہے یہ ہے کہ علاج میں مدت پر مبنی اجارہ درست ہے، صحت یابی پر اجارہ درست نہیں، اس لئے کہ اس کا صحت مند ہونا معلوم نہیں۔ لہذا اگر اس نے اس مدت میں علاج کیا اور صحت نہ ہوگی تب بھی مدت کا مستحق ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنی ذمہ داری پوری کی ہے اور اگر اس مدت کے اندر ہی مریض صحت یاب ہو گیا ہو اس کی موت واقع ہوئی تو قیہ مدت کے سے چاروں ہو جائے گا اور مدتی تناسب سے اہانت کا مستحق ہوگا۔ امام مالک کے نزدیک جب تک مریض صحت یاب نہ ہو جائے معاف اہانت کا حق درمیں نہیں، خواہ مالکیہ نے امام مالک سے یہ قول نقل نہیں کیا۔

۱۴۴- اگر مریض مرض کے باقی رہنے کے باوجود علاج سے رک جائے تو جب تک طبیب اپنے آپ کو علاج کے سے شش کرتا رہے، اور علاج کی متردد مدت گزر نہ جائے، طبیب اہانت کا حق درہوگا، کیونکہ اجارہ عقد لازم ہے، اور اجیر اپنی ذمہ داری در رہا ہے، لہذا طبیب جب تک معمول کی خدمت انجام دیتا رہے مدت کا مستحق ہوگا۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۹۹، الشرح الصغیر ص ۳۷، حاشیہ الداعی ص ۳۸، حاشیہ القلیوبی ص ۷۰-۷۸، المہذب ص ۱۶۱، کتاب القناع ص ۷۷، المغنی ص ۱۲۳

یا آنکھ میں سرمہ لگانے کے لئے رکھا جائے اور آنکھ ٹھیک ہو جائے تو اجارہ کا معاملہ ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ جس کام پر معاملہ طے پایا تھا اب اس کا حصول ممکن نہیں رہا (۱)۔

کنواں کھودنے پر اجارہ:

۱۳۷- معقولہ علیہ میں ایک طرح کی جہالت ہے، اس لئے کہ پھر کوئی معلوم نہ کھدائی کے درمیان دو کس چیز سے دوچار ہو گا اسی لئے جو پختہ مالک، ثانیہ و ثالثہ اس معاملہ کے صحیح ہونے کے لئے جس زمین میں کھدائی ہوئی ہے اس سے واقفیت کو ضروری قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ زمین کے تفاوت سے کھدائی میں بھی تفاوت اور فرق ہوتا ہے۔ پختہ مالک اس بات کو بھی ضروری قرار دیتے ہیں کہ طول و عرض اور محل ہر لحاظ سے زمین کھودنے کی مقدار بھی متعین ہو جائے۔ کھدائی کی اجرت مدت کے لحاظ سے بھی مقرر ہو سکتی ہے اور اس کام کے لحاظ سے بھی۔

خفیہ کی رائے ہے کہ قیاس کا تقاضا یہی ہے کہ کنویں کا عرض محل نیز کھدائی کی جگہ واضح کر دی جائے، مگر چونکہ اس تعین کے بغیر بھی کنواں کھودانے کا اجارہ مروج ہے اس لئے احتساباً ایسا کرنا جائز ہے، اور ایسی صورت میں کنویں کی کھدائی کے سلسلے میں اوسط درجہ کے عمل پر اجارہ متصور ہوگا (۲)۔

۱۳۸- اگر درجہ کے لئے کھدائی کی جگہ مقرر کر دی، اور کھدائی کی مطلوبہ مقدار بھی متعین کر دی، پھر درجہ نے کام شروع کرنے کے بعد محسوس کیا کہ زمین سخت ہے اور اس کے لئے زیادہ اخراجات اور

۱۳۵- یہ جار نہیں کہ مہیب پر مریض کے صحت یاب ہونے کی شرط عائد کی جائے، بلکہ اس قدر اس نے ابن ابی موسیٰ سے اس کا جواز نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے، لیکن ایسی صورت میں یہ حالہ ہو جائے گا، جارہ باقی نہیں رہے گا۔ چونکہ اجارہ میں مدت یا متعینہ عمل کا ہونا ضروری ہے، ابن قدر اس نے نقل کیا ہے کہ ابو سعید سبکی کو حجاز پہونک کرتے تو اس سے صحت یاب ہونے کی شرط پر معاملہ کرتے (۱)۔ امام مالک نے بھی اس کی جواز دی ہے چنانچہ اشرح المسخے میں ہے کہ اگر مہیب نے مریض سے صحت یابی کی شرط پر معاملہ کیا تو مہیب اس وقت مدت کا حق وادار ہوگا جب تک کہ مریض صحت یاب ہو جائے (۲)۔

مہیب پر تاوان اس وقت واجب ہوگا جب کہ اس کی کوتاہی کا دخل ہو، اگر اس کی کوتاہی کا دخل نہ ہو تو اس سے اتنا فائدہ ملے گا جتنی نہ کرے تو اس پر تاوان نہیں (۳)۔

۱۳۶- اگر مہیب کے مدتی سے پہلے ہی مریض شفا یاب ہو گیا اور اس کی بیماری ٹھیک ہوئی تو یہ یہاں تک کہ جس کی وجہ سے اس اجارہ کا فسخ کرنا درست ہوگا۔ علامہ ثامی کا بیان ہے کہ دانت کے نکالنے کے سے مہیب سے جارہ یا ثانیہ، یمن، انت کی تکلیف جاتی رہی تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس سے جارہ ختم ہو جائے گا، اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں، یہاں تک کہ ان لوگوں کا بھی نہیں جو عذر دینی بنا کر اجارہ توڑے کو جارہ نہیں کہتے، چنانچہ ثانیہ و ثالثہ نے بھی صراحت کی ہے کہ کسی کو دانت نکالنے کے سے درجہ رکھا جائے اور مدت ختم ہو جائے،

(۱) افغی ۱۳۳ھ

(۲) اشرح المسخیر ۵۴۳ھ

(۳) حاشیہ الفقہی ۴۰۳-۴۳-۴۸، غلیظہ کتاب ۲۶۷-۲۷۰، حاشیہ الدوسلی ۴۸، فقہی المندب ۳۹۹-۵۰۵، کتاب الفقہ ۴۷۳، ج ۱، ۱۳۵ھ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵۰۷، المہذب ۴۰۶، کتاب الفقہ ۴۰۳

(۲) فقہی المندب ۴۵۱-۴۵۲، حاشیہ الدوسلی ۴۷۳، المہذب ۴۸۸، کتاب الفقہ ۴۷۳

سوت واقع ہوئی۔ تو کھدائی کی قیمت لگائی جائے گی، اور سوتوں کے
وٹاؤ اس کے کام کی نسبت سے اجرت حاصل کریں گے، جیسا کہ مذکور
ہوا (۱)۔

ملاحظہ رہے کہ یہ احکام اس زمانہ کے معروف پر مبنی ہیں۔

تہہ ۱۰۰ کا اجارہ:

۱۵۰- تہہ ۱۰۰ الیا تو اجرت مشہور ہو گا یہ خاص، اس سے اجرت مشہور
اور اجرت خاص کے سابقہ احکام اس پر بھی جاری ہوں گے البتہ تہہ ۱۰۰ ہے
سے متعلق بعض احکام خصوصی طور سے قابل ذکر ہیں:

۱- اگر تہہ ۱۰۰ کے لئے موبیٹی کی تعداد مقرر کر دی تھی تو وہ اس
تعداد سے زیادہ کی تہہ ۱۰۰ کی پابندی میں جس پر فریقین نے اتفاق کیا
تھا لیکن اگر موبیٹیوں کے بچے بننے کی وجہ سے تعداد بڑھتی تو قیاس کا
تقاضا یہ ہے کہ اس کا چارہ انا بھی اس کے ذمہ نہ ہو، حسب احتساب اس
کو لارمترار دیتے ہیں، اس لئے کہ تابع کے درجہ میں ہے، اور عرف
مردان بھی یہی ہے۔ بعض شافعیہ اور بعض حنابلہ کی بھی یہی رائے
ہے، لیکن ظاہر مذہب ان حضرات کا یہ ہے کہ یہ چارہ واسطے کے ذمہ لازم
نہ ہوگا۔

۲- تہہ ۱۰۰ کو مثلاً بھری کے مرجانے کا نام دیا ہو، اور غالب گمان
یہ ہو کہ دنگ۔ یا تو مرجانے کی، چنانچہ اس نے ذبح کر دیا، تو احتساباً وہ
اس کا ضمان نہ ہوگا، اور اگر اس سلسلے میں مالک اور چارہ واسطے کی رائے
میں اختلاف ہو جائے تو چارہ واسطے کی رائے معتبر ہوگی (۲)۔

خصوصی حالات کی حاجت ہے تو اس کو کام پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ اس
کو معامہ ختم کر دینے کا اختیار حاصل ہوگا، اور جتنا کھو، چٹا ہے اس
کے بقدر اجرت کا مستحق ہوگا، نیز اجرت کا امداد کرنے میں کام
سے باخبر لوگوں سے رجوع کیا جائے گا، اگر اس کی طبیعت میں نہ اس
کھو، جو حد مقرر تھی وہاں تک کہ بچنے سے پہلے پانی نکل آیا تو
اگر موجودہ کھو سے پانی کے مدد کھدائی ممکن ہو تو کھو، نے پر مجبور کیا
جائے گا، ورنہ ہر کھو، بنانے کی حاجت پیش آتی تو مجبور نہیں کیا
جائے گا۔

۱۳۹- اسی طرح فقہاء نے کہا ہے کہ اگر کنوئیں کا کچھ حصہ کھو، چٹا
اور اس کے لحاظ سے اجرت سمجھا جاتا ہے تو اگر وہ زمین آئندہ کی طبیعت
میں ہو تو اجرت کو اس کا حق حاصل ہوگا جتنا کچھ کھو، و کھو، چٹا جائے گا وہ
حصہ اجرت کے حوالہ ہوتا جائے گا یہاں تک کہ اگر کنوئیں چٹا جائے، اور
لوگوں کے چھپنے پھرنے سے اس میں مٹی چڑھ جائے، اور وہ زمین
کے برآمد ہو جائے تو بھی اس کی اجرت میں کوئی کمی نہیں ہوگی، ہاں
اگر کنوئیں کسی ملک میں تھی تو اجرت کو کھدائی کی تکمیل اور دوا کی
سے قبل اجرت کے مطالبہ کا حق نہیں ہوگا، چنانچہ اس صورت میں اگر
کنوئیں چٹا جائے، اور جو مٹی سے پہلے بھر جائے تو وہ اجرت کا حق نہ ہو
نہیں۔

فقہاء کہتے ہیں کہ کسی چادر کن سے ۱۰x۱۰ کنواں دس درہم میں
کھودنے کا معاملہ کیا، اس نے ۵x۵ کھودا تو اس حساب سے اجرت
کا حق نہ رہے گا، البتہ دلائی اور نچلے حصہ کی کھدائی کی قیمت کا اوسط
نکال کر حساب کیا جائے گا۔ اگر یہ شرط لگائی کہ ایک ماتھہ گیلی فی یازم
زمین یک درہم، اور پتھر گیلی زمین ۱۰۰ درہم، اور یہ آپ حصہ فی فیئر
میں درہم کے حساب سے کھودیں، اور کنوئیں کے طول اور احاطہ کی
تعمین کر دی جائے تو جائز ہے۔ اگر کنوئیں کا کچھ حصہ کھو، و کھو، چٹا کی

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵

علوم و صنعت و حرفت کی تعلیم:

۱۵۱- اس سسے میں ہم وضع کئے دیتے ہیں کہ خالص دینی علوم کے سوا دوسرے علوم کی تعلیم پر جادہ جاری ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہوگا۔ وہ علوم علوم شرعیہ کے لئے مقدمہ اور وسیلہ کا درجہ رکھتے ہوں، جیسے نحو، بدعت اور اصول فقہ وغیرہ کی تعلیم، یہی حکم صنعت و حرفت کی تعلیم کا ہے۔

معاملہ اگر ایک مقررہ مدت کے لئے ہو تو اس مدت کی اجرت حاق و رہوگا۔ ورنہ اتنا جادہ ملے گا جتنے کارکن اس ادارہ میں طلبہ کے حصول علم و تربیت کی شرط کا ہی حاقے۔ تو قیاس یہی ہے کہ جادہ ملے گا جس سے کہ معقولہ انداز میں چلے۔ اس لئے کہ امانت اور بدعت میں لوگوں کے درمیان تفاوت ہوتا ہے۔

یعنی جمہور فقہاء سے اتنا جادہ ملے گا جتنے ہیں بشیہ اساتذہ طالب علم کو پرکھ لے۔

خفیہ کی رائے ہے کہ یہ اجارہ فاسد ہے، اگر اجیر عمل کر لے تو دوسرے فاسد اجارہ کی طرح اس صورت میں بھی اس تعلیم کی مروجہ اجرت (اجرت مثل) واجب ہوگی۔

جدید ذرائع نقل و حمل کا جادہ:

۱۵۲- قدیم فقہاء سے جدید ذرائع نقل و حمل یعنی موٹر، ہوائی جہاز اور سمندری جہاز کے ترقی سے بحث نہیں کی ہے بلکہ جانور، اشخاص اور چھوٹی کشتیوں کا ذکر کیا ہے۔

گہرے تہذیب سے ظاہر ہوتا ہے کہ جانور اور چھوٹی کشتیوں پر اشخاص کے اجارہ کے احکام ان حالات اور صورتوں کی طرف لڑتے ہیں: جادہ مشترک۔ اجارہ خاص۔ ایسا اجارہ جو ذمہ سے متعلق ہو۔ متعین کا جادہ۔ اور کام پر اجارہ مدت کی وضاحت کے ساتھ یا

بلا وضاحت۔ فقہاء نے ان تمام صورتوں کے احکام وضع کر دیئے ہیں جیسا کہ مذکور ہوا، ان کو ان جدید ذرائع نقل و حمل پر منطبق کیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ وہ بھی ان مذکورہ صورتوں سے خارج نہیں ہیں، کچھ اختلاف بھی ہو سکتا ہے، جیسے سوار کی تعین کہ اس میں عرف کی طرف رجوع کیا جائے گا، بس یا ہوائی جہاز میں دو مخصوص کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوتا، برخلاف جانور کے کہ جانور پر سوار کے سوا پے اور سامان کا اثر پڑتا ہے۔ سو اپنے ساتھ سامان یا لے جاتا ہے؟ اس کی جیاد طے شدہ معادہ پر ہوگی، اگر کوئی بات طے نہ پائی ہو تو عرف کی حیثیت اس میں حکم کی ہے۔

اشخاص یا سامان کی نقل پر اجرت کا اتحقاق بھی طے شدہ معادہ اور عرف پر مبنی ہے۔

اجیر مشترک، اجیر خاص یا کسی خاص سامان مثلاً کشتی کے اجارہ کی صورت میں نادان کے جو احکام ہیں، وہی ان جدید ذرائع نقل و حمل پر بھی منطبق ہوں گے۔

اجارہ میں کسی اور کے حق کا نکل آنا:

۱۵۳- جوئی رائے پر ہی اگر اجرت کے بجائے کوئی دوسرا شخص اس کا مستحق نکل آیا، تو بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اجارہ باطل ہو جائے گا، اور بعض کہتے ہیں کہ اس صاحب حق کی اجازت پر موقوف ہوگا، اسی طرح اس میں بھی اختلاف ہے کہ اجرت کا حق دار کون ہوگا؟ اس کی تفصیل ”اتحقاق“ کے بحث میں دیکھی جائے۔

۱۔ اجازۃ بمعنی مانڈ کرنا:

اجازۃ کے ارکان:

۲۔ اجازۃ کے اندر مندرجہ ذیل امور کی موجودگی ضروری ہے:

الف۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے: یہ وہ شخص ہے جو بغیر اختیار تصرف انجام دے۔ جیسے منوولی۔

ب۔ مانڈ کرنے والا: وہ شخص ہے جو تصرف کا مالک ہے خواہ وہ اہل ہو یا اکیل یا ملی یا عی یا قیم یا نگران و تف۔

ج۔ وہ امر جسے مانڈ کیا جائے: اور وہ تصرف کا عمل ہے۔

د۔ سیف: اجازۃ کے الفاظ یا جواں کے قائم مقام ہوں۔

جمہور فقہاء کی اصطلاح میں یہ سارے ہی امور ارکان ہیں، اور

خفیہ رکن کا لفظ صرف سیف یا اس کے قائم مقام پر ہوتے ہیں۔

الف۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے:

۳۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے اس کے اندر درج ذیل شرائط کی موجودگی ضروری ہے:

وہ ایسا شخص ہو جس کا تصرف منعقد ہو جاتا ہے، جیسے بالغ عاقل شخص، اور بعض تصرفات کے اندر با شعور بچہ۔

پہنچا چہ تصرف انجام دینے والا شخص اگر عقد تصرف کا مالک ہی نہ ہو جیسے مجنون، بے شعور بچہ، تو تصرف باطل ہوگا، تسمید کے کامل نہیں رہے گا (۱)۔

اجازۃ

تعریف:

۱۔ لغت میں "إجازة" کا معنی "مانڈ کرنا" ہے، کہا جاتا ہے "إجازة النسي" جب اس کو مانڈ کر دے (۱)۔

فقہاء کے نزدیک اجازۃ کا استعمال اس لغوی مفہوم سے ہوتا نہیں ہے۔

فقہاء بسا اوقات اجازۃ کا اطلاق "عطا کرنے" پر کرتے ہیں (۲)، اور کبھی فقہاء مذہبی کی اجازت دینے پر کرتے ہیں (۳)۔

محدثین وغیرہ اجازۃ کا اطلاق روایت کی اجازت دینے پر کرتے ہیں، خواہ حدیث کی روایت ہو یا کتاب کی روایت۔ اس کی مزید تفصیل بحث کے آخر میں آ رہی ہے، اجازۃ جب مانڈ کرنے کے معنی میں ہو تو تصرف کے بعد ہی آئے گا، اور اجازت دینے کے معنی میں ہو تو تصرف سے مقدم ہی ہوگا۔

اس طرح اس کی چار قسمیں ہو جاتی ہیں:

(۱) دیکھئے ص ۱۸۷، ۱۸۸ (مجدد)۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ ۲/ ۲۷۱، مخطوطہ جنہول، ۲/ ۲۷۱، محمد بن الحسن المہدیٰ رحمہ

۳۹، بحلی ۹/ ۱۵۷، مصنف عبد اللہ راق ۸/ ۱۵۱۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۳۲، طبع بول بلاق۔

(۱) دارج لمصاح ۲/ ۳۳۶، طبع الامام جامع الفصولین ۲/ ۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵

اجازۃ ۴-۵

وجہ یہ ہے کہ عقد صحیح ہو جائے گا کہ اس کا صدور مالک کی جانب سے ہوا ہے، اور قول یہ ہے کہ عقد باطل ہوگا کہ وہ معلق بالموت کے معنی میں ہے۔ اور منہ و دغائب کی مانند ہے (۱)۔

ظاہر ہے کہ یہاں پر پابندی صرف منضولی کے جوڑ کے قیاس پر مبنی ہے۔ کیونکہ اس کا تصرف اس شخص پر تھا کہ وہ منضولی ہے اور صورت کی وفات کے پائے جانے کے بعد اس کی تصدیق اس شخص سے ہوئی کہ وہ مالک ہے تو اس کی وجہ سے یہ ہو گیا کہ اس کا منضولی ہوا، اور اس کا مالک ہوا، اور وہ خود دونوں صورتوں میں با حیات ہے، جہاں تک بطلان کے قول کا سوال ہے جو شافعیہ کے نزدیک معتد بھی ہے تو اس میں کوئی منافات نہیں ہے (۲)، مالک اور حنابلہ کے نزدیک اس شرط کے سلسلے میں ہمیں کچھ معلوم نہیں ہو سکا۔

ب۔ نافذ قراوردینے والا:

۵- غ۔ کا اختیار رکھنے والا (مانند قراوردینے والا) کی تو یکہ ہوگا ایک سے زائد، اگر ایک ہوگا تب تو حکم، صلیح ہے، اور شرط کا حق رکھنے والا ایک سے زائد ہوں تو ضوری ہے کہ تمام، ولوگ تمہیں حق تمسید حاصل ہے باتفاق اس تصرف کو نافذ قراوردینے والے بشرطیکہ ان میں سے ہر ایک کو تمسید کامل حق ہو، اگر ان میں اختلاف ہو جائے، کچھ لوگ تو نافذ قراوردینے والے کچھ لوگ راکر ہیں، تو رد کو جائز پر مقدم مانا جائے گا، جیسے خیار شرط رد، اشخاص کو دیا جائے، اور ایک بیع کو نافذ قراوردے اور دوسرا شخص اجازت سے راکرے تو تصرف نافذ نہیں ہوگا (۳)۔

جس کے تصرف کو نافذ قراوردیا جا رہا ہے، نفاذ کے وقت تک اس کا زندہ رہنا:

۴- اجازت کے درست اور معتبر ہونے کے لئے حنفیہ کے نزدیک ضروری ہے کہ اگر تصرف کی نوعیت ایسی ہو کہ نافذ قراوردینے کی صورت میں اس کے حقوق تصرف کرنے والے کی طرف لوٹتے ہوں جیسے خریداری اور کرایہ داری، تو اس شخص کی زندگی میں ہی اجازت صادر ہو۔

میں جن تصرفات میں تصرف کرے، الاخص سفیر اور جہان سمجھا جاتا ہے، اور یہی حالت میں اس کی طرف تصرف کے حقوق نہیں لوٹتے جیسے نکاح، توفہ، کے وقت تصرف کرے، لے لے کی حیات شرط نہیں ہے، مثلاً، ایک منضولی سے سی مرد کا نکاح سی عورت سے کر دیا، پھر منضولی کا انتقال ہو گیا، پھر اس مرد نے اس کے تصرف کو نافذ قراوردیا تو یہ جائز سمجھا جائے گی، اس لئے کہ اس عقد میں وکیل کی حیثیت محض ایک سفیر اور ترجمان کی ہے، اور اس عقد کے حقوق میں سے کوئی حق موکل کی شرائط کی خلاف ورزی کی صورت میں اس کی طرف نہیں لوٹتا ہے (۱)۔

یہ حنفیہ کا صریح مسلک ہے شافعی مذہب کی بعض تریات سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، چنانچہ فقہاء شافعیہ ایک مسئلہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کسی نے اپنے مورث کا مال یہ سمجھتے ہوئے فرخت کر دیا کہ مورث با حیات ہے اور وہ منضولی ہے، پھر معلوم ہوا کہ مورث کا اس وقت انتقال ہو چکا تھا اور عاقد مالک ہو چکا تھا تو اس سلسلے میں، قول چلے، اور کہا گیا ہے کہ وہ مشورہ تمہیں میں، ان میں سے صحیح تر

(۱) المجموع ۲۶۱۸ طبع مصر

(۲) نہایۃ المحتاج ۳۹۱

(۳) اسکی الطالب شرحروض الطالب ۲۸۸-۲۹۰

() حاشیہ ابن ماجہ ۳۱۰-۳۱۱ طبع بلاق، جامع الفصولین ۳۱۳

الفتاویٰ ہندیہ ۶۱۰

اجازۃ ۶-۹

گرنہ، تاہل تقسیم ہو، مثلاً کسی منضولی نے بی مشہد ک مال میں تصرف کیا ہو تو ماند تر رہے، لے کے حصہ میں نفاذ ہو جائے گا، اس کے شرکاء کے مال میں نہیں ہوگا۔

۶- اجازت کی صحت کے لئے اجازت دینے والے میں بوقت اجازت تصرف کی اہلیت ضروری ہے پس اگر تصرف کی نوعیت بیہ کی ہو تو اس کے مد تھرت کی اہلیت پانی جانی ضروری ہے۔ اگر بیج کی نوعیت ہو تو عقد کرنے کی اہلیت ہونی ضروری ہے۔ ویدہ اس لئے کہ کسی تصرف کو جائز تر رہنا اس کے حکم میں ہے۔ تو اس میں ان شرط کا پایہ خاصہ وری ہوگا جو نفاذ میں ضروری ہوتی ہیں۔

۷- حنفیہ مالکیہ، یک قول کے مطابق مالک اور ثانیہ کے نزدیک جو تصرفات اجازت پر موقوف ہوتے ہیں جیسے خیار طاس شخص کے سے جو عقد سے جنہی ہو (یعنی عقد میں و ذریعہ نہ ہو)، اس میں ضروری ہے کہ بقول تصرف کی حالت میں اس تصرف کو جائز تر رہے، لے کا جو ہو، کیونکہ تصرف جو واقع ہو، اس کے واقع ہونے کے وقت اس کو ماند تر رہے، لے کا جو نہ ہو باطل ہوتا ہے، اور جو عقد باطل ہو چکا وہ بعد کو حاصل ہونے والی اجازت سے ماند نہیں تر رہا پائے گا (۱)۔

چنانچہ اگر با شعور بچہ نے بیج کی، پھر قبل اس کے کہ ولی اس کے تصرف کو جائز تر رہے، وہ بچہ بالغ ہو گیا، اور اس بچہ نے بالغ ہونے کے بعد بی بی باقی میں کے گئے تصرف کو ماند تر رہے یا تو ایسا کرنا جائز ہوگا، اس لئے کہ حالت عقد میں اس تصرف کی حنفیہ کا اختیار رکھنے والا ولی موجود ہے، اور جب کسی منضولی نے کسی شخص کا نکاح کر دیا، پھر قبل ازیں کہ وہ شخص اس تصرف کو ماند تر رہے

اس شخص نے ان منضولی کو اپنے نکاح کا کیل بنادیا، منضولی نے کیل ہونے کے بعد نکاح سے پہلے لے پے تصرف کو ماند تر رہے یا تو خیر اور مالکیہ دونوں کے نزدیک یہ درست ہے کہ اس میں اس نے کم عمری میں طلاق دی، پھر بالغ ہو، وری طلاق کو خود ہی ماند تر رہے یا تو درست نہیں ہوگا کیونکہ صغیر کی طلاق کے بوقت کے وقت کوئی ماند تر رہے، پنے و لائیں تھ، اس لئے کہ ولی صغیر کی زوجہ کو طلاق نہیں دے سکتا اور کوئی ایسا تصرف کر سکتا ہے جو صغیر کے سے خود و با شعور ہو یا بے شعور اس ضرر رساں ہو، یہ مذہب جمہور (یعنی حنفیہ مالکیہ اور ثانیہ کا ہے، اور امام احمد کا بھی ایک قول ہے)، حنا بد کے نزدیک رائج مذہب یہ ہے کہ طلاق اور اس کے نتائج کا شعور رکھنے والے بچہ کی طلاق واقع ہو جاتی ہے (۲)۔

۸- ثانیہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ جو شخص حنفیہ کا اختیار رکھتا ہے، وہ عقد کے وقت تصرف کا مالک ہو، لہذا اگر منضولی نے بچہ کا مال فروخت کر دیا، پھر بچہ بالغ ہو، وری کو ماند تر رہے یا تو بیع ماند نہیں ہوگی، اس لئے کہ عقد کے وقت بچہ بیج کا اختیار نہیں رکھتا تھا (۳) یہ مسئلہ منضولی کے تصرفات کے جواز کے بارے میں ن کے قول پر مبنی ہے۔

۹- ماند تر رہے، لے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ سے محل تصرف کی بقا کا ظلم ہو، خواہ تصرف جسے ماند کر رہا ہے اس کا ظلم ہونا تو ظاہری بات ہے، لیکن جہاں تک محل تصرف کی بقا سے کسی کا تعلق ہے تو مدایہ میں ہے: اگر مالک نے اپنی رمدی میں ماند کر دیا پس بیع کے حال سے وہ باوقوف ہے تو امام ابو یوسف کے پہلے قول کے مطابق بیج

(۱) ابن ماجہ بن ۳۵۴، طوطاب ۳۶۴ طبع لیبیا۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۵۴، البھری علی المصنف ۳۶۴ طبع مصر، مرق

۳۳۴ طبع لیبیا، امسی ابن قدامہ ۶ طبع مصر۔

(۳) نہایہ الحج ۳۹۴۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۵۴، ۳۲۷، جامع الأصول بن ۳۳۸، حاشیہ

المدنی بن ۱۲۴ طبع بیروت، اقتد ۳۲۲ طبع لیبیا۔

درست ہے، یہی قول امام محمد کا بھی ہے، اس لئے کہ بقا اصل ہے، امام
ابو یوسف نے پھر اپنے قول سے رجوع کر لیا اور کہا کہ جب تک
ہو وقت سمید اس میں موجود کا علم نہ ہو، درست نہیں ہے، چونکہ شرط
مذہب میں شک و قبح ہو گیا ہے، اور شک کے ساتھ حکم ثابت نہیں ہوگا،
یہی رائے مالکیہ کی بھی ہے (۱)۔ ثامیہ اور حنابلہ کے یہاں اس مابت
کوئی سرشت ہمیں نہیں ملتی، چونکہ اس کے نزدیک مختار قول تصرفات
فضولی کے عدم جواز کا ہے، اس لئے فرہی مسائل کی تختہ میں انہوں
نے توسیع نہیں کیا۔

جس مامد قتر ار دیا جائے والا تصرف (محل سمید):
محل سمید یہ قول ہو گا محل۔

تصفید اقول:

۱۰- جائز ہے سمید تصرفات قولیہ کے ساتھ لاحق ہوتی ہے، امر ایسی
صورت میں ان تصرفات میں مندرجہ شرط کا پایا جائیگا۔ یہی ہے:
وہ: خود، تصرف صحیح ہو، عقد غیر صحیح کی تصفید نہیں ہوسکتی جیسے
مردہ کی بیعت، یہ سب سے مستعدی نہیں ہوتی ہے، یہ بیعت صرف بیعت
وجود میں جاتی ہے، حکماً غیر موجود ہوتی ہے اور غیر موجود میں تصفید کا
سوال ہی نہیں (۲)۔

موقوف اور غیر لازم عقد اس وقت باطل ہو جاتا ہے جب سمید کا
اختیار رکھنے والا شخص اسے رد کر دے، اور ایک بار رد کرنے کے بعد
وہ مامد نہیں ہوگا (۳)۔

۱۱- تصرف صحیح اور غیر مامد یعنی موقوف ہو، جیسے مرض الموت میں
مریض کا ایک تہائی سے زیادہ ترک کا مہ کرنا، اور جیسے فضولی کا تصرف
تاکلیف جواز کے ریک (۱)، اور غیر لازم عقود جیسے خیار کے ساتھ
معتقد ہونے والے عقود۔

سمید: معتقد، مایہ وقت سمید موجود ہو، اگر معتقد عدلیہ فوت ہو چکا ہو
تو سمید نہیں ہوگی، یہ تک سمید عقد کے مد تصرف کا نام ہے، لہذا
عائدین اور معتقد عدلیہ کی موجودگی عقد کے برقرار رہنے کے سے
ضروری ہے (۲)۔

ایک محل پر متعدد عقود کا نفاذ:

۱۱- اگر ایک ہی شے سے متعلق ایک سے زیادہ تصرف کیا جائے اور
ان متعدد تصرفات و عقود کو صاحب اختیار کی طرف سے ایک ساتھ
مامد قتر ار دیا جائے تو یہ اجازت و تصفید ان عقود میں سے اسی عقد سے
متعلق قتر ار دی جائے گی جو اجماعاً، سمید کا زیادہ عقد ار ہو (مثلاً
آگے آرہی ہے)۔

منفی نے عقود، تصرفات کی زیادہ عقد رہنے کے اعتبار سے
مندرجہ ذیل ترتیب قائم کی ہے:

تأبوت (کسی شخص کا اپنے غلام سے یہ معاملہ طے کرنا کہ گروہ
اتنی رقم ۱۰۰ روپے تو آراء ہو جائے گا)، تدبیر (کسی شخص کا غلام کی
آراء کی کو اپنی موت پر مطلق کر دینا کہ اگر میں مر جاؤں تو تم آزاد ہو)،
حق (فوری طور پر غلام کو آزاد کر دینا)، اس کے بعد بیع، پھر نکاح،
پھر بیع، پھر اجارہ، پھر رہائش۔

(۱) ابن ماجہ بن سہوق کی تصانیف ۳۸۸ تک پہنچتی ہے، دیکھئے حاشیہ
ابن ماجہ بن ۱۳۹۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۱۱۵، جامع الأصولین ۳۱۳، اختصار ۳۱۳، حاشیہ
طبع بلاق، جوہر الکلیل ۵۴۲، حاشیہ الدونق ۱۲۳، شرح الفرائدی ۶۹۔

(۱) الہدیر مع بیع القدر ۵/۳۱۳ طبع بلاق ۱۳۱۸، حاشیہ الدونق ۱۲۳۔
(۲) بدیع الصنائع ۷/۳۳۹۱ طبع مطبعہ الامام مصر، حاشیہ الدونق ۱۱۳۳ طبع
دار الفکر، نہادہ الحجاج ۳۹۰ طبع مکتبۃ الاسلامیہ۔
(۳) ابن ماجہ بن ۱۳۱۳۔

اس روایت کی سلسلہ یہ بیان کی ہے کہ غصب کی ہوئی مٹی میں غاصب کے تصرفات حرام ہیں، اور تصرف حرام کو نافذ قرار دینے کا اختیار کسی کو نہیں ہے۔

امام محمد بن الحسن کا مسلک یہ ہے کہ غاصب کے تصرف کو مالک کا جائز قرار دینا صحیح ہے اور اس کی وجہ سے غاصب بری الذمہ ہو جائے گا اور ضمان اس سے ساتھ ہو جائے گا، اس کے رد ایک قاعدہ یہ ہے کہ افعال میں اجازت جاری ہوتی ہے، حائلہ کی یک دہری روایت بھی یہی ہے، البتہ امام احمد سے اس روایت کی تخریج میں علماء حائلہ کا اتفاق ہے (۱)۔

۱۳- غصب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ افعال حائلہ میں اجازت جاری نہیں ہوتی ہے، چنانچہ دلی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ غصب کے مال میں سے سہہ کرے، اس لئے کہ سہہ حائلہ ہے، اگر دلی سہہ کرتا ہے تو ضمان ہوگا، اور بچہ بالغ ہو کر دلی کے سہہ کو نافذ قرار دے تو بھی نافذ نہیں ہوگا، اس لئے کہ افعال حائلہ میں اجازت جاری نہیں ہوتی۔

مالکیہ اور شافعیہ کے کلام سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، اور یہ ہے حائلہ تو انہوں نے اس صورت میں جبکہ دلی باپ ہو اور جبکہ دلی باپ کے مدد کوئی اور بطریق کیا ہے، دلی اگر باپ ہے تو اس کا تصرف تعدی نہیں سمجھا جائے گا، یہ تک اپنے لڑکے کے مال کے مالک ہونے کا اسے حق ہے فرمان نبوی ہے: "قلت و مالک لابیہک" (۲) (تم اور تمہارا مال تمہارے والد کا ہے)، لیکن دلی اگر باپ نہیں ہے تو

لہذا غرض فصولی نے کسی شخص کی بامدی نہ ہست نہ دی، اور دہریے فصولی نے کسی بامدی کا کالج نہ دیا، اس سے اللہ تبارک و تعالیٰ پر رخصت ہو گیا یا رہن رخصت دیا، ورنہ مالک نے وہاں فصولی کے تصرف کو ایک ساتھ نافذ قرار دینا تو بیجا ہوگا، ورنہ یہ عقود باطل ہوں گے۔ اس لئے کہ حج، عمرہ، تصرفات کے مقدمات، نفقہ کا زیادہ حق رکھتا ہے، جس اجازت حج کے ساتھ متعلق ہوگی نہ کہ دیگر عقود کے ساتھ (۱) دیگر فقہاء کے نزدیک یہ تفصیل نہیں ملتی۔

تصرفات فعلیہ کو نافذ قرار دینا:

غصب کی دو صورتیں ہوں گی: یا تو کسی چیز کو وجود میں لایا جائے گا (یجد) یا کسی چیز کو ختم کیا جائے گا (اتلاف)۔

۱۲- افعال یہاں کے سلسلہ میں دو مقامات ہیں:

۱- ان میں اجازت جاری نہیں ہوگی، یہ رائے امام ابوحنیفہ کی ہے۔

۲- نفذ ان میں جاری ہوگا، یہ رائے امام محمد بن الحسن کی ہے، اور غصب کے رد ایک سے ہی ترجیح حاصل ہے، جس میں غصب پر غاصب نے غصب شدہ مٹی کسی تصرف کے تحت کسی اجنبی کو دے دیا، اور مالک سے سے جائز قرار دے دیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک غاصب بری الذمہ نہیں ہوگا بلکہ اب بھی وہ ضمان رہے گا، یہ تک ان کے رد ایک اصل یہی ہے کہ افعال میں نفذ جاری نہیں ہوتا، مالکیہ اور شافعیہ کے بعض فروعی مسائل اور امام احمد کی ایک روایت سے محسوس ہوتا ہے کہ ان کی رائے بھی امام ابوحنیفہ کے مطابق ہے۔

مالکیہ نے اس کی سلسلہ یہ بیان کی ہے کہ غاصب کے تصرف پر رضا مندی اس کے قبضہ کو ممانعت کا قبضہ نہیں بناتی، شافعیہ اور حائلہ نے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱۲۶/۵، حاشیہ طحاوی علی الحدیث ۱۰۹/۲ طبع بیروت، الطب ۲۹۰/۵ طبع بیروت، الطب ۲۵۲/۳، الفتاویٰ ابن رجب ص ۱۸، طبع دار المعرفۃ لبنان، کتاب القضاء ۳/۵ طبع مصر ۱۹۵۷۔

(۲) حدیث "قلت و مالک لابیہک" کی روایت ابن ماجہ سے حضرت جابر سے، طبرانی سے الکبیر میں اور بخاری سے حضرت عمرہ بن عبد اللہ سے مسند سے کی ہے (فتح الکبیر ۱/۲۷۷)۔

پھر حنا بد بھی جمہور کے ساتھ ہیں، اور انحال آفاق میں اجازت کا مانڈ نہ ہوتا تو اس کی دلیل یہ ہے کہ ولی کے تصرفات کا مدار زیر ولایت شخص کی مصمت اور اس کا منہ ہونا چاہئے، اور زیر ولایت شخص کا کوئی مان تہرے کی کو دیر یا اس کے مال کا اتاف اور حودیتا ہے۔ اور ایسی صورت میں ولی کا تصرف جو زیر ولایت شخص کے منہ میں نہیں ہے باطل تر رہ پڑے گا۔ اور جو تصرف باطل تر رہ پائے بعد کو ملنے والی جارت و تنہید اس کو لاحق نہیں ہوں۔

۱۳- نقطہ کے سلسلے میں مذکور سے پائے والے نے صدقہ کر یا ہو انتاف ہے مالدیہ و حنا بد کہتے ہیں کہ اگر اس نے ایک سال تک طلب کیا یہ بین مالک نہیں ہو پائے والا اس کا مالک ہو جائیگا، اور اس بنا پر اگر وہ مذکور مدت کے بعد صدقہ کرے تو اس پر ضمان واجب نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے حالف اپنے مال کا صدقہ کیا ہے، ان کے کلام سے یہ بھی سمجھ میں آتا ہے کہ اگر اس مدت سے پہلے وہ صدقہ کرے تو اس کا مال نہ کرے تو اس صورت میں ضمان ہوگا اگر مالک اس کے صدقہ کو مانڈ نہ کرے۔ اس کی دلیل حضرت ربیع بن خالد کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نقطہ کے سلسلے میں فرمایا: "فان لم تعرف لاستفقها" (اگر اس کا مالک نہ ملے تو سے خرچ کرنا لو)، دہری روایت میں یہ الفاظ ہیں: "والا فہی کسبیں مانک" (بصورت دیگر وہ تمہارے مال کی طرح ہے)، اور ایک روایت میں یہ ہے: "ثم کلھا" (پھر اسے کھا لو)، اور ایک روایت میں یوں ہے: "لا تصع بها" (۱) (اس سے قاعدہ و انخالو)۔

حنا بد کی رائے یہ ہے کہ اگر پائے والے نے نقطہ کو صدقہ کر دیا، پھر (۱) حدیث ربیعہ: "ان لیس علیہ مال فی شان القطع فان لم تعرف لاستفقها" کی روایت بخاری اور مسلم نے مختلف الفاظ سے کی ہے نیز امام مالک نے سواطین اور امام تافہی نے اس کی روایت اپنے طریق سے کی ہے، مخلص الجبر ۳۳۷۔

اس کا مالک آتا ہے اور ثواب کی غرض سے اس کے صدقہ کو مانڈ کر اور دیتا ہے تو بالاتفاق جائز ہوگا۔ حضرت عمر بن خطاب نے اس شخص کے سوال کا جواب دیتے ہوئے جس نے اپنے زیر قبضہ مال نقطہ میں تصرف کے بارے میں سوال کیا تھا، فرمایا: "یا میں تمہیں اس کا سب سے اچھا رائہ دیتا ہوں" اس کو صدقہ کر، پھر اگر مانڈ آتا ہے اور مان طلب کرتا ہے تو تم مال کا عوض اس کو دے، اور صدقہ کا اتاف تمہیں ملے گا۔ اور اگر وہ اتاف کو اختیار نہ کرنا چاہے تو اسے ملے گا، اور تمہیں تمہاری نیت کا پھل ملے گا" (۲) مذکور سب مضافیہ سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ پائے والا مال نقطہ میں جس قسم کا تصرف کرے اس سے تعدی شمار کیا جائے گا، اور وہ ضمان ہوگا (۲)، اس کی مزید تفصیل اصطلاح "نقطہ" کے ذیل میں دیکھی جاسکتی ہے۔

اجازت اور تنہید کے الفاظ:

فقہاء کے کلام کا پورے طور پر جائزہ لیے سے معلوم ہوتا ہے کہ اجازت کے تحت بطریقے میں مجموعی طور پر ان کی پانچ صورتیں ہیں:

پہلا طریقہ: قول

۱۵- اصل اجازت میں یہ ہے کہ اس کے لئے وہ الفاظ بولے جائیں جو اجازت کے مفہوم کو ادا کرتے ہوں، جیسے اجازت دینے والے کا

- (۱) از عمرة لا اعبرک بخبر میلھا... کی روایت عبد الرزاق سے اپنی مصنف ۱۳۹۱ھ میں کی ہے اہل و ابن خزم ۲۵۸ھ-۲۵۹ھ-۲۶۰ھ
- (۲) لفظ ۲۵ھ طبع لیبیا، مع الجلیل ۱۵۹ھ-۱۸۰ھ، لفظ و سرق ۲۱ھ، حلیہ اقلیو بی ۲۰ھ طبع مصنفی لیبیا، طم ۳۸ھ، قواعد ابن رجب ۲۰۶ھ، انسی ۲۰۲ھ، طبع لیبیا، حاشیہ ابن ۲۵ھ، ۲۶ھ، حلیہ اقلیو بی علی الدرر ۱۰۹ھ، طبع بیروت، حاشیہ ابن ۲۵ھ، ۲۳ھ طبع بیروت ۱۲۹۹ھ

اور خوش ہمت کی ہنسی، اور اس کا چپ رنہ اور مہر لے بیٹا، یہ امور اس کی جانب سے اجازت کا قوی قرینہ ہیں، یہ خلاف تیز و ز کے ساتھ رہنا اور وہ ایسا کرنا، کہ یہ حکار کا قرینہ ہے۔

ایسے محل میں جہاں ہچال و کھار کی حاجت ہو خاموشی ردجائے
اجازت کے قیود اس میں سے ہے، جیسے سماں کا مالک دیکھ رہا ہے
کہ اس کا باشعور بین مابالغ بچہ اس کے سماں کو بزور (۲) وغیرہ میں
فرہشت نہ رہا ہے (۳)، یہ دیکھ کر بھی وہ مالک خاموشی ردجائے تو اس
کی یہ خاموشی رضاء اجازت سمجھی جائے گی۔

پانچواں طریقہ:

۱۹۔ وہ حالت جو تصرف کے عدم نفاذ کی موجب ہو اس حالت کا بدرجہا نام، جیسے مرتد عن اسلام کے تصرفات، چاہے وہ معاوضات مالیہ ہوں جیسے بیع اور اجارہ، یا تحریکات ہوں جیسے بیعہ و وصیت اور وقف، ایسے تمام تصرفات مالی «درمرتہ» کے کہے ہوئے عقول کو مام و حنینہ نہ ماند اور معترف قرار دیتے ہیں۔ پس اگر وہ شخص مسلم کی طرف «اجس آجائے تو حالت رت جو موجب عدم نفاذ کی تھی بدستغنی لہذا وہ تصرفات جو موقوف تھے اب ماند ہو جائیں گے۔ اگر وہ شخص حالت ارتداد میں رہا یا قتل یا سیلاب یا ارض زلزلہ یا وبا یا قحط نے سے حربیۃ ارتداد یا تو یہ سارے حقوق و تصرفات باطل ہو جائیں گے۔

قول اجرت (میں نے جائز قرار دیا)، اُفعلت (میں نے مانفرد کر دیا)، اُعضیت (میں نے جاری کر دیا)، اور وصیت (میں راضی ہو) اور اس طرح کے دوسرے الفاظ (۱)۔

سین، مگر مجازت کے لئے ایسے الفاظ استعمال کئے جاسکتے ہیں سے
نفاذ کا مفہوم بھی ہوا کیا جاسکتا ہو، اور وہ مفہوم بھی "ایسا جاسکتا ہو" سے
یہی صورت میں قرآن احوال سے فیصلہ لیا جائے گا، فرق ان احوال
بھی نہیں ہوگا تو کلام کو اس کی حقیقت پر محمول لیا جائے گا (۲)۔
تخریج "مقابلہ فہم و شمار و تہ مجبوری قول کے تمام مقام ہوں گے۔
اس کی زیر تفصیل "صیغہ عقدہ" پر بحث کے ضمن میں آ رہی ہے۔

دوسرا طریقہ:

۱۶۔ ہر فعل جس کا عقو، میں قابلیت قرار دینا صحیح ہو اس کا اجازت قرار دینا بھی صحیح ہوگا (۳)۔

طبرستان

۱۷۔ مقررہ اوقات والے تصرفات میں مدت کا گزر جانا، مثلاً خیار شرط کے اندر مدت خیار کا گزر جانا (۳) (دیکھئے: خیار شرط)۔

چوتھا طریقہ:

۱۸۔ قوی تر اُن: جس وقت کہ اری بانڈ کو اس کے ویلے خیر کی کہ اس نے اس کا نکاح فلاں سے کر دیا ہے اس وقت اس کا مسکراتا،

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، ۲۸۷، حاشیہ ابن ماجہ ج ۳/۵۳۳۔

(۲) مسلم اثبوت ۲/۳۲، حافض الدوقی ص ۱۲، ۲۹۳ طبع دار الفکر شرح
الخرق ۱۹۸۶ء۔

(۳) الشاہ و افکار ابن حکیم بحالیہ لکھنؤ ۱۸۵۱ء طبع مطبعہ العامرہ حاشیہ ابن
طالبین ۱۳۲۵ء، الشاہ و افکار للسید علی ۱۲۷۱ء طبع مصطفی محمد۔ ابن حکیم
نور سیدی دونوں نے اپنی اپنی الشاہ و افکار میں وہ مسائل تحصیل کے ساتھ
ذکر کئے ہیں جن میں غوثی کو فائدہ اور قرار تصور کیا جاتا ہے۔

(۱) ابن عابدینؑ ۱۳۱ھ۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۱۵۲۳، جامع الحصولین ۳۱۵/۱، حاشیہ من علیہین ۱۳/۳۔

(۳) حاشیہ میں طایرین ۳۲۷ طبع ہوا۔

(۳) بمقام ۵۸۶

اجازۃ ۲۰-۲۱

اس کا معاملہ صاف ہو جائے (۱)۔

اجازت کے آثار:

۲۱- اجازت کا اثر فتا و تصرف کے وقت سے ظاہر ہوگا (یعنی اس تصرف کو اس وقت سے جائز اور نافذ تسلیم یا جائے گا جس وقت وہ تصرف کیا یا تھا)۔ اس لئے فقہاء کا جملہ معروف ہے: "الإحارة الملاحقة كالإذن السابق" یعنی بعد کوئی تصرف کو جائز مقرر کر دینا ایسا ہی ہے جیسے تصرف سے پہلے اس کی جازت دینا (۲)۔

اس اصول پر بہت سارے فرقہ مسل متفرق ہوتے ہیں جن میں سے چند کا تذکرہ درج ذیل ہے:

اساندر قرآن نے مٹا شمس اجازت کے بعد تصرف کے بیج ہونے کی صورت میں شمس کا مطالبہ مباشر سے کرے گا، بشرطیکہ سے مطالبہ نہیں کرے گا، اس لئے کہ مباشر (جو فضولی ہے) جازت کے بعد وکیل ہو گیا (۳)۔

۲۰- اگر فضولی نے، امرے کی ملکیت فروخت کر دی، پھر مالک نے بیع کو نافذ کر دیا تو بیع بھی ثابت ہوگی اور قیمت میں رعایت بھی، چاہے مالک کو قیمت میں رعایت کا علم ہوا نہ ہو، مگر اجازت کے بعد اس فضولی نے قیمت کم کر دی ہو تو مالک کو اختیار ہوگا (کہ بیع کو قبول کرے یا نہ کرے) (۴)۔

۲۰- یہ پانچوں طریقے حنفیہ کا صریح مذہب ہیں، عقیدت بیع کے الفاظ کے ذیل میں مالک کے کلام سے اس کا یہی مذہب سمجھ میں آتا ہے۔ شافعیہ کے نزدیک قولی تصرفات کے اندر اصل عبارت ہے، اور ان کے مذہب جدید میں یہی معتد ہے قدیم مذہب میں لین، ین اور اس جیسے امور پر فتا و کرنا بھی جائز ہے، یہ امام نووی، ہر ایک جماعت کی اختیار کر رہے ہے، خواہ یہ لین، ین ہی نہیں اور قیمت میں یا غیبی معمولی و زہیر میں، اور اس میں سے بعض تصرفات سے معذرت کو تصرف معمولی چیزوں میں جائز رکھا ہے، اس کے قول معتد کے مطابق جازت صرف الفاظ عبارت سے واقع ہوئی نہ کہ اور چیزوں سے، حنا بد کی فروعات سے سمجھ میں آتا ہے کہ فی الجملہ ان کے نزدیک اس کا جواز ہے۔

مرتبہ کے تصرفات اور ان کے مقوف یا نافذ ہونے کی بابت فقہاء کی آراء میں تفصیل ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، حنابلہ اور شافعیہ کی ایک رائے کے مطابق وہ مقوف ہوں گے، اگر اسلام کی طرف دلوٹ آتا ہے تو اجازت شارع کی وجہ سے اسکے تصرفات نافذ ہو جائیں گے، حنفیہ میں سے صاحبیں اور شافعیہ کی ایک رائے کے مطابق اسکے تصرفات نافذ ہوں گے، اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ ان کے نزدیک مرتبہ کے تصرفات نافذ ہوتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ مرتبہ تصرف کی ملکیت رکھتا ہے اور اس نے اپنی ملکیت میں تصرف کیا ہے اور اس ملکیت کا کوئی سبب موجود نہیں ہے، اور مرتبہ کی وجہ سے صرف اتنا ہے کہ وکیل کا مستحق ہے، حناں تک دوسری رائے کا حقیق ہے تو اس کے تاملین کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مرتبہ کی وجہ سے اس کا خون مباح ہو چکا ہے اور اس کا مال بھی اس کی ذات کے تابع ہے، لہذا اس وقت تک انتظار کیا جائے گا تا آنکہ

(۱) ابن ماجہ بن ۳۱، مسند ابی یوسف ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱

اجازۃ ۲۲-۲۷

دیکل کی مانند ہو چکا ہے (۱)۔

دوم: اجازت بمعنی عطا کرنا:

۲۴- اجازت بمعنی عطا کرنا، حاکم یا کسی با حیثیت شخص کی جانب سے عطیہ کے معنی میں ہے، جیسے کی کام پر انعام، اس کی نصیب "سبہ" کی بحث میں آئیگی۔

سوم: اجازت بمعنی افتاء یا تدریس کی اجازت دینا:

۲۵- جہاں تک اجازت بمعنی افتاء یا تدریس کی اجازت دینے کا تعلق ہے تو ایسے ہی شخص کو افتاء یا علم دینے کی تدریس کی اجازت دینا جاری ہے جو قرآن، حدیث، آثار، فقہی، جود و رہنما دینے کا کام ہے۔ عادل و کامل اعتماد ہو (۲)۔

چہارم: اجازت بمعنی روایت کرنے کی اجازت دینا:

۲۶- اجازت کے درجہ روایت حدیث اور اس پر عمل کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے، ایک جماعت کی رائے میں یہ درست نہیں ہے، یہی امام شافعی کی بھی روایت ہے، مگر حنفیہ میں سے ابو طاهر وہاس سے بھی یہی نقل پایا ہے، یمن حسن رائے پر عمل ہے، ورجو جمہور اہل علم محدثین وغیرہ کی رائے ہے وہ اجازت دینے کے جواز اور اس کے درجہ روایت کرنے کی مباحث اور اسکی روایت پر عمل کے وجوب کا قول ہے۔

۲۷- روایت حدیث کی اجازت دینا مستحسن ہے اگر اجازت دینے

۳۱- اگر تعریضات متعدد ہوں، اور مالک نے ان میں سے ایک کو مانڈ یا تو صرف وہی عقد درست ہوگا جس کو خاص کر مالک نے مانڈ کر دیا ہے، پس اگر غاصب نے مقصود پٹن کو نہ ہشت کر، یا، پھر مشتری نے بھی سے نہ ہشت کر دیا یا اسے امت پر سے دیا یا رہن رکھ دیا، و متعدد ہاتھوں سے وہ گزرا، پھر مالک نے ان حقوں میں سے صرف ایک کو مانڈ کر دیا تو صرف وہی عقد درست ہوگا جس کو مانڈ کر دیا ہے۔ بلکہ سارے عقود نقد پر ہی موقوف ہیں اگر ایک عقد کو مانڈ کر دیا تو صرف وہی درست ہوگا (۱) یہ تصبیحات فقہائے حنفیہ کے ملکہ و دہرے فقہاء کے یہاں ہمیں نہیں ملی۔

جارت کو رد کرنا:

۲۲- جس شخص کو اجازت کا حق حاصل ہے وہ اجازت پر موقوف تصرف کو رد بھی کر سکتا ہے، رد کر کے بعد پھر، سے مانڈ کرے گا اختیار سے نہیں رہے گا، اس سے کہہ کر تے ہی وہ تصرف باطل ہو یا (۲)۔

جارت سے رجوع:

۲۳- جارت کا اختیار رکھنے والا تصرف کو مانڈ کرے تو اس کے بعد وہ جارت سے رجوع نہیں کر سکتا، لہذا اگر کسی نے یہ سنا کہ کسی فضولی نے اس کی ملکیت فروخت کر دی، اور اس نے مانڈ کر دیا حالانکہ ثمن کی مقدار اسے معلوم نہیں ہے، پھر جب اسے معلوم ہوا تو بیع کو رد کر دیا، تو بیع لازم ہو جائے گی اور اس کے رد کرنے کا اعتبار نہیں رہے گا، کیونکہ بیع کو انجام دینے والا باطل (جو یہاں فضولی ہے)

(۱) طہذیب المدونین ۳/۳۳، انہی ۳/۹۵۔

(۲) حدود دم الحنفی، محمد سید عظیم الرحمن نے قواعد فقہاء میں ۵۶۶ میں اس جانب اشارہ کیا ہے۔

(۱) جامع الفصولین ۱/۱۶۲ طبع ۱۳۱۲ھ میریہ میں اسی طرح ہے شاید یہ غلطی کی صورت میں عقد جدید کے الفاظ کے قبیل سے ہے۔
(۲) جامع الفصولین ۱/۳۲۳ حاشیہ میں ملایا ہے ۱۳۱۲ھ۔

اجازۃ ۲۸

والا اس چیز کا عالم ہے جس کی اجازت دے رہا ہے اور جس کو اجازت دے رہا ہے وہ اہل علم میں سے ہو، اس لئے کہ یہ توسع ہے اور اس تنج کا علم دینا ہے جس کی اہل علم طبیعت رخصتے ہیں اور اس کی حاجت پڑتی ہے، اور بعض لوگوں نے اس میں مبالغہ کرتے ہوئے روایت کے لئے اجازت کو شرط قرار دیا ہے، اور ابو العباس الولید بن بکر المالکی نے امام مالک سے ایسا نقل کیا ہے۔

اجازت کتب کی صورتیں:

۲۸- جس طرح روایت حدیث کی اجازت دے کر کا عرف راجح ہے، اسی طرح کتابوں کی روایت اور تدریس کی اجازت کا بھی رواج ہے، اس کی مختلف صورتیں ہیں:

پہلی صورت: کسی خاص شخص کو زمین کتاب کی روایت کی اجازت دے، مثلاً، کہا جائے کہ ”میں نے تمہیں اپنی ملاں کتاب کی روایت کی اجازت دی۔“

دوسری صورت: کسی خاص شخص کو غیر زمین تنج کی روایت کی اجازت دے، مثلاً، کہے کہ ”میں نے تمہیں اپنی تمام مسوغات کی روایت کی اجازت دی۔“

صہبہ و عقبہ و محدثین سے ان دونوں صورتوں میں روایت کو اجازت قرار دیا ہے اور اس طرح مزید پر عمل واجب بتایا ہے، لیکن دوسری صورت کے درمیان عمل کے جو پر عملاء کے درمیان ریا و اختلاف ہے (۱)۔

تیسری صورت: کسی غیر زمین شخص کو خصوص تنج کی روایت کی اجازت دی جائے، مثلاً، کہا جائے کہ ”میں نے مسلمانوں کو اپنی اس کتاب کی روایت کی اجازت دی،“ یہ صورت نئی ہے، اور اگر یہ کسی

صہبہ و عقبہ و محدثین سے روایت ہو تو جو ز سے زیادہ قریب ہے۔

ابن صلاح فرماتے ہیں: ”کاظم القند و بزرگوں میں سے کسی سے نہ دیا، کیلئے نہ دیات کہ انہوں نے اس طرح اجازت کا مستحق نہ کیا ہو۔“

چوتھی صورت: غیر مخصوص شخص کو غیر زمین تنج کی روایت کی اجازت دی جائے، مثلاً، کہا جائے کہ ”میں ہر اس شخص کو جو میری کسی بھی تالیف سے واقف ہو، اس کی روایت کی اجازت دیتا ہوں،“ اس صورت کو بعض لوگ ناقض قرار دیتے ہیں اور اس کے صحیح نہیں ہونے کو حلقہ قرار دیتے ہیں، کافعی ابو الطیب جرجانی نے یہی فتویٰ دیا ہے، لیکن بعض متاخر مالکیہ سے اس کا جواز منقول ہے۔

اس صورتوں کے علاوہ دوسری صورتیں ہیں، جن پر عمل فقہائیں کے نزدیک جائز نہیں ہے (۱)۔

(۱) ابن الصلاح ج ۳، ۱۳۰، ۱۳۶، کتاب اصطلاحات العلوم ۳۰۸، شرف الأکرام ج ۳، ۲۶، ۲۸۔

(۱) علوم حدیث لائیں الصلاح ج ۳، ۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات مطبوعہ الامیل حلب ۱۳۸۶ھ۔

متعلقہ الفاظ:

۲- یہاں پر کچھ اور الفاظ میں جن کا استعمال فقہاء نے اس معنی کے لئے کیا ہے جو لفظ "اجبار" سے رشتہ رکھتے ہیں جیسے "رہنہ" و "مضط"۔

۱- اگر کوئی تعریف بعض ملامتوں نے یہی ہے: انسان کو ایسے کام پر مجبور کرنا جسے وہ پسند نہیں کرتا ہو اور اگر اسے اس کام پر دھمکی کے درمیان مجبور نہیں یا جاتا تو وہ اس کام کو نہیں کرتا ہو (بعض فقہاء نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے کہ انسان کو ایسے کام کا پابند اور مجبور کرنا جو اسے طبعاً یا شرعاً پسند ہو، اور جسے پسند یہی کے باوجود وہ اس لئے انجام دے کہ اس سے بڑے نقصان کو دور کر سکے (۲)۔

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر لوہے کے اندر دھمکی اور وعید لازمی ہے، اور مکر و دھمکی کا انجام یا ہوا تصرف اس کی مرضی کے بغیر ہوتا ہے، اسی نے اگر لوہے کی صورت میں رضائیں ہوتی اور اس اختیار کو اگر وہ فاسد یا باطل کر دیتا ہے، اس لئے تصرف بھی باطل ہوگا، یا اس مکر کے لئے حق خیار ثابت کیا جائے گا، اس کی مزید تفصیل لفظ "اکراہ" پر گفتگو میں آئے گی۔

۳- تیسرے کا لغوی معنی کسی انسان کا دوسرے کو کسی کام میں مفت (بیگار) استعمال کرنا (۳)، فقہاء کے نزدیک اس لفظ کا استعمال اسی لغوی معنی میں ہے۔

۴- صلوٰۃ لغت میں بھی، جنتی اور اکراہ کو کہتے ہیں (۴)، جہاں تک فقہی استعمال کا تعلق ہے تو بدلتی کہتے ہیں کہ اس میں ابی ریح سے دریافت کیا گیا کہ مصلوٰط (میں پر مضطرب) کیا گیا ہو (کون ہے؟ انہوں نے جواباً دیکھا کہ میں یا کسی متعین چیز کو فروخت کرنے کے لئے جس پر دباؤ لگایا ہو، یا جس کا مال طلبہ بینے کے لئے دباؤ لگایا ہو

اجبار

تعریف:

۱- جہاں کا لغوی معنی غلبہ و زور و زبردستی کے ہیں۔ کہا جاتا ہے: "اجبرہ علیٰ کذا" میں نے اسے اس سے زبردستی کام پر مجبور کر دیا، اور میں اس پر غالب آ گیا۔ یہ وہ شخص ہے، جو تسلیم اور رضا کے بغیر جبراً اسے اس لفظ میں اس لفظ کا استعمال یوں ہے: جبراً و جبراً، ازہری کہتے ہیں کہ جبراً اور اجبراً دونوں لغت بہتر ہیں، کہتے ہیں کہ میں نے اسے عرب کو یوں کہتے سنا ہے: "جبراً علی الامر" اور "اجبراً" (۱)۔

فقہاء کے نزدیک لفظ اجبار کی کوئی مخصوص تعریف ہمیں نہیں ملی، بہت فقہی جزئیات سے ظاہر ہوتا ہے کہ فقہاء اس لفظ کا استعمال اس کے ساتھ لغوی معنی سے سب کر نہیں کرتے، چنانچہ جس شخص کو نکاح کرنے کی ولایت اجبار حاصل ہو وہ اپنے زیر ولایت شخص کا نکاح باجبر کرنے کا اختیار رکھتا ہے، اور جس شخص کے لئے حق شفعہ ثابت ہو وہ شفعہ کی سہرہ دہنی رضی کی ملکیت حاصل کرتا ہے۔ ان میں اس کو حق شفعہ حاصل ہے۔

فقہاء کہتے ہیں کہ تاضی کو حق حاصل ہے کہ مال مبادل کرے، اس لئے مقروض کو حق ہے، یہی پر مجبور کرے، اس طرح کی مختلف مثالیں کتب فقہ میں مذکور ہیں۔

(۱) لسان العرب، القاموس المصباح (ج ۱)۔

(۱) شرح المنار ص ۹۲، کشف ۵۳۲/۱۵۰۲۔

(۲) الاختیار شرح المختار ۲۷۵/۳۔

(۳) المصباح المہیر (ج ۱)۔

(۴) القاموس المصباح (مضط)۔

میں (۱) ان طرح اجبار مشرعت تصرف کی صحت پر اثر انداز نہیں ہوتا، اور نہ ہی اس کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ بغیر مطلق کے خیر ہو، ورنہ غرض اس میں کام رتا ہے، نیز اجبار کا تعلق صحت کی طرح صرف بیع تک محدود نہیں ہوتا ہے بلکہ اس کی صورتیں متعدد و مشنوت ہیں۔

اجبار کا شرعی حکم:

۵- اجبار یا تو مشرعت ہوگا جیسے قاضی کا مانعوں کرنے والے مقربین پر ایسٹیکل کے لئے اجبار، یا خیر مشرعت ہوگا جیسے کسی ظلم کا کسی شخص پر بغیر قصاصے شرعی یا عیسائی مذہب سے ختم کرنے پر اجبار۔

اجبار کا حق کے حاصل ہے:

۶- اجبار بسا اوقات شارع کی جانب سے ہوتا ہے اور کسی فرد کے ارادہ کا اس میں دخل نہیں ہوتا ہے، جیسے میراث، ورنہ کسی شارع کی طرف سے ایک شخص کو دوسرے شخص پر اجبار کا حق ثابت ہوتا ہے کسی خاص سبب سے جس کی وجہ سے شارع اس کو یہ اختیار دیتا ہے، جیسے قاضی اور ولی الامر کو ظلم کے ازالہ اور مفاد عام کی رعایت کے سے حاصل ہونے والا حق، ان حالات کی پیشہ صورتوں کا ہم ذیل میں ذکر کرتے ہیں، اور مزید تفصیل اور مختلف مسائل کی آراء کا ذکر موسوعہ میں متعلقہ اصطلاحات کے تحت آئے گا۔

شرعی حکم کے ذریعہ اجبار:

۷- اجبار حکم شرع کے ذریعہ ثابت ہوتا ہے اور افراد اسکے دیکھ کر تشاء و تمہید کے پابند ہوتے ہیں، جیسا کہ میراث کے احکام میں ہوتا

اور اس وجہ سے وہ ضرر و خست کر دے، اور کہا گیا ہے کہ مضبوط وہ ہے کہ ظلم مال کی ہونگلی کے لئے جس کو مجبور کیا جائے اور صرف اسی وجہ سے وہ ضرر و خست کر دے (۱)۔

جبکہ لفظ ”اجبار“ ان تمام الفاظ سے زیادہ عام ہے جو تکہ کہیں تو ایسا عمل حرام و غیر مشرعت ہوتا ہے تو اس میں ارادہ خیر اور مضبوط کے معنی بھی شامل ہوتے ہیں، ورنہ کسی اجبار مشرعت بلکہ مطلوب ہوتا ہے جیسا کہ جبار کے لئے جسکی اور عید کا پایا حاشا وری نہیں ہے ورنہ مذکورہ شخص ہی کے فعل سے تصرف کا قیود ضروری ہے، بلکہ اس وقت مجبور کرنے والے شخص کے فعل یا قول سے بھی تصرف ہوتا ہے جیسے ولی غیر کے ورنہ اس شخص کا بیع کرنا جس پر اس سے ولایت اجبار حاصل ہو جیسے بالغ اور بچہ نہ نکالے، ورنہ جیسے مفاد عام کے لئے مالک سے اس کی ملکیت جبراً چھین لی جاتی ہے، ورنہ کسی قیود تصرف دوسرے میں سے کسی ایک کے تلفظ یا غلب کے بغیر تو بخیر و جوہ میں آجاتا ہے، جیسے یک دین کے عوض دوسرے، یا کو (مقام تبریہ (۲)) جبر منہ کرنا، اس کے قائل مالک کے علاوہ (۳)، جبر مجبور مقبلاً،

(۱) مواہب الجلیل شرح مختصر طہا ۳۸۸ طبع مکتبہ اہل حجاز طرابلس لبنان۔

(۲) اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کا دوسرے پر قرض ہے اور اس دوسرے کا بھی اس پر قرض ہے اور دونوں قرض میں، نصف ورنہ میں برابر چلے تو اگر دونوں کی مقدار برابر چلے دونوں ساقط ہو جائیں گے، ورنہ اگر مقدار میں برابر نہیں ہیں تو اولیٰ میں سے اول مقدار کے بقدر ساقط ہو جائے گا بشرطیکہ اس سے کوئی دینی ممانعت نہ لگائی ہو، ورنہ اس سے کوئی ضرر پیش آتا ہو۔ اس نوع کے مقام میں بنک کے کرڈ اکاؤنٹ آتے ہیں، اکاؤنٹ بولڈر بنک کو جو رقم دیتا ہے وہ حقیقی معنی میں امانت نہیں ہوتی بلکہ اس امانت میں دوسری رقم ملے اور اسے خرچ کرنے کی اجازت ہوتی ہے اس طرح قرض ہو جاتا ہے، ورنہ بنک سے رقم کا تحوہ اپنا حق نہیں حاصل کرنا بلکہ وہ بھی قرض سے مشابہتی ہوتی ہے اس طرح قرض خود قرض دینے والوں ہو جاتا ہے اور مقام خود بخود انجام پاتا رہتا ہے۔

(۳) مع الجلیل ۳۴۵۔

(۱) المصنوع ۱۲/۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱

اجبار ۸-۹

ہے (جس سے جان کا خطرہ ہو) نکل آئے تاکہ اپنی جان کو ملاکت میں
نڈالے (۱) پس ان بھی صورتوں میں اجبار کو راست شرع سے مبرا
ہے، اور صاحب اختیار حاکم ان صورتوں میں محض مانڈ کرنے والا ہے
جہاں اس کی دخل اندازی کی ضرورت ہے بغیر اس کے کہ اس کے
لئے اس میں کوئی اختیار ہو۔

حاکم کی جانب سے اجبار:

۸- بسا اوقات شارع کی جانب سے حاکم کو دفع ظلم و رد منہاجہ کی
بحالی کے لئے اجبار کا حق حاصل ہوتا ہے، چنانچہ اسی دلیل میں وہ
بات ہے جو فقہاء نے کسی بے کمال قبول کر لے، لے مقررہ حق پر
قرض کی "اٹلی" کے لئے جبر یا جاستا ہے، اگرچہ وہ مارپیٹ کے
درمید ہو یا قید کے درمید، درمید جسور فقہاء کے قول کے مطابق قاضی کو
اس کی ملاک فر دخت کرنے کا بھی حق حاصل ہوگا، لیکن امام ابوحنیفہ
ضد یہ جس کے درمید تو جبر کے قائل ہیں تاکہ وہ "دین" کرے
نہیں جبر اس کی طبیعت پہنچنے کے قائل ہیں (۲)، اس کی مزید تفصیل
لفظ "جبر" کے تحت آئے گی۔

اسی طرح فقہاء نے کہا ہے کہ عام انسانی ضابطہ کے تیار کرنے
والے اہل حرفت اور ضابطہ کے سامان تیار کرنے سے رک جائیں، اور
دوسرے لوگ اس کام کو کرنے والے نہ ہوں تو حاکم اتھنا نہیں اس
پر مجبور کرے گا (۳)۔

۹- اسی طرح حاکم کو یہ بھی حق ہے کہ پانی کے مالک کو اپنی ضرورت
سے زائد پانی ایسے لوگوں کے ہاتھ فر دخت کرنے پر مجبور کرے جو

ہے جو لہذا کا وصیت کردہ فیض ہے، اور یہ وارث اس حکم کا جبر اپنا بند
ہوتا ہے، اور وارث کی طبیعت اپنے مورث کے ترک میں ثابت ہوتی
ہے خود وہ لوگ میں سے کوئی سے پسند نہ کرے۔

اسی طرح مقرر شرع جزیہ و ربا کے فرائض میں کوئی اثر ٹھلا یا
تہا ونا نہیں کرتا ہے تو اس سے جبراً یا جاے گا۔

جو شخص اپنے پالتو جانوروں پر شرعی لی مکت نہیں رہتا ہوا سے
مجبور کیا جاے گا کہ نہیں فر دخت کرے یا اتہت پرے، اسے
یہ ماکول اہم جانور کو ذبح کر لے، اور وہ اتہت کرتا ہے، حاکم مناسب
قدم اٹھائے گا، کیونکہ جو شخص حیوان کا مالک ہوگا اس پر اس کا شرع
بھی واجب ہوگا۔ بیوی، والدین، لالا، راتارپ کے نقد میں بھی
جبر ہوتا ہے، جس کی مزید تفصیل "انتشاف آراء" اور اپنے اپنے
مقام پر آئے گا (۱)۔

فقہاء کہتے ہیں کہ ماں کو بچہ کی رضاعت اور پرورش پر مجبور کیا
جاے گا اگر کوئی متبادل نہ ہو، اور بچہ دامعنا اس کا متقاضی ہو، اسی طرح
باپ کو رضاعت و پرورش کی اتہت دیے پر مجبور یا جاے گا (۲) لہذا
گر ماں کا متبادل ہو تو ماں کو رضاعت پر مجبور کرے، کا حق باپ کو نہیں
ہوگا، یہ باضرورت ہے، چھ چھڑاے پر مجبور کرے کا حق باپ کو نہیں ہوگا،
اس عابدین سے اس کو ترجیح دی ہے کہ باپ کو ۱۰ سال کے بعد ۱۰۰
چھڑاے پر ماں کو مجبور کرے کا حق حاصل ہے (۳)۔

جیسے مفسر، بحکم شرع اس پر مجبور ہے کہ وہ شئی حرام کھالے پانی لے
جس کے درمید صلق میں پھنسی ہوئی خندازہ، ترسے یا اس شدید جوک

(۱) تصحیح مطبوعہ ۲۵۷-۲۵۹، لکھنؤ ۱۱۶۲-۱۲۰، انجمن ۲۵۶۸، نہایہ
انک ۲۰۸/۷

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۳-۳۴، لکھنؤ ۱۱۹۲۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۰۲۔

(۱) لکھنؤ ۱۳۷/۲۔

(۲) کشف ۳۳۲/۱۳۹۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۰۰/۲۵، مقدمات ابن رشد
۲۰۰/۲۔

(۳) المشرح المستعبر ص ۳۹۹، نہایہ المرتبی طلب المسند ۲۳، ۷۷۔

یہ ہے ہوں یہ جن کے پاس پانی کے حصول کا درمیان نہ ہو (۱)۔ ان طرح فقہاء نے بھی چشموں، زبانوں کے پانی میں دھو ہوں کے لئے حق حصہ (پانی پینے کا حق) (۲) بھی ثابت کیا ہے، لوگوں کو یہ بھی حق ہے کہ سب پانی یا چشمہ کے مالک سے مطالبہ کریں کہ ان کی جانب سے پانی بہا میں تاکہ وہ پانی حاصل کر سکیں، یا مالک ان کے لئے پانی تک رسائی ممکن بنائے اور لوگوں کی ضرورت تھا ان پانی سے بہت ہو گئی ہے تو حاکم پانی کے مالک کو اس پر مجبور کرے گا۔ مالک کا ساقی نے ذکر کیا ہے کہ کچھ لوگ پانی کے پاس پہنچے، پانی کے مالک سے پانی طلب کیا مین انہوں نے انکار کیا، تو ان لوگوں نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ ہاں، ریڑ میں، رسواری کے خانوں کی گردنیں مارے پیاس کے کئی جاری تھیں، تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: تم لوگوں نے ہتھیار سے ان سے جنگ کیوں نہ کی؟ (۳)۔

۱۰۔ چونکہ ذخیرہ اندوزی مسلم شریف کی اس روایت کی وجہ سے ممنوع ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من احتکر لھو حاطی" (جس نے ذخیرہ اندوزی کی وہ غلطی پر ہے) اس لئے فقہاء مسابک کا کہنا ہے کہ حاکم ذخیرہ اندوزی کرے، لوگوں کو اس وقت کے نرخ پر فرحت کرے کا حکم ہے گا، اگر وہ نہیں فرحت کرتے ہیں تو لوگوں کی ضرورت کے وقت نہیں اس پر مجبور کرے گا، البتہ ابن تری سے ذکر کیا ہے کہ تبر کے سسے میں اختلاف ہے، کاساقی نے بھی خفیہ سے اختلاف نقل کیا ہے، میں مرجعانی وغیرہ نے مذہب کا مختلف قول نقل کیا ہے (وہ بھی صحیح ہے) کہ اگر ذخیرہ اندوز اس کے حکم کے

مطابق فرحت نہیں کرتا ہے تو حاکم تبر سے فرحت کرے گا۔ ان طرح فقہاء نے ضرورت کی ہے کہ حاکم وقت ترکی عہد پر کسی کو مقرر کرے تو اس کے مالک کی فرست تیار کرنے، ورنہ وہ جو کچھ بھی اس فرست سے راہد اور بیت انماں سے ملے والی مدنی سے زائد اس کے پاس ملے جسے اس نے اپنے منصب کی وجہ سے حاصل کیا ہو، وہ سب اس سے جبراً پس لے یا جائے گا۔ حضرت عمرؓ نے اپنے شمال کے ساتھ دیا کیا سبب سے شہادت کی گئی کہ میں نے اپنی دوری اور قضاء کے عرصہ میں کیا کچھ حاصل کیا ہے، چنانچہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابوسویٰ جیسے جلیل القدر صحابہ کے سامانوں سے بھی حلف لیا (۴)۔

۱۱۔ حاکم کی طرف اشارہ کی مثال صحابہ کو تابی عورتوں سے نکاح کرنے سے حضرت عمرؓ کا قانع کرنا بھی ہے، حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ: میں اس شادی کو حرام قرار میں دیتا، البتہ مجھے اندیشہ ہے کہ مسلم حواہم کے ساتھ شادی سے سریر نہ ہوتے، چنانچہ اسوں نے حضرت طلحہ اور حضرت حذیفہؓ اور ان کی تابی بیویوں کے ارمیون تفریق کر دی (۵)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲۷۸/۵، اہدایہ ۷۲/۳، سواہب الجلیل ۲۲۷/۳-۲۵۲، نہایہ المحتاج ۳۵۶/۳، انصاری ۲۲۱/۳ طبع المائت القوامین اظہیر ۲۲۷/۳۔

(۲) سواہب الجلیل ۲۵۲/۳، حضرت عمرؓ کے اثر کی روایت ابن سعد نے المطبوعات ۲۸۲/۳ طبع دار صادر اور دار المعرفہ نے اپنی کتاب للاسوال ص ۲۶۹ میں کی ہے، اور ابن دوفوں نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت سعد کا نام لیا ہے حضرت ابوسویٰ کا نہیں۔

(۳) تفسیر القرطبی ۶۸/۳، "تفریق مرقہ میں کل من طمعة..." کی روایت عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں کی ہے، اس کتاب کے تحقق نے لکھا ہے کہ اس اثر کی روایت بخاری نے ابو اہل سے کی ہے اور کہا ہے کہ یک دوسری روایت میں یوں آیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "لا ولیک فی احاف ان لعاطو المو مسات منہن" (نہیں، لیکن مجھے اندیشہ ہے کہ تم اس کی دعا عورتوں

(۱) سواہب الجلیل ۲۵۲/۳، نہایہ المحتاج ۳۵۲/۳۔

(۲) انہوں نے اور جانوروں کو پلانے کا حق نہ کر دین کی سرپرستی۔

(۳) المدنی ۱۸۹/۶، حاشیہ الطحاوی ۹۵/۳، انصاری ۵۲۹/۵ طبع سوم المائت نہایہ المحتاج ۳۵۲/۵ اور اس کے بعد صفحات۔

افر وکی جانب سے اجبار:

۱۲- ثارت نے بعض افر کو مخصوص حالات میں دوسرے پر اجبار کا اختیار دیا ہے، جیسا کہ عقد کے اندر ثارت نے شریک کو یہ حق دیا ہے کہ اگر بخت شدہ زمین کے ضمن میں "شریح کو" اور کے نشتر سے تیرا دو زمین حاصل کر لے، یہ نتیجہ فلاح اختیاری ہے (۱)۔

۱۳- اسی طرح ثارت نے طاق رجعی دینے والے شخص کو یہ حق دیا ہے کہ اپنی مطلقہ کی عدت کے دوران اس کی رضا کے بغیر رجوع کر لے، کہ رجعت کے لئے ولی یا مہر یا عورت کی رضامندی شرط نہیں ہے، یہ حق ثارت کی جانب سے دہرائی عدت مر کو حاصل ہے، خواہ عقد کے وقت اس کا کرنا یا نہ کرنا یا وقت طلاق اس کی شرط نہ لگائی ہو، حتیٰ کہ وہ اپنے حق کو ساتھ بھی نہیں رستا ہے، جیسا کہ رجعت کے دہاپ میں فقہاء نے تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

اسی طرح ثارت نے دہاپ "رستہ قائم مقام بیعت" سے مکمل اور بھی کو نکاح میں ولایت اجبار کا حق دیا ہے، اس مسئلہ میں اختلاف اور مزید تفصیل ولایت نکاح کے ذیل میں آئے گی (۲)۔

۱۴- ماں کو پرورش پر مجبور کرنے کے مسئلہ میں جبکہ کوئی دوسرا متبادل ہو فقہاء کے درمیان تفصیل ہے، جن فقہاء کے نزدیک ضمانت پرورش کرے والی کا حق ہے، اس کا کتابہ کہ اگر وہ اپنے حق کو ساتھ کرتی ہے تو اسے ضمانت پر مجبور نہیں کیا جائے گا، یہ تک صاحب حق کو

= کے ساتھ نکاح نہ کرے (گورمط) میں ہے حضرت طلحہ بن عبید اللہ نے مرد اور بیوی کی بیٹی سے نکاح کیا تھا تو حضرت عمرؓ نے انہیں طلاق دینے کا حکم دیا (مصنف عبد الرزاق ۴/۵۸۰-۵۸۱، تاریخ کردہ مجلس الطبی)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۹۵، مواہب الجلیل ۵/۱۰۵، سمیعہ فیہ الجہد ۴/۲۳۰، الوجیز ۱/۲۱۵، المغنی ۵/۲۸۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۳۰۲، الحاج والکیل ۳/۲۲۳-۲۲۸، المشرح المغیر ۲/۳۹۶، بحر ۲/۱۶۲، الفروع ۳/۴۳۳، المغنی ۷/۵۰۰-۵۰۱۔

اپنے حق کے حصول کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، عین دوسرے دن فقہاء نے ضمانت کو زیر پرورش بچہ کا حق قرار دیا ہے اس کے رد ایک کاغذی کو حق حاصل ہے کہ اسے ضمانت پر مجبور کرے، اس کی مزید تفصیل ضمانت کے باب میں دیکھی جاسکتی ہے (۱)۔

ان سے ملتا ہوا یہ مسئلہ بھی ہے کہ اگر موقوفہ (یعنی عورت جس کا نکاح تعین م کے بغیر ہو ہو) داخل سے قبل تعین مہر کا مطالبہ کرتی ہے تو شوہر کو اس پر مجبور کیا جائے گا، دن قد لہ کہتے ہیں کہ یہی رائے امام شافعی کی ہے، اور ہم ان کے اس قول میں کسی مخالف کو نہیں جانتے (۲)۔

۱۵- غیر حنفیہ کہتے ہیں (جو حنفیہ میں سے امام مزر کا بھی قول ہے) کہ شوہر اپنی بیوی کو حیض اور نفاس سے غسل کرنے پر مجبور کر سکتا ہے، خواہ بیوی مسلمان ہو یا وہی، آزاد ہو یا مملوک، کیونکہ حیض و نفاس اجتماع سے مانع بنتے ہیں جو شوہر کا حق ہے، اس لئے اپنے حق میں مانع م کے ارادہ پر بیوی کو مجبور کرنے کا حق سے حاصل ہوگا، اسی طرح مسلمان بالغ بیوی کو غسل جنابت پر بھی مجبور کرنے کا حق شوہر کو حاصل ہے، شافعیہ اور حنابلہ کی ایک روایت کے مطابق ذمی بیوی کو مجبور کرنے کا حق شوہر کو حاصل ہے، ان مذاہب کی دوسری روایت کی رو سے شوہر کو یہ حق حاصل نہیں ہے، اس لئے کہ اجتماع غسل جنابت پر موقوف نہیں ہے، یہی قول امام مالک اور امام ثوری کا ہے (۳)۔

۱۶- اسی طرح فقہاء کہتے ہیں کہ اعیان مشترک اگر ایک جنس کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۳۶۲، المشرح المغیر ۲/۵۵۵، نہیہ النکاح ۷/۹۰، المغنی مع المشرح الکبیر ۹/۳۱۰۔

(۲) المغنی ۷/۲۲۳، المغیری ۳/۳۳۳، صحیحہ الدوسوقی ۲/۳۰۰-۳۰۱۔

(۳) المغنی ۷/۲۹۳، نتیجہ الجمع ۳/۲۳۰، المغیری ۳/۹۳۳، نور الی کے بعد کے صفحات، صحیحہ الدوسوقی ۲/۳۲۳، نور الی کے بعد کے صفحات، الاختیار ۲۸۸۔

ہوں، اور ایک شریک تقسیم کا مطالبہ کرے تو خفیہ کے، ایک تافضی اس پر مجبور کرے گا، یہ نکتہ تقسیم کے بعد بھی قابل کا مفہوم پایا جاتا ہے، اور تاویل و عمل ہے جس میں تیر جاری ہوتا ہے، جیسے: ین کی، انگلی میں کہ مدیوں و انگلی پر مجبور کیا جائے گا حالانکہ ین کی، انگلی اپنے مثل سے ہو کر رہتی ہے تو و ردوئی اس شخص کے مدد و سبب کی کا بدل ہوئی اس مثال میں مبادلہ کے بعد القصد اجبار ہو رہا ہے، تو بد قصد جبر کا جو زبرد چاہی ہو چاہئے۔

میں معین مشترک و مختلف جنس کے ہوں جیسے سب گائے، بھری، تو تافضی ان کی تقسیم سے انکار کرنے والے کو مجبور نہیں کرے گا کہ قابل اس میں ناممن ہے، اور شرط کا اس پر باہم راسی ہوں تو حاکم ہوگا (۱)، اس مسئلہ کی مزید تفصیل شرکت قسمت کے باب میں یکمعی حاسنی ہے۔ ۱۔ ثانیاً فیہ صراحت کرتے ہیں کہ ذن، شیاء کی تقسیم میں کوئی نقصان نہ پیش آتا ہو، جیسے بٹ، بڑے گھر، سچ، مکان، ایک ہی جس کی مرین یا پ سے شرکت کی جائے والی چیزیں وغیرہ، ان میں اگر ایک شریک تقسیم کا مطالبہ کرے تو، دوسرے کو اس پر مجبور کیا جائے تیر کی تقسیم سے مانع بنتا، نقصان یہ ہے کہ تقسیم کے بعد بھی کی قیمت میں نقص آجائے، ایک دوسرے قول کے مطابق تقسیم کے بعد اس کی منفعت باقی نہ رہے، اور شرکاء میں سے صرف ایک کو نقصان پہنچ رہا ہے، نقصان، ملائش ہی تقسیم کا مطالبہ کرے تو، دوسرے شریک کو تقسیم پر مجبور کیا جائے، ورنہ مجبور نہیں کیا جائے گا، اور کہا گیا ہے کہ یہی صورت میں، دونوں میں سے جو بھی دوسرے کا مطالبہ کرے دوسرے کو اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا (۲)، مزید تفصیل کے سے شرکت و تقسیم کے ایوب، کچھ جا میں۔

۱۸۔ جس کی خیریت بخل حصہ میں ہو، دوسرے شخص کو ویر کے حصہ میں حق حاصل ہے تو فقہاء نے صراحت کی ہے کہ نیچے والے کو تعمیر پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ ویر، ملے کا حق معدوم ہے اس وجہ سے کہ اوپر کا حصہ نیچے والے حصہ کے اوپر قائم ہوتا ہے (۳)۔ ابن قدامہ کہتے ہیں: اگر ایک شخص کا زیریں حصہ ہے اور بالائی حصہ دوسرے شخص کا ہے، دونوں منزلوں کے درمیان کی چھت سر جاتی ہے اور ایک شخص دوسرے سے تعمیر کا مطالبہ کرتا ہے یہاں وہ قمار و نہیں ہوتا ہے تو اس میں اور رویتیں ہیں جس طرح دو گھر ہوں کے درمیان دیوار کے مسئلہ میں ہے۔ اور امام شافعی کے اقوال و دونوں روایتوں کی طرح ہیں۔ اور اگر زیریں حصہ کی دیواریں منہدم ہو جائیں اور بالائی منزل، ملا ہی سے تعمیر تو کا مطالبہ کرے تو اس میں اور رویتیں ہیں: ایک روایت کے مطابق اسے مجبور کیا جائے گا، یہ قول امام مالک، ابو حنیفہ، امام شافعی کا یک قول ہے، اس روایت کے مطابق جب سے ہی تعمیر پر مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس کی مخصوص ملکیت ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ اسے مجبور نہیں کیا جائے گا، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اور اگر بالائی حصہ و ملائش اس کی تعمیر کرنا چاہے تو دونوں روایات کے مطابق اسے رد کیا نہیں جائے گا۔

اگر زیریں حصہ و ملائش تعمیر کا مطالبہ کرے اور بالائی حصہ والا انکار کرے تو اس سلسلے میں اور روایات ہیں، پہلی روایت کے مطابق نہ تو اسے تعمیر پر مجبور کیا جائے گا ورنہ اس میں تعاون پر، یہ رے امام شافعی کی ہے، دوسری روایت کی رو سے اسے تعاون کرنے پر مجبور کیا جائے گا کہ اس دیوار سے دونوں مشترک قاعدہ اٹھاتے ہیں (۴)، مسئلہ کی مزید

(۱) من مایون ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷

تفصیل حقوق ارتفاق (-ماج میں ایک ساتھ رہنے والے مختلف لوگوں کے پاس ضروری سہولیات کے حصوں سے متعلق قانون) کے ضمن میں حق عموکی بحث میں دیکھی جائے۔

۱۹- فقہاء کہتے ہیں کہ اگر مشترک دیوار بن جائے اور اس کا صحن وسیع ہو اور دونوں میں سے کوئی ایک ٹریک اس کی تقسیم کا مطالبہ کرے تو مذہب اور رجبہ کے صحیح قول کے مطابق وہ اسے ٹریک کو مجبوراً یا جائیگا اس سے کہ اس کی تقسیم کا مجبور دینا نقصان پہنچاتا ہے۔ جس اس پر تہریر ہو جائے گا جیسے اس صورت میں کہ نہ یقین میں سے کوئی ایک ہو اور وہ مطالبہ کرے تو ہو رو پر اور رو پر کے لئے خاطر ہو تو دیوار کے مہدم کر دینے پر مجبور کیا جائے گا۔ ان مسائل کے غیر صحیح قول کے مطابق اسے مجبور نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ یہ طبیعت ہے نہ کسی حرمت خود اس کی ذات کے حق میں نہیں ہے، لہذا مالک کو اس میں خرچ کرنے پر مجبور نہیں کیا جائیگا، جس طرح انفرادی طبیعت کی صورت میں مجبور نہیں کیا جاتا ہے، اور نہ چونکہ یہ دیوار ہے، ابتداً ہی تقسیم کی طرح ابھی بھی اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا، حتیٰ کہ یہ بھی صراحت کی ہے کہ اگر مشترک دیوار قائل تقسیم ہو اور ان میں سے ایک اپنے حصہ میں ہو اور وہی دیوار بنا سکتا ہو تو مجبور نہیں کیا جائے گا۔

اجتهاد

تحریر:

۱۔ ابتداً گفت کے اندر کسی امر کی طلب میں وسعت و طاقت صرف کر کے اپنی کوشش کی ابتدا کو پہنچ جانے کا نام ہے۔

فقہاء اس لفظ کا استعمال ہی لغوی مفہوم میں کرتے ہیں ()۔
اہل اصول نے اس کی سب سے دقیق تعریف کرتے ہوئے کہا
ہے کہ کسی حکم ظنی شرعی کو جاننے کے لئے فقیہ کا اپنی پوری طاقت کو
صرف کر دینا انتہا ہے۔

ہے جو چیزیں دین کی بالید است معلوم ہیں ان میں "تہا کی
منفاش نہیں، جیسے ماراں کا جوپ،" "رپاچی مازوں کی نقد"۔
ہذاق سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ حکم شرفی کو اس کی دلیل قطعی
سے معلوم رہا (تہا نہیں)۔ (۲)۔

متعلقات القواعد:

قیاں:

۲۔ اصل میں کے بر، یک قیاس کے مقابلہ اجتہاد کا دائرہ زیادہ وسیع ہے، اس اجتہاد کا محل وہ امر ہے جس میں کوئی نص موجود نہ ہو، اس طرح کہ اصل (یعنی منصوص علیہ) کی سلسلہ اس (امر غیر منصوص)

(حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۵۵، جواب الکلیل ص ۱۳۲، نمائش الحج
ص ۳۹۵، اکتوبر ۱۳۵۵ء ص ۳۸۸)

(۱) کشف اصطلاحات الفنون، ۱۹۸۸، طبع کلکتہ، المصباح، ج ۱۰ (جہد)۔
(۲) مسلم الثبوت، ۱۲۶۲، طبع بلاق۔

اس سے ثابت ثابت نہیں ہوتی (۱)۔

استنباط:

۴- ایک کونہ اجتہاد کے رعبہ حکم یا سنت بشرطیکہ منصوص نہ ہو کا استخراج، استنباط کہلاتا ہے۔

اہلیت اجتہاد:

۵- اصل میں کے رعبہ مجتہد ہونے کی شرائط یہ ہیں کہ وہ مسلم ہو، صحیح اعظم ہو، مسافر احکام یعنی کتاب، سنت، اجماع و قیاس کا عام ہو، ان کے مآخ و منسوخ سے واقف ہو، عربی زبان مع صرف و نحو و بلاغت کا علم رکھتا ہو، نیز اصول فقہ کا عالم ہو۔

قرآن کے علم سے مراد آیات احکام کا علم ہے، قرآن کا حافظ ہونا مراد نہیں ہے، بلکہ آیات کی جہوں سے یہی حقیقت ہو کہ باطنی انہیں دریافت کر سکتا ہو، اسی طرح آیات کے معنی کو سمجھ سکتا ہو۔ سنت کے علم سے مراد بھی احکام سے تعلق رکھنے والی احادیث کا علم ہے، ان احادیث کا ربانی یا ہونا ضروری نہیں، بلکہ اس قدر کافی ہے کہ فیثۃ احادیث احکام کا ایسا مہلبہ اس کے پاس ہو کہ باطنی وہ مطلوبہ حدیث تک بوقت ضرورت پہنچ سکے، اس بات کی حقیقت ضروری ہے کہ کون احادیث قابل قبول ہیں، کون قابل رد۔ مآخ و منسوخ سے حقیقت بھی شرط ہے تاکہ منسوخ حدیث کے مطابق کوئی فتویٰ نہ دیا جائے۔ عربی زبان جانتا اس سے ضروری ہے کہ قرآن اور سنت کو صحیح سمجھا جاسکے، یہ نہ کہ عربوں کی عربی زبان میں مارل ہوئے ہیں، احکام اہل عرب کے سایہ میں ہیں۔ اصول فقہ کا علم بھی اس لئے ضروری ہے کہ احکام کے استنباط

میں پائے جانے کی وجہ سے علم منصوص اس امر غیر منصوص کے لئے ثابت کیا جائے، اور یہی قیاس ہے، لیکن اجتہاد کا میدان یہ بھی ہے کہ قبول و رد کے اعتبار سے نصوص کے درجات معلوم کر کے نصوص کو ثابت کیا جائے، اور ان نصوص کی دلائل کو پیچھا جائے، اور قیاس کے مطابق وہ دلائل سے احکام معلوم کئے جائیں جیسے قول صحابی ہو یا عمل اہل مدینہ ہو یا صحیحی ہو یا اتصال و غیرہ۔ ان لوگوں کے نزدیک جو اس کے قائل ہیں۔

تحریر:

۳- تحریر لغت میں مطلب "رہائش کو کہتے ہیں، امر شہی اصطلاح کے مطابق عہد امت میں سے کسی عہد کی حقیقت تک عدم رسائی کے وقت غالب رائے سے فیصلہ کیا جائے، تحریر کہلاتا ہے (۱)، عبادات کی قید اس لئے رکھی گئی کہ فقہاء نے عبادات کے تعلق سے اس مفہوم کے لئے (تحریر) کا لفظ استعمال کیا ہے، جبکہ معاملات کے تعلق سے (توقیف) کا لفظ استعمال کیا ہے۔ تحریر، شک اور محکم کے علاوہ ہے، کیونکہ شک کے اندر علم و لامی دونوں پہلو برابر ہوتے ہیں، ہر شخص میں یک پہلو کسی دلیل کے بغیر راجح ہوتا ہے، جب کہ تحریر میں ایک پہلو غالب رائے کے مطابق راجح ہوتا ہے، تحریر وہ دلیل ہے جس کے ذریعہ علم کے یک حصہ تک پہنچا جاسکتا ہے، اگرچہ وہ حقیقت علم تک پہنچنے کا ذریعہ نہیں، مسوط میں مرقی لے ہیں لکھا ہے (۲) مزید لکھا ہے کہ اجتہاد احکام شرعیہ کے درجات میں ایک درجہ ہے، اگرچہ ابتدائے اس سے شرعی احکام ثابت ہوتے ہیں، اسی طرح تحریر، انکی عبادت تک پہنچنے کے مدارک میں سے ایک مدارک ہے، اگرچہ ابتدائے

(۱) یہی ہیردیکل کے۔

(۲) تحریر میں مسوط ۲۰۵، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴

اجتہاد ۶-۸

اجتہاد سے متعلق مسائل کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

فقہی حیثیت میں اجتہاد کا شرعی حکم:

۸- شرعی دلائل میں اجتہاد کے علاوہ ایک دوسرے قسم کے اجتہاد کا بھی فقہاء، ائمہ کرتے ہیں۔ انکی ضرورت عبادت کے دراشتہ کے موقع پر ایک مسلمان کو پیش آتی ہے۔

جیسے ماز میں قلم کارش معصوم کرنے کے سے سمت قبہ کی تعیین میں اجتہاد کا مسئلہ اس وقت پیش آتا ہے جب سمت قبہ بتانے والا کوئی شخص موجود نہ ہو، اس موقع پر شرعاً معتبر دلائل کے درپہ معصوم کیا جائے گا، مثلاً: غاروں کے مقامات، سورج اور چاند کے مطالع، ہو کے رش، نیمہ دکنی، سے۔ ان امور کا تذکرہ مقدمات صدقہ کے بیان میں قبہ کی بحث میں فائدہ کرتے ہیں۔

اسی نوع کا اجتہاد اس مسئلہ میں ہے کہ پاک اور ناپاک کپڑے مل کر مشتبہ ہو جائیں، اور دوسرے کپڑے موجود نہ ہوں، یہ پاک پانی یا ناپاک پانی سے مل جائے اور دوسرے پانی موجود نہ ہو، فقہاء ان مسائل کا تذکرہ دھار کے لئے شرط راہ نجات کی بحث میں کرتے ہیں۔

اس میں اس شخص کا اجتہاد بھی ہے کہ جس کو کسی جگہ قید کر دیا جائے جہاں اسے نماز یا روزہ کے احکامات کا علم نہ ہو سکے، اس کا ذکر روزہ کے باب میں آغاز نماز کی بحث میں فقہاء کے یہاں ملتا ہے (۱)۔

وہ تعرض کے موقع پر ترجیح سے کام لیتے ہوئے قواعد صحیح کی خلاف ورزی نہ کرے۔

یہ شرائط مجتہد مطلق کے لئے ہیں جو تمام مسائل فقہ میں اجتہاد کرنا چاہتا ہے۔

اجتہاد کے مراتب:

۶- اجتہاد کبھی مطلق ہوتا ہے، جیسے ائمہ اربعہ کا اجتہاد، اور کبھی غیر مطلق ہوتا ہے، اجتہاد کے مراتب میں مزید تفصیل ہے جس کے لئے اصولی ضمیمہ دیکھا جائے۔

صوبہ حیثیت میں اجتہاد کا شرعی حکم:

۷- اجتہاد مرض کفایہ ہے، کہ نو پیش آمدہ مسائل کے لئے احکام کا استنباط مسلمانوں کے لئے ضروری ہے۔

ترسی مستحق اجتہاد شخص سے کسی نو پیش آمدہ مسئلہ کے بارے میں دریافت کیا جائے، اور کوئی دوسرا شخص اس کا اہل موجود نہ ہو، وقت ایسا نکل ہو کہ اگر وہ شخص اجتہاد کے درپہ حکم نہ بتائے تو مسائل کے ماتحت سے پیش آمدہ مسئلہ نکل جائے تاہم پیشہ ہو تو ایسی صورت میں اس شخص پر اجتہاد مرض میں ہے۔

کہا گیا ہے کہ اگر خود مجتہد کو مسئلہ درپیش آجائے اور اس مسئلہ میں اجتہاد کرے کے سے وقت بھی مہیا ہو تو اس وقت بھی اس پر اجتہاد کرنا فرض میں ہے۔

یہ رہے باقائدی، تمدنی و رائے فقہاء کی ہے، غیر علماء کی رائے میں اس کے سے مطلقاً تقلید کی اجازت ہے، دوسرے علماء کے رد ایک مخصوص حالات میں جائز ہے (۱)۔

(۱) احوال مذہبی، ۱۳۰۳ھ، ۳۶-۳۷۔

(۱) نہایت الحاح ۱۷۷۷ء، ۸۰، ۱۷۱۳ء، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ابرار ۸۰

طبع مصطفیٰ لکھنؤ، بی بیہ الحجہ ۲۹۹، طبع الطباعت لاہور، ۱۳۰۳ھ

طبع مصطفیٰ لکھنؤ، کتاب اقتضای ۱۳۰۳ء، طبع اصناف

اجر ۱-۲، اجر المثل

نے غور سے کمر کو اٹھ کا کام آیا ہے رشا ہے: "یا ائبھا النبی بنا
أحللنا لک أرواحک اللانی انیت أحوڑھن" (۱) سے
بنام نے آپ کے لئے آپ کی (یہ) بیویں حال کی ہیں ان کو
آپ ان کے کمر سے چٹے ہیں۔

» رشا، فقہاء کے ایک عمل کے عوض کے معنی میں ہے، چاہے وہ
عوض اللہ کی طرف سے ہو یا بندوں کی طرف سے، جبکہ یہ معلوم ہے کہ
اللہ کی طرف سے اللہ اس کی عنایت ہے اور اللہ ہر برکت کے معنی
میں بھی ہے، چاہے وہ برکت زمین کی ہو، جیسے رماش مکاں، یا
منفعت ہی منقول کی ہو، جیسے گاڑی کی سواری۔ اور بقا و نئے
ظلمات (۲) میں بعض لوگوں سے نقل کیا ہے کہ: "اللہ اس موقع پر
استہلال یا جانا ہے جب اللہ یا قائم مقام اللہ ہو، اور وہ نفع ہی کے
انداز میں ہے۔"

بحث کے مقامات:

۲- عمل اور منفعت پر اجر کے مسائل کا تذکرہ اجارہ اور اجرت کے
مباحث میں فقہاء کرتے ہیں۔

اجر المثل

دیکھئے "اجارہ"۔

(۱) سورۃ الزمر ۵۰۔

(۲) الکلیات ۵۵ طبع دہلی۔

اجر

تعریف:

۱- لفظ "تغوی" تہار سے "اجر یا اجر" اور "یا اجر" کا مصدر ہے،
معنی ہے بدلہ دینا اور عمل کی جزا دینا۔

اور اللہ اس مزدوری کا کام بھی ہے جو کسی عمل کے بدلہ میں ہی جاتی
ہے (۱)، اور اسی قبیل کا وہ اللہ بھی ہے جو اللہ اپنے بندہ کو اس کے عمل
صالح کے عوض دنیا میں دیتا ہے جیسے مال، ایک ماہی اور ۱۰۰ نیو، و
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأْتِیْہَا أَجْرُہَا فِی الدُّنْیَا" (۲) (اور ہم
نے ان کو ان کا صدقہ دنیا میں (بھی) دیا)، اور وہ نعمتیں بھی جو اللہ اپنے
بندہ کو آخرت میں دے گا، یہ رشا ہے: "وَالشَّہْدَاءُ عِنْدَ رَبِّہِمْ
بِہِمْ أَجْرُہِمْ وِیْوَرِّہِمْ" (۳) (اور اپنے رب کے نزدیک وہ شہید
ہیں، ان کے سے ان کا اللہ ان کا نور دے گا)، اور رشا ہے: "وَأَنصَا
تَوَلَّوْنَ أَجُورَکُمْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ" (۴) (اور تم کو تمہاری پوری مزدوری
تو بس قیامت ہی کے دن ملے گی)، اسی طرح انسان ایک کام سے کو
ان کے عمل کا عوض دیتا ہے وہ بھی اجر کہلاتا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:
"فَإِنْ أَرِیْضَ لَکُمْ فَاتَّوَّہُنَّ أَحْوَدَہُنَّ" (۵) (پھر وہ لوگ
تمہارے سے رضا صحت کریں تو تم ان کی اللہ سے ۱۰۰) قرآن

(۱) لسان العرب۔

(۲) سورۃ النکبت ۲۷۔

(۳) سورۃ مدیجہ ۱۹۔

(۴) سورۃ آل عمران ۱۸۵۔

(۵) سورۃ طہ ۶۱۔

فقہاء سے نقل کیا ہے کہ بال نکلنے کا وقت گزر جائے اور رخسار پر ہوں نہ آئے ہوں، ایسے لوگوں کے پیچھے نماز پڑھنے کو انہوں نے مکروہ نہیں سمجھا ہے (۱)۔
خیر خفیہ کے یہاں اس بابت صراحت ہمیں نہیں ملی۔

اُجرہ

تعریف:

۱- "الروح الامرد" لغت میں، یہ شخص کو کہتے ہیں جس کے جسم پر ہوں نہ ہو (۲)۔ یہی عبارت کو "المروءة المجرودة" کہتے ہیں۔
فقہاء کی اصطلاح میں امر، یہ شخص کو کہتے ہیں جس کے چہرہ پر بال نہ ہو جب کہ دائرہ نکلنے کا وقت گزر چکا ہو، اس وقت سے پہلے یہ شخص کو "امرؤ" کہا جاتا ہے (۳)۔

جمادِ عظم:

۲- جو بچہ تریب البلد ہو، اور ابھی چہرہ پر بال نہ آئے ہوں انہیں امرؤ کہا جاتا ہے، اگر وہ خوب رہی ہوں تو ان کی بابت فقہاء سے نکتہ و رفتہ سے حفاظت کے پیش نظر مخصوص احکام متعین کئے ہیں جن میں باہم فقہاء کا اختلاف بھی ہے، مثلاً شہوت کی نظر سے ن کی حاسب دیکھنے، تنہائی میں ان کے ساتھ اکٹھا ہونے اور چھوٹے کو حرام پر مکروہ قرار دیا گیا ہے (۴)۔ دیکھئے: امرؤ (۱)۔ امرؤ وقت سے کے باوجود بال نہ اٹھے ہوں تو ان کو امرؤ کہا جاتا ہے، بعض فقہاء کی صراحت کے مطابق ان پر امرؤ کے احکام جاری نہیں ہوں گے، ابن عابدین نے امرؤ کی لامت کو مکروہ سمجھنے والے بعض

(۱) منہج العرب۔

(۲) جامعہ فقہیہ بیروت ۲۱۰ ص۔

(۳) رد المحتار ۷/۲۸۷ ص۔

أجزاء ١٥ - ٣، أجزاء الشل

اور نہ صحیح ہے کہ، شکار کے، رمیہ یا زرنے گئے سماں کا ایک حصہ یا عمل کے نتیجے میں پیدا ہونے والی بید، رکنا کچھ حصہ، اہمیت پر دیا جائے۔ جیسے، دو شخص جو بکری کی کھان ٹھنچے سے معوضہ میں چڑھ کر دیا جائے۔

بعض حالات میں حاکم کی طرف سے مزدوروں کی حقوں کی شرح مقرر کر دینا جائز ہوگا (۱)۔

ادھر دوسرے دوں ہشت مسائل میں خلاف و تفصیل ہے جس کے لئے "اجارہ" کی بحث دیکھی جاسکتی ہے۔

بحث کے مقامات:

۳- احکامات کے مسائل کا تذکرہ اجارہ کے ضمن میں بھی فقہاء کرتے ہیں۔

نیک اعمال پر احکامات لینے کی بحث اذان، حج و جہاد کے ذیل میں آتی ہے۔ بخارہ پر احکامات لینے کی بحث باب القسمۃ میں ملتی ہے، احکامات پر رہن یا ٹیکس رکھنے کے مسائل رہن، مہکنت کے ابو ب میں ملتے ہیں، احکامات کی تعمین کی بحث بیوع کے اندر تعمین نزع کے ذیل میں آتی ہے، رہن مثل منفعت کو اجرت میں طے کرنے کا مسئلہ رہا، بعض مباحث متف میں آتا ہے۔

أجرة المثل

دیکھئے: ”اجارہ“ اور ”انتہ“۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۱۳۹ طبع بلاق ۱۳۱۷ھ، التواضع الہندیہ ۳/ ۳۳، نہایت
 النسخ ۵/ ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵ بشرح الخیر ۱۸۰۰ اور اس کے بعد بے صفحات،
 طبع دار المعارف، جولائی ۱۹۶۷ء ۲۲۸ طبع طبعاء ۱۳۵۳ھ مختص ۵
 ۲۳۵، ۱۵۳، ۲۳۹ طبع سوم۔

أجرة

۴۰۰

۱- حُرمت کا لغوی و شرعی مفہوم بدل منفعت ہے، یعنی عمل کے بدلہ میں بھیر کو جو کچھ دیا جاتا ہے۔ اور یہی سالان سے انتفاع کے عوض سالان کے مالک کو جو کچھ دیا جاتا ہے اسے انتہاء، انتہاء، انتہاء اور رزق (کاف پر زیر کے ساتھ) بھی نما جاتا ہے، قاصد میں ہے:

"النَّوْحُ حُجْرُ السَّعْيَةِ" (کشتی کے راب کو نول کہتے ہیں) اور

المرکب میں ہے: "لاحِقَةُ، الاحَادَةُ، الاحَادَةُ" بطور انتہاء ہی ہونی چاہیے کہتے ہیں، ان الفاظ کی جمع "احوار" آتی ہے، جیسے "غرفة" کی جمع "غرف" ہے، اس کی جمع ہی جمع "احورات" (نیم پر پیش و زبردوں کے ساتھ) بھی آتی ہے (۱)۔

جہاں جہاں:

۲- بارہ میں بدل منفعت ہر وہ چیز ہو سکتی ہے جو بیع میں ضمن ہو سکتی ہے، چاہے وہ سامان ہو یا کوئی دوسری منفعت ہو، یا سگے ہوں چاہے وہ نقد ہوں یا احصار، اگر ہو بیع میں بیع میں ضمن ہو لے لی صلاہیت نہیں رکھتیں۔ وہ کبھی بارہ میں احمدت قرار پا سکتی ہیں جیسے منفعت، اگر اس میں خمر و خمر وغیرہ احمدت بننے کی صلاہیت نہیں رکھتے۔ اصل مسئلہ کے لئے۔

وضاحت: یہی ہے کہ احمدت متعاقبین کو معلوم ہو اٹھا دیا تعیین یا بیعت کے درمیان، پس احمدت مجہولہ کے ساتھ عقد ابارہ صحیح نہیں ہے،

(۱) اہراج، انصاف: بارہ کچھ، کریمہ (نول)۔

تراجم فقہاء

جلد ایں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابو اییم الباجوری:
یہی ہے: الباجوری۔

ابو اییم النخعی (۳۶-۹۶ھ)

یہ ابو اییم بن یزید بن قیس بن اسود نخعی ہیں، کنیت ابو عمر ہے،
یمن کے قبیلہ "ندحج" سے تعلق تھا، اہل کوفہ میں شمار ہوتا ہے، آپ
اکابر تابعین میں سے ہیں، آخری دور کے چند صحابہ کرامؓ کو پڑھا،
بڑے فہما میں آپ کا مقام ہے۔ ابو اییم نخعی کے دور میں صدی کا
قول ہے کہ وہ "فقہ عراق" ہیں۔ آپ سے حماد بن ابی سیب و
ناک بن حرب وغیرہ نے استفادہ کیا۔

[تہذیب الحفاظ ۱/ ۷۰: لا عام للترکلی ۱/ ۷۶: طبقات ابن سعد
۱۸۸-۱۹۹]

ابن ابی زید (۳۱۰-۳۸۶ھ)

یہ عبداللہ بن عبد الرحمن بن زید، قیروانی ہیں، کنیت ابو محمد ہے، فقہ
کے ماہر اور مفسر قرآن تھے، قیروان کے مشاہیر میں سے تھے، آپ کی
ملاعات نشوونما اور مناسبات سب قیروان ہی میں ہوئی۔

اپنے زمانے کے مالکی المذہب حضرات کے امام و پیشوا
تھے۔ "قطب المذہب" اور "مالک اصغر" ان کا لقب تھا۔ ان کے
معلقہ بھی نے کہا: عقیدہ میں سلف کے مسنک پر کاربند تھے، وہ
۲۰ میل نہیں یا کرتے تھے۔

بعض تصانیف: "کتاب الوارد والریادات"، "مختصر
المدونة" اور "کتاب الرسالة"۔

[تجملونین ۱/ ۷۳: لا عام للترکلی ۳/ ۲۳۰: شذرات
الذہب ۱/ ۱۳۱]

الف

لامدی (۵۵۱-۶۳۱ھ)

یہ علی بن ابی طالب بن محمد بن سالم نقابی (لا عام میں "نقاب" ہے۔
جو وہم ہے)، ابو الحسن سیف الدین آمدی ہیں۔ دیار بکر کے قصہ
"آمد" میں پیدا ہوئے، علم اصول کے ماہر و محقق تھے۔ پہلے حنبلی تھے
بعد میں شافعی مسنک اختیار کیا۔ بعد "آئے" دیار بکر بہت سے علم
پڑھے، ابو القاسم بن فضال شافعی کی صحبت اختیار کی، اختلاف علماء
کے باب میں کمال پیدا کیا، کلام و عقیدہ، اصول فقہ، فلسفہ اور
معقولات جیسے مختلف علوم میں مہارت حاصل کی، یہاں تک کہ
حضرت عز بن عبدالسلام نے آپ کی مہارت کی شہادت دی۔ دیار
مصر پہنچے، دیار بکر کے سامنے فرمایا، امام شافعی کی حقہ کے در
کی بنیاد ملی، ایک جماعت تیار کی۔ کچھ فقہاء کو آپ سے حسد ہو گیا
اور آپ کی طرف عقیدہ کی شرابی صفات باری کے انکار اور غلامی کے
مذہب کو اختیار کرنے کی نسبت کر دی گئی، اس لئے آپ نے مصر کو خیر
پر ہا، و ملک شام چلے آئے، یہاں شافعی میں آپ نے وفات پائی۔
بعض تصانیف: "الإحكام في أصول الأحكام"، "أبكار
الافكار" علم کلام میں، اور "اللباب الالباب"۔

[لا عام للترکلی ۵/ ۱۵۳: طبقات الشافعية للشيخ ۵/ ۱۲۹]

[۳۰]

بن ابی لیلیٰ

تراجم فقہاء

بن بکر

بن ابی لیلیٰ (۷۴-۱۳۸ھ)

[لاحام للرقی ۵/۹۶: شذرات الذہب ۳/۲۸۳: معجم

المؤمنین ۷/۸۷: شجرۃ الملوک ۱/۱۱۵]

یہ محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ یبار (اور ایک قول: ۱۰۰) بن یبار ہیں، انساری ہیں، کوفہ کے باشندہ تھے، اصحاب رائے فقہاء میں سے ہیں، بنی امیہ کے عہد میں ۳۳ سال تک عہدہ قضا پر مامور رہے، اس کے بعد بنو عباس کے دور میں بھی قاضی رہے، امام ابو حنیفہ و دیگر حضرات کے ساتھ آپ کے بہت سے افتخات بھی ہیں۔

[الزرقی: المہذب ۱/۹۰، الوابی بالوفیات ۲/۲۲۱]

ابن بکر (۳۰۴-۳۸۷ھ)

یہ عبید اللہ بن محمد بن العکبریٰ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھی، بغداد کے ایک گاہن "طبر" کے رہنے والے ہیں، حنبلی فرقہ کے امام محدث، مشہور ریاض المصانیف بھی تھے، مکہ ہر حدی علاقے اور ہمدان کے امارت، ممتاز علماء مذہب کی ایک بڑی جماعت نے ان کی صحبت اختیار کی۔

بعض تصانیف: آپ کی تصانیف ۱۰۰ سے متجاوز ہیں، جن میں سے "الإبانة فی اصول الدیانة"، "الإبانة الصغری"، "صلاة الجماعة" نیز "تحریم الحرم" ہیں۔

[طبقات الحنابلة: لأبى یعلیٰ ص ۳۶۶: شذرات الذہب ۳/۱۲۲: معجم المؤمنین ۶/۲۲۵]

بن ابی موسیٰ (۳۴۵-۴۲۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن ابی موسیٰ ہاشمی ہیں، ابو علی کنیت تھی، قاضی ہیں، حنابلہ نامہ میں سے تھے، پیدائش و وفات دونوں ہی بغداد میں ہوئیں، عباسی خلیفہ قاہر باللہ و قائم، مرآتہ ہوں کے بزرگ مقبول تھے، جامع منصور میں آپ کی علمی مجلس منعقد ہوا کرتی تھی، امام احمد بن حنبل کی تعظیم و احترام کرنے والے تھے۔

بعض تصانیف: فقہ میں "الارشاد" اور "شرح کتاب الحرفی" ہے۔

[طبقات الحنابلة ۲/۱۸۲-۱۸۶: لآعلام للرقی ۸/۲۰۵]

ابن بکر (۱۵۳)، بعض کے نزدیک ۱۵۴-۲۳۱، بعض کے نزدیک ۲۳۲ھ)

یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن بکر ابو رزین ہیں، علماء کے اعتبار سے مخزومی فرقہ میں، اہل مصر سے تھے، ۱۰۰ ماہ ان کو اپنے زمانہ کے فقیہ القضا کا درجہ حاصل تھا، محدث تھے، امام مالک سے خون کی موافقت لی۔ ابن بکر نے "الفتاویٰ" میں آپ کا ریا ہے، عربی نے آپ کی تصنیف لی ہے۔

[ترتیب المذہب: تقییب المساک ۲/۵۲۸: تہذیب المذہب ۱۱/۲۳۷: لآعلام للرقی ۹/۱۹۱]

بن بطل (۴۴۹ھ)

یہ یحییٰ بن خلف بن عبد الملک بن بطل ہیں، "جام" سے مشہور ہیں۔ حدیث کے بڑے عالم تھے قرطبہ کی سرزمین سے تعلق تھا، مالکی فقیہ ہیں، اندلس کے "بنو بطل" اصل میں یمن کے رہنے والے تھے، ابن حجر نے "فتح الباری" میں صاحب تہذیب (ابن بطل) کی کتاب "شرح البخاری" سے کثرت سے نقل کیا ہے۔ حدیث میں "لائعصام" بھی آپ کی تصنیف ہے۔

بن الترمذی

تراجم فقہاء

بن الحاجب

بن الترمذی (۶۸۳-۷۵۰ھ)

ابن جریر (۸۰-۱۵۰ھ)

یہ سی بن عثمان بن ابی نعیم ماردنی، ابو الحسن، علاء الدین ہیں۔ بن ترمذی سے مشہور ہیں، آپ مصری ہیں، حنفی مسلک کے قاضی تھے۔ بچہ ہفت کے امام، بڑے عالم، محقق، باریک بین، فقیہ اور اصول کے ماہر تھے، آپ افتاء و تدریس کا مشغور رہتے تھے۔ نیز آپ نے تصنیفی کام بھی کیا، مصر میں حنفی کی مسند قضا پر فائز ہوئے۔

بعض تصانیف: "الکفایۃ فی مختصر الہدایۃ"، "مقدمۃ فی اصول الفقہ"، "تخریج احادیث الہدایۃ"۔

[الفوائد المبرہۃ ص ۱۲۳: المجموع الزہرۃ ۱۰/۲۴۶: لا علام

لسررکلی ۵/۲۵]

بن تیمیہ (۶۶۱-۷۲۸ھ)

یہ احمد بن عبد العزیز بن عبد السلام بن تیمیہ حرانی، دمشقی ہیں۔ تقی الدین لقب ہے، امام شیع الاسلام کے خطاب سے سرفراز ہوئے، صلیبی تھے، حران میں ولادت ہوئی، آپ کے والد آپ کو دمشق لے گئے جہاں آپ نے کمال پیدا کیا، خوب شہرت حاصل ہوئی۔ بچے بعض فتوؤں کے باعث مصر میں ... نظر بد کے کئے، قید خانہ میں حاکم حیرت میں انتقال فرمایا۔ آپ اپنی اصالت کے عظیم، فی تھے، علم فقہ، عقائد اور اصول میں فقہ کی ایک بنیاد تھی، بڑے فصیح اللسان، ریشہ انصافی تھے۔

بعض تصانیف: "السیاسة الشرعية"، "مباح المسئۃ"، نیز آپ کے فتویٰ حال ہی میں ریاض سے ۳۵ جلدوں میں شائع ہوئے ہیں۔

[لا علام للسررکلی ۱۰/۱۳۰: الدرر الکامنه ۱۰/۱۳۳: البدایہ والنہایہ

۱۳/۳۵]

ابن جریر مالکی (۶۹۳-۷۴۱ھ)

یہ محمد بن احمد بن جریر النخعی ہیں، کنیت ابو القاسم ہے، اندلس کے شہر غرناطہ کے رہنے والے تھے، ابن الشاطب وغیرہ سے سماعت کی، اور ان سے لسان الدین بن خطیب وغیرہ نے کسب فیض کیا۔ فقیہ و اصولی تھے اور مسلک مالکی تھے، اور بعض علوم سے واقفیت رکھتے تھے۔

بعض تصانیف: "القوانين الفقهية فی تلمیص مذهب المالکیۃ"، "تبیہ علی مذهب الشافعیۃ و الحنفیۃ و الحنبلیۃ" اور "تقريب الوصول إلى علم الأصول" ہیں۔

[شجرة النور الزكية ص ۲۱۳: لا علام للسررکلی ۶/۲۲۱: معجم

المؤلفین ۹/۱۱]

ابن الحاجب (۵۹۰-۶۴۶ھ)

یہ عثمان بن عمر ابو بکر بن یونس ہیں، بن الحاجب سے شہرت پائی، (ابو عمر) جمال الدین بھی کہلاتے ہیں، برنسل سے تعلق تھا، اسٹام (مصر میں دریائے نیل کا ساحلی شہر) میں پیدائش ہوئی، قاہرہ میں

بن حبیب

تراجم فقہاء

بن حزم

پروٹس پائی، دمشق میں سائنسدان رہے، شریعت اور بعض مالکی مسلک کے شاگرد تیارے، بعد میں مصر و بیت یونان اور وہیں مستقل مکتبہ اختیار کر لی، عربی ربوں کے ممتاز علماء، ممتاز فقہائے مالکیہ میں آپ کا شمار ہوتا ہے، علوم اصول کے ماہر تھے، امام مالک بن انس کے مذہب میں کامل دستگاہ رکھتے تھے، آپ فقہ حجت متواتر اور پاکدامن تھے۔

بعض تصانیف: "مختصر الفقہ" "مسبہ السون والامال فی علمی الاصول والجدل" اصول فقہ میں، اور "جامع الامہات" فقہ مالکی میں۔

[الذیاج المذہب ص ۱۸۹: بحکم الموفین ۲۶۵/۶: لا علم

۳۷۴/۴]

بن حبیب (۱۸۴-۲۳۸ھ)

یہ عبد الملک بن حبیب بن سلیمان سلمیٰ ہیں، عباس بن مرداس کی ولادت میں سے ہیں، اندلس کے ممتاز عالم تھے، فقہ مالکی میں بہت اونچا مقام حاصل تھا، ادیب و مؤرخ بھی تھے، وہ "المیرہ" میں پیدا ہوئے، قرطبہ میں سکونت اختیار کی۔ صاحب "الذیاج" نے لکھا ہے: "وہ مالکی مذہب کی فقہ کے حافظ تھے، اس میں یربونی حاصل تھا، ابن اکیلی حدیث کا علم تھا، "رندی" و "کونین" سے ممتاز رہتے تھے۔ بن عبد البر کو بھونا قرطبہ سے تھے۔ اس وضاحت کو پسند کرتے تھے۔ جو سنا کرتے ہیں: "وہ دنیا و عام تھے۔"

بعض تصانیف: "حروب الاسلام"، "طبقات الفقہاء"، "التابعین"، "الواصحہ" سنن فقہ میں، اور "الفرایض"، "انورع" اور "الوعائب والوعائب"۔

[الذیاج المذہب ص ۱۵۴: میزان الاعتدال ۸/۲: ۱۴۸

۳۰۲/۲: لا علم للورکلی ۳۰۲/۲]

ابن حجر البیت (۹۰۹-۹۷۳ھ)

یہ احمد بن حنبلہ (۹۰۹-۹۷۳ھ) کے ایک "شاگرد" (سعدی، انصاری، شہاب الدین بوہاس میں) مصر میں "ہوالمشتم" نامی محلہ میں پیدا ہوئے، مزہب و تعلیم میں ہونی، ثنائی فقہ تھے، بہت سے علوم سے مدد فرمایا تھا، جامع ازہر میں تحصیل علم کیا، اس کے بعد مکہ منتقل ہوئے، اور وہیں اپنی کتابیں تصنیف فرمائی، اور وہیں وفات پائی، تمام علوم میں "ربا لخص" فقہ ثنائی میں دستگاہ رکھتے تھے۔

بعض تصانیف: "تحفة المحتاج شرح المسباح"، "الایجاب شرح العباب المحیط بمعظم مصوص الشافعیة والأصحاب"، "الصواعق المحرقة فی الرد علی اهل البدع والردقة" اور "تتبع اهل الاسلام بحصولیات الصیام"۔

[البدیع الخال ۱۰۹: بحکم الموفین ۱۵۲/۲: لا علم للورکلی

۲۲۳/۱]

ابن حزم (۳۸۴-۴۵۶ھ)

یہ علی بن احمد بن سعید بن حزم ظاہری ہیں، کنیت ابو محمد تھی، اپنے وقت کے اندلس کے ممتاز عالم تھے، آپ کے "بوء" و "جد" فارسی تھے، آپ کے اسلاف میں سے سب سے پہلے آپ کے جد مجدد یربہ نے اسلام قبل یا جو یربہ بن ابی غنیث کے مولیٰ تھے، پہلے آپ کے دہرورارت و انتظام مملکت جیسے امور تھے، پھر انہیں چھوڑ کر "تصنیف و مطالعہ میں مشغول ہو گئے، آپ فقہ، حافظ حدیث تھے، کتاب و سنت سے اہل ظاہر کے طریقہ پر احکام و مسائل استنباط

بن حنبل

تراجم فقہاء

بن رجب

فرماتے تھے لوگوں کے ساتھ وہاری بالکل نہیں کرتے تھے، آپ کو "نجات و تکرار" سے تشبیہ دی جائے گی، حنابلے آپ کو ملک بدر کر دیا یہاں تک کہ اپنے شہر سے وہری آپ نے رخصت فرمائی۔ کثیر تصانیف تھے، بہت سے فقہاء کو آپ سے دشمنی ہوئی تھی جس کی وجہ سے آپ کی کچھ تصنیفات چارہاں ملی گئیں۔

بعض تصانیف: "المحلی" فقہ میں، "الإحكام في اصول الاحكام" اصول فقہ میں، "ر" "طوق الحمامة" "ب میں۔
[لاعلام للکوکلی ۵/۵۹۵: ابن حزم اللامی سعید الانقانی؛
لمغرب بنی علی المغرب ص ۳۶۳]

الواصل في شرح الحاصل" اصول فقہ میں، نیز سات ضخیم جلدوں میں "المناقب في معرفة الأحكام"۔

[الذیاتی المذہب ص ۳۳۲-۳۳۶: نیل الاجنج ۲۳۵، ۲۳۶: تجم المؤلفین ۱۰/۴۱۳: لاعلام ۷/۱۱۱-۱۱۲]

ابن راہویہ: یہ اسحاق بن ابراہیم بن محمد ہیں۔
دیکھئے: اسحاق بن راہویہ۔

ابن رجا، العکمری:

دیکھئے: ابو نفیس العکمری۔

بن حنبل: یہ امام احمد بن محمد بن حنبل ہیں۔
دیکھئے: احمد۔

ابن رجب (۷۳۶-۸۹۵ھ)

یہ عبد الرحمن بن احمد بن رجب حنبل ہیں، جو القرن کسیت ہے، رین الدین نیز جمال الدین لقب ہے، بغداد میں پیدا ہوئے، اور دمشق میں انتقال فرمایا، علماء کتابہ میں سے تھے، محدث، حافظ، فقیہ، اصولی اور مؤرخ بھی تھے، فن حدیث میں ایسا کمال پیدا کیا کہ عقل اور طرق حدیث میں اپنے عہد کے سب سے بڑے عالم کہنے لگے، ان کے بیٹے حنبل بنی ثارہوں نے ان سے ہی ان علم کو حاصل کیا تھا۔

بعض تصانیف: "تقریر القواعد و تحریر القواعد" فقہ میں جو قواعد ابن رجب سے مشہور ہے، "جامع العلوم و الحکم" جو "الأربعین النووية" کی شرح ہے، شرح مس الترمذی، "ر" اس کے ساتھ "شرح العلل" جو ثری ابو ابی شرح پر مشتمل ہے، "ر" "دیل طبقات الحابلة"۔

[المدرر الکامنه ۲/۴۱۲: شذرات الذہب ص ۳۳۹: مجمع المؤلفین ۵/۱۱۸]

بن الخطیب:

دیکھئے: اریزی۔

بن رشد (۱۱۷۱ھ میں باحیات تھے)

یہ محمد بن عبد اللہ بن رشد قسطنطنیہ الہکری ہیں، ابن رشد کے نام سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ ہیں، وہیب ہوئے کے ساتھ ساتھ تمام علوم میں دستاورد رکھتے تھے۔ تونس میں سکونت اختیار کی، پھر مشرق دامنہ کیا، بن دقیق العید اور ابنی سے کسب علم کیا، اپنے شہر کے منہ قضا کو زینت بنائیں، و تونس بنی میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الشہاد الشافعی شرح مختصر ابن اسیاحب" فقہ میں، "المذہب فی ضبط قواعد المذہب"، "الظم المذہب فی اختصار التفریع"، "نحبة

بن رشد (مجد)

تراجم فقہاء

ابن سراج

بن رشد (مجد) (۴۵۰-۵۲۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن رشد ہیں، ابو الولید کنیت ہے، قرطبہ میں اپنے مسک کے قاضی تھے، قرطبہ ہی میں پیدائش ہوئی، وفات ۵۲۰ء میں ہوئی، مالکیہ کے مشہور علماء میں سے تھے، یہ مشہور فلسفی ابن رشد کے والد ہیں۔

بعض تصانیف: "المقدمات المسببات لمذیبة مالک"، "اللبیان والتحصيل" فقہ میں، "محاصر شرح معانی الآثار لمطحاوی" اور "احتصار المبسوطہ"۔

[لاعلام للترغی: اہل بیت ص ۵۱۸؛ اللہ بیان ص ۳۷۸]

بن رشد (مفید) (۵۲۰-۵۹۵ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد بن رشد ہے، کنیت ابو الولید ہے، مالکی فقیہ، فلسفی اور طبیب تھے، اندلس کے شہر قرطبہ کے باشندہ تھے، آپ نے ارسطو کے فلسفہ کی طرف توجہ کی، اس کا عربی زبان میں ترجمہ کیا، اس پر اپنی جانب سے خوب اضافہ بھی فرمایا، آپ پر جو دین سرمدیق ہونے کا الزام لگایا گیا، اس لئے مراکش جہاں طینی عمل میں آئی، آپ نے بعض تالیفات کو نذر آتش بھی کیا گیا، مراکش میں انتقال ہوا اور قرطبہ میں تدفین ہوئی۔ اس بار کہتے ہیں: "طبی مسائل میں بھی لوگ ان سے اس طرح رجوع کیا کرتے تھے جس طرح کہ فقیہان کے لئے ان سے رجوع کیا جاتا تھا"۔ چونکہ ان کے دوا کو بھی "ابن رشد" کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا، اس لئے دوا کے ساتھ "احمد" کا لفظ نہ لکھتے تھے، "ابن رشد" (پوتا) کے ساتھ لایا جاتا ہے تاکہ انہوں میں امتیاز ہو جائے۔

بعض تصانیف: "فصل المقال فی مابین الحکمة والشریعة من الاتصال"، "تہافت التہافت" فلسفہ میں، "الکلیات"

طب میں، "بداية المجتهد و نهاية المقتصد" فقہ میں، "حرکت فلک" کے موضوع پر ایک رسالہ ہے۔

[لاعلام للترغی: اہل بیت ص ۵۱۸؛ اللہ بیان ص ۳۷۹؛ شہدات اللہ ص ۲۲۰]

ابن الزیجر:

یہ محمد بن عبد اللہ بن الزیجر۔

ابن سراج (۲۳۹-۳۰۶ھ)

یہ احمد بن عمر بن سراج بغدادی ہیں، "باز شہب" کے لقب سے مشہور تھے، اپنے زمانہ کے شائع فقیہ تھے، آپ کی ولادت وفات بغداد میں ہوئی، آپ کی ثقہ باچارہ تصانیف ہیں، شیر کی مسند تصانیف کا قارئین ہوئے چرم مزمل کر، یہ گئے، اس کے بعد قاضی القضاة کا منصب پیش یا کیا تو آپ نے اس کو ٹکر دیا، مسک مالکی کے فرمات پر کمر بستہ ہوئے، اس کو بہت سارے شہر میں پھیلایا۔ بعض علماء نے آپ کو تیسری صدی کا مجدد مانا ہے۔ محمد بن داؤد ظاہری کا آپ نے بہت رافیا، ان سے کافی منہ مڑے ہوئے۔ بعض اہل علم ان کو امام مالکی کے تمام اصحاب پر فضیلت دیتے ہیں یہاں تک کہ مزینی پر بھی۔

بعض تصانیف: "الانتصار"، "الأقسام والخصال" فقہ مالکی لی بیات میں، اور "الودائع لنصوص الشرائع"۔

[طبقات الشافعیہ ۲/۸۷؛ لاعلام للترغی: اہل بیت ص ۵۱۸؛ البیہقیہ ص ۱۲۹]

[۱۲۹/۱۱]

بن السمعانی

تراجم نقباء

ابن شعبان

بن السمعانی (۳۲۶-۳۸۹ھ)

یہ منصور بن محمد عبد الجبار ہیں، کنیت ابو المنصور ہے، ابن سمعان کے نام سے مشہور ہوئے، اہل مرو سے ہیں، یہ فقیہ و اصولی مفسر، محدث و معلم کلام کے ماہر تھے، اپنے والد سے فقہ حنفی حاصل کر کے فضل و کمال پیدا کیا، پھر بعد واپس آئے اور ماں سے تیار پڑھے، اور جب شریعت کو پڑھنے لگے تو ”مرو“ میں داخل ہو کر مستقل قیام کا حزم کیا، امام ابو حنیفہ کا مذہب چھوڑ کر ہی خاص و جب سے امام شافعی کی تقلید اختیار کر لی جس کی وجہ سے عوام کے خلاف برکشت ہوئی، لہذا انہوں نے طوس کا رخ کیا پھر نیشاپور چلے گئے۔

بعض تصانیف: ”القواعد فی اصول الفقہ“، ”المبرہات“ اختلاف علماء کے باب میں جوتہ یا یکم، اور انتہائی مسائل پر مشتمل ہے، اور ”تفسیر القرآن“۔

[طبقات الشافعیہ لابن السبکی ۲/۳۱۳؛ النجوم الزاهرة ۵/۱۶۰؛ المعجم الموفیقین ۳/۲۰]

بن سیرین (۳۳-۱۱۰ھ)

یہ محمد بن سیرین بصری ہیں، رشتہ ولاء سے انصاری ہیں، کنیت ابو بکر تھی، آپ تابعی ہیں، ولادت اور وفات دونوں ہی بصرہ میں ہوئیں، بحیثیت پارچہ فروش نشوونما پائی اور ساتھ میں فقہی تعلیم فرمائی۔ ان کے والد انس بن مالک کے آثار و دعاتام تھے، پھر دوتو، بھی حضرت انس کے یہاں قاری میں منشی تھے۔ بصرہ میں اپنے وقت کے عہد دین کے امام تھے۔ آپ نے انس بن مالک، زید بن ثابت، حسن بن علی، وغیرہ صحابہ سے حدیث کی روایت کی ہے، تقویٰ اور تجرید راہی کی وجہ سے مشہور ہوئے۔ ابن سعد کا کہنا ہے: ”چرے بصرہ میں آپ سے بڑا کوئی تضا کا ماہر نہ تھا۔“

بعض تصانیف: ”تعییر الوضایا“ نامی کتاب آپ سے منسوب ہے۔
[الأعلام للزکری؛ تہذیب المذہب ۱۳/۹؛ تاریخ بغداد ۵/۳۱۳؛ تہذیب الأسماء والمقاتل ۱/۸۲]

ابن شام (؟-۶۱۶ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن نعم بن شام ہیں، لقب نعم الدین ہے، صیوط کے رہنے والے ہیں، مصر میں مالکی مسلک کے شافعی تھے، وہیں سے اہل مصر میں سے تھے۔ حنفی مذہب نے آپ سے کسب فیض کیا ہے، آپ کی وفات ان دنوں ہوئی بہت مایوس نے صیوط کا محاصرہ کر رکھا تھا، آپ مصر واپس چلے گئے۔

بعض تصانیف: ”الجواهر الثمينة فی مذہب عالم المدینة“ فقہ میں، ابن حاشب نے اس کا اختصار کیا ہے۔

[شجرة النور ۵/۱۶۵، اور اس میں آپ کی وفات ۶۱۶ھ ذکر ہے] ہے: لا مدام للزکری ۳/۲۶۹؛ شذرات الذہب ۵/۶۹، اور اس میں بھی وفات ۶۱۶ھ ذکر ہے]

ابن شعبان (؟-۳۵۵ھ)

یہ محمد بن قاسم بن شعبان ہیں، ابن القریعی سے مشہور ہوئے، حضرت عمار بن یاسرؓ کی اولاد سے ہیں، مصر میں اپنے وقت کے چوٹی کے متنباء و مالکیہ میں سے تھے، مذہب امام مالک کے سب سے نہ سے حافظ تھے، اور معلم میں بھی بڑا مال حاصل تھا۔ صاحب ”المدیانت“ نے قاسم کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ مولیٰ النقد (فقہ میں کمزور) تھے، آپ کی تصانیف میں امام مالک سے منقول عجیب باتیں ملتی ہیں، اسی طرح غیر معروف قول بھی جو کسی شخصیت سے منسوب ہیں جن کی امام مالک کے ساتھ مصاحبت مشہور بھی نہیں

بن شہاب

تراجم فقہاء

بن عباس

ہے، اور بنی بن قول کو ان کے فقہ شاگرد روایت کرتے ہیں اور نہ
کامد سبتر اپائے ہیں۔

بعض تصانیف: "الراہی" فقہ میں، ایک کتاب احکام القرآن کے
موضوع پر ہے، "محصر ما لیس فی المحصر"، ایک کتاب
مناقب امام مکی پر ہے نیز "النواذر" اور "الاشراط" ہے۔

[شجرۃ النواذیر ص ۸۰: الدیانت المذہب ص ۲۳۸-
۲۳۹: معجم المدینین ص ۲۰۰]

بن شہاب: یہ محمد بن مسلم بن شہاب، انزیری ہیں۔
دیکھئے: انزیری۔

بن الصلاح (۵۷۷-۶۴۳ھ)

یہ عثمان بن عبد الرحمن بن موسیٰ قحقی المدینی ہیں، کنیت ابو عمر ہے۔
"بن الصلاح" کے نام سے مشہور ہیں، نسلاً کردی اور "شہرہ در" کے
بہندے تھے (جو "رمل" اور "مدین" کے درمیان پرانوں میں
پھیسے ہوئے مسی علاقہ میں، قح ہے جس میں تمام کرد لوگ رہتے
ہیں)، آپ علاء شافعیہ میں سے تھے، فقہ، حدیث اور تفسیر میں
امامت تھے۔ علم حدیث میں اگر مطلق "شیخ" بولا جائے تو مراد
آپ ہی ہوتے ہیں۔ تفسیر، اصول، روایات نحو میں یہ خوبی حاصل تھا،
سب سے پہلے اپنے والد "الصلاح" سے فقہ حاصل کیا پھر موصلی
جانب ہجرت اختیار کی، وہاں سے ملک شام واپس ہوئے اور
مدارس میں درس و تدریس کے فرائض انجام دیئے۔

بعض تصانیف: "مشکل الوسیط" جو ایک ضخیم جلد میں ہے،
"اعتناوی" اور "علم الحديث" جو "مقلعة ابن الصلاح"
کے نام سے معروف ہے۔

[تذرات الذہب ۲۲۱/۵: طبقات شافعیۃ لابن ہدیہ
ص ۸۳: معجم المدینین ص ۲۵۷]

ابن عابدین (۱۱۹۸-۱۳۵۲ھ)

یہ محمد ابن بن عمر بن عبد العزیز عابدین دمشقی ہیں، دیر ملک شام
کے فقیہ تھے، حنفی مسلک کے امام وقت تھے۔ "رد المحتار" علی الدر المختار
(پانچ جلدوں میں) جو حاشیہ ابن عابدین کے نام سے مشہور ہے،
کے مصنف ہیں۔ آپ کے فرزند محمد علاء الدین (۱۲۲۲-۱۳۰۶ھ)
بھی "ابن عابدین" ہی کے نام سے مشہور تھے، انہوں نے اپنے والد
کے مذکورہ حاشیہ کی تکمیل کے طور پر "قرۃ عیون الاخیار" تحریر کی۔

بعض تصانیف: "العقود الدریۃ فی تنقیح الفناوی
الحاملیۃ"، "سمات الاسرار علی شرح المنار" اصول
کے موضوع پر، نیز "حواشی علی تفسیر البصاوی" اور
"مجموعۃ رسائل"۔

[الاحادیث للدرر کلی ص ۲۶۷: مقدمہ "تسلط حاشیہ ابن
عابدین المدوسم قرۃ عیون الاخیار" طبعی میں غلطی ص ۶-۱۱]

ابن عباس (۶۳-۶۸ھ)

یہ عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب ہیں، بہت قریبی بانی مدینہ
نسب "نسر طامہ" اور "ترجمان القرآن" ہے، یحییٰ بن علی میں قبولیت
اسلام سے شرف ہوئے، فتح مکہ کے بعد نبی ﷺ کی صحبت لارم
آری اور آپ ﷺ سے احادیث نقل کیں، خلفاء مدینہ کی بہت
عزت کرتے تھے۔ حضرت علی کی معیت میں معرکہ جمل و صفین میں
شریک ہوئے، آخری مرحلہ زندگی میں بیانی جاتی رہی تھی، وہ علم کی
نشر و اشاعت کی خاطر مجلس منعقد کرتے تھے، چنانچہ فقہ کے لئے ایک

بن عبدالحکم

تراجم فقہاء

ابن العربی

وہ مشہور کے سے ایک وہ، مغازی کے لئے ایک دن، شاعری کے سے ایک وہ، عرب کے حالات، تنقحات کے لئے ایک دن مقرر فرماتے۔ حاکم میں رحلت فرمائی۔

[لا علام للورکلی: لا صابہ: نسب قریش ص ۲۶]

بن عبدالحکم (۱۵۵-۲۱۴ھ)

یہ عبد اللہ بن عبدالحکم بن مین بن لیث بن مصر کے فقیہ، امام مالک کے بلند پایہ تلامذہ میں سے ہیں، اہلب کے بعد فقہ مالکی کی راست نہیں کے حصہ میں آئی، وہ امام شافعی کے دوست تھے۔ امام شافعی مصر میں آپ ہی کے پاس ٹھہرے اور وہیں وفات بھی پائی۔ آپ نے امام شافعی کی کتابوں کی بھی روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "المحصر الکبیر"، "سیرۃ عمر بن عبد العرب" اور "المناسک"۔

آپ کے امام عبدالحکم سے بھی امام مالک سے استفادہ کیا تھا، امام آپ کے صاحب "ابن محمد (متوفی ۲۶۸ھ) اور عبدالحسن (متوفی ۲۵۷ھ) اور عبدالحکم (متوفی ۲۴۷ھ) ہیں۔

امام عبد اللہ کے صاحب "ابن بھی بہار فقہاء مالکیہ میں سے ہیں، وہ ان تمام کو بھی "ابن عبدالحکم" ہی کہا جاتا ہے۔ اصل الذکر کتاب "المشروط" کے مصنف ہیں، اور ثانی الذکر "فتح مصر" کے مصنف ہیں۔

[الذی بان المدبب ص ۳۳۷-۳۴۰: نیل الملائکات ص

۲۷۴-۲۷۹: لا علام للورکلی ۲/۷۲۷]

بن عبد السلام (۴-۷۴۹ھ)

یہ محمد بن عبد السلام بن یوسف، نقباء مالکیہ میں سے ہیں، آپ

امام، حافظ حدیث، امام حدیث تھے، آپ کے اندر خدائی قواں میں ترجیح کی صلاحیت تھی، تو ان میں مالکیہ کے قاضی منتخب ہوئے، آپ سے ایک جماعت مشائخ ابن عرفہ، مرہ جیسے لوگوں نے سب علم لیا۔

بعض تصانیف: "شرح جامع الأمہات لابن الحاجب" فقہ میں، اور ان کی ایک کتاب "دیوان فتاویٰ" ہے۔

[الذی بان المدبب ص ۳۶: لا علام للورکلی ۷/۷۶]

ابن عبدوس (۲۰۲-۲۶۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن عبد اللہ بن عبدوس ہیں، فقیہ زہد اور کامر حواء مالکیہ میں سے ہیں، انہوں کے اصحاب میں ہیں، دین قیر وال تھے، ان کا خلق عجم سے ہے، درقریش کے مولیٰ ("ز" سرد و غلاموں) میں سے تھے۔

بعض تصانیف: حدیث، فقہ پر مشتمل ایک "مجموعۃ" ہے جو تیسرے تھکیل رد کیا، ایک کتاب "التعاسیر" ہے، اور المدونة کے بعض مسائل کی تشریح کی۔

[الذی بان المدبب ص ۳۳۸: لا علام للورکلی: دیوان العرب ۱/۱۹۱: ریاض المسلس]

ابن العربی (۴۶۸-۵۴۳ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن محمد ہیں، کنیت ابو بکر ہے، "ابن العربی" کے نام سے مشہور ہیں۔ حافظ حدیث، تبحر عام، مرقیہ تھے، امام مالکیہ میں سے تھے، اجتماع کے ارچہ تک رسائی حاصل کی، مشرق کا سفر کیا، طرحی طرحی امام ابو حامد غزالی سے اکتساب فیض کیا، پھر مرکش لوٹ آئے، ان سے قاضی عیاض وغیرہ کو استفادہ کا شرف حاصل ہوا،

بن عرفہ

تراجم فقہاء

بن الغریس

تصنیف: تصانیف کا مشغلہ سبق بیانہ پر رہا، ان کی تصانیف احادیث سے عمیق علم بصیرت پر دلالت دیتی ہیں۔

بعض تصانیف: "عارضۃ الاحودی شرح الترمذی"، "احکام القرآن"، "المحصل فی علم الاصول" اور "مشکل الكتاب والسنة"۔

[شجرۃ النور ترکیب ص ۳۶؛ لا عام للدرکلی ص ۱۰۶؛ المدینات ص ۲۸۱]

تک فتویٰ دیتے رہے، حضرت عثمان کی شہادت کے بعد لوگوں نے آپ کے ماتھ پر بیعت کا عزم ظاہر کیا تو صاف انکار فرمادیا۔ فتح افریقہ میں موجود تھے، اخیر مدینہ میں بیٹائی جاتی رہی تھی، مکہ میں وفات کے اعتبار سے سب سے آخری صحابی آپ ہی تھے، شہرت سے روایت کرنے والے صحابہ میں سے ایک آپ بھی ہیں۔

[لا عام للدرکلی ص ۲۶۶؛ لا صاحب طبقات بن سعد؛ حیر عالم اللہ ص ۱۰۶؛ اخبار عمر و اخبار عبد اللہ بن عمر علی طحاوی]

بن عرفہ (۷۱۶-۸۰۳ھ)

ابن الغریس (۸۵۹-۹۱۸ھ)

یہ محمد بن محمد بن عرفہ دہشتی ہیں، تونس کے امام، عالم، خطیب اور مفتی تھے، ۲۷۷ھ میں عہدہ خطابت پر، ۳۷۷ھ میں مسند افتاء پر فائز ہوئے، مسلک مالکی کے، کار فقہاء میں سے تھے، جامع مسجد تونس میں حلقہ درس جاری فرمایا اور ان سے بہت سے لوگوں نے نفع اٹھایا۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ کے موضوع پر سات جلدوں، اور "الحدود" تعریفات فقہ میں۔

[المدینات ص ۳۷۷؛ نیل الاوتار ص ۷۷۳؛ لا عام للدرکلی ص ۲۷۲]

بن عمر (۱۰-۷۷۳ھ)

یہ عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ہیں، ابو عبد الرحمن کنیت ہے، نسبت قریشی مدنی ہے، رسول اللہ ﷺ کی صحبت حاصل ہے، حالت سدم میں آپ کی شہادت ہوئی، آپ والدہ کے ہم بوقتہ درمیل کے بچے بچتے رہے، غزوہ بدر میں شرکت کی بنا پر غزوات میں شریک رہے، غزوہ بدر اور احد میں مصغری کی بنا پر غزوات میں شریک رہے، غزوہ بدر اور احد میں مصغری کی بنا پر غزوات میں شریک رہے، غزوہ بدر اور احد میں مصغری کی بنا پر غزوات میں شریک رہے۔

یہ محمد بن قاسم الغری ہیں، کنیت: بن قاسم الغری۔

ابن الغریس (۸۳۳-۸۹۲ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن خلیل ہیں، کنیت ابو الیسر ہے، "ابن الغریس" سے مشہور ہیں، قاہرہ کے باشندے تھے قرآن کریم پڑھا اور نو سال کی عمر میں حفظ مکمل کیا۔ ابن الدیری، ابن الہمام اور ابو العباس السمری سے فقہ میں استفادہ کیا۔ حج بیت اللہ اور اس کے پاس قیام کئی دفعہ کیا، مکہ میں طالبان علم کو پڑھایا بھی، ذکات و زکوٰۃ کی زیادتی میں معروف تھے۔ ان کے اور بھائی کے مابین تنازعہ یہ تھا کہ بھائی ان کے بارے میں کہتے ہیں: "وہ حاج، ابن عربی، ابن فارض اور ابن کثیر کا رو بہ خیل وحدۃ الوجود کے فائزین کے سربراہ بن گئے۔"

بعض تصانیف: "المواکک البدیۃ فی الأفضیۃ الحکمیۃ"، شرح التنازیلی للہمام، حاشیہ لکھا، اور ایک کتاب "ادب القصائد" میں ہے۔

[الخواص ص ۲۶۰؛ مجمع المونی ص ۱۱/۲۷۷؛ لا عام ص ۲۸۰]

بن فرحون

تراجم فقہاء

ابن قاسم العبادی

بن فرحون (۷۱۹-۷۹۹ھ)

، درخواست پر تحریر کی۔

[الطبقات ۱۱: ۲۱۴، ابن السکیت ۲: ۲۱۴، الجوامع ۴: ۲۴۰، ۲۴۱؛
معجم المؤلفین ۲۰۸-۲۰۹]

یہ احمد بن حنبل بن محمد بن ابی القاسم بن محمد بن فرحون ہیں، مالکی
فقہ ہیں۔ مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے، اور وہیں پرورش پائی۔ علم فقہ
میں ورک پیدا کیا اور مدینہ منورہ کے قاضی ہوئے۔ آپ فقہ، اصول،
فرائض اور علم قضاء کے عالم تھے۔

بعض تصانیف: "تسهيل المصداق في شرح جامع
المصداق" یہ مختصر بن حاسب کی شرح ہے "بصيرة المحكم في
أصول الفقهية ومناهج الأحكام" اور "الديباج المذهب
في أعيان المذهب"۔

[میل الایضاح ۳۰-۳۲: اربعہ رات ۲۶، ۳۵۷: معجم المؤلفین
۶۸۱]

بن نورک (؟-۴۰۶ھ)

یہ محمد بن حسن بن نورک ہیں، کنیت ابو ہریرہ تھی، اصحاب کے رہنے
والے تھے، البدیہ "رے" اور "عراق" میں قیام کیا۔ علم کلام، فقہ،
اصول و لغت کے ماہر تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں سترس تھی، تصنیف کا سلسلہ
بھی وسیع تھا۔ علم اصول، کلام کی ماہر، ایک جماعت آپ سے فیضیاب
ہوئی۔ ابو عبد اللہ بن کرام کا بڑی محنت سے رد کیا کرتے تھے، محمود بن
سکیتین سے زہر کے ذریعہ نہیں مروا، یا تھا۔ اس الزام کی بنا پر کہ وہ
کہتے ہیں: "رسول اللہ ﷺ اپنی رمد کی کی حد تک بغیر بنائے گئے
تھے" ہر علامہ ابن سنی نے اس الزام کی تردید کی ہے اور ان ہی اس
زمانہ و آثار کا سبب بن کرام کے تلامذہ اور اس کے تلامذہ کے
لوگوں کی فقہ نگاہ کی کوتاہی ہے جو تحسیم کے قائل تھے۔

بعض تصانیف: "مشکل الآثار"، "تفسير القرآن" اور
"اسظامی" اصول دین میں، جسے وزیر نظام الملک کی

ابن القاسم (۳۳-۱۹۱ھ)

یہ عبد الرحمن بن قاسم بن خالد نخعی مصری ہیں، شیخ حدیث و حافظ
حدیث، حجت اور فقیہ تھے، امام مالک کی صحبت میں رہے، ان سے
اور ان جیسے لوگوں سے علم فقہ میں مہارت پیدا کی، ان سے زیادہ صحیح
نبی نے ان کا کی روایت نہیں کی، مالک کی سب سے اہم
کتاب "المدة" کی آپ نے ہی امام مالک سے روایت کی،
بخاری نے آپ سے اپنی صحیح میں حدیثیں روایت کی ہیں، در آپ
سے احمد بن فرات اور یحییٰ بن یحییٰ اور ابی جیسے حضرات نے کسب علم کیا
آپ کی وفات کا م دس ہوئی۔

[شجرة الزکوة ۵۸: لا عدم للطبرانی ۳: ۹۷، دیلم
لا حیان ۲۷۶]

ابن قاسم العبادی (؟-۹۹۳ھ)

یہ احمد بن قاسم عبادی شہاب الدین ہیں، قاہرہ کے رہنے والے
اور شافعی فقیہ ہیں، وقت کے امام تھے۔ انہوں نے شیخ ناصر الدین
قزانی، شہاب الدین برہس جومیرہ سے معروف ہیں، اور قطب الدین
جیسی مفتوی سے استفادہ کیا، اور کسی مہارت پیدا کی کہ اپنے ہم
عصر میں پر فوقیت ملے گئے۔ شیخ محمد بن داؤد مقدسی وغیرہ نے آپ
سے کسب علم کیا۔ حج سے لوٹتے ہوئے مدینہ منورہ میں وفات پائی۔
"تقدیر المحتاج" پر ان کے حواشی کو جمع کر کے، لے لے لکھا ہے:
"اس حاشیہ میں ایسے مسلمہ تزییات ہیں کہ ان میں سے ش کا

بن قاسم غزنی

تراجم فقہاء

بن القیم

خز نہ ہائے علم میں نام ہشتاں بھی نہیں ملتا، "وہ نہ ان کی جانب کبھی نہیں کسی کا گیا ہوگا"۔

بعض تصانیف: شرح جمع جو مع پر حاشیہ "الایات البیات"۔
"شرح الوردقات" کی شرح، "شرح المصیح" پر حاشیہ اور
"تحفة المحتاج" پر حاشیہ۔

[شذرات الذہب ۸/۳۳۳: معجم المؤلفین ۸/۳۸۲: مقدمہ
حاشیہ تجرۃ المنہج طبع المطبعۃ المیمیہ]

بن قاسم غزنی (۸۵۹-۹۱۸ھ)

یہ محمد بن قاسم بن محمد بن محمد ہیں، لقب شمس الدین، نسبت غزنی
ہے، بن قاسم اور بن غزالی سے معروف ہیں، ثانی قیہ ہیں،
پیدائش وراثتاً، "غزوہ" میں ہوئی، غزوہ میں "ارتقاء" میں تعلیم
حاصل کی، قاسم میں مقیم ہو گئے تھے اور وہ غزوہ میں ہی "مدد" واریاں
بھائی ہیں۔

بعض تصانیف: "فتح القریب المعجب فی شرح الفاظ
التقریب" جو "شرح ابن قاسم علی متن ابی شعاع"
کے نام سے معروف ہے، اور ایک کتاب عقائد نسلی کی شرح میں
"حواشی علی حاشیۃ الخبالی" ہے۔

[علامہ بدری ۷/۲۲۹: غلطی سے لا علام میں آپ کو مالکی فقیہ
کھ دیا ہے، مگر وہ یقینی طور پر ثانی قیہ ہیں، جیسا کہ انباء الملاح
۲۸۶/۸ میں ہے: معجم المطبوعات العربیہ والمغرب ۱۳/۶]

بن قدامہ (؟-۶۲۰ھ)

یہ عبداللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ ہیں، فلسطین کے شہر نابلس کے
ایک گائے جہاں کے رہنے والے تھے، اپنے نسب سے صلیبی

معرکوں کی آزمائش کے وقت اپنے چچا کے ہمراہ صغریٰ میں نکل
پڑے اور دمشق میں قیام کیا، صلیبی جنگوں میں سطس صرح الدین
کے ساتھ شریک جہاد ہوئے، چار سال کے عہد کی جنگی کوششوں
کے لئے بغداد کا سفر کیا پھر دمشق واپس ہو گئے۔ بن قدامہ فرماتے
ہیں: "میں نے اپنے زمانے میں موثق الدین کے سوا کسی اور کو مرتبہ
الاقبالیہ تک پہنچا ہوا نہیں دیکھا"۔ "غز الدین بن عبداللہ بن قدامہ
"جب تک میرے پاس دین قدامہ کی امنی اور دین حزم کی انجیل کا ایک
ایک نسخہ نہیں آیا اس وقت تک موتی دینے کا لطف مجھے محسوس نہیں ہوا"۔

بعض تصانیف: "المغنی فی الفقہ شرح مختصر الحنفی"
دس جلدوں میں، "المکافی"، "المضیع"، "العمدة" اور
"روضة الناظر" اصول میں۔

[دلیل طبقات ۱۳۳-۱۳۶: مقدمہ
"کتاب المغنی" محمد رشید رضا: لا یدام للدرر کلی ۱۹۱۴: بہرہ
وانہایہ لابن کثیر، واقعات ۶۲۰ھ کے تحت]

ابن اقرمی: یہ محمد بن قاسم بن شعبان ہیں؛
"یختہ ابن شعبان"۔

ابن القیم (۶۹۱-۷۵۱ھ)

یہ محمد بن ابی بکر بن ایوب بن سعد رقی ہیں، لقب شمس الدین
ہے، اور دمشق کے باشندہ ہیں، تحریک دعوت و اصلاح کے بنیادی
رکن، اور ایک بلند پایہ فقیہ تھے۔ ان قیہ کے شاگرد تھے، ان کی
حمایت و تائید میں رہے، ان قیہ کے اقوال و مسائل سے سن بھی
اختلاف نہیں پایا، استاد کے ساتھ دمشق میں قید و بند سے دوچار
ہوئے، اپنے ساتھ سے خوب کھانا و نایف کا کام بھی لے چکا ہے پر

بن بابہ

تراجم فقہاء

بن ماجہ

نجام وی۔

بعض تصانیف: "طرق الحکمیة"، "مفتاح دار السعادة"،
"المفروسیة" اور "مذاہج السالکین"۔

[لاعلام ۲۸۱/۶؛ الدرر الکامنه ۴۰۰/۳؛ ۱۵۰؛ ۱۵۱؛ ۱۵۲؛ ۱۵۳؛ ۱۵۴؛ ۱۵۵؛ ۱۵۶؛ ۱۵۷؛ ۱۵۸؛ ۱۵۹؛ ۱۶۰]

بن بابہ (۲۲۶-۳۱۴ھ)

یہ محمد بن عمر بن لبابہ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ ہے، قرطبہ کے رہے
و لے ورع و عابد تھے، علم فقہ میں مقام بلند پر فائز تھے۔ امام مالک
کے شاگردوں کے منت فادات کے سب سے بڑے و انت
کار تھے، اپنے وقت میں قول فقہاء کے حفظ و رفتاری میں بصیرت
میں نائق تھے، یہاں تک کہ یوبن سیمان کے بعد فتوں کا انحصار
آپ ہی پر تھا، مسلسل ساٹھ سال تک فتویٰ کی خدمت
وفود واری آپ نے انجام دی۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۸۶؛ اللہ بیان المذہب ص ۲۳۵]

بن بابہ (؟-۳۳۶ھ)

یہ محمد بن یحییٰ بن لبابہ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت بڑی ہے
باشندگان اندلس میں سے تھے، وفات اسکندریہ میں ہوئی، وقت کے
امام با عتقاد تھے، مالکی مذہب رکھتے تھے۔ اپنے چچا محمد بن عمر بن
لبابہ وغیرہ سے سماعت علوم کی، ابن لبابہ اپنے عہد میں مالکی مذہب
کے سب سے بڑے حافظ تھے، شرط "راکی غل کے گہرے رازوں
تھے، مگر ان کو علم حدیث سے واقفیت نہ تھی، "البیرو" کے قاضی اور
قرطبہ کی مجلس شوریٰ کے فہم و مقرر کئے گئے، پھر بعض امتزاعات
کے تحت ان عہدوں سے معزول کر دیئے گئے، دوبارہ پھر مجلس شوریٰ
میں لے لئے گئے، خلیفہ ناصر اور فقہاء اندلس کے ساتھ ایک

غیر معمولی حادثہ اس کا سبب بن بابہ پھر اس کو مجلس شوریٰ میں
استاذ پر امت کے حکم کے ساتھ دوبارہ اس لئے آیا۔
بعض تصانیف: "المصحبة"، ایک کتاب "وثائق" کی تفصیل
میں، فقہ و فتویٰ میں آپ کی کچھ اپنے مسک کے ساتھ بھی تھیں،
نکرواد آراء میں۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۸۶؛ ترتیب لہد رک ۳۹۸/۳؛

اللہ بیان ص ۵۱؛ لاعلام ۸/۴]

ابن الملاحون (؟-۲۱۳ھ)

یہ عبد الملک بن عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ ملاحون ہیں،
۱۵۰ کے اعتبار سے تھے ہیں، ہر زمین فارس سے نسل تعلق تھا، ملاحون
ان کے، ۱۱۰۰ سلمہ ملاحون تھا، جس کے معنی گلابی کے ہیں، یعنی جس کی
سرخی میں سفیدی کی آمیزش ہو، چونکہ ان کے چچے پر سرخی موجود تھی
لہذا ان کا لقب بن ملاحون ہو گیا۔ عبد الملک مالکی فقیہ، رئیس الملک
تھے، مدینہ منورہ میں ان کی زندگی میں فتویٰ کا دار و مدار بنی پر تھا۔
ابن حبیب نے آپ کی مدح و توصیف کی ہے، بلکہ وہ آپ کو تلامذہ
امام مالک میں اکثر پر فوقیت دیتے تھے۔ وہ پیدائشی نابینا تھے یا پھر
اخیر عمر میں بینائی جاتی رہی تھی۔

[اللہ بیان المذہب ص ۱۵۳؛ لاعلام للزکری ۳۰۵/۴؛ شجرۃ

النور ص ۵۶]

ابن ماجہ (۲۰۹-۲۷۳ھ)

یہ محمد بن یزید ربیع (۱۵۰ کے سبب) قرظونی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ
ہے، ابن ماجہ امر محدثیں میں سے ہیں۔ انہوں نے بصرہ،
بغداد، شام، مصر، جاز اور رے کے شمار کئے۔ "ماچہ" (ص) سے

بن مسعود

تراجم فقہاء

بن المنذر

ہے (۲) سے نہیں، اور ایک قول (۲) سے بھی ہے، "ماجد" ان کے والد کا لقب تھا، اور ایک قول ہے کہ اس کی والدہ کا نام تھا۔ بعض تصانیف: "السس" جو متاثرین کے نزدیک صحاح میں چھپنے پر ہے "تفسیر القرآن" اور "ماریع قرویین"۔
[منتظم ۵/۹۰: لا ۱۵/۸: تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۸۶]

بن مسعود:

دیکھئے: عبد اللہ بن مسعود۔

بن المنسوب:

دیکھئے: سعید بن المنسوب۔

بن مفلح (۸۱۵-۸۸۳ھ)

یہ ابو نعیم بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن مفلح ہیں، لقب بہ مان الدین اور کنیت ابو اسحاق ہے، علاقہ ماہس میں واقع "راہین" کاں کے رہنے والے تھے، شونہ اور "نات" دونوں شق میں ہوئیں۔ فقہ و اصول میں مہارت، "ستگاہ حاصل تھی، آپ صہلی تھے، خانقاہ حدیث، مجتہد، ورنہ مور میں مرکز فقہاء، و مرتب امام تھے، شق کے ہی فقہ قاضی بنائے گئے۔

بعض تصانیف: "المبدع" جو "المقع" کی چار حلدوں میں شرح ہے، وریہ فقہ صہلی کی تزییات میں ہے، "المقصد الأروشد فی ترحمة اصحاب الإمام احمد"۔

[انباء الملامع ۵۴: شذرات المذہب ۷/۳۳۸: معجم

المؤلفین ۱/۱۰۰]

ابن المقری (۷۵۵-۸۳۷ھ)

یہ اسماعیل بن ابی ہریر بن عبد اللہ المقری ہیں، لقب شرف الدین اور کنیت ابو محمد ہے، "شریجہ" (جو یمن کا ایک ساحلی علاقہ ہے) کے رہنے والے تھے، اور بعض کے نزدیک قبیلہ "بی ثاہر" سے ان کا تعلق ہے جو "انساب" کے شرق میں، قلع یمن کے پہاڑوں میں بستے ہیں۔ ثانی فقہ میں، و متفق، مدقق، مہر رس و بہت سے علوم میں غیر معمولی دستگاہ رکھتے تھے، بالخصوص فقہ عربی زبان و عرب میں مہارت رکھتے تھے، بے مثال، امانت کے سے مشہور تھے۔ اپنے ملک کے ماہماہوں سے منسوب درساہوں میں خدمت مہر رس انجام دی، آپ کی تمنا تھی کہ مسند فقہ کو زینت بخشیں یمن اس کی نوبت نہ آ سکی۔

بعض تصانیف: "روض الطالب" اور یہ نووی کی کتاب "المروصہ" کا اختصار ہے، اور "الإرشاد فی الفقہ الشافعی"۔
[انباء الملامع ۲/۴۹۴: معجم المؤلفات ۷/۳۳۸: معجم المؤلفین ۲/۴۶۲]

ابن المنذر (۲۴۲-۳۱۹ھ)

یہ محمد بن ابو نعیم بن منذر ہیں، بہت خوب پوری ہے، کاہر مجتہد علماء میں سے تھے، ان متعین امام کی تھیں کرتے تھے، شیرازی نے ان کو ثانیہ میں شمار کیا ہے، "شیخ الحرم" کے لقب سے ملقب تھے، آپ کی ذیہ تصنیفات علماء کے اختلافی مسائل کے بیان میں پائی جاتی ہیں۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ میں، "الأوسط فی السس"، "الإجماع و الاختلاف"، "الإشراف علی مذہب اہل العلم" اور "اختلاف العلماء"۔

بن نجیم

تراجم فقہاء

ابن الہمام

[تذکرۃ الحفاظ ۳/۵۰: لا علام للکرکلی ۶/۸۴: طبقات

شافعیہ ۲۶/۲]

ابن ہبیرہ (۳۹۹-۵۶۰ھ)

یہ یحییٰ بن محمد ہبیرہ، حلی شیبانی میں کنیت ابو المظفر، ولقب
عون الدین ہے، عراق کے شہر ”ذیل“ کے کسی قصبہ کے متوطن تھے،
حنفلی فقیہ اور امام تھے۔ آپ کے شاگردوں میں ابن بجوزی بھی
ہیں، ابن ابجوزی نے آپ کے اقادات و اقوال کو ”کتاب
المقتبس من العوائد العویۃ“ میں جمع کیا ہے۔ ابن ہبیرہ عام
وفاضل، عبادت گزار اور معمولات کے پابند تھے، متفکری اور مستحکم
دلوں خلفاء کے دور میں وزارت کا عہدہ انہیں کے پاس رہا۔

[الذیل علی طبقات الحنابلہ ۱/۵۱: وفيات لأعیان ۲/۲۶۲:

لا علام ۹/۲۲۲: مقدمہ ”لإفصاح“ طبع ”بول حلب ۵/۳۳۵ھ]

ابن الہمام (۷۹۰-۸۶۱ھ)

یہ محمد بن عبد الواحد بن عبد الحمید ہیں، لقب کامل الدین
ہے، ”ابن الہمام“ سے مشہور ہیں، فقہاء حنفیہ میں امامت کا درجہ
رہتے ہیں، مفسر اور حافظ حدیث نیز علم کلام کے ماہر تھے، ان کے
والد ترکی کے مقام ”سیواس“ میں قاضی کے عہدہ پر فائز تھے، بعد
میں اسلندریہ کی مسند تشاء سنبالی جہاں ان کے فرزند محمد کی پیدائش
ہوئی اور اسلندریہ کی میں نشوونما ہوئی، قلم و قلم میں قیام کیا، دیوبند
حکومت کے نزدیک آپ کی بڑی قدر و منزلت تھی، حاشیہ ہر یہ کے
بلذ ”فتح القدیر“ جیسی کتاب لکھ کر مقبولیت شہرت حاصل کی۔

بعض تصانیف: ”التحریر فی اصول الفقہ“۔

[ابواب المصیہ ۲/۸۶: لا علام للکرکلی ۷/۱۳۵: الفوہر المہیبہ

دس ۱۸۰]

بن نجیم (۹۰۰-۹۷۰ھ)

یزید الدین بن احمد بن محمد بن محمد بن بن حنیم سے مشہور ہیں،
مصری میں حنفی فقیہ، اصولی تھے، آپ عام، محقق اور کثیر تصانیف
میں۔ آپ نے شرف الدین الحنفی، شہاب الدین شافعی وغیرہ سے
ستفادہ کیا ہے، فتوہ دہلیس کی آپ کو اجازت دی تھی، امریکہ خلق
نے آپ سے نفع اٹھایا۔

بعض تصانیف: ”البحر الرائق فی شرح کتب اللغات“،
”العوائد الربیعة فی فقہ الحنفیة“، ”الاشباه والنظائر“ اور
”شرح المنار“ اصول فقہ میں۔

[العلیقات المہدیہ بحاشیۃ الفوہر المہیبہ دس ۳۳: شذرات

الذہب ۸/۳۵۸: لا علام للکرکلی ۴/۱۰۴: معجم المؤرخین ۴/۱۹۲]

بن نجیم (۱۰۰۵-؟ھ)

یہ عمر بن احمد بن محمد بن محمد ہیں، لقب مراد الدین ہے، اور ابن حنیم
سے جانے جاتے تھے، اہل مصر سے ہیں، حنفی فقیہ تھے، علم میں
کمال حاصل تھا، محقق، علوم شرعیہ کے تبحر اور منت نئے مسائل میں
خوب غور و خوض کرنے والے تھے، اپنے بھائی زین الدین بن حنیم
مصنف ”مغز“ وغیرہ سے سب فیض کیا۔

بعض تصانیف: ”المہر الرائق فی شرح کتب اللغات“ جو فقہ
حنفی کے جزئیات میں ہے، اور ”احیاء المسائل باحتصار اربع
ابو ساس“۔

[خلاصۃ لأثر ۳/۲۰۶: ہدیۃ المعارفین ۱/۹۶: معجم المؤرخین

۲/۷۷۱]

بن وہب

تراجم فقہاء

ابو بکر الصدیق

بن وہب (۱۲۵-۱۹۷ھ)

ابو اسحاق الحر بنی:

یکھے: الحر بنی۔

یہ عبد اللہ بن وہب بن مسلم ہیں، کنیت ابو محمد ہے، در ولادت کے متنازعہ ہے، مگر یہ مصر کے رہنے والے تھے، امام مالک اور لیث بن سعد کے تابع و شاگرد تھے، فقہ، حدیث اور شریعت عبادت کے جامع تھے، حافظ حدیث و مجتہد تھے۔ امام احمد نے اس کی قوت حدیث اور ضبط حدیث کی تعریف کی ہے، نہیں تھا، کا منصب پیش یا پناہ بن امیہوں نے قبول نہیں کیا اور گھر میں بیٹھ گئے (تاکہ انہیں اس کے لئے مجبور نہ کیا جائے)، جائے ولادت و وفات مصر ہے۔

[ابتداء بن ۱/۶۷؛ لا اعلام ۲/۲۸۹؛ الوفيات ۱/۲۴۹]

یو سحاق لاسفر، مینی (؟-۴۱۸ھ)

یہ ابو جیم بن محمد بن ابو جیم بن مہ بن ان ہیں، کنیت ابو اسحاق ہے، بہت سحر مینی ہے، میں پورے کوٹ میں، قلعہ شہ "اسن امین" کی طرف بہت رکھتے ہیں۔ ثنائی قیہ، در اصولی تھے، کہا جاتا ہے کہ وہ درجہ حنبلی کو پہنچے ہوئے تھے، اپنے زمانہ میں اہل تراسان کے شیخ تھے، ایک عرصہ عرق میں قیہ ملز مایا اس کے بعد اسے امین وارث کیا، اپنے سے سترائیں میں ایک درنگاہ قائم فرمائی، درانی میں اپنے آپ کو تدریس کے سے وقف کر دیا۔ تاضی ابو اللشیر طری نے آپ سے علم فقہ حاصل کیا بلکہ لفظ شیوخ نے پورا پورے آپ ہی سے کلام و اصول کی تعلیم حاصل کی۔

بعض تصانیف: "الجامع فی اصول الدین" پانچ جلدوں میں، اصول فقہ میں آپ کی تعلیق بھی ہے۔

[طبقات الکھلاء للشریازی ص ۱۰۶؛ طبقات الشافعیہ لابن ہدایہ

ص ۴۵؛ شذرات الذہب ۳/۲۰۹؛ المصاب ۱/۳۲]

ابو البقاء (؟-۱۰۹۴ھ)

یہ ابو بکر بن اسید شریف مونی حسینی ہیں، کنیت ابو بقاء ہے، مگر م کے "کنا" نامی مقام کے باشندہ تھے، حنفیہ کے قاصدوں میں آپ کا بھی شمار ہے، جس وقت آپ کی وفات ہوئی آپ شہر قدس کے قاضی تھے۔

بعض تصانیف: ترکی زبان میں "تحفة الشاہل" حنفیہ کی مرادات میں، اور "الکلیات" لغت میں۔

[مدیۃ الحارثین ۱/۲۰۹؛ معجم المولین ۳/۱۳۰؛ لا اعلام لسنو کلی

۱/۳۸۳]

ابو بکر الصدیق (۵۱ق ۱۳ھ)

یہ عبد اللہ بن ابی قحافہ عثمان بن عامر ہیں، قریش کے قبیلہ قحیم سے تھے، آپ علماء راشدین میں سب سے پہلے ہیں، در رموں ﷺ پر ایمان لانے میں مقدم ہیں۔ دنیا کے سبائی و عظمت لوگوں میں سے ہیں، نبی کریم ﷺ کے بعد اس امت میں سب سے فضل میں، مکہ میں آپ کی ولادت ہوئی، قریش میں آپ پہلے ہی سے سیادت، قبول، در علم و انساب میں مسلم حیثیت کے مالک تھے، در جاہلیت میں بھی آپ نے شراب کو مس نہیں لگایا، آپ قریش کے ہر اعزیر فرد تھے، سابقین اولین میں سے، شہادت مندوں نے آپ کی دعوت اسلام پر بیک تھا۔ رسول مرم ﷺ کی ہجرت کے آپ ہی ساتھی تھے، حضور مرم ﷺ کے ساتھ آپ کے کارنامے در قرابایاں معروف ہیں، صحابہ کرام کی آپ کے ساتھ پر بیعت کے

یوکر عبد الرحمن

تراجم فقہاء

ابو حفص العکمری

ذریعہ خدمت آپ کے حصہ میں آئی، مرتدین کی آپ نے سرکوبی کی،
سدم کی بنیادوں کو مضبوط کیا، ملک شام اور عراق کی جانب خوش قدمی
فرمائی اور بعض حصوں کو اپنے دور رس میں فتح کر لیا۔

[المصابہ منہاج السنہ ۱۱۸۴: یوکر الصدوق للشيخ علي

طباطبائی]

یوکر عبد الرحمن (؟-۹۴ھ)

یہ یوکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام ہیں، مدینہ کے سات
فقہاء میں سے ایک تھے، اور تابعین کے ۱۰۰ روایں میں شمار ہوتے
تھے، آپ کو ”رہب قریش“ کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے، وہ ماجنا ہو
گئے تھے، حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں آپ کی پیدائش ہوئی۔

[لاعلام للکوکلی ۴۰۲: سیر اعلام النبلاء: وفیات لایمان]

یوکر عبد العزیز (غلام الخلال) (۲۸۵-۳۶۳ھ)

یہ عبد العزیز بن جعفر بن حمد بن یحییٰ ۱۰۰ ہجری میں، کنیت ابو بکر ہے،
”غلام الخلال“ سے مشہور تھے، مفسر، محدث، شاعر تھے، آپ کا شمار
مشہور حنابلہ میں ہوتا ہے۔ ابن ابی یعلیٰ ان کے متعلق لکھتے ہیں:
”عقل و دانش والوں میں سے تھے، روایت علم میں ثقہ تھے، خوب
روایت کرنے والے تھے۔“

بعض تصانیف: ”الشافی“، ”المفیع“، ”الخلاص مع الشافی“
کتاب ”القولین“ اور ”راہ المسافر“۔

[طبقات الحنابلہ لابن ابی یعلیٰ ۱۱۹/۲-۱۲۷: لاعلام للکوکلی]

[۳۹/۳]

ابو ثور (۱۷۰-۲۴۰ھ)

یہ ابو نعیم بن خالد بن ابی ایمن ہیں، ”ابو ثور“ آپ کا لقب
ہے، خاندان موکلب سے تھے، اہل بغداد میں سے تھے، فقیہ اور
امام ثانی کے تلامذہ میں سے ہیں، ابن ابی شیبہ کہتے ہیں: ”وہ علم و فقہ
اور تقویٰ و فضل میں دنیا کے ناموں میں سے ایک تھے، تاہم تصنیف
فرما میں ”راجا ایٹ پر تعریضات کیں۔“ ابن عبد البر فرماتے ہیں:
”رہمتوں کے نقل کرنے میں ان کی رہش چھٹی ہے، اہل اہل کے
یہاں بعض مسائل میں شیعہ بننے میں انہوں نے جمہور کے خلاف
مسلک اختیار کیا ہے۔“ آپ کی کتابیں ہیں، جن میں سے ایک
کتاب وہ ہے جس میں امام مالک و ثانی کے اختلاف کا تذکرہ ہے۔

[تہذیب اہلبیہ ۱۱۸: لاعلام للکوکلی ۳۰۶: تذکرہ

المطالع ۲۸۷]

ابو حامد الاسفرائینی:

دیکھئے: الاسفرائینی۔

ابو الحسن الاسفرائینی:

دیکھئے: الاسفرائینی۔

ابو حفص العکمری (؟-۳۳۹ھ، ریک توں ۳۲۹ھ)

یہ عمر بن محمد رجا ہیں، کنیت ابو حفص، روایت عکمری ہے، ان
رجاء سے بھی شریعت پانی، علماء حنابلہ میں سے ہیں، عبد القدوس احمد بن
حسن بنیہ د سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے ایک بڑی تعداد
نے روایت کی ہے جن میں ابو عبد القدوس بن بطلح عکمری بھی شامل ہیں۔
آپ بڑے دیندار، چٹانی کے طہر دار، بدعتیوں کے بارے میں بہت

یوحنینہ

تراجم فقہاء

یوسعید الاسطخری

نخت تھے۔ اس سے کہتے ہیں: ”جب تو کچھ لے کر طبری ابن رجا سے محبت و محقق کا ظہور رہا ہے تو کچھ طرح جان لے کر وہ صاحب سنت ہے۔“

[طبقات الحنابلہ لابی یعلیٰ ص ۱۹ سو تارخ بغداد ۱۱/۲۳۹]

یوحنینہ (۸۰-۱۵۰ھ)

یہ نعمان بن ثابت بن کاہس بن ہرمز ہیں، تیم قبیلہ سے نسبت دلا رکھتے ہیں، فقیہ، مجتہد اور محقق و امام ہیں، ان کے اسباب اربعہ میں سے ایک ہیں، نہ جاتا ہے کہ آپ کے آباء و اجداد فارس کے رہے ہوں یا نہ، پیدائش و تربیت کوفہ میں ہوئی۔ آپ پارچہ پر مٹی کرتے و مطلب علم میں گرتے تھے پھر آپ درس و افتاء میں مکمل طور پر منہمک ہو گئے، آپ کے تعلق امام مالک کہتے ہیں: ”میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے کہ اترتم ان سے کہو کہ اس ستون کو سوسے کا ثابت کر دیں تو وہ اپنی قوت استدلال سے ثابت کر دیتے۔“ امام ثنائی کہتے ہیں: ”ساری انسانیت ان فقہ میں یوحنینہ کی محتاج رہے گی۔“

بعض تصانیف: ”مسند“ حدیث میں، ”المخارج“ فقہ میں، اسی طرح عقائد میں ایک رسالہ ”الفقہ الاکبر“ ان کی طرف منسوب کیا جاتا ہے، اور ایک رسالہ ”العالم والمعلم“ بھی آپ سے منسوب ہے۔

[لا علام للدرر کلی ۴/۳۹؛ الجوہر المصیہ ۱/۴۶؛ ”یوحنینہ“ محمد

ابی زہرہ: ”الانقاء“ لابن عبد البر ص ۱۴۲-۱۷۱؛ تاریخ بغداد

۳/۲۲۳-۲۲۳]

ابو الخطاب (۲۳۲-۵۱۰ھ)

یہ محفوظ بن احمد کلونی، انی میں، کنیت ابو الخطاب ہے، اپنے عصر کے امام حنابلہ تھے، بغداد کے نواح میں ”کلونی“ ایک مقام ہے جو آپ کا آبائی وطن ہے، مگر آپ کی پیدائش و وفات دونوں ہی بغداد میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”المسند“ اصول فقہ میں، ”الانصار فی المسائل الکبار“ اور ”الہدایۃ“ فقہ میں۔

[المنہج للائمر: الباب ۲/۴۹؛ طبقات الحنابلہ ص ۴۰۹]

ابو داؤد (۲۰۴-۲۷۵ھ)

یہ سلیمان بن داؤد بن شراذہ ہیں، بختناں کے باشندہ تھے، حدیث کے ائمہ میں سے ہیں، طلب حدیث کے لئے اسفار کئے، اور اپنی کتاب (سنن ابی داؤد) میں پانچ لاکھ احادیث سے منتخب کر کے ازمانیس سو (۲۸۰۰) احادیث روایت کی ہیں، امام احمد بن حنبل کے اجلہ اصحاب میں ہیں، انہوں نے ان سے ”المسائل“ کی روایت کی ہے، خشیوں کے ذریعہ بختناں کی بربادی کے بعد بصرہ منتقل ہو گئے تاکہ ان حدیث رسول کی نشر و اشاعت کر سکیں۔ بصرہ ہی میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”المراسیل“ اور ”البعث“ ہیں۔

[طبقات الحنابلہ لابی یعلیٰ ص ۱۱۸؛ طبقات ابن ابی یعلیٰ ۱/۱۶۳؛

لا علام للدرر کلی ص ۱۸۲]

یوسعید الاسطخری:

دیکھئے: الاسطخری۔

یوسفید البرادوی

تراجم فقہاء

ابو عصمہ

یوسفید البرادوی:

ابو عبید (۱۵۷-۲۲۳ھ)

دیکھئے: ابو دق۔

یوسفید خدری (۹-۷۴ھ)

یہ محدث مالک بن انس ہیں نسبت انصاری مدنی ہے، کم سن تھے۔
جب ثار صبیہ میں تھے، ہی کرم رحمۃ اللہ علیہ سے بکثرت روایت کرے
و لوہ میں سے ہیں آپ فقیہ مجتہد اور مفتی تھے اللہ فی راہ میں
امت کرنے والے کی، امت کو خاطر میں نہ لانے کی شرط نبی
کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت فرمائی تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خندق میں
اس کے بعد آنے والے غزوات میں شریک تھے۔

[لہ صافحہ ۱۱۳ بن حجر ۴۴۲ سیر اعلام النبلاء ص ۱۱۳-۱۱۷]

ہدیۃ النہایہ ص ۴۹]

یوسفید ہاراس (ان کی تاریخ وفات نہیں ملی)

یہ محمد بن محمد بن سید بن کنیت ابو حاراس ہے، فقیہ تھے۔
ماوراء النہر میں حنفیہ کے امام تھے۔ اس بناء کہتے ہیں: "عراق میں
اس رائے کے مقتدا و سرور تھے" قاضی ابو حاراس سے فقہ پر بھی،
آپ اہل سنت و جماعت میں سے تھے، حنفیہ کے بچے اور بچے تھے،
ابو الحسن کرخی کے ہم عصر تھے، آپ کے فیض سے ایک بڑی جماعت
مرفقہ کی تیار ہوئی، آپ کو شام کی مسند تسماء پر ہوئی، وہاں سے
مکہ گئے اور جواریت اللہ میں قیام کیا، وہاں وفات پائی۔ الاشیاء
و نظائر کے آغاز میں علامہ سیوطی نے ان سے نقل کیا ہے کہ
انہوں نے امام ابو حنیفہ کے پورے مذہب کو ۱۷۱ قاعدوں میں جمع
کر دیا ہے۔ آپ نابینا تھے۔

[جواب المسئ ۱۱۶۲: الاشیاء و النظائر للسیوطی ص ۲ طبع

مطبعی محمد]

یہ ابو عبید قاسم بن سلام ہیں، آپ کے والد روم کے باشندہ
اور ہرات کے کسی شخص کے غلام تھے یمن خود آپ لغت فقہ اور
حدیث میں درجہ امامت پر فائز تھے۔ اسحاق بن راہویہ کہتے ہیں:
"ابو عبید مجھ سے زیادہ صاحب علم و فقہ ہیں۔" اسی نکلتے ہیں:
"ابو عبید علم حدیث و علل کے حائز فقہ و اختلافات سے گہرے
واقف لغت میں ژرف نگاہ و ماہر تھے، علم القراءات کے مرجع تھے،
اس فن میں ان کی ایک تصنیف بھی ہے۔ طرحوں کے قاضی ہے، آپ
کی پیدائش اور تعلیم ہرات میں ہوئی، مصر اور بغداد کے سفر کئے، حج
بیت اللہ کرنے کی سعادت پائی اور مکہ میں انتقال فرمایا، آپ اپنی
کتابوں کا انتخاب عبد اللہ بن طاہر کی جانب کیا کرتے تھے، اس کی
وجہ سے انہوں نے اتنا صلہ دیا کہ وہ بے نیاز رہے۔"

بعض تصانیف: کتاب "الأموال"، "الغریب المصنف"،
"الناسخ و المنسوخ" اور "الامثال"۔

[تذکرۃ الحفاظ ۵۲۲: تہذیب التہذیب ۳۱۵۷: طبقات
الاحبار لابن ابی یعلیٰ ص ۲۵۹]

ابو عصمہ (۹-۱۷۳ھ)

یہ نوٹ بن ابی مریم یرید بن ابی ہشام ہیں، وہ "جامع" کے لقب
سے جانے جاتے تھے جس کی وجہ بعض لوگوں نے پیہن کی ہے کہ
اسوں نے ہی سب سے پہلے امام ابو حنیفہ کی فقہ جمع کی تھی، بعض
لوگوں نے یہاں ہے کہ جامع ان کو اس سے کہا جاتا تھا کہ وہ بہت سے
علم کے جامع اور ماہر تھے، امام ابو حنیفہ اور بن ابی لیلیٰ سے
فقہ حاصل کی اور رومی وغیرہ سے روایت حدیث کی۔ احمد کہتے ہیں:
"موجہیہ کے حق میں بڑے نفع یہ تھے۔" مروی مسند قضاء آپ کے

یوحی الطبری

تراجم فقہاء

ابو منصور الماتریدی

پس تھی۔

[الجوہر المصیہ ۱/۱۷۶، ۲/۲۵۸]

[لورکلی ۲/۱۹]

(۱) صحیح ہو کہ ایک دوسرے بھی ابو مصعب حنفی میں جن کا نام (سعد

بن معاذ مروزی) ہے اور ہدایہ میں ان کا تذکرہ ملتا ہے، دیکھئے:

”الجوہر المصیہ ۲/۲۵۸، تاریخ وفات ۵۰ نہیں ہے۔“

ابو الیث (؟-۳۷۰ھ)

ابو الیث تین مشہور حنفی علماء کی کنیت ہے۔

جن میں سب سے زیادہ مشہور نصر بن محمد بن احمد بن احمد بن

مرقدی ہیں۔ یہ ابو الیث فقیہ ہونے کے ساتھ امام الہدی کے لقب

سے مشہور تھے۔ مصنف ”الجوہر المصیہ“ اس کے بارے میں کہتے

ہیں: عظیم امام، صاحب زریں قول اور مقبول تصانیف کے حامل

تھے۔ آپ نے ابو یوسف سرہانی وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”حرواۃ الفقہ“، ”النوازل“، ”عیون

المسائل“، ”التفسیر“ اور ”تنبیہ الغافلین“ (کشف الظنون

ص ۱۹۸ پر لکھا ہے کہ آپ کی وفات ۳۷۰ھ میں ہوئی)۔

ان ہی (ابو الیث کنیت والوں) میں سے ایک ابو الیث حافظ

مرقدی ہیں جن کا سن ۵۰۰ فات ۲۹۳ھ ہے۔

[الجوہر المصیہ ۲/۱۹۶، ۲/۲۶۳: الفوائد المہیہ ص ۲۲۰]

ابو محمد صالح:

دیکھئے: صالح بن سالم الخولانی۔

ابو المنظر السمعانی:

دیکھئے: ابن السمعانی۔

ابو منصور الماتریدی:

دیکھئے: الماتریدی۔

یوحی الطبری (؟-۳۵۰ھ)

یہ حسین بن قاسم طبری ہیں کنیت ابو علی ہے، شافعی فقیہ، اور اصولی

تھے، امام، عالم اور بہت سے علوم و فنون میں مہارت رکھتے تھے، بغداد

میں سکونت تھی، وہیں درس و تدریس کا مشغلہ رہا، ابو یوسف عمر میں بغداد

میں انتقال ہو گیا۔

بعض تصانیف: ”الافصاح“ فقہ شافعی کی بیانات میں، ”

المعجود“ خلاص اختلاف کے موضوع پر یہاں لین تفسیر ہے۔

[طبقات الشافعیہ لابن السبکی ۲/۲۱۷: الجوامع الزہراء ص ۳۲۸:

معجم المؤمنین ۲/۲۷۰]

بو قدہ (؟-۱۰۴، اور ایک قول ۱۰۷ھ)

یہ عبد اللہ بن زید بن عمرو (اور عامر بھی کہا جاتا ہے) بن مالک تہنی

ہیں، کنیت ابو قلابہ ہے، بصرہ کے رہنے والے تھے، مجملہ مشابہہ میں

سے ہیں، آپ تصانیف کا نام کے بارے میں تھے۔ آپ ثابت بن خنک

النساری، عمرو بن حنبل، مالک بن حویرث، ربیع بن رستم،

اس بن مالک انصاری وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔

بن سعد نے اہل بصرہ کے دوسرے طبقہ میں آپ کو شمار کیا

ہے، اور کہا ہے کہ آپ کثرت سے حدیث روایت کرنے والے اور

ثقہ ہیں، آپ کا مرکز ملک شام رہا اور وہیں وفات پائی۔

یومہدی الغمرینی

تراجم فقہاء

ابو یوسف

یومہدی الغمرینی، یحییٰ بن احمد:

دیکھئے: الغمرینی۔

یوموسیٰ اشعری (۲۱۱قھ - ۳۴۴ھ)

یہ عبد اللہ بن قیس بن عیسیٰ اشعری ہیں۔ یمن میں مقام زبید کے رہنے والے تھے۔ اہل شیعہ متفقہاً اسے اہل حق و سیدہ اریوں کے حامل صحابی تھے، ابتدائے اسلام میں ہی مکہ مکرمہ چلے آئے اور امام کو گلے لگایا، حبشہ کی جانب ہجرت بھی کی، نبی ﷺ نے آپ کو زبید و عدن کا گورنر منتخب فرمایا تھا، اسی طرح حضرت عمر بن خطابؓ نے بھی آپ کو بصرہ کا عامل بنا کر بھیجا آپ نے اسفہان اور ہوار فتح کیا، حضرت عثمانؓ حنیفہ ہوئے تو آپ کو اپنی جگہ برقرار رکھا، پھر کوفہ کا، اہل بنایہ، حضرت علیؓ نے بھی اس کو برقرار رکھا، بعد میں عزمل کر دیا، پھر وہ حضرت علیؓ و معاویہؓ کے واقعہ حکیم میں ایک فریق کے حکم کی حیثیت سے چنے گئے، حکیم کے بعد کوفہ لوٹ گئے، اور وہیں وفات پائی۔

[الاعلام للزرکلی ۴/۲۵۴: لا صابۃ غایۃ الشہاب ۱/۳۳۲]

یومہدی الغمرینی (۲-۳۰۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن سلام ہیں، کنیت یومہدی ہے، بلخ کے رہنے والے درندہ، حنیفہ میں سے ہیں، ابو حفص الکبیر کے ہم عہد تھے۔
[الجوہر النصب ۲/۱۱۷: ہمارے پاس موجود گزیر مراجع میں آپ کا تذکرہ ہمیں نہیں مل سکا]

یومہدیہ (۲۱۱قھ - ۵۹ھ)

یہ عبد الرحمن بن صخر ہیں، قبیلہ دہس سے تعلق تھا، آپ کے کام کے

بارے میں دیگر قول بھی ملتے ہیں، صحابی رسول ہونے کا شرف حاصل ہے، سب سے زیادہ احادیث کو نقل کرنے والے روای ہیں، صحابہ کرام میں سب سے زیادہ روایات آپ سے ملتی ہیں، صحیحہ میں قبول اسلام سے شرف ہونے، مدینہ طیبہ کی ہجرت فرمانی، اور صحبت نبوی علیہ السلام کو لازم پڑے رہے، چنانچہ آپ نے حضور ﷺ سے پانچ چیز اور سے روایات نقل فرمائی ہیں۔ حضرت عمرؓ نے ان کا نام اہل بنایا تھا، نرم مزاجی کی وجہ سے بعد میں ہٹا دیا، خلافت بنی امیہ کے دور میں چند سالوں تک وہابی مدینہ رہے۔

[الاعلام للزرکلی ۴/۲۸۰: "یومہدی" و "عبد المعظم صالح اعلیٰ"]

ابو یعلیٰ فرما:

دیکھئے: القاضی ابو یعلیٰ۔

ابو یوسف (؟ - ۱۸۱ھ)

یہ یعقوب بن ابی نعیم بن حبیب ہیں، وقت کے امام اور قاضی تھے، حضرت سعد بن جبہ انصاری صحابی رسول کی اولاد میں سے ہیں، امام ابو حنیفہ سے علم فقہ حاصل کیا، آپ امام اعظم کے تمام اصحاب ۱۳۰ اند میں سب سے زیادہ صاحب مال ہوئے، "ہادی"، "مہدی"، اور "رشید" تینوں عباسی خلفاء کے زمانہ میں مسند قضا و گورنری بنی، سب سے پہلے آپ ہی کو قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کا خطاب ملا، ان طرح آپ نے ہی سب سے پہلے مدائ کے سے مخصوص لباس اختیار فرمایا تھا، امام احمد، ابن عیینہ اور ابن مدینی نے آپ کو شہید تسلیم کیا ہے، آپ سے ایک بات یہ نقل لی جاتی ہے کہ آپ نے فرمایا: "میں نے کسی مسئلہ میں ار دیا قول اختیار کیا ہے جو امام ابو حنیفہ کے خلاف ہے تو درحقیقت موقوف بھی امام ابو حنیفہ ہی کا ہے جسے انہوں

نے ترک کر دیا ہے" یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اصول فقہ میں سب سے پہلے آپ ہی نے کتابیں تصنیف فرمائی۔

بعض تصانیف: "المحراج"، "ادب القاضي"، "الجموع"۔
[لجور المصنف، ص ۲۲۰-۲۲۲؛ تاریخ بغداد، ۱۳/۲۴۲؛
ہدایہ النہایہ، ۱۰/۱۸۰]

لائبریری (۲-۲۶۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن مانی عانی یا کبھی، اسکانی ہیں، کنیت ابو نمر ہے، امام احمد کے شاگرد ہیں، امامت کے مقام پر قارہ اور حدیث و کتاب میں فاضل تھے آپ کی بیدار مغزی و حجت الکیہ حد تک پہنچی ہوئی تھی، امام احمد سے اثبات سے مسائل نقل کئے اور ان کی مرتب و خوب تصنیف فرمائی، ہم حدیث کا بھی بہت زیادہ اہتمام کرے والے تھے۔

[انتہیہ طبقات الکتاب، ۱/۶۶؛ تذکرۃ الحفاظ، ۲/۳۵۵؛
لائبریری، ۱/۱۹۳]

لاہوری (۹۶۷-۱۰۶۶ھ)

یہ علی بن محمد بن عبد الرحمن، نور الدین، لاہوری ہیں، مصر میں پیدا ہوئے اور وہیں پر وفات بھی پائی، اپنے زمانہ میں مصر میں تمام مالکیوں کے شیخ تھے، فقیہ اور محدث ہیں، شمس الدین ربیع اور ان کے متبعین سے احادیث منقول ہیں۔

بعض تصانیف: "شرح رسالة ابن أبي زيد"، اور "مختصر حلیل فی الفقہ"، پر تین شروحات ہیں۔ آپ نے حدیث و عقائد وغیرہ میں بھی تصنیف و تالیف کا کام انجام دیا۔

[شجرۃ النور، ص ۳۰۳؛ لائبریری، ۵/۱۶۷؛ خلاصۃ لائبریری، ۵۷/۳]

احمد (۱۶۳-۲۴۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن حنبل شیبانی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ ہے، آپ ابو ہریرہ بن شیبان (جو قبیلہ خزرج بن مالک کی جانب منسوب ہیں) کے تھے، حنبلی مذہب کے امام ہیں، فقہ کے سر رہبر ہیں سے ایک ہیں۔ آپ کا خانہ ابی تعلق "مرہ" سے تھا، آپ بغداد میں پیدا ہوئے۔ ماموں اور معتمد، دونوں کے دور میں فقہ حنبل کی زبردستی آئے، آپ نے رہے اور اللہ نے آپ کے درویشی اور سنت و اجتماع کے مسلک کو قائم و دائم رکھا، جب واثق باللہ مرہ و مرہ وکل خلیفہ ہوا تو اس نے امام احمد کا "ازہ و اصرام" کیا، کسی امیر و حاکم کو آپ ہی سے مشورہ کے بعد منتخب کرنا تھا۔

بعض تصانیف: "المسند" جس میں تیس ہزار احادیث ہیں، "المسائل"، "الاشربة" اور "لفضائل الصحابة" وغیرہ۔

[لائبریری، ۱/۱۹۲؛ طبقات الکتاب، لائبریری، ص ۱-۳؛
طبقات الکتاب، لائبریری، ص ۲-۴؛ الہدایہ والنہایہ، ۱۰/۳۲۵-۳۲۳]

لاذری (۷۰۸-۷۸۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن عبد الواحد بن عبد الغنی اذری ہیں، شافعی فقیہ ہیں، ۷۰۰ھ کے قریب مدینہ میں تھے، "اذرعات" نام میں پیدا ہوئے، حلب کی مسند قضا، پر جلود فرما ہوئے، مسائل حلیات کے بارے میں سبکی تیر سے خط کتابت کی جو یک جلد میں معروف ہیں۔

بعض تصانیف: "التوسط و المنع بین الروضة والشرح" ۲۰ جلدوں میں، "غنیۃ المحتاج فی شرح المساج" اور "قوت المحتاج"۔

[معجم المؤلفین، ۱/۱۵۱؛ الہدایہ والنہایہ، ۱۰/۳۵۵؛ لائبریری، ۵/۱۶۷]

لذہری (۲۸۲-۷۳۷ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد بن وہی ہیں، کنیت ابو منصور ہے۔ زبان و لب کے امام ہیں، مہارت میں ولادت و وفات ہوئی، آپ کی ازسری نسبت آپ کے والد "محمد" کی طرف ہے، فقہ کی طرف توجہ مبذول کی تو اس میں امام پیدا ہوا، اس کے بعد عربی زبان و لب کا شوق، یہ تو اس کی طلب میں نکل پڑے، اہل قیادوں کا چہ انگایا، اہل ان کے اخبار و حوال جمع کرنے میں تفصیل سے کام یا تاہم مطہر کی قید میں بھی گئے تھے۔

بعض تصانیف: "تہذیب الدلۃ"، "الراہر فی عربی اللغات الشافعیۃ النبی اودعھا المرئی فی مختصرہ" جسے کویت کی وزارت و قاف و اسلامی امور نے شائع کیا ہے، اور قرآن کی ایک تفسیر بھی ہے۔

[لأعلام: طبقات البیہکی ۱۰۶۲: الوفا ۱۰۱/۵۰۱]

اسماء بنت ابی بکر (؟-۷۷۳ھ)

یہ اماء بنت ابی بکر الصدیق عبداللہ بن عثمان ہیں، اہل فضل و سماوات میں سے ہیں، حضرت عبداللہ بن ربیعہ کی والدہ ہیں۔ آپ کو "امہ الطاقین" کا خطاب دیا گیا تھا، کیونکہ آپ نے بنی کریم علیہ السلام کے لئے بوقت ہجرت کھانا تیار کیا، اس کو باندھنے کے لئے کچھ نہیں ملا تو آپ نے اپنا پٹا پھاڑا اور اسی سے باندھ دیا تھا۔ صحیحین میں آپ سے روایت کردہ ۵۶ احادیث ہیں۔ [لأعلام للزکری: لأصحابہ تاریخ الاسلام ۱۳۳۳: البدیۃ النہایہ]

الاشعری (۲۶۰-۳۲۲ھ)

یحییٰ بن یحییٰ بن ابی بشر اشعری ہیں، بصرہ میں پیدا

لذہری (۳۲۳-۷۳۰ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد اشعری ہیں، کنیت ابو حامد ہے، نیشاپور کے

اکشہب

تراجم فقہاء

ام سلمہ

ہوے و بغداد میں رہے، متکلمین کے امام ہیں، ہر روز علم میں بھی دستگاہ رکھتے ہیں، آپ شافعی المذہب تھے۔ ابو اسحاق مروزی سے فقہ حاصل کیا، محمد بن یحییٰ، حمید، ہرثمہ و غیرہ کا راہ کیا۔ بعض تصانیف: "التبیین عن اصول الدین"، "خلق الاعمال" اور "کتاب الاجتهاد"۔

[طبقات الشافعیہ لابن ابی اسحاق ۲/۲۴۵: ہدیۃ الخارفین: مکتب الموفقیین ۷/۳۵]

اکشہب (۱۴۵-۲۰۴ھ)

یہ شہب بن عبد الرحمن بن قیس عامری جعدی ہیں، اپنے عہد کے دیار مصر کے فقیہ تھے، امام مالک کے شاگرد ہیں تھے۔ امام شافعی نے ان کے بارے میں فرمایا: "مصر نے شہب سے بڑا فقیہ نہیں پیدا کیا، مگر ان کے اندر طیش نہ ہوتا"۔ ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام مسکین تھا اور شہب ان کا لقب تھا۔ مصر میں وفات ہوئی۔

[لأعلام للوزکی ۱/۳۳۵: تہذیب المعجم ۱/۳۵۹: وفیات

لأعیان ۸/۷۸]

صعفی (؟-۲۲۵ھ)

یہ صعفی بن نرج بن سعد بن مافع ہیں، عبد العزیز بن مروان کے عہد میں تھے، فسطاط کے رہنے والے ہیں، مصر میں مالکیہ کے عظیم مرتبہ فقیہ تھے، مدینہ کا سفر امام مالک سے استفادہ کے لئے کیا، یمن جس دن مدینہ میں داخل ہوئے اسی دن امام مالک کا انتقال ہو گیا، پھر انہوں نے ابن القاسم اور ابن وہب کی شافعی اختیار کی، بعض علماء سے نہیں بن القاسم پر بھی ترجیح دی ہے۔

بعض تصانیف: "الأصول"، "تفسیر غریب الموطأ" اور "کتاب اداہ القضاء"۔

[الذیاتی المذہب ص ۹۷: لأعلام للوزکی ۱/۳۳۹: وفیات لأعیان ۸/۷۹]

الاصطخری (۲۴۴-۳۲۸ھ)

یہ الحسن بن احمد بن یحییٰ ہیں، "اصطخری" سے مشہور ہوئے، فقیہ ہیں۔ شافعیہ کے مشائخ میں سے ہیں، ابن مرتج کے ہم پلہ لوگوں میں تھے۔ قم کے قاضی بنے پھر بغداد کے مختب مقرر ہوئے مقتدر نے جستان کا عہدہ تنصیب کیا، آپ کے اخلاق میں سختی تھی۔

بعض تصانیف: "آداب القضاء" ابن الجوزی نے اس کے بارے میں کہا کہ اس جیسی کتاب تالیف نہیں ہوئی، "الفرائض" اور "الشروط والوالتات والمعاصر والسجلات"۔

[المنتظم ۶/۳۰۲: وفیات لأعیان ۱/۳۵۷: طبقات الشافعیہ ۲/۱۹۳]

ام سلمہ (؟-۵۹ھ)

یہ سند بنت ابی امیہ بن مغیرہ بن عبد اللہ ہیں، بنیہ مخزوم سے تھیں، ام المؤمنین ہونے کا شرف حاصل ہے، قدیم اسلام میں یمن ہجرت کرنے والیوں میں سے ہیں۔ آپ کے شوہر ابو سلمہ بن عبد السلام کے انتقال کے بعد ۴ھ میں نبی اکرم ﷺ نے آپ سے شادی کی۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا صاحبہ ارے تھیں، آپ نے نبی کریم ﷺ، ابو سلمہ اور قاطرہ زہراء سے روایت کی ہے، اور آپ سے بہت سے لوگوں نے استفادہ کیا ہے، کتب حدیث میں آپ کی روایت سے تقریباً ۱۰۰۰ فتوے اور ۷۸ احادیث نقلی ہیں۔

[لأصحاب فی تہذیب الصحابہ ۴/۵۸۹: طبقات بن سعد ۸/۱۰: لأعلام للوزکی ۲/۱۴۲: سنن البیہقی]

روز گی (۸۸-۱۵۷ھ)

یہ عبد الرحمن بن عمرو بن محمد اوزاعی ہیں، امام فقیہ اور محدث
مفسر ہیں، ذوق کے ایک گاہک ”اوزاع“ کی طرف نسبت ہے
اور صلہ و سند کے قیدیوں میں شامل تھے، یتیمی کی حالت میں
پرہیز چاہے، اور پٹی صحت سے علم و ادب حاصل کیا، نامہ، ہمد کا
سفر کیا، و خوب مال پیدا کیا۔ منصور نے مسند قضا پیش کی تو انکار
فرما دیا، یہ مدت میں بطوری طور حد کے آئے اور وہیں وفات پائی۔

[المہدیہ و انتہایہ ۱۱۵/۱۰: تہذیب المعاد ۲۳۸/۶]

ریاض بن معاویہ (۴۶-۱۲۲ھ)

یہ ریاض بن معاویہ بن قزوینی، قاضی بصرہ ہیں، وفات
وفات میں صریحاً اٹھل تھے، حادثہ کہتے ہیں: ریاض قبیلہ مضر کے لئے
بعض افتخار، تافعیوں کے درمیان بلند پایہ، معاملہ نہیں میں یکساں اور
فرست میں تجویز روزگار تھے، وہ ان لوگوں میں سے تھے جن کو بعد
کی پہلے ہی خبر ہو جایا کرتی ہے، خلفاء کی نظر میں انہیں بڑا احترام
حاصل تھا۔ مدائنی نے آپ کی سوانح پر ”ذکن الہاس“ نامی کتاب
لکھی ہے۔ وفات ”واسطہ“ میں ہوئی۔

[لأعلام للکورنی: تہذیب المعاد ۳۹۰/۱: وفیات الأعیان:

میر ان الاعتدال ۳۱/۱]

ب

البایرقی (۷۱۰ھ کے بعد-۷۸۶ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمود (اور والدہ کا نامہ میں ہے: محمد بن محمود بن احمد)
ماہر فی رمی ہیں، اطراف بغداد کے ایک گاہک ”بایرقا“ کی طرف
نسبت ہے، فنی فقیہ ہیں، امام، محقق، باریک ہیں اور ماہر لکھن حدیث
تھے، عربی اور احوال کے ماہر تھے۔ حلب اور کفر قلاہ و کاسریہ، وہاں
کے علماء سے کتاب فیض لکھا، کئی دفعہ ان کو مسند قضا کی پیش کش کی
گئی مگر آپ نے قبول نہیں کیا، ”شیخوئیہ“ کی فتح کے روز سے ہی
ان کی مشیقت کا مصیب آپ کو ہوا۔

بعض تصانیف: ”شرح الہدایہ“، ”شرح السراجۃ فی تفسیر
میں، ”مشارق الأنوار للصغانی“ کی شرح، اسی طرح ”شرح
المنار“ اور ”شرح أصول البرہدوی“۔

[انوائف المعاد ۱۹۵: الدرر الکامنه ۵۰/۲: معجم المؤلفین

۲۹۸/۱۱]

الباجوری: یہ ابوالحسین بن محمد بن احمد الباجوری ہیں۔

دیکھئے: الباجوری۔

الباجی (۴۰۳-۴۷۷ھ)

یہ سلیمان بن خلف بن سعد ہیں، کنیت ابو لوییدہ اور نسبت الباجی

ہے، مدلس کے شہ "باجہ" کی طرف نسبت ہے، اکابر محدثین میں سے ہیں، وہ مالکی فقہ کے مشاہیر میں شامل ہیں، تیرہ سال تک مشرق کا سفر کیا، پھر پاپس لوٹ آئے، ہرقفقہ حدیث کی مشاعت کی، سب کے درمیان حرم کے مابین بہت سے مناظرے، مباحثے اور مجلس ہومیں، بن حزم نے خود آپ کے علم بفضل کا اعتراف کیا ہے، بن حزم کی تصنیفات کے جائے جانے کا آپ ہی سبب ہے، اندلس کے بعض علماؤں کے قاضی مقرر ہوئے۔

بعض تصانیف: "الاستیعاب شرح الموطا" جس کا اختصار "المستقى" میں یہ پھر "المستقى" کا اختصار "الإيضاح" میں آیا ہے، آپ کی تصنیف "شرح المندوبہ" اور "احکام العصول فی احکام الاصول" بھی ہے۔

[الدرر النضر: ۱۲۲: لا مایم للدرر: ۱۸۶، ۱۸۷]

باز لا شہب:

لکھے: بن مرتجی۔

باقداہی (۳۳۸-۴۰۳ھ)

یہ محمد بن طیب بن محمد بن جعفر ہیں، کنیت ابو بکر ہے، باقداہی (قات کے ریر کے ساتھ) سے مشہور ہیں، باقداہ (لویا) فرشتی کی وجہ سے یہ نسبت ہے، ابن الباقداہی اور قاضی ابو بکر سے بھی معروف ہیں، مصر کی پیدائش ہے، بغداد میں سکونت اختیار کی اور وہ وفات ہوئی۔ آپ مشہور متکلم ہیں، عربوں کے راضیوں، معزولہ، رجمیہ وغیرہ کا رد کیا، آپ عظام میں ابو الحسن شمری کے اور فقہ میں امام مالک کے پیرو تھے، مذہب مالکی کی سیادت آپ پر ختم تھی، آپ منصب قضاء پر فائز ہوئے، عضد الدولہ نے آپ کو شاد

رم کی طرف منیر بنا کر بھیجا تو آپ نے اس مدد کی کوئے حسن، خوبی سے انجام دیا، علماء نساہلی کے ساتھ خود بادشاہ کی موجودگی میں آپ نے مناظرے کئے۔

بعض تصانیف: "اعجاز القرآن"، "الإيضاح"، "البيان عن الفرق بين المعجرات و الكرامات" اور "التفريب والإرشاد" اصول فقہ میں، جس کے بارے میں زرکشی نے کہا کہ یہ اپنے فن میں علی الاطلاق سب سے بہترین کتاب ہے۔

[لامام للدرر: ۳۶۷: تاریخ بغداد، ۳۷۵: وفیات لامایاں ۶۰۹: البحر المحیط فی اصول للدرر: مقدمہ]

البحیری (۱۳۱-۱۴۲ھ)

یہ سیمان بن محمد بن عمر خیرمی نقیہ مالکی ہیں، مغربی مصر کے گاہک، "خیرم" کے رہنے والے تھے، بچپن ہی میں قاہرہ چلے آئے تھے، اربہ میں تعلیم حاصل کی، وہ ہیں مدرس کے فرانس انجام دئے، آپ کی بیانی جاتی رہی تھی۔

بعض تصانیف: "التحریہ" جو "المسح" کی شرح ہے، "تحفة الحبيب" جو شرح الطیب بنام الإقناع فی حل لفاظی شجاع" پر حاشیہ ہے۔

البخاری (۱۹۴-۲۵۶ھ)

یہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم ہیں، کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت بخاری ہے، اسلام کے ممتاز عالم تھے، رسول اللہ ﷺ کی احادیث کے حافظ تھے بخارا میں پیدا ہوئے، بحالت یتیمی نشوونما ہوئی، دہانت غصب کی پانی تھی، لہذا حفظ میں بڑے پختہ و فائق تھے۔ طلب حدیث میں اسفار کئے، خراسان، شام، مصر، ریاز وغیرہ

کے تقریباً ایک ہزار شیوخ سے سماعت فرمائی، اور تقریباً پچھ لاکھ حدیث جمع فرما کر ان میں سے اپنی کتاب ”الجامع الصحیح“ میں صحیح ترین روایات منتخب فرمائی جو تمام کتب حدیث میں سب سے زیادہ قائل مقام پر کتاب ہے۔

بعض تصانیف: نیز آپ کی کتابوں میں ”المدریح“، ”المصحاء“ اور ”الأدب المفرد“ وغیرہ ہیں۔

[الأعلام للزکری ۵/۲۵۸؛ تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۲۲؛ تہذیب التہذیب ۹/۴۷۹؛ طبقات الکتابہ لابن ابی یعلیٰ ۱/۲۷۱-۲۷۹؛ تاریخ بغداد ۲/۴۶-۳۶]

امروالیہ میں ان کا شمار تھا ”شیخ الاسلام“ کے خطاب سے متصف تھے۔ ابن عرفہ سے تحصیل علم کیا اور آپ کی صحبت میں تقریباً چوبیس سال گزارے، حج کرنے کے بعد تھہر و تحریف لائے تو تھہر د کے بعض لوگوں نے آپ سے استفادہ کیا پھر تیونس میں سکونت اختیار کی، اور ماں قوی کا ارادہ رتبہ پر رہا۔

بعض تصانیف: ”جامع مسائل الأحکام معاہدہ من القضاہ للمفتین والحکام“ یہ ان کی کتاب ”الفتاویٰ“ کی تفسیر بھی ہو سکتی ہے، اسی طرح فقہ میں آپ کا ضخیم مجموعہ بھی ہے۔

[المند والمجمع ۱۱/۳۳۳؛ دیرۃ المعارف للإسلامیہ ۳/۳۵۳؛ الأعلام ۶/۶۶؛ شجرۃ النور ص ۲۲۵]

البرادری (بعض مراجع میں: البرادری) ابو سعید (؟-۴۳۰ھ)

یہ خلف بن ابی القاسم بن سیمان بن زید قیری تھے، مالکی مذہب کے حافظ تھے، ابو حسن قاسمی کے حلقہ ۴، مذہب میں سے تھے۔ اپنے وطن قیرہ سے ہجرت فرمائی، پہلے حلقہ ۵ بعد میں اصحاب چلے آئے، یہاں اپنے شریعت تک درس و تدریس میں مشغول رہے۔

بعض تصانیف: ”تہذیب المدوۃ“ اور ”اختصارات ابو اصحابہ“ وغیرہ۔

[الأعلام للزکری: معجم المؤلفین (اس میں یہ ہے کہ آپ ۴۳۰ھ میں باحیث تھے)؛ ترتیب المذکر ۸/۷۰۸؛ اور اس میں ہے کہ آپ کاسن وفات معلوم نہ ہو سکا)؛ الذیابح ص ۱۲۲]

البرزلی (۷۴۱-۸۴۱ھ یا ۸۳۳ یا ۸۳۴ھ)

یہ قاسم بن احمد بن محمد (بعض کے مطابق ابو القاسم بن محمد) بن اسماعیل ہوی برزلی ہیں، قیرہ بن کے ایک مقام ”برزہ“ (باء اور زاء کے ضمہ کے ساتھ) کی طرف نسبت ہے، اپنے دور میں تیونس کے

ابراہیم: یہ احمد شہاب الدین ہیں جن کا لقب ”عمیرہ“ تھا۔

البرادری (۴۰۰-۴۸۲ھ)

یہ علی بن محمد بن حسین ہیں، کنیت ابو الحسن، لقب فخر الاسلام، در مدینہ میں ہے، یہ ماوراء النہر میں حنفیہ کے امام تھے، علم اصول، حدیث، فقیہ کے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”المبسوط“، ”یارد جدمیں“، ”شرح الجامع الکبیر للشیبانی“ فقہ حنفی کی زیات میں، ”کنز الوصول إلى معرفة الأصول“ جو ”أصول البرادری“ سے معروف ہے۔

یہ محمد بن محمد بن حسین برادری کے علاوہ ہیں، ان کی کنیت ”ابو لیسہ“ اور ”قاسمی المصنوع“ تھا (۳۲۱-۴۹۳ھ)۔

[ابواب المصنف ۱/۷۲؛ معجم المؤلفین ۷/۱۹۲؛ معجم المصنفات

العربیہ والمغرب ص ۵۵۴

البیہوتی (۱۰۰۰-۱۰۵۱ھ)

یہ منصور بن یونس بن صلاح الدین بن حسن بن دریس البیہوتی
تھے، حنبلی فقیہ تھے۔ مصر میں اپنے وقت کے شہر تھے مغربی مصر کی
ایک بستی "بہوت" کی جانب نسبت ہے۔

بعض تصانیف: "الروض المربع" جو "راد المستفیع
المختصر من المقبح" کی شرح ہے، "کشاف القناع عن
متن الاقناع للحجاوی" اور "دقائق أولى النہی لشرح
المختصر" تینوں کتابیں فقہ میں ہیں۔

[الاقدام للبرکلی ۲/۸۴۹؛ خلاصۃ لاثر ۳/۲۶۶؛ خطط مبارک

۱۰۰/۱۰۱؛ ابن بشر ۱/۵۰۹]

البغوی (۴۳۶-۵۱۰ھ)

یہ حسین بن مسعود بن محمد بن ابی بغوی، ثانی، فقیہ، محدث اور مفسر
تھے۔ شام میں بہت دور دور کے درمیان، قسطنطنیہ، اسان کے گاؤں
"بغوز" کی طرف نسبت رکھتے تھے۔

بعض تصانیف: "الہدایہ" فقہ ثانی میں، "شرح المسند"
حدیث میں اور "معالم التبریل" تفسیر میں۔

[الاعلام للبرکلی ۲/۸۴۳؛ ابن لاثر ۶/۱۰۵]

البلقینی (۷۲۴-۸۰۵ھ)

یہ عمر بن سعد بن نصر، بلقینی، ثانی ہیں، کنیت ابو حفص
اور لقب سرّ الدین، شیخ الاسلام ہے، خاندانی تعلق "عسقلان"
سے ہے، مغربی مصر کے ایک مقام "بلقینہ" میں پیدا ہوئے، ان
کے والدین کو بارہ سال کی عمر میں ہمارے لے آئے اور اسی کو وطن بنا
لیا، اپنے عہد کے علماء سے تحصیل علوم میں لگے رہے، فقہ، اصول
فقہ میں بہت عالی مرتبہ پر پہنچے، یہاں تک کہ ان سے علوم سے
مناسبت کے ساتھ فقہ ثانی کا آپ پر انحصار دیا گیا تھا، آپ خانہ
حدیث ہونے کے ساتھ درجہ بہتہا کو پہنچے ہوئے تھے، قلم
مدرسہ، تصانیف اور فتاویٰ کی پوری مہارت حاصل تھی، اور عدل و شجاعت
کا محکمہ فتاویٰ و شجاعت کا تہا، ان کے چار بیٹے۔

بعض تصانیف: "تصحیح المسماح" فقہ میں تین جلدوں میں،
"حواش علی التوضیح" دو جلدوں میں، اور ترمذی کی شرحیں۔

[الاعلام ۶/۸۵؛ شذرات الذہب ۷/۵۱۱؛ معجم البیہوتی

۲۰۵/۵]

البیجوری (یا الباجوری) (۱۱۹۸-۱۲۷۷ھ)

یہ ابو نعیم بن محمد بن احمد باجوری جامع الزہر کے شیخ اور شافعی فقیہ
تھے، آپ مصر کے شہر صوفیہ کے ایک گاؤں باجور (یا بیجور) میں پیدا
ہوئے، اور تعلیم اربعہ میں مکمل کی۔

بعض تصانیف: "الصحف الخیرۃ علی القوائد الششورۃ
فی المراض"، "تحفۃ المرید علی جوہرۃ التوحید" اور
شرح ابن کاسم پر حاشیہ۔

[معجم البیہوتی ۱/۸۴؛ معجم المطبوعات ص ۵۰۷؛ ایضاً

المجلد ۱/۲۲۴]

تھی، آپ امام وقت تھے، ووروراز سے طالبان علم وفقہ آپ کی طرف
 آچے جلتے آتے تھے، عہد و قضا کو قبول کرنے کی پیشکش کی گئی، آپ
 نے قبول کرنے سے معذرت فرمادی، یہ دفعہ درخواست کی گئی،
 آپ راضی نہ ہوئے۔

بعض تصانیف: "احکام القرآن" آپ سید ابو حسن رشتی کی
 مختصر کی "شرح"، نیز "شرح مختصر الطحاوی" اور "شرح
 الجامع الصغیر" وغیرہ۔

[الجوہر المفید ۸۴: لا علام ۱۶۵؛ البدایہ والنہایہ ۱۱/۲۵۶؛
 الامام احمد بن علی ارازی لخصاص للندکوت و جمیل جاسم النشمی]

اجمل (؟-۳-۱۲ھ)

یہ سیماں بن عمر بن مصور گیلانی ہیں، "جمل" سے مشہور ہیں، فقیہ،
 مفسر، وراثتی تھے، مغربی مصر کے گاہک، "مدینۃ جمیل" کے باشندہ تھے،
 تاجر و منتقل ہوئے اور اذہر میں استاذ مقرر کئے گئے۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی تفسیر الاحکام" ،
 "فتوحات الوہاب" جو شرح الحج پر حاشیہ ہے اور فقہ شافعی
 میں ہے۔

[لا علام للدرکلی: تاریخ الجبرقی ۲/۱۸۳]

بنون:

یکھئے: بنون۔

الجوینی (؟-۳۳۸ھ)

یہ عبد اللہ بن یوسف بن محمد بن حنیہ، جوینی ہیں، اطراف فیثا پور
 کے مقام "جوین" کی جانب منسوب ہیں، فیثا پور میں سکونت رکھی اور

ج

جامر (۱۶ق ھ-۷۷۸ھ)

یہ جامر بن عبد اللہ بن عمر بن حرام انصاری، سلمی، بھجانی ہیں،
 بیعت عقبہ میں شریک تھے، نبی اکرم رسول ﷺ کی صحبت قدس
 میں تیس (۱۹) غزوات میں شریک ہوئے، ان خوش نصیبوں میں
 شامل ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ سے شہادت سے روایت کی
 ہے، خیر زندگی میں آپ نے مسجد نبوی میں قیم، تعلیم کا ایک حلقہ لگایا
 تھا اور لوگ آپ کے ہاشمہ علم سے یہ اب ہوتے تھے، انتقال سے
 پنے آپ کی پیمانی جاتی رہی تھی، مدینہ میں ہی وفات پائی۔

[المصابہ ۲/۳ طبع القاریہ لا علام للدرکلی ۱۶/۹۲]

جامر مع: نوح بن ابی مریم:

دیکھئے: ابو عصمہ۔

لخصاص (۳۰۵-۳۷۰ھ)

یہ احمد بن علی، ابو بکر ارازی ہیں، وخصاص کے لقب سے معروف
 ہیں، "رے" کے رہنے والے تھے، فقہاء حنفیہ میں سے ہیں، بغداد
 میں سکونت تھی، وہ ہیں تدریسی مشغفہ بھی جاری رہا، آپ نے ابو ذیل
 زجاج و ابو حسن رشتی سے فقہ حاصل کیا، آپ سے لائقہ فقہاء نے
 سب فیض کیا، مسلک حنفی کی مشیخت آپ کے وقت میں آپ ہی پر ختم

ہیں وفات ہوئی۔ فقہاء شافعیہ میں بڑے مرتبہ کے ہیں، قتال مرہزی، ابو حنیبلہ صعلوکی وغیرہ سے علم فضل حاصل کیا۔ صاحب فی تلیحہ میں: ”گر آپ بنی اسرائیل میں ہوتے تو وہ لوگ آپ کے اخلاق و شامل محفوظ کر کے ہمارے سامنے تل کرتے اور آپ کے وجود پر فخر کرتے۔“ آپ کے فرزند مہدی ملک جو بنی ”امام احمد بن“ کے لقب سے مشہور ہوئے، اور وہ بھی کبار فقہاء شافعیہ میں سے تھے۔

بعض تصانیف: ”الغروق“ ”السلسلہ“ ”البصرۃ“ اور ”التفسیر“۔

[طبقات السیاح ۲۰۸-۲۰۹: ۱۱ ماہ للبرکلی ۲۹۰]

شرح، اور ”سنن ابی داؤد“ کے ایک حصہ کی شرح۔

[الذیل علی طبقات الحنابلہ ۲/۳۶۲: الدرر الکامنه ۳/۳۴۳: بحکم ابن ۸/۱۰۹]

الحاکم اشیرید (؟-۳۳۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن احمد ہیں، ابو الفضل مرہزی سیحی ہیں، ”حاکم شہید“ سے مشہور تھے کاشی اور مدینہ ہونے کے ساتھ مرہ کے عام اور اپنے زمانہ میں حنفیہ کے امام تھے، بخارا کی مسند قضاء آپ کے حصہ میں آئی، سامانی دھام میں سے بعض کی وزارت بھی آپ نے کی۔ مغلخوروں کی سازش کی بنا پر کسی میں ہی آپ کو شہید کر دیا گیا، مرہ میں مدفن میں آئی۔

بعض تصانیف: ”المکافی“ اور ”المستقی“ دونوں فقہ حنفی میں ہیں۔
[اجوبہ المصیہ ۲/۱۱۳: البوہدلیہ ۱/۱۹۵: ۱۱ ماہ للبرکلی ۲۳۲ھ]

ح

حرفی (۶۵۲ یا ۶۵۳-۷۱۱ھ)

یہ مسعود بن احمد بن مسعود، سعد الدین، ابو محمد حارثی ہیں، بغداد کے قصبہ ”حارثیہ“ کی طرف منسوب ہیں۔ اپنے وقت میں مالک کے پیرو تھے، فقیہ، مناظر، مفتی اور حدیث اور اس کے جملہ فنون کے عالم تھے، عربی زبان، اصول سے بھی حصہ وافر پایا تھا، پیدائش بغداد میں ہوئی، مدینہ مصر میں گزرے، میں پرہیزگاری، سکونت، مشق میں اختیار کی، وہاں ”مدیرتہ حدیث المدینہ“ کی مسند مشیخت پر قارئ ہوئے، متعدد مقامات پر درس و تدریس کا مشغلہ جاری رہا، ڈھائی سال تک قضاء کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: فقہ حنبلی کی کتاب ”المقع“ کے ایک حصہ کی

لکھنؤ (۱۲۹۱-۱۳۷۶ھ)

یہ محمد بن حسن جو، حمالی، مدنی ہیں، حمالی کی نسبت جزا کے قبیلہ ”حمالہ“ کی جانب ہے، معتدل کے عرب کا یہ ایک مشہور قبیلہ ہے، اور مدنی کی نسبت حضرت علی، قاطر کی صانہ، دی زہب کی جانب ہے، مسلک کے اعتبار سے مالکی تھے، چنے، والد، روئے مرعاء سے فاس میں تحصیل علوم، فتون کی پھر ”جامع اقرین“ سے سند فراغت حاصل کی، اور ان یونیورسٹی میں درس دینا شروع کر دیا، مراش میں حکومت عزیز یہ کے ذمہ دار میں نبی عہدہ پر فائز ہوئے، جن میں وزارت تعلیم، وزارت عدل، مراشی شریعی کورٹ کی صدارت تھی۔

احمر بن ابی اسحاق

تراجم فقہاء

حسن بن زیاد

بعض تصانیف: "الفکر السامی فی تاریخ الفقہ الاسلامی"، "رسالة فی الطلاق" اور "النظام الاجتماعی فی الاسلام"۔

[معجم المؤلفین ۱۸۷۹: مقدمہ کتاب "الفکر السامی فی تاریخ الفقہ الاسلامی"]

ان کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ انہوں نے قدرتی فرقہ کے مذہب کو اختیار کر لیا تھا۔ یہ بھی منقول ہے کہ اس قوم سے رجوع کر کے اہل حق کے مطابق "خیر شرعاً" سے ہیں۔ "کاقر رر یق"۔

[تہذیب احمدیہ ۲/۲۶۳-۲۶۷: لا علام للورکلی ۲/۲۴۲: "أحسن البصری لأحسن عباس"]

احمر بن ابی اسحاق (۱۹۸-۲۸۵ھ)

أحسن بن حقی (۱۰۰-۱۶۹ھ)

یہ امام بن حقی بن ابی نعیم حنبلی میں بغداد کے ایک مجتہد کی جانب نسبت ہے، امام اور فقیہ تھے، امام احمد بن حنبل کے شاگردوں میں ہیں۔ اور ان سے ان کے مسائل کی روایت کی ہے۔ دسمند بھی تھے اور وہ ملت کے بڑے امام تھے۔

بعض تصانیف: "مناسک الحج" اور "الهدایا والسنة لہیبا" وغیرہ۔

[مذکرۃ الصحاح ۲/۱۳۷: طبقات الحنابلہ ۱/۸۶: لا علام للورکلی]

یہ حسن بن صالح بن حقی، بغدادی شافعی محدث ہیں، ایک جماعت ان کی تصنیف کرتی ہے، "ورہاں پر حقی" بدعت، تشیع، ترک جمعہ اور امت پر کھوار اٹھانے کا الزام لگاتی ہے، اور بصری جماعت نے آپ کے فتوے کی تصدیق کی ہے، جنہی کہ بعض نے آپ کو لفظ ورتقوی کے اعتبار سے سفیان ثوری کے ہم پل قرار دیا ہے۔

[تہذیب احمدیہ ۲/۲۸۸]

أحسن بن زیاد (؟-۲۰۴ھ)

حسن البصری (۲۱-۱۱۰ھ)

یہ حسن بن زیاد ثوری ہیں، امام ابو حنیفہ کے تلمیذ تھے، کوفہ (موتی) کی تجارت کرتے تھے اس لئے ثوری (موتی والا) نسبت ہوئی، اہل کوفہ میں سے تھے، بغداد آ کر تعلیم ہو گئے، امام ابو یوسف وغیرہ ایک جماعت سے علم و کمال حاصل کیا، حدیث شریف سے خذ و استنباط کرنے کی طرف آپ کا زیادہ رجحان تھا، سوال قائم کرنے اور زیادتیں معبط کرنے میں بڑھے ہوئے تھے، کوفہ کے قاضی بنے پھر اس سے استعفیٰ دے دیا۔

بعض تصانیف: "ادب القاصی"، "معانی الایمان"، "الحراج"۔

[ابجد البصریہ ۱/۱۹۳: العوامد لہیہ ۲/۶۰: لا علام ۲/۲۰۵]

یہ حسن بن بصری، تابعی ہیں، کنیت ابو سعید تھی، آپ کے والد یہ "سیمان" کے قیدیوں میں آئے تھے اور انصار میں سے کسی کے خادم تھے۔ حسن بصری مدینہ میں پیدا ہوئے، ان کی والدہ حضرت ام سلمہؓ کی بیوی تھیں، آپ نے صحابہ کو پایا اور ان میں سے کچھ حضرات سے ماعت کی۔ آپ بڑے بہادر، خوبصورت، عبادت گزار، فصیح اللسان، علم فضل کے حامل تھے، حضرت انس بن مالک وغیرہ نے خود ان کے ان وصف کی شہادت دی ہے، آپ بصرہ کے امام تھے۔ آپ والا کی شہادت رنق بن سیمان کے منشی تھے، عمر بن عبد العزیز کے عہد میں بصرہ کے قاضی ہوئے، بعد میں مستعفی ہو گئے۔

المصنف (١٠٢٥-١٠٨٨هـ)

یہ محمد بن علی بن محمد علاء الدین ہسٹمی ہیں، دیار بکر میں واقع
 "حصن کبہ" نامی شہر کی طرف نسبت ہے، اب وہ ایک معمولی قصبہ
 ہے، جس کا عرف نام "ہسکیف" لکھا جاتا ہے، اور آج کل
 "شرماخ" کے نام سے مشہور ہے۔ دمشق میں ولادت و وفات ہوئی۔
 حنفی فقہ و اصول کے ماہر تھے، ان فقہ و حدیث اور نحو میں یرطوئی رہتے
 تھے، فقہ کا علم خیر الدین ربی اور فخر مقدسی حنفی سے حاصل کیا، ان کے
 ور بھی بہت سے اساتذہ تھے، آپ سے بہت زیادہ لوگوں نے علم
 حاصل کیا اور خوب نفع اٹھایا، دمشق میں حنفیہ کے افتاء کا کام آپ ہی
 کے سپرد رہا۔

بعض تصانیف: "الدور المختار شرح تنویر الأبصار"،
 "الدور المنتقى شرح ملتقى الأبحر" اور "إفاضة الأنوار
 شرح المنار" اصول میں۔

[خداوند لاثر ۴/۶۳: معتمد المؤمنین ۱۱/۵۶؛ لا علام ۷/۱۸۸؛
معتمد المخطوبات الصریح والمعرف ۸/۷۷]

الحمد لله (۴۴۹-۵۵۰ هـ)

یہ محمد بن علی بن محمد ہیں، ابو الفتح کنیت ہے، ”حلوئی“ حلو
فرخت رنے کی وجہ سے نسبت تھی، بغداد کے باشندہ ہیں، چنے اور
میں شیخ الحنابلہ تھے، فقہ کا حصول اصول و فروع دونوں کے اعتبار
سے کیا، اور دونوں میں سہل کو پہنچے، افتاء جہد ریس کی خدمات انجام
دی۔

بعض تصانیف: ”کفایۃ المبتدی“ فقہ میں ایک جلد، ”مختصر العبادات“، اور اصول فقہ میں ایک کتاب و جلدوں میں ہے۔
[الذیل علی طبقات الکتاب لہ ۱۰۶۹: لا اعلام ۷/ ۱۶۳: مجمع
المؤمنین ۱۱/ ۵۰]

كتاب (٩٠٢-٩٩٥هـ)

یہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن زعمی ہیں، ”خطاب“ سے مشہور تھے۔
مالکی فقیہ ہوئے کے ساتھ ملا، صوفیہ میں آپا شمار تھا۔ خاندانی سلامہ
مرکش سے ہے، آپ مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئے، ”رشتہ پانی“ مغربی
طرابلس میں انتقال فرمایا۔

بعض تصانیف: ”مواهب الجلیل فی شرح مختصر
 حمیل“ چھ جلدوں میں فقہ مالکی میں، ”شرح نظم مظاہر رسالہ
 مقیرومی لایں عاری“، قلمی علوم کی روشنی میں بغیر کسی مشین کے
 نمازوں کے، وقات متعین کرے کے طریقہ پر ایک رسالہ، اور لغت

حکیم (۳۳۸-۴۰۳ھ)

یہ حسین بن حسن بن محمد بن علیم ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھیں، تہہ جان میں پیدائش ہوئی اور بخاری میں اٹھ نمازیوں، ابو بکر قتال اور ابو ذبی کی خدمت میں زونوے قلمد تہہ دیا، آپ ثانی فقہ اور امام تھے۔ ذہبی نے کہا ہے کہ وہ اپنے مذہب میں مستغنی رائے رکھنے والے اور ماوراءالنہر کے ملاتے میں شونفع کے مریض اور تھے خراسان کے ملاقات میں قضا کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "المصباح فی شعب الایمان"۔

[طبقات الشافعیہ لابن السیسی ۳۷۷: ۱۳۷؛ البحر فی خبر من مر

۸۴۳: تذکرۃ الحفاظ ۲۱۹]

حماد بن ابی سیمان (؟-۱۲۰ھ)

یہ حماد بن ابی سیمان، مسمی ہیں، ولادت کے اعتبار سے شامی ہیں، فقہ و تابعی ہیں، کوفہ کے باشندہ تھے، امام ابو حنیفہ کے اساتذہ میں ہیں، آپ سے ابو نعیم غنی وغیرہ سے فقہ کی تحصیل کی، اور ان کے اساتذہ میں آپ سے سب سے بڑے فقہ تھے، ابو نعیم غنی کی روایت کے ماوراء الحدیث میں دوسروں سے روایت ضعیف سمجھی جاتی ہے، فقہ میں آپ ماہر تھے۔

[تہذیب التہذیب ۱۶۳: البحر ست لابن الندیم ص ۲۹۹؛

طبقات الکبیر، الشیرازی ص ۶۳]

خ

الحرقی (یا الحرقشی) (۱۰۱۰-۱۱۰۱ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ حرقشی مالکی ہیں جامعہ رم کے سب سے پہلے شاہ تھے، حرقشی مصر کے مریضوں میں واقع گاہ "الحرقشی" کی طرف نسبت ہے۔ "امات" میں لکھا ہے: "حرقشی مریضوں صاحب ہے۔" ہمہ د میں قیام تھا، وہ میں انتقال بھی ہوا، آپ صاحب فضل فقہ تھے۔

بعض تصانیف: "الشرح الکبیر علی متن حلیل"، "الشرح الصغیر علی متن حلیل" تہہ مالکی میں، اور "الفرائد السنیة شرح المقدمة السوسیة" توفید میں۔

[لأعلام اللوکی ۱۱۸: تاریخ لأزہر ص ۱۲۴؛ سلک الدرر

۶۴۳: ۶۴۳: یکھئے: مقدمہ حاویۃ الحدوی علی شرح مختصر غلیل، جس میں ان کے حالات مذکور ہیں]

الحرقی (؟-۳۳۴ھ)

یہ عمر بن حسین بن عبد اللہ، ابو القاسم، حرقی، بغدادی ہیں، شرق (چنے کڑوں) کی شریہ مریضت کی جانب مہست ہے، صلی مسلک کے عظیم ترین فقہاء میں شمار ہوتے ہیں، بی بیہ کے دور صومت میں صحابہ برام پر سب مہتمم کاظم دیکھ رہے تھے، سے نکل گئے، اپنی تصنیفات کو بھی بغداد کے مکاتبی پر چھوڑ دیا تھا، وہ سب اصل نہیں، مہنظر عام پر نہ آئیں، میں "مختصر الحرقی" امام کی ایک مختصر

مختصاف

تصنيف ردئي جس ۾ شرح امام ابن قدامت لى "المغنى" ونيو وى
كيا هـ

[طبقات ابن جرير ۲: ۵۵۰ لا امام للركلي ۵/ ۲۰۲]

مختصاف (؟-۳۶۱ھ)

يہ احمد بن عمر (اور بقول بعض: عمر) بن ميم (بقول بعض: ميمر) شيباني ہيں كنييت ابو بكر ہے "مصاف" سے مشہور ہيں۔ حنفى فقه ميں درجہ مامت پر فائز تھے بغداد كے رہنے والے تھے۔ حديث كى روایت بھی كى ہے، آپ علم الفرائض اور حساب كے ماہر اور اپنے اصحاب كے مذهب سے خوب واقف تھے۔ ان كو مہدي باللہ كے يہاں بڑا مقام حاصل تھا، مہدي كے لئے آپ نے ايك كتاب: ان كے موضوع پر تصنيف فرمائي، آپ زائد واقع ہوئے تھے، اپنے ماتم سے كا كر كھيا كرتے تھے۔ مفسر الامم حلواني فرماتے ہيں: "مصاف" علم و معرفت ميں بہت عظيم شخصيت ہيں، ان كى اتباع و پيروى ہر طرح درست ہے۔"

بعض تصنيفات: "الأوقاف"، "الحول"، "الشروط"، "الموصايا"، "أدب القاضي" اور "كتاب العصور"۔

[لجوهر النقص ۱/ ۸۷-۸۸؛ تاج التراجم ص ۷۷ لا امام للركلي ۱/ ۸۷]

لسرركلى ۱/ ۸۷]

تراجم فقہاء

المختصاف

بعض تصنيفات: "معالم السس في شرح سس ابى داؤد"، "عريب الحديث"، "شرح البخارى" اور "الغنية"۔

[لا امام للركلي؛ معجم المومنين ۱/ ۱۶۶؛ طبقات شافعية

[۴۱۸/۲]

المخطيب اشرفيني:

يحيى: اشرفيني۔

خلاص (تاريخ وفات معلوم نہ ہو سكي)

يہ خلاص (خاء كے كسرہ كے ساتھ) بن عمر و بھري ہيں، بھرہ كے رہنے والے تھے، تابعى قديم اور ثقہ ہيں، غمار بن ماسر، ابن عباس اور عائشہ سے حديث سى ہے، "در حضرت على بن ابى طالب و در حضرت ابو بکر سے روایات نقل كرتے ہيں، در آپ سے مالك بن دينار، قتادہ بن عوف اور ابى نعيم و سہ روایات كى ہيں، كہتے ہيں: آپ كا حضرت علي سے روایت كرماتا آپ كے سہ سے ہے، ہاں كے طريقہ پر نہیں ہے۔ ابن سعد كہتے ہيں: "آپ كے پاس يك پيچہ تھا جس سے آپ روایت حديث كرتے تھے۔"

[الطبقات لابن سعد ۸/ ۱۰۸؛ تهذيب لآ ساء والمفات ۱/ ۷۷]

المختصاف (؟-۳۱۱ھ)

يہ احمد بن محمد بن ہارون ہيں، ابو بكر كنييت ہے، در "خدا" سے معروف ہيں، ضلي فقيه تھے، امام احمد كے تلامذہ كى ايك بڑى جماعت سے متا، خصوصا امام احمد كے دونوں بیٹوں صالح اور عبد اللہ سے، در ابو داؤد و حسانى و نعيم و سہ۔ امام احمد كے مسائل كى ان كى حضرت سے سماعت كى، اور پھر وہ روراز ملكوں كى باد يہ بياني كى تاك جن جن

مختصافى (۳۱۹-۳۸۸ھ)

يہ محمد بن محمد بن ميم حتى ہيں، ابو سيمان ان كى كنييت ہے، كمال كے رہنے والے تھے، حضرت ريذ بن الخطاب (بر) و حضرت عمر بن الخطاب (ؓ) كى نسل سے ہيں، فقيه اور محدث تھے۔ سمعاني نے ان كے بار سے ميں كہا ہے: "وہ حديث و سنت كے اندر ميں سے ہيں۔"

خفیل

تراجم فقہاء

مدری

حضرات نے امام سے سنا ہوا ان کے پاس سے جمع کریں، یا سنے
و لوں سے جنہوں نے سنا ہوا ان سے جمع کریں۔ مسلک کے شیوخ
بھی آپ کے فضل و سبقت کی شہادت دیتے تھے۔ ان کے بارے
میں ابو بکر عبد اللہ بن ابی شیبہ حبلی مذہب کے امام ہیں۔
بعض تصانیف: "الجامع لعلوم الإمام أحمد"، "العلل"،
"تفسیر الغریب"، "الأدب" اور "أخلاق أحمد"۔
[طبقات ابن کلبہ لابن ابی یعلیٰ ۱۲/۲: لا علم للربکی ۱/۱۹۶؛
تذکرۃ الحفاظ ۴/۷]

حاصل تھی، مصر کا سفر کیا اور ازہر میں تعلیم پُر پ ملے لوٹ گئے،
اور تعلیم و تد ریس نیز افتاء کا کام شروع کیا۔ آپ سے بڑے بڑے
علماء، مفتیوں اور مدرسوں نے علوم کی تحصیل کی۔
بعض تصانیف: "الساوی الحیرة لضع البرية"، "مطهر
الحقائق الحقیة من البحر الرائق" فقہ حنفی کی "زیات میں، اور
"حاشیة علی الأشباه و النظائر"۔
[خلاصہ لآثر ۲/۱۳۴؛ معجم المؤلفین ۴/۱۳۲؛ لا علم
۳/۷۴]

خفیل (؟-۷۷۶ھ)

یہ خفیل بن سحاق بن موسیٰ، صبیہ الدین، احمدی ہیں، یونکہ وہ
سپاہیوں کا سالار بنے تھے، مذہب مالکی کے محقق و فقیہ تھے، علم کلام و
میں حاصل کیا، امام مالک کے مسلک پر عہدہ افتاء کی مسند نشینی کی، مکہ
میں جا کر رہے گئے، اور حاکمون میں وفات ہوئی۔
بعض تصانیف: "المختصر" جو فقہ مالکی کی بنیاد ہے اور جس پر ان
کی کثیر شروحات کا اور رد و رد ہے، "شرح جامع الأمہات" جو
"مختصر ابن حجاج" کی شرح ہے اور جس کا امام "التوصیف"
رکن، اور "الماسک"۔
[الذہبی: المذہب ص ۱۱۵؛ لا علم: زرکلی ۴/۶۳؛
الدرر لکامہ ۲/۸۶]

الدارمی (۱۸۱-۲۵۵ھ)
یہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن فضل تھیں دارمی ہیں، ابو محمد کنیت اور
بلن سر قند ہے، مفسر، محدث و فقیہ تھے۔ سمرقند کے قاضی بن جانے
کی درخواست کی مئی تو انکار فرمایا، سلطان وقت نے جب زیادہ عرض
اور اصرار کیا تو (عہد و قضا قبول کرنے کے بعد) ایک فیصلہ یہ پھر یہ
استعفیٰ پیش کر دیا، تو آپ کے استعفیٰ کو قبول کر لیا۔
بعض تصانیف: "المس" اور "الثلاثیات" یہ دونوں حدیث میں
ہیں، "المسد"، "التفسیر" اور کتاب "الجامع"۔
[تہذیب التہذیب ۵/۲۹۳؛ تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۰۵؛ معجم
المؤلفین ۶/۷۱]

خیر الدین الرملی (۹۹۳-۱۰۸۱ھ)

یہ خیر الدین بن احمد بن نور الدین بن ابی طیبی فاروقی رملی ہیں،
مصر میں کے گاؤں "رملہ" میں پیدا ہوئے اور وہیں نشو و نما ہوئی، حنفی
فقہ، مفسر، محدث، لغوی ہیں، بہت سے علوم میں یکساں دست در

الذہاب

تراجم فقہاء

الذہبی

الذہاب:

دیکھئے: ابو طاهر الذہاب۔

حدیثی (؟-۴۳۰ھ)، الجواہر المصیہ کے مطابق (۴۳۲ھ)

یہ عبد اللہ بن عمر بن عیسیٰ دیوبی ہیں، کنیت ابو زید تھی، دیوبی نسبت
یعنی راہ اور سر قند کے درمیان ایک گاہیں ”دیوبیہ“ کی طرف ہے، خلیفہ
کے کار فقہاء میں شامل ہیں۔ صاحب الجواہر کہتے ہیں ”آپ عی و
پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم الخلاف کو ایجاد کیا اور اسے معرض وجود
میں لائے۔“

بعض تصانیف: ”الأسرار فی الأصول والفروع“ اور ”تقویہ
الأدلة فی الأصول۔“

[الجواہر المصیہ ص ۳۳۹: وفیات لا یمان ۲/۵۱۲: لا یمان

۲/۴۸۸، ۴۴۸/۴]

ذ

حدیثی (۱۱۲۷-۱۲۰۱ھ)

الذہبی (۶۷۳-۷۴۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن عثمان بن قایماز، ابو عبد اللہ، شمس الدین ذہبی
ہیں، اصلاً ازمانی ہیں، دمشق کے باشندہ تھے، مسلک شافعی، امام اور
حافظ مورخ تھے، اپنے زمانہ کے بڑے محدث تھے، دمشق، ملک،
مکہ اور نابلس میں بہت سے شیوخ سے احادیث کی، حدیث مرہوم
حدیث میں خصوصی مہارت تھی، تمام مالک سے آپ کی خدمت میں
حاضری کے لئے اسفار کئے جاتے تھے، آپ حنابلہ کی آراء کی طرف
مائل تھے، آپ کا یہ امتیاز تھا کہ جب کوئی حدیث پیش کرتے تو جب
تک اس کے ضعف متین، انتہائی کمزوری، یا وہ بیت میں کوئی طعن
(اثر بوقاہل کو) بیان نہ کر دیتے آگے بالکل نہیں بڑھتے تھے۔

یہ احمد بن محمد بن احمد دیوبی ہیں، کنیت ابو طہر کات ہے، فقہاء
مالکیہ میں بڑے فضل و مرتبت کے حامل تھے، مصر کے بنی عدی قبیلہ
میں پیدا ہوئے، جامع ازہر میں تعلیم حاصل کی، اور فقہاء و محدثین
وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”اقرب المسائل لمنہب الإمام مالک“
اور ”مع القیبر شرح مختصر خلیل“ فقہ میں۔

[لا یمان ۲/۴۳۲: شجرۃ ص ۵۹: تاریخ ذہبی ۲/۱۳۷]

حدیثی (؟-۱۲۳۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن عارف دیوبی ہیں، مالکی فقیہ ہیں، عربیت اور فقہ کے

مرزی

تراجم فقہاء

رہیچہ رائے

بعض تصانیف: "الکبانور"، "تاریخ الإسلام" ۲۱ جلدوں میں،

اور "تجريد الأصول في أحاديث الرسول"۔

[طبقات الشافعية الكبرى ۲/۵: ۲۱۶؛ المجموع الزمردیہ ۱۰: ۱۸۳؛ مجمع

الموعظین ۸/۲۸۹]

نے آپ کو تصنیف و تالیف کے میدان میں ایک خاص امتیاز سے نواز
تھا۔ آپ اپنے دور کے فرائض تھے، آپ کی تصانیف کو تفاق (دور
دراز حلقوں) میں مقبولیت و شہرت نصیب ہوئی، لوگ اس پر جوق
درجوق ٹوٹ پڑے۔ (اس سب کے باوجود) اسی نے اس کو ضعیف
بتایا ہے۔

بعض تصانیف: "معالم الاصول" اور "المحصول" اصول
فقہ میں۔

[طبقات الشافعية الكبرى ۵/۳۳: الفتح المبين في طبقات
الأصوليين ۲/۳۷؛ لا علام للورکلی ۷/۲۰۳]

مرزی: احمد بن علی الرازی الجصاص۔

دیکھئے: الجصاص۔

الرافعی (۵۵۷-۶۲۳ھ)

یہ عبد الکریم بن محمد بن عبد الکریم رافعی، ابو القاسم ہیں، حضرت
رافع بن خدیج صحابی رسول کی طرف منسوب ہوئے، قرطبی تھے،
شافعی شیعہ، امام میں ممتاز درجہ پر تھے۔

بعض تصانیف: "الشرح الكبير" جس کا نام انہوں نے "العرب
شرح الوجيز للهرالي" رکھا تھا، بعض نے مطلق "العرب" کا
دفع کتاب اللہ کے علاوہ مناسب نہیں سمجھا، اس لئے کہا ہے: "فتح
العرب في شرح الوجيز" اور "شرح مسند الشافعي"۔

[لا علام للورکلی ۴/۹۷؛ طبقات الشافعية للسیکی ۵/۱۱۹؛ نوٹ
الوفیات ۲/۳]

رہیچہ رائے (؟-۳۶۶ھ)

یہ ریحہ بن فرات بن قریش کی شاخ تیم سے ولاء کی نسبت سے
"تیمی" میں، کنیت ان کی ابو عثمان ہے، امام، حافظ، فقیہ، مجتہد تھے،
مدینہ میں ہی سکونت تھی، اہل رائے میں سے تھے، آپ کو "رہیچہ

یہ محمد بن عمر بن حسین بن حسن رازی ہیں، فخر الدین لقب،
ابو عبد اللہ کنیت، اور ابن الخطیب سے معروف ہیں، حضرت ابو بکر
صدیقؓ کی سل سے ہیں۔ "رے" میں آپ کی ولادت ہوئی، اسی
طرف نسبت کر کے "رازی" کہا ہے، آپ اسلام طہستان کے
ہیں، شافعی فقیہ اور اصولی تھے، علم کلام، فن مناظرہ اور تفسیر، ادب کے
تبحر ہونے کے ساتھ ساتھ بہت سے فنون معلوم پر یکساں دسترس تھی،
علوم میں حصول مہارت کے بعد خوارزم کا سفر کیا، پھر ماوراء النہر اور
خراسان کا قصد فرمایا، ہرات میں قیام پھر اختیار کیا، وہاں آپ کو
"شیخ الاسلام" کے خطاب سے یاد کیا گیا، آپ کے حوزہ میں
دورگاہیں تھیں، تا کہ وہ ان میں اپنے درس و تفسیر دیا کریں،
آپ کا حلقہ درس بڑے بڑے فضلاء سے معمور رہا کرتا تھا۔ اللہ تعالیٰ

رشیدی المغربی

تراجم فقہاء

الروایاتی

ارائے اس لئے کہا جاتا ہے کہ جس مسئلہ میں ان کو حدیث یا اثر نہ ملتا اس میں پٹی رائے اور قیاس پر عمل کرتے، حدیث کے مفتی تھے، آپ عی سے امام مالک نے علم فقہ حاصل کیا، عراق میں سرزمین تبار کے ملائہ "ماشیمہ" میں آپ کی وفات ہوئی۔ امام مالک کا قول ہے: "جب سے ریحہ کا انتقال ہوئے فقہ کی علامت جاتی رہی۔"

[لا اعلام ۴۲/۳: تہذیب العبد ص ۴۵۸: تذکرۃ الحفاظ ۱۴۸: تاریخ بغداد ۸/۸۰: ۴۲۰]

رشیدی المغربی:

دیکھئے: المغربی۔

مرثی (لکیر) (؟-۹۵۷ھ)

یہ احمد بن حمزہ مرثی ہیں، شہاب الدین لقب ہے، مصر کے "رملہ" الحنفیہ نامی جگہ کے باشندے تھے جو "مریۃ الخطار" کے پاس ہے، ثنائی فقیہ تھے، قاضی دمشق و تاتاری۔

بعض تصانیف: "فتح الجواد بشرح منظومۃ ابن العماد" معنویات کے موضوع پر ہے، "الفتاویٰ" جن کو ان کے جیسے شخص لدین نے جمع کیا ہے جس کا ذکر آگے آ رہا ہے اور "حاشیۃ علی شرح الروض" وغیرہ۔

[ل عام ۷: الکوکب السارۃ ۱۱۹]

مرثی خیر الدین (حنفی):

دیکھئے: خیر الدین المرثی۔

مرثی (۹۱۹-۱۰۰۳ھ)

یہ محمد بن احمد بن حمزہ، شمس الدین مرثی ہیں، ملک مصر کے فقیہ اور

الروایاتی (؟-۱۲۳۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن یوسف روایاتی المغربی ہیں، مالکی فقیہ اور حکام تھے، انیس مراش میں ترقی میں مرجعیت کا مقام حاصل تھا۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی شرح الشیخ الوردی علی محاصر خلیل" فقہ میں، اور "التحصین والسعة من اعتقاد فی السعة بلغة"۔

[شجرة النور ص ۳۷۸: معجم المؤلفین: معجم المطبوعات: ہدیۃ المؤلفین]

الروایاتی (۳۱۵-۵۰۲ھ)

یہ عبد الواحد بن اسماعیل بن احمد بن محمد، ابو حنی سن روایاتی ہیں، ثنائی فقیہ تھے، نیشاپور، میافارقین، اور بخارا میں درس دیا، ثنائی مذہب کے امام تھے، حفظ مذہب میں اتنی شہرت ہوئی کہ ان کے متعلق بیان پایا جاتا ہے کہ وہ کہا کرتے تھے "اگر امام ثنائی کی جملہ تصانیف نہ آتش ہو جائیں تو میں ان کو اپنے حافظہ سے لکھ ڈالوں گا۔"

زررقانی

تراجم فقہاء

زکریا الانصاری

آپ کے تعلق عام قول تھا کہ ”وہ اس دور کے شافعی ہیں“ بلکہ ستان وروایت کے اطراف کے قاضی مقرر کئے گئے، بلکہ ان نے ان کو ان کے خدام الیٰ علیہ ”مل“ میں شہید کر دیا۔

چہارم کے اخیر میں بھی موجود ہے [

زفر (۱۱۰-۱۵۸ھ)

یہ جز بن ندیل بن قیس غبری ہیں، آپ کا خدائی تعلق اصحاب سے ہے، فقیہ، امام اور امام ابو حنیفہ کے بڑے درجہ والے شاگردوں میں ہیں۔ قیاس میں سب سے زیادہ مہارت رکھتے تھے، ترکوئی روایت پاتے تو اس کو لیتے تھے کہتے تھے: ”میں نے اپنے شیخ ابو حنیفہ کی مخالفت کر کے جو قول بھی اختیار کیا ہے وہ سب سے بھی منقول ہے۔“ ہمدانی مسند تشا، کو زینت آشتی، اور میں تقال بھی فرمایا، تہذیب فقہ کے ارکان میں آپ بھی تھے۔

بعض تصانیف: ”البحر“ یہ فقہ شافعی کی سب سے ضخیم تصنیف ہے، ”انصروف“، ”الحیة“، ”حقیقة القولین“۔

[طبقات الشافعیہ لابن ابی اسبی ۲۶۳/۳: لا اعلام للورکلی

۳۲۳/۳: سیر اعلام النبلاء]

[الجوہر المصنیہ ۲۲۳-۲۲۴: الفوائد البہیہ: لا اعلام للورکلی

۷۸۳]

ز

زررقانی (۱۰۲۰-۱۰۹۹ھ)

یہ عبد الباقی بن یوسف بن احمد زرقانی ہیں، کنیت ابو محمد تھیں، مصر کے رہنے والے تھے، امام فقہ، درجہ مامت پر فائز، صاحب تحقیق تھے، مالکیہ و حنبلیہ کے مرتب تھے۔

بعض تصانیف: ”شرح علی مختصر حلیل“ اور شرح علی مقدمہ العربیة للجماعة الارہویة، دونوں ہی فقہ مالکی میں ہیں۔

آپ کے صاحب: محمد بن عبد الباقی بن یوسف زرقانی، ابو عبد اللہ (۱۰۵۵-۱۱۲۰ھ) ہیں، اور موحا امام مالک کے شارح ہیں۔

[شجرة النور الزكية ص ۳۰۳: خلاصۃ لاثر ۲۸۷: معجم البوغین

۷۶۵: لا اعلام: اور آپ کی سوانح ”الشرح الصغیر“ ص ۸۶۵ پر جلد

زکریا الانصاری (۸۲۳-۹۲۶ھ)

یہ زکریا بن محمد بن زکریا انصاری ہیں، کنیت ابو زین تھی، شافعی، فقیہ، محدث، مفسر، قاضی ہیں، بلخ مصر تھا، ”شیخ الاسلام“ کا لقب انہیں دیا گیا، آپ مال و دولت سے بالکل تہی دست تھے، اس کے باوجود طلب علم میں کوشش کر کے صاحب کمال ہوئے، مصر کے قاضی التماسا کا عہدہ ملا، کثیر تصانیف تھے۔

بعض تصانیف: ”المعبر البہیة فی شرح البہجة الوردیة“ پانچ جلدوں میں، ”مہج الطلاب“ اور ”اسی المطالب شرح دروس الطالب“ یہ سب فقہ میں ہیں، ”الدقائق المحکمة“ تجوید میں، اور ”غایۃ الوصول شرح لب الاصول“ اصول فقہ میں، ان سب کے علاوہ آپ کی منطق، تفسیر، حدیث وغیرہ میں بہت ساری تصنیفات پائی جاتی ہیں۔

زميرى

ترجمہ فقہاء

لکھنؤ

[الاعلام للكرريكي ص ۸۰: الكواكب السامرة ۱/ ۱۹۹۶: معجم

المطبخ / ١٨٨

۱۰ ہزار اڑھائی لاکھ روپے۔

[أعلام للزركلي: تهذيب استهذيب ١٣٩٨/٣: غاية النهاية

[794 / 1]

زیریں (۵۸-۵۱۴۴)

یہ محمد بن مسلم بن عبد اللہ بن شہاب ہیں۔ قریشی خاندان کے
 بنی زہرہ سے ہیں، تابعی ہیں، شیخ یہ حفاظ حدیث اور فقہاء میں سے
 ہیں۔ مدنی تھے۔ شام میں حکومت اختیار کر لی تھی۔ آپ کو احادیث
 نزدیک مدینہ میں سنت و ولایت کا مقام بھی حاصل ہے۔ اس کے
 ساتھ مسلح صحابہ (فوجی) بھی جمع فرمائے۔ امام ابو یوسف کہتے ہیں:
 ”امام زہری کی کل حدیث (۲۲۰۰) ہیں۔“ بعض صحابہ کرام سے
 استفادہ کیا، اور خود ان سے امام مالک اور ان کے اہل طبقہ نے
 استفادہ کیا ہے۔

[تہذیب النہدیب ۳۴۵/۹-۳۵۱: تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۰۴:

الوفیات ۱/ ۳۵۱: لا ٔعلام للمورکلی بحر ۳۱۷]

زید بن ثابت (۱۱ق-۵۴ھ)

یہ زید بن ثابت بن ضحاک انصاری، خزر جی ہیں، اکابر اصحاب رسول میں ہونے کا شرف حاصل ہے۔ آپ کا تب وحی تھے، مدینہ میں ولادت ہوئی، مکہ میں بچپن گدرا، نبی کریم ﷺ کے ساتھ جب ہجرت کی تو صرف گیارہ سال عمر تھی، دین نبی ﷺ بھٹکتے آتی رہا، وہیں کہ آپ کو تشنہ، فناء، موت، اور فراق میں مامت و سیامت حاصل تھی، بن لوگوں سے نبی کریم ﷺ کی حیات میں ہی چرے تر آن کو یاد کر رہے تھے ان میں سے ایک ہیں اور آپ نے حضور اکرم ﷺ کو سنایا بھی تھا، حضرت ابو بلترہ کے لئے قرآن مجید کا نسخہ تیار کیا، اسی طرح حضرت عثمان کے سے یہ کام کیا جب کہ آپ نے قرآن کریم کے نسخے

س

السبكي (٤٢٤-٤٤٤هـ)

یہ عبد الوہاب بن علی بن عبد الکاظم بن تمام مکی انصاری ہیں، کنیت ابو نصر، اور لقب تاج الدین ہے، شافعیہ کے عظیم فقہاء میں شمار تھے، ظہور ہوئے پیدائش ہے، آپ نے دمشق اور مصر میں ماحولیت مہم فرمائی، اسے والد اور ذہبی سے فقہ حاصل کی، ایسے باآمال ہوئے کہ

پئے ہم عمروں پر چھا گئے، مصر و شام میں مدینہ و عجم کا سلسلہ شرف و شرفیاء، شام کی مسند قضاء پر فائز ہوئے، اسی طرح شام ہی میں جامع اموی میں خطیب بھی بنائے گئے۔ سبکی سخت رائے والے تھے، مدلل بحث کے، وہی تھے فرائض مخالف سے مسلک کو ثابت کرنے کے لیے مبادی کرتے تھے، موفیہ کو اس کی توضیح کی آزمائش میں مبتلا کر دیتے تھے۔

بعض تصانیف: "طبقات الشافعیۃ الکبریٰ"، "جمع الجوامع"، "اصول فقہ میں"، "توضیح التوضیح و توجیح التصحیح" فقہ میں۔

[طبقات الشافعیۃ لابن ہدیۃ اللہ الحسینی ص ۹۰؛ شذرات الذہب ۲۲۱/۶؛ لا علام ۳۲۵/۴]

السبکی الکبیر (۶۸۳-۷۵۶ھ)

یہی بن عبد لکانی بن علی بن ابی نعیم، انصاری شریفی ہیں، سبکی نسبت مصر کے شہر "منوفیہ" میں، قلعہ "سب" (سب المعویہ) کی طرف ہے، جناب آپ کی ولادت ہوئی ۱۰۰ ماہ سے قبل ۱۰۰ شام متعلق ہوئے، ۳۹۰ھ میں شام کی مسند قضاء سنبھالی، مہرمت بیمار ہو گئے، اس لئے قاہرہ واپس چلے آئے اور وہیں وفات پائی۔ انہوں نے ابن تیمیہ کی بہت سے مسائل میں تردید کی ہے، اور ابن تیمیہ کے بارے میں ان کی رائے اچھی نہیں تھی۔ آپ کے ساتھ ۱۰۰۰ تات الدین عبد الوہاب مصنف "طبقات الشافعیۃ" کو بھی "سبکی" ہی کہا جاتا ہے، کبھی "ابن لکینی" بھی کہا جاتا ہے۔

بعض تصانیف: "الابتہاج شرح المباح" فقہ میں، "المسائل الحلبیۃ و احوابہا" اور "مجموعۃ فتاویٰ"۔

[طبقات الشافعیۃ ۱۳۶/۶-۲۲۶؛ معجم المؤرخین ۷/۱۴۷؛

شذرات الذہب ۱۸۰/۶]

السرخسی (؟-۴۸۳ھ)

یہ محمد بن احمد بن ابی بکر ابو بکر، مدنی ہیں، شرفیاء کے شہر "سرخس" کے رہنے والے تھے، "شرفیاء" کے لقب سے یاد کئے جاتے ہیں، فقہ حنفی کے امام تھے، حادہ، حجت، جلیل، مناظر علم اہل صوفیہ کے، اور محدثی المسائل تسلیم کے جاتے تھے۔ صوفی و غیرہ سے کتب فہن یا بعض امراء کو نصیحت کرنے کی پادش میں آپ کو ایک تنگ و تاریک کڑھے میں قید کر دیا گیا تھا، بہت ساری پڑی تصانیف حالت اسیری ہی میں تالیف کو اپنے حافظہ کی مدد پر تالیف کر دی۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ میں، جو کتب ظاہر المراد یہ کی شرح میں ہے، "الأصول" اصول فقہ میں، اور امام محمد بن اسلم کی "السیر الکبیر" کی شرح۔

[الحوادث ص ۱۵۸؛ الجوہر المفید ۲۸۸/۲؛ لا علام للورکلی ۲۰۸/۶]

سعد بن ابی وقاص (؟-۵۵ھ)

یہ سعد بن مالک ہیں، اور مالک کا نام انیس بن عبد مناف بن زید و تھا، حضرت سعد بن کثیر ابو اسحاق ہے، قریشی، مدنی، مدنی ہیں، ابتدا میں اسلام لائے، ہجرت کی، آپ نے ہی سب سے پہلے اللہ کے راستے میں تیر چاہا تھا، مجلس شوریٰ کے چھ ارکان میں سے ایک آپ بھی تھے، آپ کو مستجاب الدعوات ہونے کا مرتبہ حاصل تھا، فارس کے لشکروں کی قیادت آپ کو سونپی گئی، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے مبارک ہاتھوں پر عرق و فتح نصیب فرمائی،

حضرت علیؓ و معویہؓ کے فتنے سے آپ نے خود کو طاعن و رکعاً مدینہ میں وفات ہوئی۔

خیان اشوری:
دیکھئے: اشوری۔

[تہذیب المعجم ج ۳/۴۸۴]

السیوطی (۸۴۹-۹۱۱ھ)

السعد التفتازانی:

دیکھئے: التفتازانی۔

سعید بن جبیر (؟-۹۵ھ)

یہ سعید بن جبیر بن شہام مدنی، یمنی میں قبیلہ بنی اسد سے ملا، کا متعلق تھا، کوفہ کے رہنے والے تھے، ۱۰۰ کتابیں تھیں آپ کا شمار ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت انسؓ وغیرہ صحابہ کرام سے سب فیض فرمایا۔ بنی لحدوث کے ساتھ مویوں کے خلاف علم بغاوت بند کرنے میں حصہ لیا، جنت بن یوسف نے آپ کو کسی طرح پکڑ لیا اور مارنے کھڑا کر کے شہید کر دیا۔

[تہذیب المعجم ج ۳/۱۱۴-۱۱۵]

سعید بن المسیب (۳-۹۴ھ)

یہ سعید بن المسیب بن ثریب بن ابی وہب قرطبی مخزومی میں، کا برتاؤ عین اور مدینہ منورہ کے ساتھ تھا، شاید میں سے ایک ہیں، حدیث غفرۃ اور مدینہ کے جامع تھے، وہ یہ بدل نہیں کرتے تھے، تیل کا کاروبار کر کے مدینہ سے کرتے تھے۔ حضرت عمر بن الخطابؓ کے بیٹوں اور احکام کو اتنے پیارے کہنے والے تھے کہ ”راوی عمر“ ہی آپ کا نام پڑ گیا، مدینہ منورہ میں رحلت فرمائی۔

[الاعلام للکرملی ج ۳/۱۵۵: معجم المصنف ج ۴/۳۳: طبقات

بن سعد ۵/۹۸]

یہ عبد الرحمن بن ابی بکر بن محمد بن سابق مدینہ بن خیمری سیوطی میں، جہاں مدینہ لقب ”راوی“ منسلک کنیت تھی، اصلاً ”اسیوط“ سے تعلق تھا، قیمی کی حالت میں قہرہ میں بچپن گزارا، روضہ المتقیاس کے نزدیک اپنے مکان میں عمر کا آخری وقت گزارا جہاں وہ تالیف و تصنیف کے لئے بالکل فارغ ہو کر بیٹھتے تھے۔ آپ ثنائی عالم، مؤرخ و ”عبد“ تھے، اپنے وقت کے حدیث و علوم حدیث اور فقہ و ملت کے سب سے بڑے عالم تھے، تصنیف میں زود نویس تھے، جب چالیس سال کی عمر ہوئی تو مہابت کے لئے یکسو ہو گئے، اقامت و تدبیر متوقف کر دی اور اپنی تصنیفات کو تحریر فرمایا، مدینہ منورہ تصنیفات اسی زمانہ کی ہیں، آپ پر یہ الزام لگایا گیا ہے کہ سابقہ کتابوں سے مضامین نکال کر تقدیم و تاخیر کے اپنے نام سے منسوب کر لیتے تھے۔

بعض تصانیف: آپ کی تصانیف کی تعداد ۵۰۰ تک پہنچتی ہے، ان میں سے یہ ہیں ”الاشباہ و الظاہر“، تالیف کی فرامات میں، ”الحاوی للفتاویٰ“ اور ”الإتقان فی علوم القرآن“ وغیرہ۔

[تذرات الخب ج ۸/۵۱: الضوء الملاح ج ۴/۶۵: لأعلام

۱۰۴]

شاشی

تراجم فقہاء

اشرفی

۱۲۸۰ھ - ۱۲۸۳ھ: تاریخ بغداد ۵۶۲/۲ - ۱۰۳

ش

شاشی: محمد بن احمد بن الحسین فخر الاسلام الشاشی:
دیکھئے: القفال۔

شاشی: محمد بن علی القفال:
دیکھئے: القفال المکیہ۔

شافعی (۱۵۰ - ۲۰۴ھ)

یہ محمد بن اورلیس بن عباس بن عثمان بن شافع ہیں، قریش کے
خاندان بنی مطلب سے ہیں، چار مشہور ائمہ فقہ میں داخل ہیں، شوافع
آپ ہی کی طرف اپنی نسبت کرتے ہیں، آپ صرف فقہ ہی میں ماہر
نہ تھے بلکہ تجویہ، علم اصول، حدیث، لغت، شعر، شاعری کے بھی
جامع تھے، امام احمد کہتے ہیں: ”کوئی بھی ایسا پر حائسہ شخص نہیں جس
نے قلم اٹھایا ہو یا کاغذ پکڑا ہو، امام شافعی کا اس کی زبان پر احسان
ضرور ہے۔“ وہ بے حد دین تھے، تجارت عراق میں انہوں نے اپنا
مسک عام کیا، پھر آپ ۹۹ھ میں مصر منتقل ہو گئے، وہاں بھی اپنے
مسک کی نشہ شاعت کی، اور مصری میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”الامم“ فقہ میں، ”المواہب“ اصول فقہ میں،
”احکام القرآن“ و ”اختلاف الحديث“ وغیرہ۔

[لاعلام للکوکلی: تذکرۃ الحفاظ ۴۹۱/۳ طبقات الحنابلہ

الشراف المکی (۹۹۷-۱۰۸۷ھ) (بعض اہل علم نے میم
کے ضمہ سے لکھا ہے)

یہ علی بن علی ہیں، ابو انصاری، کنیت ہے، مصر کے مغرب میں واقع
”شبراخین“ کے ساکن تھے، شافعی فقیہ ہیں، تعلیم ازہر میں حاصل کر
کے، وہیں مدرسہ پر بھی مامور ہوئے، آپ نجاشی سے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی بہایۃ المحتاج“، ”حاشیۃ
علی الشمانل“، اور قسطلانی کی ”المواہب المدنیۃ“ پر
حاشیہ لکھا۔

[لاعلام للکوکلی ۱۲۹۵: ارسار المستطرفة ص ۱۵۰: خلاصہ
لاثر ۱۴۴-۱۴۷]

اشرفی (؟ - ۳۲۶ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن احمد اشرفی ہیں، مصری شافعی فقیہ ہیں،
جامع اربعہ کی مسند مشیخت ۳۲۲ھ تا ۳۲۴ھ آپ سے مزین
ری، آپ کا انتقال قاہرہ میں ہوا۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی شرح بہجۃ الطلاب“، نروغ
فقہ شافعی میں، ”تقریر علی شرح جمع الحوامع“ اصول میں،
اور ”تقریر علی شرح تلخیص المفتاح“ بلاغ میں۔

[لاعلام للکوکلی ۱۱۰۴: معجم المطبوعات ص ۱۱۰: معجم المؤلفین
۱۶۸/۵]

اشرفی (؟ - ۹۷۷ھ)

یہ محمد بن احمد شرفی ہیں، شمس الدین خدابند تھے، شافعی فقیہ، مصر

شرقاوی

تراجم فقہاء

شرح

• لغت کے کام تھے، تاہم د کے باشندے ہیں۔

بعض تصانیف: "الإقناع فی حل ألفاظ أبی شجاع"، "معنی المحتاج فی شرح المسماح للووی" دونوں فقہ میں ہیں، "تقریبات علی المطول" بلاغت میں، "شرح شواہد القصر"۔

[للام للرقی ۶۳۴: شریعت لکھنؤ ۸۳۸۳] لکھنؤ: معجم المطبوعات ۱۱۰۸

شرقاوی (۱۱۵۰-۱۲۲۷ھ)

یہ عبداللہ بن جوزی بن ابی نعیم، ازہری، شرقاوی ہیں، مصر کے شاعر "شرقیہ" کے گاہک "طویلہ" کے تھے، شافعی فقیہ، اصولی محدث، مؤرخ اور دیگر بعض علوم میں بھی ماہر تھے، ازہر میں تعلیم حاصل کی، و شیخ الازہر کے منصب پر فائز ہوئے۔

بعض تصانیف: "فتح القدير الخبير بشرح التحرير" شافعی فقہ کی جزیات میں، "التحفة البهية فی طبقات الشافعية"، "حاشیة علی تحفة الطلاب"۔

[ہدیۃ المعارفین ۳۸۸۸: معجم المؤلفین ۳۱۶: لایلام ۲۰۶۴]

شرقاوی (؟-۷۸ھ)

یہ شرقاوی بن حارث بن قیس بن نعیم کندی ہیں، کنیت ابو امیہ ہے، آثار اسلام کے مشہور ترین قاضی ہیں، یمن میں رہنے والے فارسیوں (ایرانیوں) کے خاندان سے تھے، نبی کریم ﷺ کے عہد میں موجود تھے، آپ ﷺ سے بلا واسطہ سننے کی ذمت نہ سکی۔ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے اور رخصت میں تاشی کوثر ہے، جاث بن یوسف کے زمانہ میں حبشہ میں ستمی پیش

شریلالی (۹۹۴-۱۰۶۹ھ)

یہ حسن بن علی بن شریلالی ہیں، حنفی فقیہ، رئیس اصناف ہیں، ضلع منوفیہ کے گاہک "شہری ہولہ" کی جانب قبوت ہے، آپ کی عمر صرف چھ سال کی تھی کہ آپ کے والد آپ کو تھام دے آئے، یمن میں آپ کی نشوونما ہوئی اور زہر میں تعلیم مکمل کی، قادی کا ارادہ آپ پر ہو گیا تھا، تاہم وہیں وفات پائی۔

الشعبي

تراجم فقہاء

صاحب الہدایہ

فرمایا جو قول ہو گیا، آپ حدیث میں شہرت حاصل فرمائی تھی، تنہا میں معتد علیہ، معتبر تھے، شعر و ادب میں یہ طوئی حاصل تھا، کوفہ میں، اہل فرمایا۔

الشباب الرطی:
دیکھیے: الرطی۔

[تہذیب المعتمدیہ ۳۲۶/۴ لا عام للکونکلی ۳۳۶/۳]

شیخین:

شہرت ۱۸۵]

مؤرخین اور اہل عقائد کے کلام میں اگر لفظ "شیخین" آجائے تو اس سے مراد "ابوبکر و عمر" ہیں۔
محدثین کے کلام میں "شیخین" سے "بخاری و مسلم" مراد ہوتے ہیں۔

الشعبي (۱۹-۱۰۳ھ)

یہ عامر بن شریل شعبی ہیں حمیر کے رہنے والے تھے، "شعب بن ہر" کی طرف منسوب ہیں، کوفہ میں ولادت ہوئی، عمر محمد ظیفی بھی وہیں گذر، آپ مستند رہی، در فقیہ ہیں، امام تابعین میں شامل تھے، اپنے حافظہ کی وجہ سے شہرت پائی، آپ ہمسائی جو رہے، بے پناہ تھے، امام ابوحنیفہ وغیرہ آپ سے استفادہ کیا، آپ محدثین کے رہبر و ایک شہ تھے، آپ عبد الملک بن مروان سے وابستہ ہو گئے چنانچہ اس کے صاحب اور ہم مجلس بنے رہے، اس نے آپ کو ثمار درم کے پاس بحیثیت سفیر روانہ بھی کیا تھا۔ آپ نے ابن الاوث کے ساتھ خلیفہ کے عداوت بغاوت کی تھی پس جب آپ تاج کے کارو میں آ گئے تو جیسے مشہور رقمہ ہے اس سے آپ کو معاف کر دیا۔

شعب کے رہبر ایک شیخین سے مراد "امام ابوحنیفہ و اس کے شاگرد امام ابو یوسف" ہوتے ہیں۔
تاریخ ثانیہ کے رہبر ایک شیخین سے مراد امام ربیع (صاحب حج اور شرح الوجیز) اور امام نووی (صاحب المجموع شرح المہذب) ہوتے ہیں۔

متقدمین ثانیہ کے رہبر ایک شیخین سے مراد ابو حامد احمد بن محمد اسفرائینی (۲۰۶-۲۰۷ھ) اور قتال عبد اللہ بن احمد مروزی (۲-۲۱۷ھ) ہوتے ہیں، جیسا کہ سبکی نے طبقات ۱۹۸/۳ میں اس کا ذکر کیا ہے، چنانچہ وہ دونوں کے بارے میں فرماتے ہیں: یہ دونوں (سفری اور مروزی) فخراسانیوں اور عراقیوں دونوں طریقوں کے شہ ہیں۔

[تذکرۃ الفقہ ۸۰-۷۳: لا عام للکونکلی ۱۹/۳: الوفيات

۲۴۴: البدیع والنبایہ ۲۹/۹: تہذیب المعتمدیہ ۱۹/۵]

شمس رطی:

دیکھیے: الرطی۔

ص

شمس مقانی:

دیکھیے: المقانی۔

صاحب الہدایہ:
دیکھیے: الہدایہ۔

صاحبین

تراجم فقہاء

الضحاك بن قيس

صاحبین:

الصعيد کی اعدہ کی (۱۱۱۲-۱۱۸۹ھ)

حنبل کے نزدیک (جوہر المصیہ ۲/۴۲۶) کے مطابق ”صاحبین“ سے امام ابو حنیفہ کے دونوں ثائروہ ”امام ابو یوسف و امام محمد بن حسن“ مرہوتے ہیں، حنیف امام ابو حنیفہ کے ثائروہوں میں سے نہ دونوں کے علاوہ کسی اور کو صاحبین نہیں کہتے (۱)۔
ابو یوسف، محمد بن الحسن۔

یہ علی بن احمد مدنی سعیدی ہیں ال کی پیدائش ”صعید“ مصر میں ہوئی۔ کام و آنے مالکی فقیہ اور مفتی تھے، زہر میں تعلیم و تدریس کے مراحل پورے کئے۔ آپ سے بنائی اور ابو یوسف و غیرہ نے اعدہ و اتقاؤں کیا۔ آپ کے تعلق شجرۃ انوار کے مصنف تحریر کرتے ہیں: ”مشائخ اسلام کے شیخ، علماء مشاہیر میں سب سے ممتاز اور متفکین کے امام تھے۔“

صالح بن سالم الخولانی (؟-۲۶۷ھ)

یہ صالح بن سالم خولانی مالکیہ کے مشہور عالم ہیں، کنیت ابو محمد تھی، وہ فقہ کے بڑے حافظ تھے، پہلے امام شافعی سے فقہ میں استفادہ کیا پھر مالکی مسلک کی طرف مائل ہو گئے، ابن ابی اور امام شافعی سے روایت کرتے ہیں۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی شرح ابی الحسن بنام کھایۃ الطالب علی الرسالة“، ”حاشیۃ علی شرح البرقانی علی معنصر خلیل“، ”شرح الحرشی علی معنصر خلیل“، اور ”حاشیۃ علی شرح المسلم“۔

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۳۲۳ لا علام للورکلی ۱۲۵/۵: سنک
الدرر ۲۰۶/۳]

[ترتیب المذہب فتریب المسالک ۸۷/۴]

لصادی (۱۱۷۵-۱۲۴۱ھ)

یہ احمد بن محمد خولانی ہیں، ”صادی“ سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ تھے، مغربی مصر کے ایک عارف ”صا، حجر“ کی طرف قہت ہے، زہرہ ہاشمی سے علم و فقہ حاصل کیا، مدینہ منورہ میں رحلت فرمائی۔
بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی تفسیر الحلالین“ اور ”حاشیۃ علی شرح الدودیر لأقرب المسالک“ وغیرہ۔
[شجرۃ انوار ص ۲۶۳ لا علام للورکلی ۱۲۳/۳: ابوایت
الشمیہ ص ۶۳]

الصنبا جی (القرا فی):

دیکھئے: آخر اثنی۔

ض

الضحاك بن قيس (۵-۶۵ھ)

یہ ضحاك بن قيس بن خالد بن مالک ہیں، ابو یس کنیت تھی، ابو اسیر بھی کہا جاتا ہے قریش کے قبیلہ بنی نہر سے آپ کا تعلق تھا،

صدیق، ابو بکر:

دیکھئے: ابو بکر الصدیق۔

فاطمہ بنت قیس کے بھائی ہیں، اس کے صحابی ہونے میں اختلاف پایا جاتا ہے، پ زمانہ میں بنی نجر کے سردار اور بیاد رہ، اوروں میں سے ایک تھے، عشق و فتنہ میں ٹریک تھے، عشق ہی میں ملکوت بھی اختیار کر لی تھی، صبیح میں حضرت معاویہؓ کے ساتھ تھے، امیر معاویہؓ نے ۵۳ھ میں زیور بن یہ کی موت کے بعد آپ کو کوفہ کا امیر مقرر کیا تھا بعد میں عشق کی کوری پر پہنچے، حضرت معاویہؓ کی وفات کے موقع پر نماز جنازہ آپ ہی نے پڑھائی، ۸۰ھ میں مدینہ آمد تک خلافت کی ذمہ داری بھائی "مرثدہ" کے مہر کہ میں جب مروان بن الحکم کے سامنے آپ نے خود پہنچی نہیں کی تو شہید کر دے گئے۔

ب کے منام ایک درخت کا بن قیس میں، ہوتا ہے ہیں صحابی نہیں، لہذا صاپ میں ہا تہ کر دیا گیا ہے لکھا ہے کہ وہ قبیلہ مر سے نہیں تھے۔

[تہذیب المعادیل ۴/۴۸۴: لا صاپ ۴/۱۸۴: لا علم

۳۰۹ھ]

ط

طاؤس (۳۳-۱۰۶ھ)

یہ طاؤس بن کیسان خولانی ہیں، اور ولای کے اعتبار سے ہمدانی ہیں، ابو عبد الرحمن کنیت تھی، آپ نسلاً فارس کے تھے، اور آپ کی پیدائش ہشونہ یمن میں ہوئی۔ فقہ اور روایت حدیث میں آپ کا شمار کامرانین میں ہوتا ہے، خلفاء و حکام کو وعظ و نصیحت کرنے میں بڑی

امیری و تہذبات مندی سے کام لیتے تھے، حج کرتے ہوئے مزدلفہ پر منی میں آپ کا سانحہ ارتحال پیش آیا، اور آپ کی نماز جنازہ ضیفہ شام بن عبد الملک نے پڑھائی۔

[لا علم للزرقلی: تہذیب المعادیل ۵/۸۵: بن حاکم ۱/۲۳۳]

الطباخ:

یہ محمد راغب الطباخ۔

الطبری: یہ احمد بن عبد اللہ بن محمد محبت الدین ہیں:

دیکھئے: الحب الطبری۔

الطحاوی (۲۳۹-۳۲۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن سلامہ درہی ہیں، ابو جعفر کنیت تھی، آپ کی بہت صغیر عمر کے کائنات "طبا" کی طرف ہے، مرتبہ مامت پر فارغ ہوئے تھے، آپ امام ثانی کے شاگرد بنی کے بھائی تھے، چنانچہ ماموں ہی سے ابتدا میں تحصیل فقہ شریعت کی۔ ایک روز ان پر غصہ ہوئے، اور کہا کہ "بھند اتم کمال حاصل نہیں کر سکتے" اس پر انہیں غصہ آگیا ورنہ کے پاس سے چلے گئے، پھر امام ابو حنیفہ کے مسلک کے مطابق فقہ حاصل کی، وہ تمام فقہاء کے مسلکوں کے نقاب کار تھے۔

بعض تصانیف: "احکام القرآن"، "معانی الآثار"، "شرح مشکل الآثار" (یہ آپ کی آخری تصنیف ہے)، "الوادع الفقیہ"، "العقیدۃ الطحیاتیہ" کے نام سے معروف ہے، اور "الاحکام بین الفقہاء"۔

[الحوار الفقیہ ۱/۱۰۴: لا علم للزرقلی ۱/۱۹۶: البدیع ۱/۱۹۶]

[۱۷۴ھ]

الطحاوی (الطحاوی) (؟-۱۲۳۱ھ)

الطحاوی:

یہی ہے: الطحاوی۔

یہ احمد بن محمد بن اسماعیل ہیں، حنفی فقیہ ہیں، "طحاوی" جو "اسیوط" سے تریب ہے وہاں پیدا ہوئے، درم میں تعلیم حاصل کی، شیخ اکیہ کے منصب جلیل پر فائز ہوئے، اس منصب سے معزول نہ کیے گئے۔ پھر وہ واپس منصب پر فائز کیے گئے۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی مراقی الفلاح"، "حاشیۃ علی الدر المختار"، اور "کشف الرین عن بیان المسح علی الجودہیں"۔

[لأعلام للکوکلی ۱/۲۳۲]

ع

مازہ (۹-ق ۵-۵۵۸ھ)

یہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ بنت ابی بکر صدیق (عبداللہ) بن عباس (دوفانہ) ہیں، مسلمان خواتین میں سب سے بڑی ماہر فقہ تھیں، آپ ادیب اور علم و فضل کی حامل تھیں، ام عبداللہ کی کنیت سے موسوم تھیں، اس کے ساتھ تعات پیش آئے اور ان کا پناہ موقف تھا، ابابہ صحابہ آپ سے اپنی معادات میں رجوع کرتے تھے، مسروق جب آپ سے کوئی روایت نقل کرتے تو فرماتے: مجھ سے صدیقہ بنت صدیق نے اس طرح بیان کیا۔ کچھ امور میں حضرت عثمان کی خلافت میں ان سے ماراض ہو گئیں تھیں، میں جب وہ شہید کرنا لے گئے تو آپ کی شہادت پر بے حد غصہ ہو میں، اور حضرت علی کے مقابلہ پر نکل کھڑی ہو میں، جنگ جمل میں آپ کا موقف سب کو معلوم ہے، لیکن بعد میں اس سے رجوع کر لیا تھا، حضرت علی نے آپ کو بڑے اعزاز و اکرام کے ساتھ واپس پہنچایا، زرکشی نے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے: "الاجابة لما استلوا کتہ عائشہ علی الصحابة"۔

[لأصابہ ۳/۵۹۳: أعلام النساء ۲/۶۰۲: منهاج النہ

[۱۹۸-۱۸۲۶]

الطراطی (۴۵۱-۵۲۰ھ)

یہ محمد بن ولید بن محمد نہری ہیں، کنیت ابو بکر تھی، طراطی سے معروف ہیں، مشرقی اندلس کے عمر "طراطی" کی طرف نسبت ہے، "ابن ابوردت" سے بھی معروف تھے، مالکیہ کے ائمہ کبار میں تھے، آپ فقہ اصول فقہ، علم حدیث، تفسیر میں ماہر تھے، مشرق کا سفر کیا، بغداد، مصر و پہنچے، ابو بکر ثانی وغیرہ سے علم فقہ کی تحصیل فرمائی۔ شام میں ایک مدت تک رہے، ۱۹۰ ماں ۱۰ برس و تدریس کا کام کیا، بیت امتدس آئے، ایک بڑی جماعت نے آپ سے کسب فیض کیا، وفات سکندر یہ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "شرح ومسالۃ بن ابی زید"، "الحوادث والبدع"، اور "سراج الملوک"۔

[الدبیح ۳/۶۷۶: شذرات الذہب ۴/۶۲: معجم المؤمنین

[۲۶/۶]

عباس بن عبدالمطلب

تراجم فقہاء

عبداللہ بن مسعود

عباس بن عبدالمطلب (۵۱ ق ۳۲ھ)

عبداللہ بن عباس:

یہی ہے: ابن عباس۔

عبداللہ بن عمر:

یہی ہے: ابن عمر۔

عبداللہ بن عمرو (؟-۶۵ھ)

یہ عبداللہ بن عمرو بن العاص صحابی رسول اور قریشی ہیں، کنیت ابو محمد تھی، اپنے والد سے پیشتر اسلام لے آئے تھے، رسول اللہ ﷺ نے ان کے بارے میں اس طرح تعریف فرمائی "بہترین گھرانے والے عبداللہ، ابو عبداللہ (حضرت عمرو) اور ام عبداللہ ہیں"۔ آپ عبادت میں بڑی مشقت برداشت کرتے تھے، راسخ اعلم تھے اور صحابہ میں بکثرت حدیث روایت کرنے والوں میں تھے، آپ نے حضرت عمر، ابو الدرداء، عبدالرحمن بن عوف وغیرہ صحابہ کرام سے روایتیں بیان کی ہیں، اور خود آپ سے بعض صحابہ نے روایتیں کی ایک بڑی تعداد نے روایت حدیث کی ہے۔ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے اس بات کی اجازت حاصل کر لی تھی کہ وہ جو کچھ نبوت سے سنیں گے لکھ لیں گے، اجازت ملنے پر آپ نے حدیث قید تحریر میں لانا شروع فرمایا، آپ کی لکھی ہوئی حدیثوں کا وہ مجموعہ "الصادقة" کہلاتا تھا۔

[طبقات ابن سعد ۸/۴؛ الإصابہ ۲/۵۱۲؛ تہذیب الفہم ۳۳۷/۵]

۳۳۷/۵

عبداللہ بن مسعود (؟-۳۲ھ)

یہ عبداللہ بن مسعود بن غافل بن حبیب مذہبی ہیں، ابو عبدالرحمن

یہ عباس بن عبدالمطلب بن ہاشم، رسول اکرم ﷺ کے چچا ہیں، اور تمام خلفاء عباسیوں کے جد اہل ہیں، آپ قبیلہ قریش کے مشہور و صاحب الرائے سردار تھے، آپ کے ہی حصہ میں "تایہ" (تواج کے لئے آب رسائی کا کام) تواج قریش کے کامل فخر کاموں میں شمار ہوتا تھا، اور اسلام میں بھی ان کے لئے اسے برقرار رکھا گیا، ایک روایت یہ ہے کہ آپ نے ہجرت سے قبل ہی اسلام قبول فرمایا تھا، مین ہجرت بعد میں کی۔ آپ فتح مکہ اور غزوہ حنین میں شریک تھے، خلفاء راشدین آپ کا بڑا اعزاز کرتے تھے۔

[لأعلام للزکری ۳/۳۵۵؛ الإصابہ ۲/۵۱۲؛ أسد الغابہ]

عبداللہ بن الزبیر (۱-۳۷ھ)

یہ عبداللہ بن زبیر بن عوام ہیں، قبیلہ قریش کے خاندان بنی اسد سے تھے، اپنے وقت میں قریش کے نامور شہسوار تھے۔ آپ کی والدہ ۳۷ ہجرت ابو بکر صدیق ہیں، ہجرت کے بعد مسلمانوں میں سب سے پہلے آپ کی ولادت ہوئی، فریقہ کی فتح میں جو حضرت عثمان کے عہد حدیث میں ہوئی، حصہ یا، یرید بن معاویہ کے انتقال پر آپ کے دست مبارک پر بیعت کی گئی، اور آپ نے مصر، بخارا، یمن، شام، عراق، اور شام کے بعض حصے پر حکومت فرمائی، قیام آپ کا مکہ مکرمہ میں تھا، عبدالملک بن مروان نے تباہی بن یوسف کی قیادت میں آپ کے خلاف ایک فتنہ بھیجا۔ عثمان نے مکہ مکرمہ کا محاصرہ کر دیا، یہی صرہ آپ کی شہادت کے بعد ہی ختم ہوا، آپ سے صحیحین (بخاری و مسلم) میں ۳۳ احادیث مروی ہیں۔

[لأعلام للزکری ۳/۴۱۸؛ نوات الوفيات ۱/۴۱۰؛ ابن لاثمہ]

۳۵۱/۳

عدوی

تراجم فقہاء

عائقہ النخعی

یہ لیت تہ امت کلام پاک شہید رویا۔

[لا علام ۱۴/۳۷: عثمان بن عفان "مما اوقیہ الیم عربون؛
ہدء و تارخ ۵/۷۹]

عدوی: علی بن احمد العدوی المصعیدی:

دیکھئے: المصعیدی العدوی۔

یہ مدینہ وایس ہوئے تو میر مدینہ نے جلی کی تورہ پوش ہو گئے۔
موت تک سامعے میں آئے۔ حضرت ابن عمرؓ وغیرہ نے س پر حضرت
عبداللہ بن عباس کے سام سے جھوٹی روایات گھڑنے کا الزام لگایا ہے،
اور ان کے بہت سارے فتاویٰ کی تردید کی ہے، دوسرے لوگوں نے
آپ کو ثبوت معتبر بتایا ہے۔

[اجتہاد ۱۶/۲۶۳، ۲۷۳: لا علام للورکلی ۵/۳۳: المعارف
۲۰۱/۵]

عوط و (؟-۱۱۴ھ)

علاء الدین:

دیکھئے: ابن الترمذی۔

عائقہ النخعی (؟-۶۱ھ)

یہ مدینہ بن قیس بن عبداللہ بن مالک نخعی ہیں، ابوہل کنیت ہے،
باشندگان کوفہ میں ہیں اور تابعی ہیں، مدائن کی جنگ میں حضرت علی
کے ساتھ شریک تھے، اسی طرح ان کے ساتھ نہروان میں خوارج کے
ساتھ معرکہ آرائی میں بھی حصہ لیا، صفین میں شامل تھے، خراسان کی
جنگ میں شرکت کی، اور ۶۰ سال خوارزم میں قیام فرمایا، ایک عرصہ تک
مرہ میں رہے، مستقل سکونت کوفہ میں اختیار کی، حضرت عمر، عثمان،
علی، عبداللہ بن مسعود، وغیرہ سے روایات بیان کی ہیں، اور آپ سے
بہت سے لوگوں نے استفادہ کیا، حضرت بن مسعود سے تجویز و فقہ
میں مال حاصل کیا، یہ ان کے ان چھ نامہ ثراویں میں سے تھے
جو لوگوں کو قرآن سکھاتے، اور حدیث کی تعلیم دیتے، اور لوگ ان کی
راے کی بنیاد پر اپنی رائے سے رجوع کرتے تھے، عائقہ بڑے ماہر
فقہ، امام صاحب کمال اور قرآن پڑھنے میں خوش الحان تھے، جو کچھ
روایت کرتے وہ مستند ہوتا، ہلانی "تقویٰ کے حامل تھے، اپنے علم

یہ عطاء بن مسلم اپنی رباح میں کنیت ابو محمد ہے، خیاراتین میں
سے تھے، یمن کے ایک مقام "جند" میں آپ کی ولادت ہوئی، وہ
سیہ نام کھنجر پالنے والے تھے، مکی شمار ہوتے تھے۔ حضرت
عائقہ، ابوہریرہ، ابن عباس، ام سلمہ، ابو عبیدہ وغیرہ سے سماعت کی، اور
خود آپ سے اوزنی اور ابوحنیفہ رضی اللہ عنہم سے فقہ استفادہ کیا،
آپ مفتی مکہ تھے، حضرت ابن عباس، ابن عمر وغیرہ سے آپ کی
مبارکت فتاویٰ کی شہادت دی ہے، اور مکہ والوں کو آپ سے استفادہ دینی
ترعیب کی، مکہ میں آپ سے وفات پائی۔

[تذکرۃ الفقہ ۲/۹۲: لا علام للورکلی ۵/۲۹: اجتہاد
۹۹/۷]

عکرمہ (۲۵-۱۰۵ھ)

یہ عکرمہ بن عبداللہ موی عبداللہ بن عباس ہیں، کہا جاتا ہے کہ آپ
نعمانی تھے کہ حضرت ابن عباس نے انتقال فرمایا اور بعد میں آواز
کروئے گئے، تاہم یہی مفسر محدث تھے، حضرت ابن عباس نے آپ کو
علم دیا تھا کہ لوگوں کو نوسیدیا کریں، نجدہ حروری کے پاس آئے اور
اس سے خوارج کے افکار حاصل کر کے ان کی فریقہ میں اشاعت کی،

علی

تراجم فقہاء

عمر

فضل میں اس درجہ پر پہنچ گئے تھے کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ تک آپ سے مسائل پوچھتے و فتویٰ حاصل کرتے۔

[تہذیب المعجم ۶/۴۷۶: تاریخ بغداد ۱۲/۲۹۶: تذکرۃ

الکرام ۸/۴۸]

علم فضل کے بارے میں اشارے جاتے تھے تحقیق و تتبع میں ممتاز تھے۔ بعض تصانیف: "حاشیۃ علی فتح القدیر" "شرح الہدایۃ للمرعیانی" اور "شرح النایۃ فی مسائل الہدایۃ" یہ جملہ تصانیف مؤلفہ خلی میں ہیں۔

[خلاصۃ لأثر ۱۸۵۳: ہدیۃ العارفین ۱۰۱۷: معجم المؤلفین

۱۰۰۷]

علی (۲۳ ق ۵-۴۰ ھ)

یہ علی بن ابی طالب ہیں (اور ابو طالب کا نام عبد مناف بن عبد المطلب ہے)، حادہاں بنی ہاشم اور قبیلہ قریش سے تھے۔ امیر المومنین، چوتھے خلیفہ راشد، رشتہ دہش و میں، اہل بیت، نبی ﷺ نے آپ کے ساتھ ہی صابری کی حضرت فاطمہ کو یاد یا تھا۔ حضرت عثمان کے واقعہ شہادت کے بعد دلی خلافت ہوئے، حالات متواتر ہو گئے تھے کہ آپ کی شہادت (جو کوفہ میں پیش آئی) تک معاملہ خلافت متواتر نہ ہو۔ ۵۰ حادیوں نے آپ کی تکفیر کی اور شیعوں نے آپ کے بارے میں اتنا غلو کیا کہ خلفاء ثلاثہ سے بھی آپ کو بڑھا دیا، بلکہ ایک طبقہ نے تو یہ حد کی کہ آپ کو خدائی کے مقام پر لا کر چھوڑ دیں خطبات اور حکمتوں پر مشتمل کتب "نہج البلاغہ" آپ سے منسوب ہے، شیعہ پانچویں صدی ہجری میں اس کو منظر عام پر لائے، آپ کی طرف اس کی نسبت کے صحیح ہونے میں شک کیا گیا ہے۔

[لأعلام للدرکلی ۵/۱۰۸: منہاج السنۃ ۴/۲ اور اس کے بعد

کے صفحات: الریاض المضرۃ ۴/۱۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات]

علی بن المدینی (۱۶۱-۲۳۴ ھ)

یہ علی بن عبد اللہ بن جعفر سعدی، ابو الحسن، ابن المدینی ہیں، آپ کا خاندانی تعلق مدینہ سے ہے، بصرہ میں پیدا ہوئے، اور "سامرہ" میں انتقال ہوا، محدث، حافظ حدیث، اصولی اور دہر علوم میں صاحب درجہ تھے، آپ نے دین مدینہ، عراق کے طبقہ کے لوگوں سے تحصیل علم کی، اور ان سے دلی، بخاری، ابو داؤد وغیرہ نے احذ کیا۔ عبد الرحمن بن مہدی نے لکھا ہے: "ابن المدینی احادیث رسول ﷺ کے، اور خصوصاً سفین بن حنینہ کے واسطے سے مروی احادیث کے تمام لوگوں سے زیادہ واقف تھے۔

بعض تصانیف: "المسند فی الحديث" اور "تفسیر غریب الحديث"۔

[طبقات الشافعیۃ لابن السکلی ۱/۲۶۶: تذکرۃ الکرام ۱۵/۲۵: معجم

المؤلفین ۷/۳۲]

عمر (۴۰ ق ۵-۲۳ ھ)

یہ عمر بن خطاب بن نفیل ہیں، ابو حفص کنیت، مرقا لقب تھا، رسول اللہ ﷺ کے صحابی، امیر المومنین، دہرے خلیفہ راشد تھے۔ نبی کریم ﷺ نے دعائے دعا فرماتے تھے کہ وہ سیدم کو

علی لقاری (۱-۱۰۱۳ ھ)

یہ علی بن سلطان محمد ہروی قاری ہیں، نور الدین لقب ہے، ہرات کے رہنے والے تھے، مکہ میں مقیم تھے، وہیں وفات بھی پائی، حنفی فقیہ تھے، تمام علوم میں صاحب نال، "ارکیۃ التصنیف" تھے، اپنے دور میں

دونوں عمروں (عمر بن الخطاب و عمرو بن ہشام ابو جہل) میں سے ایک کے ذریعہ دعوت بنا دے، عاتق کے حق میں قبول ہوئی اور امام لے آئے، آپ کا قبول امام کا واقعہ ہجرت سے پانچ سال قبل کا ہے، اس کے بعد مسلمانوں نے طے عام اپنے دین پر عمل کیا، نبی ﷺ کی صحبت اختیار کی، اور آپ وہ وزیروں میں سے ایک قرار پائے، آپ ﷺ کے ساتھ تمام مہجرت میں شرکت فرمائی۔ حضرت ابو بکرؓ کے بعد مسلمانوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی، آپ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے بے شمار نجات دلائی، اور اسلام کو اتنا پھیلایا کہ یہاں تک کہا جانے لگا کہ آپ کے عہد میں ۱۲ ہزار منبر (خطبہ کے سے) قائم کئے گئے۔ ہجری تاریخ اور حساب فقہ آپ نے یہی دفرمائے، ایک مجوی غلام ابن کوفہ نے آپ کو نماز فجر پڑھاتے ہوئے شہید کر دیا۔

[لأعلام للدرکلی ۵/۲۰۴: سيرة عمر بن الخطاب للشيخ خطاطی طبع، بیروت: دار الفکر، ۱۳۸۵ھ]

الجوزی: اور "الخلیفة الزید" عبد العزیز سیدہ اہل

عمران بن حصین (؟-۵۵۲ھ)

یہ عمران بن حصین بن حید بن خلف ثقیفی ہیں، کنیت ابو نعید ہے، آپ اہل علم و افتاء، صحابہ میں سے تھے، عمیرہ کے ماں، امام لے آئے، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بہت سے مہجرت میں حصہ لیا۔ حسن بصری اور ابن سیرین وغیرہ نے آپ سے علم و فضل کی تحصیل کی، حضرت عمر بن الخطاب نے اہل بصرہ کی ایسی تعلیم کے سے آپ کو روانہ فرمایا، عبد اللہ بن عامر نے بصرہ کا قاضی بنا دیا، کچھ مدت تک بحیثیت قاضی آپ نے وہاں قیام فرمایا، پھر معذرت پیش کی جو قبول ہوئی، آپ نے قندھار کے دور میں اپنے آپ کو مدد دے دیا، جنگ میں شہید نہیں کیا۔ محمد بن سیرین کہتے ہیں: "ہم نے بصرہ میں کسی بھی صحابی کو نہیں دیکھا جو حضرت عمر بن حصین سے افضل ہوں۔"

[لأعلام للدرکلی ۵/۲۰۴: أسد الغابہ ۴/۱۳۷]

عمر بن عبد العزیز (۶۱-۱۰۱ھ)

عمیرہ (؟-۹۵۷ھ)

یہ عمر بن عبد العزیز بن مروان بن حکم ہیں قریشی قبیلہ کے بنی امیہ خاندان سے ہیں، نیک خلیفہ تھے، بہت سے لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ "پانچویں فیض رشد ہیں، کیونکہ ان کا عدل و انصاف اور حوصلہ ایسا بلند معیار کا تھا،" اکابر تابعین میں شامل تھے، مدینہ میں پیدائش ہوئی اور وہیں بچپن گزارا، ولید کے زمانہ میں مدینہ کے امیر ہوئے، پھر سلیمان بن عبد الملک سے وزیر بنایا، سلیمان کی وفات کے بعد ۹۹ھ میں اس کی وصیت کے مطابق خلافت آپ کے سپرد ہوئی، آپ نے عدل و انصاف پھیلایا اور فتنے مٹا دیے۔

[لأعلام للدرکلی ۵/۲۰۹: سيرة عمر بن عبد العزیز لابن

یہ احمد، شباب الدین، برکات الدین، و کے لقب سے مشہور ہوئے، ثنائی مسلک کے مصری فقیہ ہیں۔ بنی الامیہ کہتے ہیں: "یہ امام، علامہ اور محقق ہیں، تحقیق و اثبات مذہب میں ان پر سرداری شتم تھی، وہ صاحب علم، زہد، متقی اور اعلیٰ اخلاق والے تھے، انہوں نے ابن ابی شیبہ اور نووی وغیرہ سے استفادہ کیا ہے۔"

بعض تصانیف: "حاشیہ علی شرح جمع الجوامع للسبکی"، اور "حاشیہ علی شرح المسحاح"۔

[تراجم المومنین ۸/۳۳: شذرات الذہب ۸/۳۱۶]

عیاض

تراجم فقہاء

غذی

عیاض: قاضی عیاض بن موسیٰ المصطفیٰ:
دیکھئے: القاضی عیاض۔

منسوب سمجھی جائے گا۔ شافعی فقیہ، اصولی، کلام میں ممتاز اور تصوف میں بلند درجہ پر تھے۔ بغداد کا عربی پھر تاج، شام، مصر ہو کر طوس و ہمس جلائے۔

بعض تصانیف: ”السیوط“، ”الوسیط“، ”الوجیز“ اور ”الحلاصۃ“ یہ سب فقہ میں ہیں، نیز ”مہانت الملاسفۃ“ اور ”احیاء علوم الدین“۔

[طبقات الشافعیہ ۱۰۱۴-۱۸؛ علامہ اللوری ۷/۲۴۷؛ الوافی بالوفیات ۱/۲۷۷]

غ

الغمرینی (؟-۸۱۳ یا ۸۱۵ھ)

یہ عیسیٰ بن احمد بن محمد ابو مہدی غمرینی (غین کے ضمہ کے ساتھ) ہیں۔ دمن تونس ہے، مالکیہ کے بڑے علماء میں سے ہیں، اپنے مسلک میں اجتہاد کے درجہ پر قاز تھے، تونس میں مالکیہ کے قاضی مقرر ہوئے، سب سے بڑی جامع مسجد (جامع زیتونہ) میں اپنے ستاذ ابن عرفہ کے بعد خطیب بھی بنائے گئے، ابن کے تعلق عام ذیل تھا کہ وہ حیر مطاوع کے پنے مسلک کو اپنا کر چکے تھے، آپ سے ایک بڑی جماعت سے استفادہ یافتہ ہیں، مشیت ابن عرفہ کے شاگردوں کی ہے۔

غلام الخال: یہ عبدالحزیز بن جعفر، بو بکر ہیں:
دیکھئے: ابو بکر (غلام الخال)۔

ف

القاسی (۷۷۵-۸۳۲ھ)

یہ محمد بن احمد علی قتی الدین، ابو الطیب مکی ہیں، قتی القاسی کے نام سے معروف ہوئے، محدث جو رخ تھے، مکہ مکرمہ میں ولادت ہوئی اور وہاں اور مدینہ میں پچھن گزارا، مکہ مکرمہ میں مالکی مسلک کی مسند قضاء پر متمکن ہوئے۔

بعض تصانیف: ”العقد الثمیں فی مناقب البدل الامیں“ یہ مکہ شہرہ ال کے آثار اور شخصیات پر ہے، ”نشاء الغرام بأخبار البدل الحرام“، اور ”دیل سیر البلاء“۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۲۴۳؛ نیل الابتناج ص ۱۹۳]

الغزلی (۳۵۰-۵۰۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد ابو حامد الغزلی (زاء کی تشدید کے ساتھ) ہیں، اہل خوارزم و تہران کا یہ طریقہ ہے کہ وہ ”یا“ نہ حارفیت کرتے ہیں، غزال سے غزالی، مطار کو مطاری، رتصار کو رتصاری کہتے ہیں، ان کے والد اس بیٹے تھے، یا اہل کو راہ کی تحفیف سے پڑھا جائے تو غزالی ”طوس“ کے ایک گاؤں ”غزلہ“ کی جانب

غدا کہانی

تراجم فقہاء

فقہائے سب سے

[معجم المؤلفین ۸/۳۰۰: لا علام للورکلی ۶/۲۴۷: شذرات

انحرارازی:

دیکھئے: المردی۔

الذنب ۹۹/۷]

غدا کہانی (۶۵۴ اور ایک قول ۶۵۶-۷۳۳)

فضل (؟-۳۱۹ھ)

یہ عمر بن ابی یمن علی بن سام بن صدقہ تھی ہیں، لقب تاج الدین، انہ کہانی نسبت، ابو حفص کنیت ہے، پیدائش، وفات کے لحاظ سے سندری ہیں فقہ مالکیہ میں سے تھے۔ آپ نے ابن دینق العید و رہبر بن جمد وغیرہم سے علم حاصل کیا، آپ علم نہایت اوصوں، عربیت و عرب میں یرثولی رکھتے تھے، آپ کے عدد شعر بھی ملتے ہیں۔

یہ فضل بن سلمہ بن تدر بن تطل ہیں، علماء کے اعتبار سے چھٹی ہیں۔ مالکیہ کے بڑے فقیہ تھے، ان کا آبائی وطن ”البیرہ“ اندلس کا ایک مقام ہے۔ ”بجایہ“ میں جنوں کے تلامذہ سے تحصیل علوم کی۔ امام مالک کی روایات کے اور ان کے تلامذہ کے فروعی اختلافی مسائل کے سب سے زیادہ آف کار تھے، وہ اپنے مسلک کے حافظ تھے، استفادہ کی خاطر ان کی طرف دور دراز مقامات سے لوگ رخ کرتے تھے۔

بعض تصانیف: ”مختصر فی الملویة“، ”مختصر الواصحة“، ”مختصر الموازیة“، اور مناقب کے موضوع پر ایک جلد۔

[الذنب ۲۲۰]

بعض تصانیف: ”التحویر والتعیر“ یہ فقہ مالکی کی کتاب ”رسالة“ میں ابی ریدہ القیروانی کی شرح ہے، ”شرح العمدة“ حدیث میں، ”ور“ المنهج المبین فی شرح الأربعین۔

[الذنب ۱۸۶: شذرات الذنب ۶/۲۴۷: معجم المؤلفین

۹۹/۷]

فقہائے سب سے:

غدا کہانی (؟-۲۷۲ھ کے بعد)

یہ محمد بن اسحاق بن عباس ناکی ہیں، مورخ اور مکہ کے رہنے والے ہیں، ازرقی کے ہم عصر تھے، انتقال ازرقی کے بعد ہوا آپ کی تصنیف ”تاریخ مکہ“ ہے جس کا ایک جز عثمانی ہو چکا ہے۔

[لا علام للورکلی ۶/۵۲: معجم المطبوعات ۱/۱۳۳]

فقہائے سب سے کا اطلاق فقہ مالکی اصطلاح میں ان سات تابعین پر ہوتا ہے جو مدینہ منورہ میں ایک ہی دور میں گذرے ہیں، مرد ہیں: سعید بن المسیب، عمرو بن الزبیر، قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق، حیدر بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن حبیب، مسعود بن رجب بن زید بن ثابت، سید بن یسار، ساتویں فقہ کی تعیین میں اختلاف ہے، چنانچہ ایک قوس یہ ہے کہ مودود بن عبد الرحمن بن عوف ہیں، یہی قوس شلوکوں کا ہے، دوسرے یہ کہ مودود بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ہیں، تیسرے یہ کہ مودود بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام مخزومی ہیں۔

[لا علام للورکلی ۴/۳۰: شجرة النور الزكية ص ۱۹]

فخر الاسلام المزدوی: یہ علی بن محمد بن حسین ہیں:

دیکھئے: المز ۱۰۰۔

قاضی زادہ (؟-۹۸۸ھ)

یہ احمد بن محمد بن علی بن شمس الدین خطاب ہے اور قاضی زادہ سے مشہور ہوئے۔ خلافت عثمانیہ کے حنفی فقیہ تھے، آپ کے والد سلطان ماہر یہ خاں کی صومت میں مہر "دارنہ" کے قاضی تھے "پ" کی تربیت اپنے والد ہی کی کہ میں ہوئی، آپ زمانہ کے مشہور علماء جو قاضی زادہ اور سعدی حنفی وغیرہ سے تعلیم پائی، یہ وہ تسلطیہ اور دارنہ کی درسگاہوں میں درس دیا، حلب کی قضاء سنجالی، بعد میں ولایت "دمشق" کی فوج کی مسند قضاء، آپ کو "پ" کی گنجی، پھر آپ نے اشرفی "پ" دیا، پھر دارالاسلامت کے محکمہ فتاویٰ دمشق کی سنجالی، افتاء کی ذمہ داری برہم تے رہے تا "نکد" "پ" کی تسلطیہ میں وفات ہوئی، بڑے صاحب فضل اور دین پرستی سے قائم تھے، بلند مرتبت اور توفیق، لوگ آپ سے عورت محسوس کرتے تھے البتہ "پ" کے مراد میں یکجہریا، وہی تیزی تھی۔

بعض تصانیف: "نتائج الأفكار" یہ کی شرح "فتح القدیر" کا تفسیر ہے اور جو کتاب الوفا کے آثار سے "ت" کتاب تک کی شرح پر مشتمل ہے، "حاشیۃ التجرید" اور "مجموعہ"۔

[شذرات الذہب ۸/۴۱۴: مجمع المطبوعات ص ۱۴۸۸: العقد المجمع فی دررناضل الروم مطبوعہ حاشیہ نیاں الامین ۲/۳۸۷ طبع المصنف]

القاضی عیاض (۴۷۶ اور بعض کے نزدیک ۴۹۶ - ۵۴۴ھ)

یہ عیاض بن مدنی بن عیاض صحنی ہیں، کنیت ابو الفضل ہے، آباء بنی مدنی ہیں، بعد میں آپ کے اجداد فاس شہر منتقل ہو گئے

ق

لقاری:

دیکھئے: علی لقاری۔

لقاسم بن سلام، ابو عبید:

دیکھئے: ابو عبید۔

لقاشانی:

دیکھئے: لکاشانی۔

قاضی ابو یعلیٰ (۳۸۰-۴۵۸ھ)

یہ محمد بن حسین بن محمد بن خلف بن احمد بن فرات ہیں، اپنے وقت میں کتابہ کے شہ تھے، اصول مذہب و تمام علوم میں اپنے عہد کے جید عالم تھے، "پ" بعد "ی" ہیں، تمام مباحی ضلیہ سے اور اختلاف (بخدا و) حریم حران، اور حلو ان کی مسند قضا، پر آپ کو بھایا۔ بعض تصانیف: "احکام القرآن"، "الأحكام السلطانية"، "المجرد"، "الجامع الصغير" فقہ میں، "العدة" اور "الكفاية" اصول میں۔

[طبقات الحنابلة لابن ابی یعلیٰ ۴/۱۹۳-۲۳۰: لا علم للکرکلی]

۶/۲۳۱: شذرات الذہب ۳/۳۰۶]

قاضی خان

تراجم فقہاء

القرنی

تھے، پھر فاس سے ”سبہ“ نقل مکافی زیر یاتھا، مالکیہ کے عظیم علماء میں سے ہیں، آپ امام، حافظ، محدث، فقیہ، شاعر تھے۔

بعض تصانیف: ”النبیہات المسببہ فی شرح مشکلاہ المدومۃ“ مالکی فقہ کی جزئیات میں، ”الشفا فی حقوق المصطفیٰ“، ”اکمال المعلم فی شرح صحیح مسلم“ اور ”کتاب الإعلام بمحدود قواعد الإسلام“۔

یہ اس قاضی حیاض بن محمد بن ابی اسحاق (۴۰۰-۶۳۰ھ) کے علاوہ ہیں جو بڑے عظیم، فقیہ، فاضل، شاعر میں سے تھے، صیباک شجرۃ انوار ص ۱۷۹ میں ہے۔

[شجرۃ انوار ترکیہ ص ۱۳۰؛ المجموع الزہرۃ ۵/۲۸۵؛ معجم المؤرخین

[۱۶/۸]

قاضی خان (؟-۵۹۲ھ)

یہ حسن بن منصور بن محمود، مرہندی ہیں، قاضی خاں سے مشہور ہیں، حنفیہ کے بڑے شرف کے بڑے فقی، فقہاء میں سے تھے، آپ کے فتویٰ حنفی کتابوں میں ”نکاح راجح“، ”مقبول ہیں۔“ اور ”جند“ فرغانہ سے قریب اصعبان کے اکناف میں ایک قصبہ ہے۔

بعض تصانیف: ”الفتاویٰ“، ”الأمالی“، اور ”شرح الجامع الصغیر“۔

[جوہر المصیہ ۲۰۵؛ النوہد لہبیہ ص ۶۳؛ لا عام للدرر کلی]

قدوہ (۶۱-۱۱۸ھ)

یہ قدوہ بن دحامہ بن قنادوس دی ہیں، مصر د کے رہنے والے تھے، بید نشی طور پر پایا جاتا تھے، مفسرین اور حفاظ حدیث میں شامل تھے، امام احمد بن حنبل کہتے ہیں: ”قدوہ تمام اہل مصرہ میں سب سے بڑے حافظ

حدیث ہیں“۔ آپ علم حدیث کے ماہر ہونے کے ساتھ ساتھ عربیت، مغربات اللغة، لایام عرب اور نسب کے بھی سرناج تھے، اور تقدیر کے بارے میں قدوریہ کے مذہب پر تھے، آپ پر مدیس کا بھی الزام لگایا جاتا ہے۔ آپ کی وفات مقام ”واسط“ حاعوں میں واقع ہوئی۔

[لا عام للدرر کلی ۲/۶۷؛ تذکرۃ الفقہ ط ۱/۱۱۵]

القدوری (۳۶۲-۴۲۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن یوسف بن حمدان، ”القدوری“ سے مشہور ہیں، بغداد کے عظیم ترین حنفی فقیہ گذرے ہیں، عراق میں حنفیہ کی امامت ان پر ہی ختم تھی۔

بعض تصانیف: ”المختصر“ جو ان کے امام پر ”مختصر القدوری“ سے مشہور ہے اور حنفیہ کے یہاں سب سے زیادہ متداول ہے، ”شرح مختصر الکرخی“، اور ”التحریر“۔

[اجوبہ المصیہ ۱/۳۹؛ تاریخ لہجہ: المجموع الزہرۃ ۵/۲۴]

القرانی (۶۲۶-۶۸۳ھ)

یہ احمد بن ادریس بن عبد الرحمن ہیں، ابو العباس کنیت، شہاب الدین لقب، قرآنی بہت ہے، ”ابن صبا“ ہے جو مراسم کے بربر قبیلہ کا امام ہے۔ قرآنہ قاری ہیں امام ثعلبی کے مزار سے متصل محلہ کا امام ہے، مالکی فقیہ ہیں، ولادت، تربیت، وفات سب مصری میں ہوئی، مالکی مسلک کا دارو مدار و انحصار آپ ہی پر رہ گیا تھا۔

بعض تصانیف: ”الفرق“ قواعد فقہ میں، ”الدخیرۃ“ فقہ میں، ”شرح تنقیح الأصول فی الأصول“، اور ”الاحکام فی تمییز الفتاویٰ من الأحکام“۔

الفتا

تراجم فقہاء

القلیوبی

[لاعلام للدرر کلی: لدیان ص ۶۲-۶۴: شجرة الدر ص ۱۸۸]

کے مدد رسد نظام میں تدریس و تعلیم کے عہد پر فائز ہوئے اور وفات تک اس کو بخوبی بھایا۔

الفتا (۳۲۷-۴۱۷ھ)

بعض تصانیف: "حلیۃ العلماء فی مذاہب الفقہاء" یہ تصنیف خلیفہ مستظہر باللہ کے ایما و پر تائیف کی، یہی وجہ ہے کہ اس کتاب کا لقب "مستظہری" ہو گیا، "المعتمد" یہ مستظہری ہی کی کیا شرح کا اردو رکھتی ہے، "التوغب فی المذہب" اور "الشافعی" یہ مختصر المرنی کی شرح ہے۔

[طبقات الشافعیۃ لابن الجلیس ۵۷۴: وفت لاغیر
۵۸۶: شذرات الذب ۱۶۴: شفاء الطنون ۶۹۰:
لاعلام ۶۱۰]

الفتا الکبیر (۲۹۱-۳۶۵ھ)

یہ محمد بن علی شاشی، الفتا ہیں، کنیت ابو بکر ہے، شاش ماوراء النہر کے شہر کی طرف نسبت ہے، اپنے وقت کے فقہ، حدیث، ادب و لغت کے قبو علماء میں سے تھے، ان کے ملک میں شافعی مسلک کو ان کے عی و ریحہ قبول عام حاصل ہو، آپ کی ولادت مرحمت شاش (نہر جون کے نیچے) میں ہی ہوئی۔ شریعت، عراق، شام و حجاز کے سفر کئے۔

بعض تصانیف: "اصول الفقہ"، "محاسن الشریعة" اور "شرح رسالۃ الشافعی"۔

[لاعلام للدرر کلی ۱۵۹: طبقات اسکلی ۶۲: وفت لاغیر
۳۵۸]

القلیوبی (؟-۱۰۶۹ھ)

یہ احمد بن احمد بن سلامہ، شہاب الدین، قلیوبی ہیں، مصر کے

یہ عبداللہ بن احمد بن عبداللہ، ابو بکر ہیں، الفتا مروزی (میم اور و کے فتح کے ساتھ) سے معروف ہیں، مروزی نسبت (مرہ الشجیر) کی طرف نسبت ہے، الفتا لقب ہے، الفتا لقب اس سے ہو کہ آپ کا بار بار تالے (قتل) بنانے کا تھا۔ وفات "قتل صغیر" آپ کو مارا جاتا ہے تاکہ الفتا بیک شاشی متوفی (۳۶۵ھ) سے تیار ہو سکے، شافعی فقیہ ہیں، شافعیہ کے شاخ الخرسین تھے، ابتدا میں یہ قتل بنایا کرتے تھے، جب ان کی عمر پوری تیس برس کی ہو گئی تو علم کی تحصیل و طب میں منہمک ہو گئے، اس وجہ پر پہنچے کہ وہ وہاں سے طابان علوم آپ کے پاس تحصیل علم کے سے تے، وہاں وقت من کر رہے ہیں جاتے۔ کتاب میں الفتا ہو۔

بعض تصانیف: "شرح فروع ابن الحداد" فقہ میں۔

[طبقات الشافعیۃ لابن الجلیس ص ۳۵: مدیہ المعارفین ۳۵:
مجمع المؤلفین ۲۶۶: المہاب ۴۳۷]

الفتا (۴۲۹-۵۰۷ھ)

یہ محمد بن احمد بن حسین بن عمر، ابو بکر، فخر الاسلام، شاشی، الفتا، فارقی ہیں، مستظہری سے ریہ وہ مشہور ہوئے، میانا فارقیین (۱۰ پار بکرا معروف شہر) میں پیدا ہوئے، شافعی فقیہ تھے، اپنے مسلک کے اصول و فروع کے حافظ تھے۔ قاضی ابو منصور طوسی سے علم فقہ میں کس حاصل کیا، پھر بغداد چلے آئے اور ابو اسحاق شیرازی کی صحبت اختیار کی، آپ کے زمانہ میں شافعیہ کی مراد آپ پر قائم تھی، بغداد

کاسانی

تراجم فقہاء

کعب بن مالک

گاؤں ”قلیوب“ کے باشندہ تھے، شافعیہ کے فقیہ تھے۔ ان کے شروحات، حواشی اور مسائل مشہور ہیں۔

بعض تصانیف: ”رسالة في فصول مكة والمدينة وبيت المقدس“، ”الهداية من الصلاة“ بقت، اور قبلہ کی معرفت کے موضوع پر، اور ”حاشية على شرح المنهاج“۔

[لا علم للروكلى: ۱/ ۱۷۵]

الکرنی (۲۶۰-۳۴۰ھ)

یہ عبید اللہ بن حسین ابو الحسن، کرنی میں خنی فقیہ، و عرق میں خنی کے امام وقت تھے۔ بیدارش رخ میں اور وفات بغداد میں ہوئی۔ بعض تصانیف: فروع خنی کا جن اصولوں پر، روئے ال پر ایک رسالہ، ”شرح الجامع الصغير“ اور ”شرح الجامع الكبير“، دونوں خنی فقہ میں۔

[لا علم للروكلى: النور المدنیہ: ۱۰۷]

الکرونی المدنی (۱۱۲-۱۱۴۳ھ)

یہ محمد بن سیدھاں کرینی ہیں، اُشلق میں ولادت ہوئی، مدینہ میں بچپن گزارا اور وہیں وفات ہوئی، تبار کے فقیہ و شافعیہ میں سے تھے، فقیہ، مفید تصانیف چھوڑیں، مدینہ میں شافعیہ کے مفتی کا منصب بھی ان میں حاصل رہا۔

بعض تصانیف: ”الفوائد المملیة فیمن یفتی بقوله من أئمة الشافعية“، ”عقود النور فی بیان مصطلحات تحفة ابن حجر“، ”فتح الفتاح بالحیو فی معرفة شروط الحج عن العیو“ ان کو بعد میں مختصر کر کے فتح القدر نام رکھا، اور شرح اخر مدینہ لابن جریر التیمی کے ”حاشیے“ پر مبنی، مصری لکھے، پھر ان کا بھی مختصر کر کے تین حاشیے بنا دیے۔

[ملک الدرر ۴: ۱۱۱؛ معجم المصنفات العربیة، مصر: ۱۵۵۵ھ]

کعب بن مالک (شام میں حضرت معویہ کے دور خلافت یا حضرت علی کی شہادت کے ایام میں وفات پائی) یہ کعب بن مالک بن ابی کعب، ابو عبد اللہ (یا ابو عبد الرحمن)

ک

کاسانی (؟-۵۸۷ھ)

یہ ابو بکر بن مسعود بن احمد، علاء الدین ہیں، نہرتون کے بچے ترکستان کے ایک شہر کاسان (یا قاشان، یا قاشان) کی طرف منسوب ہیں، حلب کے رہنے والے تھے، حنفیہ کے امام تھے، ان کو ”ملک العلماء“ کہا جاتا تھا۔ علاء الدین سرقتی سے تحصیل علم فرمائی، اور ان کی مشہور کتاب ”تہذیب العلماء“ کی شرح لکھی۔ نور الدین شہید کی طرف سے بعض سرکاری ذمہ داریاں سنبھالیں، اور حلب میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”انیدان“ یہ ”تحفة الفقہاء“ کی شرح ہے، اور ”السطح المبین فی اصول الدین“۔

[النور المدنیہ: ۵۳؛ الجوامع المصیہ ۴: ۴۴۴؛ لا علم للروكلى

[۴۶/۲]

ل

انصاری خراجی سلمی (س) اور لام پر زبر کے ساتھ) ہیں، لیکن الحقیقہ میں نبی کریم ﷺ کے دست مبارک پر بیعت کی تمام روایات میں نبی کریم ﷺ کا ساتھ دینا، سخت ترین رُبی کی بناء پر ضرور ہو توک میں شریک نہ ہوئے، یہ بھی امتیاز میں سے ہیں جن کی توفیق اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی، وہاں کے بارے میں یہ آئی آئیں: "لقد قاب الله على النبي" سے لے کر "وعلى الثلاثة الذين حضروا" تک مازل ہوئیں، آپ سے آپ کی اولاد کے علاوہ حضرت بن عباس اور حضرت جابر وغیرہ نے رہائشیں دیاں کی ہیں۔

[ل صابت فی مسیر السیاحہ ص ۳۰۲، ۳۰۳؛ مسند الخلفاء ص ۲۴۷، ۲۴۸]

اللؤلؤی:

حسن بن زیا، اللؤلؤی، دیکھئے: حسن بن زیا۔

اللباس:

دیکھئے: ابن بطال۔

الکفوی، یوب بن موسیٰ (؟-۱۰۹۴ھ)

دیکھئے: ابوالقاسم الکفوی۔

الغنی (؟-۱۷۳ھ)

یہ طلبیب (اور عبد اللہ بھی نام تھا، اس طرح دو نام تھے) ابن کامل، نجفی (لام کے فتح اور خاء کے سکون کے ساتھ)، ابو خالد ہیں، خاندانی تعلق اندلس سے ہے، اسکندریہ میں سکونت رعی اور ہیں وفات بھی ہوئی، امام مالک کے بڑے شاگردوں اور رفیقوں میں شمار ہوتے تھے۔ آپ سے ابن القاسم و ابن مہب نے روایتیں بیان کی ہیں، ابن القاسم نے امام مالک کے پاس جانے سے پیشتر آپ ہی سے فقہ حاصل کی تھی۔

[اللباب ص ۳۰؛ ترتیب المذہب ص ۱۰۸ و تقریب المسامک

ص ۱۳۱؛ الباب ۶۸ ص ۶۸]

الغنی (؟-۱۷۸ھ)

یہ علی بن محمد مہدی، ابو الحسن ہیں، نجفی سے معروف ہیں، مالکی فقیہ

کمال بن لہمام:

دیکھئے: ابن لہمام۔

کتون (بنون) (؟-۱۳۰۲ھ)

یہ محمد بن سعد بن علی بنون، (بعض کتابوں میں "بنون")، ابو عبد اللہ ہیں، "مستاری" الاصل ہیں، فاس میں پیدائش اور وفات ہوئی، مالکی فقیہ، مفتی، محدث، "کفوی" تھے، فقہ میں آپ کو درجہ صدر رتہ حاصل تھا۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ الرومسی علی المختصر" کا مختصر، کتاب "فرائض المختصر" کی شرح پر حاشیہ اور "موطأ مالک" کا شیعہ جس کا نام "التعلیق الفاتح" رکھا۔

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۲۹؛ معجم المؤرخین ص ۱۲، ۱۰؛ لا عام

للمرکب ص ۳۳]

ملقانی شمس

تراجم فقہاء

ماتریدی

ہیں، آپ کو اوب و حدیث میں مہارت حاصل تھی، آبائی علم قیہ و ان تھے، ”نفس“ سے آئے و روایات بھی آپ کی پائی، بڑی مفید کتابیں تصنیف کیں۔

بعض تصانیف: ”التبصرة“ کے نام سے ”المندوبہ“ کی ضخیم تھیں لکھی، اس میں ایسی نئی آراء اور اجتہادات پیش کیے ہیں جن میں مذہب مالکیہ سے شریعت کیا ہے۔

[مواہب، جلیل الخطاب ۱/ ۳۵۳؛ لا علام ۳۸۸؛ شجرة النور ۱/ ۱۱۷؛ الد بیان المذہب ۳۴۳؛ اس میں سن وفات ۹۸۸ھ درج ہے]

ملقانی شمس (۸۵۷-۹۳۵ھ)

یہ محمد بن حسن لقانی، شمس الدین ابو عبد اللہ ہیں، مصری ہیں، مالکی فقیہ اور مسلک کے محافظ تھے، تحقیق میں بلند پایہ ہیں، شیخ احمد رقی وغیرہ سے تحصیل علم کی، لوگ آپ کے پاس سنت سے آتے، ایک جہوم کا رہتا، فتویٰ وغیرہ کے درمیان آپ کا قیام عام انسانوں تک خوب پہنچا، آپ محمد بن حسن ابو عبد اللہ معروف بناصر الدین لقانی کے بھائی ہیں۔

بعض تصانیف: ”مختصر حلیل“ پر حواشی ہیں۔

[شجرة النور الزكية ۲۷۷]

ملقانی، لناصر (۸۷۳-۹۵۸ھ)

یہ محمد بن حسن لقانی، ناصر الدین، ابو عبد اللہ ہیں، وطن مصر ہے، مالکی فقیہ و علم اصول کے ماہر تھے، اپنے بھائی ”شمس لقانی“ کے نقال کے بعد علم و فضل میں مصر کی سرداری آپ ہی کے حصہ میں آئی، تمام مالک سے ان کے پاس فتویٰ کے لئے سوالات آیا کرتے تھے۔

بعض تصانیف: ”التوحید“ پر حواشی لکھے اور ”شرح المحلی علی جمع الجوامع“ پر حاشیہ ہے۔

[شجرة النور الزكية ۲۷۷؛ معجم المؤلفين ۱۱/ ۱۶۷؛ معجم المطبوعات العربية والمصرية ۱۱۲۹]

اللیث (۹۳-۱۷۵ھ)

لیث بن سعد بن عبد الرحمن ہیں اور ولادہ کے اعتبار سے فہمی ہیں، ابو انارث کنیت تھی، اپنے زمانہ کے حدیث و فقہ میں اہل مصر کے امام تھے۔ دین قری بردی نے لکھا ہے: ”اپنے زمانہ میں آپ ملک مصر کے سب میں بڑے“ اور اس کے بعد تھے، حتیٰ کہ قاضی اور مالک تک آپ کے حکم، مشورہ کی پابندی کرتے تھے۔ ”پانی وطن شریک تھا، بیدار قلندر“ میں ”روایات“ ”فسطاط“ میں ہوئی۔ آپ نہایت عیاض اور تہی تھے۔ امام شافعی کی شہادت ہے کہ ”امام لیث امام مالک سے زیادہ دینے فقیہ ہیں، مگر ان کے کاغذ نے ان کے مسلک کو رواج نہیں دیا۔ آپ کی تصانیف بھی ہیں۔

[لا علام ۱۱۵/۶؛ وفیات لاعیان ۱/ ۴۳۸؛ تذكرة الفقہ ۲۰۷/۱]

م

الماتریدی (۲-۳۳۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمود ماتریدی ہیں، کنیت ابو مصور ہے، سمرقند کے

مخلہ ”ماریہ“ کی جانب منسوب ہیں، متکلمین کے امر میں سے اور اصولی ہیں، ابوکر احمد جوہانی سے فقہ میں کتاب فیض آیا، اور آپ سے حکیم قاضی حقائق بن محمد سر قندی اور ابو محمد عبد الکریم بن سہلی مزدہ کی نے استفادہ کیا۔

بعض تصانیف: ”کتاب التوحید“، ”ماخذ الشرائع“ فقہ میں، اور ”الحمد“ اصول فقہ میں۔

[الغوائد فیہ ص ۹۵: جوہانہ المصنف]

مازری (۴۵۳ھ، یک قول ۴۴۳-۵۳۶ھ)

یہ محمد بن علی عمرتھی مازری ہیں، حنفیہ کے ایک چھوٹے شہر ”مار“ کی طرف بہت ہے، آپ کو ”مام“ کا لقب دیا، یا ”فقہ“ اور اصولی تھے۔ صاحب المذہباج کہتے ہیں: ”وہ شیوخ فریقہ میں فقہی تحقیقات اور مرتب اجتہاد کی نہ کھنگالنے والے آخری شخص ہیں“، آپ کے دور میں مالکیہ کا آپ سے بڑا فقہ اور مذہب کو قائم کرنے والا دوسر کوئی نہیں تھا۔

بعض تصانیف: ”ایضاح المحصول فی برہان الأصول“، ”تعمیق علی المملوۃ“، ”نظم العوائد فی علم العقائد“، ”شرح التفتیح لعبد الوہاب“ اس جلدوں میں، اور ”المکشف والایفاء علی المسترحم بالاحیاء“۔

[الذیات المذہب ص ۲۷۹: دیات لا عیان ۳، ۹۵، طبع و مصاوری معجم المونیین ۱۱/۳۲: لا علام ۷/۱۶۳]

مالک (۹۳-۱۷۹ھ)

یہ مالک بن انس بن مالک حبشی انساری ہیں، امام اور ائمہ جرات سے مشہور ہیں، اہل سنت و جماعت کے بزرگ ایک اور ارباب میں سے

ایک ہیں۔ حضرت مافع مولیٰ ابن عمرؓ سے، نیز زہری، ربیعہ الزرائع، اور ابن حبیبؒ، اہل علم و فضل سے تحصیل علوم فرمائی، آپ پوری تحقیق اور چھان بین کرنے میں شہرت رکھتے تھے، جن سے تحصیل علم کرتے پہلے ان کے تعلق اطمینان کر لیتے، جو احادیث روایت کرتے خوب معین ہو کر کرتے، فتاویٰ میں بھی غور و اطمینان کرتے، آپ کو ”لا ادوی“ (مجھے معلوم نہیں) سے میں کوئی مار نہ تھی، خود آپ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: ”میں نے اس وقت تک فتویٰ نہیں دیا جب تک کہ مجھے ستر اساتذہ نے اس بات کی شہادت نہ دی کہ میں اس کا اہل ہو چکا ہوں“۔ آپ کی اس بارے میں شہرت ہے کہ وہ اپنے طریقہ استنباط میں کتاب و سنت کی پیروی اور اہل مدینہ کا تعامل پیش نظر رکھتے ہیں، بہت بار حسب شخصیت کے مالک تھے، ایک دفعہ مارمن رشید نے آپ کو بلایا بھجوانا کہ وہ کچھ حدیثیں بیان کریں، تو آپ نے صاف انکار کر دیا، جو اب ”یوک“ ”علم کے پاس تو نہ صریح دی جاتی ہے“، چنانچہ رشید خود آیا، امام مالک کے سامنے بیٹھا، اس وقت سے بیشتر آپ پر رونا دھنا، آچنا تھا، جس میں امیر مدینہ نے تمہیں سے لے کر سو کے درمیان کوزے مارے تھے، آپ کے ہاتھوں کو باہر جوڑ کر پھینکا یا قہا یہاں تک کہ انہوں نے کدھے کھڑ گئے تھے، اس سب کی وجہ یہ تھی کہ آپ طلاق مکرمہ (مجبور کیا گیا شخص) کے واقعہ ہونے کے منکر تھے، اور عدم قیوت کا فتویٰ علی لاعدن جاری فرمایا تھا۔ آپ کی ولادت ۱۷۹ھ میں مدینہ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”الموطا“، ”تفسیر عرب القرآن“، مجموعہ فقہ بنام ”المملوۃ“، ”الرد علی القملیۃ“، ایک رسالہ جو لیسٹ بن سعد کو لکھا تھا۔

[الذیات المذہب ص ۱۱/۲۸۰: تہذیب الہدیب ۱۰، ۱۵: دیات لا عیان ۱/۲۳۹]

ماوردی (۳۶۳-۴۵۰ھ)

[تہذیب اجتہاد ص ۱۰۴: لا علام للورکلی ۱۶۱/۶]

یہ طلی بن محمد بن حبیب ماوردی ہیں، "ماء الورد" (گلاب کا پانی) کی تجارت کی جانب نسبت ہے، بصرہ میں پیدا ہوئے، بغداد میں جا کر رہ گئے، امام ثانی کے مسلک کے امام تھے، اور اس مسلک کے حافظ بھی تھے، آپ وہ پختہ شخص ہیں جنہیں "القصیۃ الثمناۃ" کا لقب عبادی فیض قائم، مراد کے عہد میں دیا گیا، خلفاء و مایطین بغداد کے رہے، ایک آپ بی بی حدیث پر مبنی تھی معتزلہ کی جانب میان کی سمت آپ پر لگائی جاتی ہے، بغداد میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "الحدادی" فقہ میں ۲۰ جلدیں میں، "الاحکام المسطابۃ"، "آداب الدعا والکلیں"، اور "قامون الزادۃ"۔ [طبقات الشافعیہ ص ۳۰۳-۳۱۲: شذرات ص ۴۸۵/۳ لا علام للورکلی ۱۳۶/۵]

محمد بن (۲۱-۱۰۴ھ)

یہ محمد بن جبر ہیں، ابو احماد کنیت ہے، قمیس بن سائب مخزومی کے نام تھے، شیخ المصنفین ہیں، کیونکہ آپ نے علم تفسیر حضرت ابن عباس سے حاصل کیا تھا، مولد مانتے ہیں: "میں نے قرآن کریم حضرت ابن عباس سے تفسیر پڑھا،" وہ بھی اس طرح کہ۔ "حیث پر توقف کرتا، حضرت سے اس کی شان زہل، رعیت کے بارے میں پوچھتا۔" آپ ثقہ، ماہر فقہ، راہد و عابد، متقی و متکس تھے، حضرت علی بن غیوہ کے وٹے سے روایت کرے میں تالیس کا کلام سن کر لگا دیا ہے، مت سے آپ کی امامت پر اجماع کیا ہے۔

بعض تصانیف: "تفسیر مجاہد"، جو حلی میں حیثیت تھ کے مصارف سے شائع ہو چکی ہے۔

محمد بن عبد اللہ بن عبد الشکور (؟-۱۱۱۹ھ)

یہ محبت بن عبد الشکور ہیں، صوبہ بہار سے تعلق تھا، یہ سندھ میں کا بڑا صوبہ ہے، امام فقہ عام اصول، حنفی متفق تھے سطحات مانگیر نے کھنڈ کی مسد قضا، پر آپ کو فارسیا پھر حیدر آباد کی قضا پر مامور کیا، پھر سندھستان کے سارے علاقوں کے لئے قضا کی صدارت سونپی گئی۔ بعض تصانیف: "مسلم الثبوت" اصول فقہ میں۔

[الفتح المبین فی طبقات الاصول ص ۱۲۲/۳: لا علام للورکلی ۱۶۹/۶: تنہد ص ۸/۸]

الحب الطبری (۶۱۰-۶۹۲ھ)

یہ احمد بن عبد اللہ بن محمد محبت الدین طبری ہیں، اہل مکہ میں سے تھے، آپ شافعی تھے، شیخ الحرم، اور حافظ تبار تھے، ولی میں منظر نے سماعت حدیث کی غرض سے آپ کو مدعو کیا، تو آپ مکہ سے اس کی دعوت پر تشریف لے گئے، وہاں کے پاس ایک عرس قیام فرمایا۔

بعض تصانیف: "الاحکام" حدیث میں، "القری لساکن ام القری" مکتب المکرّمہ کے فضائل میں، اور "ذخائر العقبی فی مصاف ذوی القربی"۔

[طبقات الشافعیہ ص ۸۵-۹: انجم الزہرۃ ۸/۴: شذرات الذہب ص ۲۵/۵]

محمد بن اسلم (؟-۲۶۸ھ)

یہ محمد بن اسلم بن مسلمہ بن عبد اللہ ازدی ہیں، ابو عبد اللہ کنیت تھی،

محمد بن احسن

تراجم فقہاء

محی الدین النووی

معاہ خفیہ میں سے ہیں، نصر بن احمد الکبیر کے عہد میں سمرقند کی مسند
قضاء پر متمکن تھے، آپ مائتیدی "ابو بکر محمد بن یحییٰ سمرقندی کے
مواصرین میں سے ہیں۔

[جوہر المصیہ ۲: ۲۲۲]

محمد بن احسن (۱۳۱-۱۸۹ھ)

یہ محمد بن احسن بن نرقد ہیں، آپ کی شیبانی نسبت باعتبار علاء کے
ہے، آپ کا آبائی وطن دُشک کا گاؤں "حسنا" ہے، آپ کے والد
"حسنا" سے عرق چپے "ے تو مقام "ط میں ان کے یہاں محمد
پید ہوئے۔ آپ کی نشوونما درپردہ دُشک کوئیہ میں ہوئی، فقہ اور اصول
میں درجہ مامت پر متمکن تھے، امام ابو یوسف کے بعد امام ابو حنیفہ کے
دوسرے نمبر کے ثائر، تھے بہتہ بن متسین میں تھے، آپ ہی نے
پنی کثیر تصانیف کے ذریعہ امام ابو حنیفہ کے علوم کو فروغ دیا، خلیفہ رشید
کے دور میں "رق" کی قضاء سنبھالی پھر اس کو چھوڑ دیا، ہارمن رشید
نے خراسان کے سفر میں آپ کو ہم سفر بنایا، اس دوران "رنے" میں
آپ نے انتقال فرمایا۔

بعض تصانیف: "الجامع الکبیر"، "الجامع الصغیر"، "المسوط"،
"السیر الکبیر"، "السیر الصغیر"، "الربادات" یہ سب وہ
تصانیف ہیں جنہیں حنفیہ کے نزدیک کتب ظہ المرایہ کہا جاتا ہے،
"کتاب الآثار"، اور "الأصل"۔

[الفوائد البہیہ ص ۱۶۳: لا علام للرحلی ۳۰۹/۶: البدایہ

۱۰: ۲۰۲]

محمد رغب الطباخ (۱۲۹۳-۱۳۷۰ھ)

یہ محمد رغب بن محمود بن ہاشم طباخ ہیں، حلب کے رہنے والے،

محی الدین النووی:

دیکھئے: النووی۔

اور عظیم فضلاء نے حلب میں تھے، حلب ہی کے معاہ سے تعلیم پائی، بہت
سارے متن زبانی یاد رکھے، علم "ابو حنیفہ" میں ماہر ہوئے، بکلیہ اشرافیہ
حلب میں مدرسہ پر ماسور ہوئے، پھر اس کے متمم منتخب ہوئے، ہی
طرح: "شق کی" "تجمع الفحی" "الحربی" کے رکس سے توجرت کا مشغول بھی
اپنایا، اور سن ۱۳۴۱ھ میں "المطالع العلیہ" کی جلد اولیٰ۔

بعض تصانیف: "المطالب العلیہ فی الدروس الدینیہ"،
اور "إعلام النبلاء بتاریخ حلب الشہداء"۔

[لا علام ۵۹۶/۶: مجمع الموفین ۳۰۵/۹]

محمد بن سیرین:

دیکھئے: ابن سیرین۔

محمد قد رکی باشا (۱۲۳۷-۱۳۰۶ھ)

آپ مصر کے حکمہ قسناہ سے وابستہ لوگوں میں سے تھے، آپ نے
تلمیذ اور طوی میں تعلیم حاصل کی، پھر "مدرستہ الاسان" میں داخلہ لیا،
وہاں اپنے اسباق کی تکمیل کی، اور معرفت لغات میں کمال پیدا کیا،
بہت سے عہدوں پر فائز ہوئے، آپ کئی شعوب کے مشیر تھے، اور
حقانیہ کے ماطر کی حیثیت سے کام کیا، پھر وزیر تعلیم اور بالآخر قضا
کے درجہ بناائے گئے، اور کئی آپ کا آخری منصب و عہدہ تھا۔

بعض تصانیف: "الأحكام الشرعية فی الأحوال الشخصية"،
"مرشد الحیران إلى معرفة أحوال الإنسان"، اور "قانون
العدل والإصناف للفصاء علی مشکلات الأوقاف"۔

[لا علام للرحلی: مجمع المصنفات لسرکیس ۱۳۹۵]

مدنی

تراجم فقہاء

مسلم

مدنی، محمد بن سلیمان، لکروی:

دیکھئے: لکروی المدنی۔

المرزئی (۱۷۵-۲۶۳ھ)

یہ اسماعیل بن یحییٰ بن اسماعیل مرزئی ہیں، کنیت ابو امیہ نعیم ہے، مصری ہیں، خاندانی تعلق قبیلہ مزینہ سے تھا، امام شافعی کے تلامذہ میں سے تھے، آپ زہد، عام، مجتہد، قوی تھے، ہرمغانی کی تحقیق وہ قیصر نے دوائے تھے، آپ شافعیہ کے امام ہونے کا درجہ رکھتے تھے، خواہ امام شافعی فرماتے تھے: "مرزئی میرے مسک کے بہت بڑے معاد ہیں۔"

بعض تصانیف: "الجامع الکبیر"، "الجامع الصغیر"، "المختصر"، اور "التوحید فی العلم"۔

[طبقات الشافعیہ للسیکی ۱/۲۲۹-۲۳۷: معجم المؤلفین ۱/۳۰۰]

المستطری، محمد بن احمد الحسین بنجر الاسلام الشافعی:

دیکھئے: القفال۔

مسکین:

دیکھئے: مسکین۔

مسلم (۲۰۴-۲۶۱ھ)

یہ مسلم بن الحجاج بن مسلم قشیری ہیں، سرمدیہ میں سے ہیں، نيسابور میں ملاقات ہوئی، امام مصر، عراق کے فاضل حدیث میں گئے۔ امام احمد بن حنبل اور ان کے طبقہ سے تحصیل علوم فرمائی، امام بخاری کی صحبت اختیار کر لی اور ان کے نقش قدم پر چلے۔ آپ کی سب سے زیادہ مشہور تصنیف "صحیح مسلم" ہے جس میں تین لاکھ مسود احادیث میں سے انتخاب کر کے بارہ ہزار حدیثیں جمع فرمائی، آپ صحیح مسلم کا درجہ صحت روایت کے لحاظ سے صحیح بخاری کے بعد دوسرا ہے۔

المرودی (۸۱۷-۸۸۵ھ)

یہ علی بن سلیمان بن احمد بن محمد علاء الدین مرودہ ہیں، فلسطین کے شہر نابلس کے ایک گاہ "مرودہ" کی طرف منسوب ہوئے، جمالی مسک کے شہ تھے، آپ کو مسک کی صدارت ایک مدت تک حاصل رہی، آپ بڑے فقیہ اور حافظ روایات تھے۔ "مرودہ" میں پیدائش ہوئی، بچپن میں گذر چہرہ شکل منتقل ہوئے، سر میں تعظیم حاصل کی، پھر وہاں سے قاہرہ اور چہرہ شکل منتقل ہوئے۔

بعض تصانیف: "الإصناف فی معرفة الراجع من الخلاف"، "آثار جدد میں"، "التفہیم المشبع فی تحریر احکام المقنع"، اور "تحریر المسقول فی تہذیب علم الأصول"۔

[اشیاء الملاح ۵/۲۲۵-۲۲۷: لا علام للزرکلی ۵/۱۰۴: الملاح

لا حمدنی تراجم، صاحب الامام احمد]

المرغینانی (۵۳۰-۵۹۳ھ)

یہ علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل مرغینانی ہیں، خطاب برہان الدین تھا، "مرغینان" فرغانہ کا ایک شہر ہے جو چین و چین و ریاست کے درمیان ہے، اس کی طرف منسوب تھے، حنفیہ کے فقہاء مشہور میں آپ کا بڑا مقام ہے۔ آپ کی تصنیف "الہدایہ شرح ہدایہ بہتہ کی" حنفیہ کے یہاں مشہور و متداول ہے۔

بعض تصانیف: "متن الفروع"، اور "مختارات النوازل"۔

[جوہر المصنف ۳/۸۳: اشیاء الملاح ۵/۱۰۴: لا علام للزرکلی

۵/۷۳]

معوذ بن جبل

تراجم فقہاء

مکمل

بعض تصانیف: "المسد الکیر" فن رجال میں، "کتاب
العسل"، "سؤالات احمد"، اور "لوہام المحللین"۔
[تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۵۰: طبقات الخلفاء ۱/۳۳۳ لا علام

لسرقلی ۸۸]

المغربی الرشیدی (؟-۱۰۹۶ھ)

یہ احمد بن عبد الرزاق بن محمد بن احمد ہیں، مغربی رشیدی سے مشہور
ہوئے۔ آمانی دین مراش تھا، مصر کے ایک مقام "رشید" کے باشندہ
تھے۔ آپ کی پیدائش اور وفات دونوں میں ہوئی، آپ بڑے فاضل
اور مہارت و فصاحت کے حامل شخص تھے۔ اپنے وطن ہی میں حفظ
قرآن سے فارغ ہو کر علامہ عبد الرحمن برنسی، محمد الثب، اور علی الخياط
سے تحصیل علوم کیا، اس کے بعد قندہ و شریف لائے اور جامع ازم
کے پڑھنے میں رہنے لگے، بے شمار اساتذہ و شیوخ سے تلمذ و فیض
کیا، علامہ اہلسی کی صحبت اختیار کی اور انہیں سے تحصیل علوم کی۔ علوم
مقلیہ و نقلیہ دونوں میں مہارت حاصل ہوئی، اپنے شہر لوٹ کر شافعیہ
کے شیخ ہوئے، تدریس و تعلیم میں یکسو ہو گئے، اپنے مقام ہی پر
بے پادشاہت حاصل کی۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی شرح المسہاج لبرمسی"۔

[خلاصۃ لاثر ۱/۳۳۲ لا علام ۱/۱۲۵: معجم المطبوعات
لسرئیس ص ۹۳۶: معجم المذہب ۱/۲۷۲]

مکمل (؟-۱۱۳۳ھ)

کہا جاتا ہے کہ وہ ابن سہراب تھے، کنیت ابو عبد اللہ، کہنا جاتا
ہے کہ: ابو ایوب، ایک قول کے مطابق: ابو مسلم ہے، قبیلہ ہمدیل
کے آثار، اردو ملام تھے، وطن اصلی ایران تھا، آپ دمشق میں پیدا
ہوئے، نابھی خیمہ ہیں، مصر میں آکر کئے گئے، مصر کا علم خوب حاصل
کیا اور کئی ملکوں میں سفر کئے۔ زہری نے ان کو اہل شام کا بڑا عالم اور

معوذ بن جبل (۲۰ ق ۱۸ھ)

یہ معوذ بن جبل بن عمرو بن بن الساری ثر رجبی ابو عبد الرحمن،
صحابی جلیل ہیں، فقہاء کے مام ہیں، حرام و حلال کی امت میں سب
سے زیادہ وقت آپ کو تھی، جس وقت حلال اسلام ہوئے آپ کی
عمر تھوڑی سی تھی، بیعت عقبہ میں موجود تھے، پھر بدر اور احد اور
تیم غزوہ میں رسول کریم ﷺ کے ساتھ براہ شرکت فرماتے
رہے۔

آپ نے رسول کریم ﷺ کے زمانہ میں قرآن پاک کو جمع کیا
تھا، مجملہ دیگر حضرات کے آپ بھی دور رسالت میں فوتے دیا کرتے
تھے، نبی کریم ﷺ نے آپ کو غزوہ تبوک کے بعد یمن کا قاضی اور
معلم بنا کر روانہ فرمایا۔ طبقات ابن سعد میں لکھا ہے کہ آنحضور ﷺ
نے ایک والا نامہ بھی عنایت فرمایا تھا، جس میں تحریر تھا: "امی بعثت
ابیکم خیر اہلی" (میں نے تمہارے پاس اپنے بہترین شخص کو بھیجا
ہے)، حضرت ابو بکرؓ کے دور خلافت میں یمن سے مدینہ واپس
تشریف لائے، حضرت ابو عبیدہؓ کے مصر لوٹام فتح کرنے میں موجود
تھے، اور طاعون "عمواس" میں جس بخت حضرت ابو عبیدہؓ نے وفات
پائی حضرت معاذؓ کو اپنا جانشین مامور کیا، حضرت عمرؓ نے بھی آپ کو
برقرار رکھا، اسی سال آپؓ نے بھی رحلت فرمائی۔

[امصالۃ فی تمییز الصحابہ ۳/۳۶۶: مسند الخلفاء ۳/۷۶۳: حلیۃ

لا ولیاء ۱/۲۲۸: لا علام ۸/۱۶۶]

امام شمار کیا ہے۔ یحییٰ بن مہین کہتے ہیں: وہ قدریہ کے ہم خیال ہو گئے تھے بعد میں پھر رجوع کر لیا تھا۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۰۱/۱: تہذیب ۱۰/۲۸۹: لا علام

۲۱۲/۸]

ن

منہلا مسکین (؟-۹۵۴ھ)

یہ مہین الدین ہروی معروف بہ ”مسکین“ و ”منہلا مسکین“ ہیں، حنفی فقیہ تھے، ابن عابدین نے رسم الحنفی (مجموع الرسائل ص ۳) میں محمد بن عبد اللہ کی شرح الاشیاء کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”غریب اور ناقص اعتبار کتابوں میں سے منہلا مسکین کی شرح الکفر بھی ہے، کیونکہ اس کے مؤلف کے حالات معلوم نہیں ہیں“، گویا کہ وہ مجہول الحال لوگوں میں سے ہیں۔

بعض تصانیف: ”شرح کنز الدقائق للنسفی“ فقہ حنفی کی نروعات میں۔

[آپ کے مختصر حالات کشف الظنون ص ۱۵۱۵: اور مجمع المؤلفین

۱۲/۳۳ میں ملتے ہیں]

الموفق (حنبلی):

یہ عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ ہیں۔

دیکھئے: ابن قدامہ۔

الناہسی:

دیکھئے: عبد الغنی الناہسی۔

الناصر الملقانی:

دیکھئے: الملقانی الناصر۔

نافع (؟-۱۱۷ھ)

یہ نافع مدنی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھی، یہ عبد اللہ بن عمر بن خطابؓ کے مولیٰ (آزاد کردہ غلام) تھے، مدینہ کے ائمہ تابعین میں سے تھے، اصل میں دیلمی ہیں، نسب نامہ معلوم ہے، ابن عمرؓ نے ان کو کسی غزوہ میں کمسنی کی حالت میں پایا تھا، دین کی سوجھ بوجھ میں آپؐ بڑے دقیق تھے، آپ کی علمی دستگاہ پر اتفاق و اجماع تھا، آپ کو حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے مصر روانہ فرمایا تھا تاکہ مصریوں کو دین اسلام کے طور طریقے سکھائیں۔ آپ حدیث کے کثیر الروایت حضرات میں سے ہیں، جو کچھ آپ نے روایت کیا ہے اس میں کبھی کوئی غلطی سامنے نہیں آئی۔

[لا علام للریثی ۱۹/۸: تہذیب ۱۰/۲۸۹: وفیات

لا عیان ۱۵۰/۲]

التنحی

التنحی، ابراہیم بن یزید:
دیکھئے: ابراہیم التنحی۔

النسائی (۲۱۵-۳۰۳ھ)

یہ احمد بن حنبل بن شعیب نسائی ہیں، امام محدث، مصنف سنن ہیں،
خراسان کے ایک مقام ”نسا“ کے ساکن تھے بخراسان سے نکل کر
آپ سارے عالم اسلام میں پھرے، حدیثیں سنتے اور شیوخ سے
ملتے تھے یہاں تک کہ علم و فضل میں کمال حاصل کیا، پھر مصر کو اپنا ٹھکانہ
بنالیا، اہل علم کہتے ہیں کہ آپ کی شرط راویوں کے بارے امام بخاری
و مسلم سے بھی زیادہ قوی تھی، دُشمن کو روانہ ہوئے تو وہاں حضرت
معاویہؓ کے فضائل بیان کرنے کو کہا گیا، آپ نے خاموشی اختیار کر لی،
تو آپ کی جامع دُشمن میں پٹائی کی گئی اور لکھنے پر مجبور کیا گیا، چنانچہ
آپ مکہ کے قصد سے نکل کھڑے ہوئے، فلسطین کے مقام رملہ میں
وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”السنن الکبریٰ“، ”المجتبیٰ“ یہی السنن البصری
ہے، ”الضعفاء“، ”الخصائص علی“، ”الفضائل الصحابة“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۲۴۱: لا علام للدرر کلی ۱/۱۶۳: البدایہ

والنہایہ ۱/۱۲۳]

النسفی (؟-۱۰۷ھ اور بعض کے نزدیک ۷۰۱ھ)

یہ عبد اللہ بن احمد بن محمود ابو البرکات، حافظہ لدین، علمی ہیں،
صوبہ اصفہان کے گاؤں ”ایزج“ کے باشندہ تھے، آپ کی وفات بھی
وہیں ہوئی۔ حنفی فقیہ تھے، آپ امام، اہل کمال، صاحب تحقیق، فقہ
و اصول میں فنی اور حدیث و معانی حدیث میں ماہر تھے، آپ نے
کردری اور خواہر زادہ سے علم فقہ حاصل کیا۔ ابن کمال پاشا نے آپ کو

تراجم فقہاء

النووی

قوی و ضعیف احادیث کے درمیان تفریق و تمیز کرنے والے مقلدین
میں شمار کیا ہے، اور کچھ دوسرے لوگوں نے آپ کو اپنے مسلک میں
صاحب اجتہاد بتایا ہے۔

بعض تصانیف: ”مکثر المقائق“ فقہ میں مشہور متن ہے، ”الوالی“
جزئیات میں، ”المکافی“ جو ”الوالی“ کی شرح ہے اور ”المنار“
اصول فقہ میں۔

[الغوائد فیہ رص ۱۰۱: الجواهر المنیہ ۶/۲۷: لا علام ۳/۱۹۲]

نوح بن ابی مریم:

دیکھئے: ابو نعیم۔

النووی (۶۳۱-۶۸۶ھ)

یہ یحییٰ بن شرف بن مری بن حسن نووی (یا نوادی) ہیں، ابو زکریا
کنیت، یحییٰ الدین لقب تھا، دُشمن کے جنوب میں واقع ”حوران“ کے
ایک گاؤں ”نوی“ کے رہنے والے تھے۔ آپ کو فقہ شافعی، حدیث
اور لغت میں کمال و شگاہ حاصل تھی، دُشمنی میں تعلیم حاصل کی، اور
ایک مدت تک وہیں مقیم رہے۔

بعض تصانیف: ”المجموع شرح المہذب“ جسے مکمل نہ
کر سکے، ”روضۃ الطالبین“، اور ”المنہاج شرح صحیح
مسلم بن الحجاج“۔

[طبقات الشافعیہ للسیکی ۵/۱۶۵: لا علام للدرر کلی ۹/۱۸۵: النجوم

الزہرۃ ۷/۲۷۸]

الولید بن ابی بکر المالکی (؟-۳۹۲ھ)

یہ ولید بن ابی بکر بن خالد بن ابی زیاد، ابو العباس عمری اور بقول بعض عمری ہیں۔ اندلس کے رہنے والے تھے، علماء مالکیہ میں سے تھے۔ آپ امام، راوی حدیث اور حافظ حدیث ہونے کے ساتھ ساتھ ثقہ، امانت دار، سفر و حضر میں خوب سماعت و کتابت حدیث کرنے والے تھے۔ ممالک شام، عراق، خراسان اور ماوراء النہر کے خوب اسفار کئے اور بغداد واپس آ گئے، اپنے ان اسفار میں محدثین و فقہاء پر مشتمل ایک ہزار شیوخ سے ملاقات کی، جن میں سے (قابل ذکر) ابو بکر ابہری ہیں، اور خود آپ سے ابو بکر مروی اور عبد الغنی حافظ نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "الوجازة فی صحة القول بالإجازة"۔

[شجرة النور الزكية ص ۹۲: فتح الطیب ۲/ ۶۰۷: تاریخ بغداد

۱۳/ ۳۵۰: لا علم ۹/ ۳۹۹]

ی

یحییٰ بن سعید الانصاری (؟-۱۴۳ھ)

یہ یحییٰ بن سعید بن قیس انصاری نجاری ہیں، کنیت ابو سعید تھی، اہل مدینہ سے ہیں اور شرف تابعیت سے مشرف ہیں۔ آپ حدیث میں حجت (مسند) اور فقیہ، حیرہ کے مسند نشین قضا تھے۔ امام زہری، امام مالک، امام اوزاعی جیسے مشاہیر ائمہ نے آپ سے روایت کی ہے، ثوری کہتے ہیں: "اہل مدینہ کے نزدیک یحییٰ کا مرتبہ زہری سے بہت

د

الہیتمی، احمد بن حجر:
دیکھئے: ابن حجر الہیتمی۔

و

الواحدی (؟-۴۶۸ھ)

یہ علی بن احمد بن محمد واحدی نيساپوری ہیں، کنیت ابو الحسن ہے، آپ تاجروں کی اولاد میں سے تھے، آبائی وطن "ساوہ" (خراسانی) حجاج کی راہ میں واقع شہر تھا، شافعی فقیہ تھے تفسیر میں یکتائے زمانہ تھے، آپ امام، عالم، صاحب کمال اور محدث تھے، وفات نيساپور میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "المسبط"، "الموسيط"، "الوجيز" یہ سب تفسیر میں ہیں، اور "اسباب النزول"۔

[طبقات الشافعية لابن السبکی ۳۸۹: نجوم الزمر ۵/ ۱۰۳:

معجم المؤلفين ۷/ ۲۶۱]

یحییٰ بن معین

تراجم فقہاء

یزید بن ابی حبیب

زیادہ بڑھا ہوا تھا، آپ کے فضل و کمال کا اعتراف ایوب تک نے کیا ہے، جس وقت آپ مدینہ سے آئے تو انہوں نے کہا ”میں نے مدینہ میں متحییٰ بن سعید سے بڑا کوئی دوسرا فقیہ نہیں چھوڑا“۔

[تہذیب المعجم ۱/۲۲۱: نجوم الزمر ۱/۲۵۱: لا عام للزرکلی ۱۸۱۹]

چھوڑ گئے تھے، اس سب کو آپ نے طلب و تحصیل حدیث میں خرچ کر دیا، مدینہ میں حج کی ادائیگی کے دوران انتقال فرمایا۔
بعض تصانیف: ”التاریخ و العلل“، اور ”معرفۃ الرجال“۔
[لا عام للزرکلی ۱۰/۲۱۸: تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۶۲: تہذیب المعجم ۱۱/۲۸۰-۲۸۸]

یحییٰ بن معین (۱۵۸-۲۳۳ھ)

یزید بن ابی حبیب (۵۳-۱۲۸ھ)

یہ یحییٰ بن معین بن عون بن زیاد ہیں، علماء کے اعتبار سے افری ہیں، بغداد کے باشندہ تھے، ان کی کثرت ہوز کر یا ہے، حدیث کے امام اور رجال حدیث کے مؤرخ ہیں۔ ذہبی نے آپ کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”وہ حفاظ کے سردار ہیں“۔ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: ”حرج و تعدیل کے امام ہیں“۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں: ”ان رجال میں ہم سب میں سب سے زیادہ ماہر ہیں“۔ ان کے والد ”رے“ کے شران وصول کرنے پر مامور تھے، لہذا بہت بڑی دولت

یہ یزید بن ابی حبیب ہیں، سید خطاب ہے، اور ولاء کے اعتبار سے ازوی تھے، آپ سیاہ قام اور ”نوبہ“ کے باشندہ تھے، وطن اصلی ”وہلہ“ تھا، جن تین حضرات کے سپرد مصر کا محکمہ افتاء حضرت عمر بن عبدالعزیز نے کیا تھا ان میں سے ایک تھے، آپ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علوم دینیہ فقہیہ کو مصر میں عام کیا، آپ سے امام لیث، محمد بن اسحاق وغیرہ نے اخذ و کتاب فیض کیا۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۲۱: المعجم ۱۱/۱۳۸: والزرکلی]